فصل الخطاب



احوال مصنف کتاب فصل الخطاب لوصل الاحباب

محمد بن محمد بن محمود الحافظی البخاری قدس سره لقب او پارساست
وجه تلقیب او بپارسا آنست که روزی بدر دارزه شیخ بهاء الدین نقشبند
بضرورتی رفته بود اتفاقاً کنیزکی از خانه بیرون آمد باز بدرون رفت
شیخ بهاء الدین پرسید که اینجا کیست گفت جوانی پارسا بر در استاده است
چون شیخ بیرون آمد او را دید گفت تو پارسا بوده از آن روز او ملقب بپارساست
او معدود است در اکابر صوفیه و یکی از اعیان و ارکان مشایخ نقشبندیه است
حنفی المذهب بود جامع بود درمیان شریعت و طریقت و علم ظاهر
و باطن قبولی تمام یافته از کبار اصحاب و خلفای خواجه بهاء الدین نقشبند
بخاریست کتب فصل الخطاب و فصول الستة و غیرها از تصنیفات اوست
و فصل الخطاب از اشهر تصانیف ولیست و سائر علمای فریقین یعنی صوفیه
و علمای شریعت آنرا تلقی بقبول نموده اند و سلسله طریقت و برین وجه است
که محمد پارسا اخذ الطریقة عن بهاء الدین نقشبند البخاری

عن محمد بابا سماسی عن علی الرامینی عن محمود الفغنوی عن عارف
الریوکری عن عبد الخالق الغجدوانی عن یوسف الهمدانی
عن ابی علی الفارمدی عن ابی القاسم القشیری عن ابی علی الدقاق
عن ابی القاسم النصرابادی عن الشبلی عن جنید البغدادی
عن خاله السری السقطی عن معروف الکرخی عن الامام علی الرضا
عن ابیه الامام الموسی الکاظم عن ابیه الامام جعفر الصادق عن
ابیه الامام محمد الباقر عن ابیه الامام زین العابدین عن ابیه
الامام حسین سبط النبی صلی الله علیه وسلم عن ابیه امیر المومنین
علی المرتضی عن النبی صلعم واخذ فقه نمود عن محمد الطاهری عن
صدر الشریعة عبید الله البرهانی المحبوبی عن جده تاج الشریعة
محمود المحبوبی عن ابیه جمال الدین عن المفتی امام زاده عن عماد الدین
زرنجری عن ابیه شمس الائمة السرخسی عن شمس الائمة الحلوانی عن ابی علی
النسفی عن محمد السندمونی عن ابی عبد الله عن ابی حفص الصغیر
عن ابیه ابی حفص الکبیر عن محمد الشیبانی عن ابی حنیفه رحمهم الله
واخذ اصول و فروع از مولانا الیاس بن یحیی الرومی نموده از وی پیش
خواجه ابونصر پارسا و مولانا عبد الرحیم بستانی و مولانا محمد قفغاتری و غیرهم

جماعتی کثیره اخذ علم ظاهر و باطن نمودند و در حدیث نیز سند عالی داشت
چنانچه با شیخ شمس الدین محمد جزری در باره سند حدیث با شیخ گفتگو میان
آمد آخر الامر جزری ملزم و معترف گشت و او رحمه الله جلیل القدر
و صاحب کشف و کرامت و مستجاب الدعوة بود و جمیع فرق ناس او را
تعظیم و توقیر مینمودند و میرزا شاهرخ نبیره امیر تیمور گورکانی و میرزا الغ بیک
معتقد او بودند و دو بار بزیارت حرمین شریفین مشرف شده و اعلم
و اورع زمان خود بود و خواجه بهاء الدین او را می طلب نموده بحضور اصحاب
خود گفته بود که امانتی که از خواجگان سلسله نقشبندیه باین فقیر رسیده
و آنچه کسب کرده بودم همه بتو سپردم و چون بسفر حرمین رفته بود بهر منزلی
که میرسید سادات و مشایخ و علما مقدم شریف او را مغتنم دانسته
باکرام و اعزاز تمام تلقی مینمودند و کفوی در القاب او چنین گفته

امام العارفین دلیل السالکین مقیم سرادقات الجلال
مقوم استار الجمال استاذ الشیوخ الاکابر الجامع بین علمی
الظاهر والباطن عصوبة اصحاب الحقیقة وقدوة ارباب
الطریقة

و وفات او روز پنجشنبه بیست و سیوم ذی الحجه سنه اثنین
و عشرین و ثمانمائة بمدینه منوره اتفاق افتاد و مولانا شمس الدین محمد

فناری بروی نماز گزارد و دفن او در جوار قبه عباس رضی الله عنه واقع شد
و مولانا زین الخوافی از مصر سنگی سفید تراشیده آورده بر قبر او علامت
گذاشته که بآن سبب از سائر قبور ممتاز است و عمر او کم و بیش هفتاد
سال بود احوال او در نفحات الانس لمولانا عبد الرحمن الجامی
و رشحات لعلی بن الحسین الواعظ الکاشفی و اعلام الاخیار لمحمود الکفوی طول
و طویل است از این سه کتاب ملخصا و مختصرا این چند سطر نوشته شد
والله اعلم بحقیقة الحال
استخرجه
السید صدر الدین احمد الموسوی البوهاری البردوانی عفا الله عنه العبد

فهرست کتاب فصل الخطاب لوصل الاحباب

ذکر اسماء الرجال المذکورین فی ہذا الکتاب

بترتیب الحروف التہجی

۱۹

ابو یعقوب نهرجوری ۳۸

بسم الله الرحمن الرحيم

حواشی کتاب فصل الخطاب

و فی الصحاح اتبعه الاخر درکا و درک و فی النهایة فی غریب الحدیث
فی الحدیث اعوذ بک من درک الشقاء الدرک اللحاق والوصول
الی الشیء ادرکته ادراکا و درکا و منه الحدیث لو قال ان شاء الله لم یحنث
وکان درکا له فی حاجته و فی الاساس طلبه حتی ادرکه منه حاجته و بلغ
الغواص درک البحر و هو قعره منه درک النار و فی النهایة الدرک
الی اسفل والدرج الی فوق و فی الصحاح درکات النار منازل
اهلها والنار درکات

ای لحق و ادرک

دیگر حواشی

و راست اشارت بفهم شی دلیله و عدم التفاء و مجرد چنانکه از امام اعظم
رضی الله عنهم واز کیاران بن رحمهم الله منه لا یحل لاحد ان یاخذ ب

روایه ان یغی بقیه حتی یعلم الذی ملنا منع قلنا فانا انا قلنا ومنه

دیگرست

قوله او منتفا نتف علیه الثوب لینتف زوی حتی یبدیا ما وراءه ونتف

حسمه یحل بشیف وشفه الحزن لینتفه کذا دیگرست

قوله بیانا وبرهانا قال الامام حجة الاسلام رحمه الله ان اعرف الناس

بمعنی کلام الله تعالی واحرهم بالوقوف علی کنهه ذلک اسراره الذین

شهدوا الوحی والتنزیل وعاصروا النبی صلی الله علیه وسلم وقد دعینا

عینا ان الحق مذهب السلف رضی الله عنهم وان مذهب السلف

هو توظیف الوظایف السبع علی عوام الخلق فی ظواهر اخبار المتشابهة

فقد ذکرنا برهان کل وظیفة منها وهو برهان کونه حقا فمن یخالف

لیت شعری فی قولنا الاول انه یجب علی العامی التقدیس للحق

دیگرست

فی الاساس نهر وحوض واناء طافح وقد طفح طفوحا واطفحته وطفحته

ملاته حتی تفیض واخذت طفاحة القدر زبدها ومن المجاز

سکران طافح ~~نشف~~ وفی النهایة فی غریب الحدیث فی حدیث

من قال کذا وکذا دیگرست

بباید دانست که عموم وخصوص را درین محل بحسب تفاوت احوال

ملأت من الشراب

دراحوال

درجات بسیار است چنانکه جمیع مبانی علوم ظاهر و باطن را نیز درجات
بسیار است بحسب تفاوت احوال و اتصاف از معارف و صفات
آن است که نکرد درین بزم کمترین عالم از تذکر انصاف اید در وجه
که عمری در رکوع و سجود قال بعض الکبراء رحمه الله لا تنزل الخلق
بمنزلتک و این سخن مقتضای حدیث رسول است

دیگر است

في الانساب النباجي بكسر النون وفتح الباء المنقوطة بواحدة وفي
آخرها الجيم هذه النسبة الى النباج قرية في بادية البصرة على النصف
من طريق مكة ينزل فيها اهل الكوفة وابو عبد الله سعيد بن يزيد النباجي رحمه الله
كان احد عباد الله الصالحين حكي عنه حكايات واحوال احمد بن ابي
الحواري الدمشقي وغيره وتاريخ مشايخ الصوفية ابو عبد الله النباجي من
اقران ذي النون المصري له كلام حسن في المعرفة وغيره وكان من
استاذي احمد بن ابي الحواري واحمد بن ابي الحواري مذكور في الطبقة
الاولى في كتاب الطبقات وفي الانساب ابو عبيد البسري
الصوفي من مشاهير الصوفية منسوب الى البسر قرية من قرى الشام
فابدل الصاد بالسين وفي التاريخ الصوفية ابو عبيد البسري
اسمه محمد بن حسان كان من قدماء المشايخ لقي ابا تراب وصحبه قال

۲ ونجی

ابو عبيد الله بن الجلاء لقيت الف شيخ ما لقيت فيهم من الصديقين
الا رجلين احدهما ابو تراب والآخر ابو عبيد البسري وروى صاحب
الانساب باسناده عن ابن ابي عبيد البسري يحدث عن
سنة من السنين فخرج في السرية فمات المهر الذي كان يحبه تعالى ابو عبيد
فعلت يا رب

ديگر

المماثلة

لا يوصف بالمائية لانها عبارة عن المجانسة وهي يوجب المماثلة بين
المتجانسين من حيث استوائهما في الجنس وهو تعالى ليس بذي جنس

مائية لا يسئلها

فلا يكون له مائية وما روي عن ابي حنيفة رضي الله عنه ان الله تعالى مائية لا يعرفها الا
هو اقتدائي عليه وفي التبصرة للشيخ ابي المعين رحمه الله ومن
المجاز انه رضي الله عنه اراد بذلك الاسم اي لله تعالى اسم لا يعلمه
الا هو وفي التاتارخانية للعلامة الخجندي رحمه الله بامر دهشتي ست خلاف ما
است وفي الكلام ايضا والشيخ ابو منصور الماتريدي رحمه الله

من

كان من اشد الناس اتباعا لابي حنيفة رضي الله عنه في الاصول والفروع
وهو رحمة الله يعني القول عنه رضي الله عنه بالمائية والله سبحانه الموفق

ديگر

في نوادر الاصول

في نوادر الاصول في الاصل الرابع والثمانين في قوله صلى الله عليه وسلم
امرنا ان ننزل الناس منازلهم وفي قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
يحب الرفق كله والرفق حدثنا محمد بن حميد الرازي ثنا
يعقوب القمي عن ابن عنبرة عن وهب بن منبه رضي الله عنه انه
لما رفع عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام اصحابه تحزبوا دعاة في الدعوا
فممن اخذ منهم الى الروم وصاحبان له فاما صاحبان وانا نسطور فحبسه حاجة
فادركاهما فقال لهما ان تخرقا ولا تستطالى في حي
طويلة وفي اخر القصة قال واما انا فامنت برب عيسى فقال الملك
وانا امنت برب العذرى وقال جميع الناس برب عيسى قال وهب
بن منبه رضي الله عنه لصاحبه هذا الرفق وفي ابية النسطورية من
فرق النصارى اصحاب نسطور الحكيم الذي ظهر في زمان المامون
وتصرف في الانجيل بحكم رأيه وقال ان الله تعالى واحد ذو اقانيم
ثلثة وبينهم وبين الملكية واليعقوبية تعارب في التثليث

٢ هود
٣ برب
٢ التثليث

مخلوق على ... وكيف ... من غيرات وكان ثم ثالث
وفي حدائق الحقائق كلام حق تعالى از صوت وحرف ومكان

منفرد مفتقر نیست شنودن بنده مفتقر است بصوت وحرف حق تعالی صوت
وحرف در شجره بیافرید تا موسی علیه السلام بشنید از من وراء حجاب
شجره حجاب بود موسی علیه السلام از وراء حجاب صوت وحرف
کلام حق تعالی را فهم کرد جان لذت کلام یافت او بی حجاب
می شنود ~~دل حجاب می شنید~~ قوله عز وجل وما کان لبشر الآیة قال ابو
الصدیق فی حدائق الحقائق لمولانا تاج الملة والدین رحمه الله
فی قوله تعالی وما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب
او یرسل رسولا فیوحی باذنه ما یشاء انه علی حکیم نبود آدمی را که
سخن گوید با خداوند تعالی مگر بطریق وحی و آن الهام بود در قوت
در قلوب یا از پس پرده صوت وحرف در بعضی اجرام صوت
وحرف آفریند و بنده را بشنواند و دل بنده متعلق بکلام حق شود
نه بآن جرم یا فرستد رسولی یعنی ملک پس آن ملک وحی رساند بدستوری

خداوند عز وجل
کلام او بکلام خلق نماند
در ارکان کرام شقلیم بهر طوریکه که

خواهد وفی هدایة احمد بن محمود بن ابی بکر الصابونی روح الله تعالی روحه الامام الزاهد الاستاذ
اختلف اهل السنة رحمهم الله کلامه سبحانه مسموع او ممنوع فاختیار
الاشعری الله عز وجل موجود کما یجد ان یری یجوز ان یسمع و

التعوذ را

ابن فورک رحمه الله عند قراءة القرآن شيئان القاري وكلام الله تعالى
و قال الامام رحمه الله كلامه سبحانه غير ولكن يجوز ان يسمع الله تعالى
اليا فلاني على العادة الجارية كلامه من اسامي خلقه الاسفراييني
ومن تابعهم رحمه الله ان كلامه سبحانه غير مسموع اصلا وهو اختيار الشيخ
الامام ابي منصور رحمه الله وقوله تعالى حتى يسمع كلام الله اراد حتى يسمع
ما يدل على كلام الله تع سبحانه وفي تفسير الكبير للامام فخر الدين الرازي
رحمه الله زعم الشيخ ابو منصور الماتريدي رحمه الله تلك الصفة يعني
صفة الكلام يمتنع كونها مسموعة وانما المسموع حروف في المثنوي رحمه الله شعر
گفت قایل در جهان درویش نیست ور بود درویش آن درویش نیست
هست از روی بقای ذات او نیست گشته وصف او در وصف
هو چون زبانه شمع پیش آفتاب نیست باشد هست باشد در حساب
هست باشد ذات او تا تو اگر چون زنی بروی بسوزد از شرر نیست باشد
روشنی ندهد ترا کرده شد آفتاب او را فنا کرد و من شهد ان بلی
او چون در اندازی در وی نیست باشد

قال بعضهم الانزال والتنزيل يستدعيان العلو والسفل ولا نتصور هنا العلو
المكاني فتتعين علو المكانة والمرتبة مرتبة عز كلامي وحسب مرتبة متكلم

فخر

بود وچون ذات قدیم سبحانه متفردست بجلال وعظمت کلام او نیز همچنین
متفرد باشد بجلال وعظمت واگرچه از روی افادت ونفع بمردم نزدیک
نزدیکست ولکن از جهة رفعت مرتبت وعلو منزلت بغایت دورست
بر مثال آفتاب که بجرم دورست ومستشعاع وحرارت نزدیک اگر
باثار ومنافع او نگری در غایت قرب وظهورش یعنی واگر بکنه حقیقت
او نگری در نهایت بعد ونظرش نیاید قریبست هم بعید هم ظاهر
هم باطن وخوکرده امام عالم عارف خواجه ابوالقسم حکیم سمرقندی قدس
الله تعالی روحه در بیان عقاید دینی فرماید قرار بذات خویش
سخن خداوند عز وجل بحقیقت نه بگمان صفت وی ونامخلوق
وخواندن بنده مخلوق کاغذ ومداد وقلم ومصحف نوشته است بحقیقت
کلام خدایست عز وجل نا مخلوق اگر مبتدعی طعن کند وآفتاب و
قران یکیست ومصحف [illegible] بگوی آفتاب یکیست روشنی
او در هر روشنی درافتد چگونه هر روشنای آفتاب دیگر باشد
همچنین این مختار انفاه [illegible] تا [illegible] پاک تا پس هر که گوید
آنچه در مصحف است قران نیست قران را خداوندی
عز وجل در کتاب بسیار بیان است منکر شود نعوذ بالله من ذلک
وقال فی التعرف اجمعین ان القران کلام الله عز وجل وانه لیس

مخلوق است او لیکن انجام نوشته

احمعوا

بمخلوق

بمخلوق وانه متلو بالسنتنا مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا
غير حال فيها كما ان الله تعالى معلوم بقلوبنا مذكور بالسنتنا معبود في
مساجدنا غير حال فيها

رحمه الله اخبر سبحانه في هذه الاية من اوصاف الحق في على سنن واحد وحسن
السمع الاعلى الواسطة الا داني عليه وسلم بمن فوقه الحجاب ومكافحته
فقال عز من قائل وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او وهو قائم بصفته
التي حتى ينزع عنه الاوصاف البشرية وتخليه تخلية الاختصاص حينئذ
[illegible] قال الاصمعي كافحوهم اذا استقبلوا في الحرب بوجوههم ليس
دونها ترس ولا غيره ويقال فلان يكافح الامور اذا باشرها بنفسه
وكفحته اذا استقبلته مواجهة ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي
بها وان سألني اعطيته وان استعاذني [illegible] وفي الاساس كافحه لاقاه
مواجهة من مفاجاة ومن المجاز كافح الامر باشره بنفسه وقال بعضهم في
هذه الاية الوحي الاية اي الاعلى ثلثة اوجه اما بوصوله الى مقام التوحيد
والفناء فيه ثم التحقق بمقام البقاء فيوحي اليه بلا واسطة كما قال سبحانه فاوحى
الى عبده ما اوحى ومن وراء حجاب القلب بمقام تجليات الصفات بكلمه
على سبيل المناجاة والمكالمة والمكاشفة والمحادثة دون الرؤية لاحتجابه

اعزته [2]
اوجه [2]
التحقق [3]

بحجاب الصفات ويرسل رسولا من الملائكة يوحي اليه على سبيل الالقاء
والنفث في الروع والالهام والهاتف او المنام هتف هاتفا اي
صاح به على ما من ان يواجهه بخطاب بل تخفى وتكلم شيء من يواجهه بعلوه
من ان يبقى معه شيء بحضوره حكيم يدبر بالحكمة وجوه التكلم ليظهر
عليه تفاصيل المظاهر ولئلا يحمل به عباده ويهتدون اليه يعرفونه وفي
بدايته الكلام المسمى بالقائم بالذات الذي دل عليه الحروف والاصوات

حقيقة الكلام

والادلة اجمعت على تسمية ما في المصحف كلام الله تعالى وكذا المقروء
القاري انها كلام الله تعالى المكتوب والملفوظ يسمى كل منهما كلاما
لدلالته على الكلام وهو المعنى قول سيدنا الصالح رضي الله عنه كلام الله

ان

مكتوب في مصاحفنا مقروء بالسنتنا محفوظ في قلوبنا كما ان الكتاب نذكره
بحي النسان مكتوبة على القرطاس غير حالة فيهما   قال الامام القشيري
رحمه الله كلام الله تعالى على الحقيقة لا على المجاز
المراد من العلم في كلامه رحمه الله العلم بالله عز وجل الذي هو علم الوراثة
ونتيجة السلوك   ولا يخلو من مزج حالي والعلم بالمدرك لا يحصل
الا من التجلي والتخلي على العلم وصورته والله سبحانه مع العبد في سره وعلى
قلب علمه به وقد فسر العلم وقيل في اخر كلامه بالعلم به سبحانه على
ان مطلق العلم عنده علم العلم بالله   عز وجل

والوطنه

بحث

والوظيفة الالف نبه يحتاج على صورة علمها بالله سبحانه والاجسام بحسن على صورة

اعمالها من الحسن والقبيح فلا يستعجل المشاهدة في غير موطنها وهو

الدار الآخرة ولا يستعجل حالة الفناء والاستهلاك في الحق بطريق

المحق عن العالمين اي غير منزلها

که مذهب وی آنکه هیچ وقت مرید را پیش از مقتدائی خالی نبوده است

في الانساب ابو الحسن احمد بن سيار بن عبد الرحمن المروزي كان

في مشاهد اهل مرو دفنت محمد بنيم قال الربيع بن سليمان تلميذ

الشافعي رحمه الله ما رايت على وجه الارض عالما افضل من احمد

بن سيار توفي في منتصف ربيع ستة ثمان وستين ومائتين

وهو ابن سبعين سنه وقيل ان في شعر رسول الله صلى الله

عليه وسلم وفره بجنب ابي العباس الكشياري يمرو بنوركا حظيرة

ابو علي يروى عن ابي عبد الله محمد بن يوسف الفربري عنه ابو عثمان سعيد اي سعد العبادي كذا في الانساب

تسعة اشياء فيكون له في التوحيد اذا عمل عليها قدم راسخة فاجعل

منها اربعة في ظاهرك وهي والصمت والعزلت وخمسته

دیگرست

فی باب الشکر و معنی الصدق والتوکل والصبر والعزیمة والیقین وقال
محمد بن ابی التیمی رحمه الله اول ریاضة یروض بها الانسان نفسه
الجوع لان الله تعالی احدیها الاعدا فقال سبحانه ولقد اخذنا ال
فرعون بالسنین ونقص من الثمرات الایة واخر ریاضة یروض
فیها الانسان نفسه التقوی لان الله تعالی قال وایای فاتقون

ونفس تا مدتها نشود از دست تفرقه نجات نیابد و هر چند دید توفیق
پیش بود در حد ضرورت وقوف نماید بتبدیل اخلاق ذمیمه و
اوصاف قبیحه باخلاق طیبه و اوصاف جمیله میسر نگردد و هر گاه
مدتی بر حد ضرورت ایستد و ثبات و مصابرت نماید از
حرارت آتش نامرادی اخلاط اخلاق ذمیمه در دو بان اید
و از الانس طبیعت مزکی و مصفی شوند و سیئات او بحسنات مبدل گردد
عادت بعبادت و شهوت بمحبت و کدورت بصفا و کثافت
بلطافت و غضب بعبرت و جفا بوفا و تکبر بعزت و ضعت
بتواضع و امساک بحفظ امانت و اسراف بایثار و نخوت
بهمت در جمله اوصاف او تبدیل پذیر
اید و در زمره ابدال داخل شود یوم تبدل الارض غیر الارض

السموات

۴۴

السموات و برز والله الواحد القهار و در کتاب کشف المحجوب
در ذکر مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم ومنهم شیخ اهل التصوف
و بری ٢ [ازآفت] التکلف ابوالحسن احمد بن محمد النوری است رحمه الله مر او را
احسن المعاملات و احسن الکلمات و اظرف المجاهدات بود در رفیق
جنید بود و مرید سری السقطی و بسیار مشایخ را رحمهم الله دیده بود
و صحبت داشته و ویرا   فرموده اعز الاشیاء فی
زماننا شیئان عالم یعمل بعلمه و عارف ینطق عن حقیقته و اندر همه اوقات
این خود عزیز بوده است و امروز هم عزیز است و هر که بطلب عالم
و عارف مشغول گردد بر آن کند نشود و بباید بخود مشغول باید شد تا همه
عالم عالم بیند و از خود بخداوند سبحانه رجوع باید کرد تا همه عالم عارف
شناسد جز بنده او را که آن دشوار بود بطلب آن تضییع عمر باشد علم
و معرفت از خود طلب باید کرد و قال بعض کبراء العارفین رحمهم الله
فی المعرفة ما یلقی المرید علی نفسه من الاعمال قبل وجود الشیخ اعلم ایدک
الله سبحانه

قال سبحانه ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین و لکن القرآن لا یمسه
الا المطهرون و لا تذکرون عمن لیسوا مشرکین فتدبر قوله صلی الله علیه وسلم

اعوذ بک من الشرک الخفی و مملکت بقطبی در ترجمه عبارت وقوف
بر حد ضرورت در ماکل و مشرب و استراحت و منام و تجاوز
از آن شرط علم رخصت و منع حظوظ از نفس مرضی ست و حق نفس
که از منع آن خلل دینی یا دنیوی تولد کند و امساک روح و حفظ
عقل و منع کلالت از حواس و منع خلل از مزاج بر آن وقوف
باشد و هر چه ازین حد بگذرد خط نفس ست و استقامت
نفس از اعوجاج طبیعت صورت نه بندد الا بوقوف بر حد
ضرورت و استقامت بر آن و دانستن حد ضرورت در بعض
امور علمی غامض ست و نفس را بر آن حد دانستن عملی مشکل
اهل بدایات را اطلاع بر آن بی ارشاد منتهی و مدد مربی متعذر
باشد چه سالک مادام که هنوز از صفات نفس بکلی متخلی نشده باشد
نظر محجوب او با نفس باقی باشد اکثر حظوظ را حقوق خود داند
و هر آنچه حق خود داند هم وقوف و استقامت نتواند پس او را
از تنبیه شیخ و مدد همت او چاره نبود و هر که نفس را در یک چیز
بر حد ضرورت بدارد اثر آن در دیگر چیزها سرایت کند خصوصا
در طعام چه منبع جمیع شهوتها شهوت طعام ست و از احوال طعام
از حل و حرمت و کراهت

در حد اقوال و افعال

[illegible]

شبح ظاهر گردد مثلا اگر لقمه زیادت خورد از وی سخنی زیادت
و حرکتی زیادت صادر شود و اگر لقمه مکروه یا حرام خورد اثر آن کراهت
و حرمت در اقوال و افعال او پدید آید و اگر لقمه حلال طیب
بر سبیل ضرورت تناول کند حرکات و کلمات صحیحه ضروریه از وی صادر شود
این قاعده‌ایست کلی مطرد و محافظت بر آن در تزکیه نفس اصلی معتبر
و اهمال آن مایه خسران

قال

والعصیان الذی انتم به مؤمنون فلا تتصرفوا فی احکامه بالتبدیل والتحریم
والتحلیل الامام القشیری رحمه الله لا تحرموا طیبات ما احل الله لکم الدیة
من امارات استفاده الوقوف علی حد القرآن اباح الله شیئا فعل قال
و قابل بالخضوع و ان حظر وقف و لم یتعرض للجحود و مما اباحه من
الطیبات الاسترواح الی نسیم القرب فی اوطان الخلوة و تحریم ذلک
الحالة بالخلط دون العزلة والعشرة دون الخلوة و ذلک
هو العدوان العظیم والخسران المبین و کلوا مما رزقکم الله حلالا طیبا الایة
الحلال الصافی ان تاکل ما تا عزوجل فان نزلت الحالة عن هذا
فعلی ذکره سبحانه فان الاکل علی الغفلة حرام فی شریعة الارادة بعضهم بایها

الذين امنوا ايماناً علمياً لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم من المكاشفات الاحوال وتجليات الصفات بتقصيركم في السلوك ولا تعتدوا بالطغيان النفس وظهورها بصفاتها وكلوا مما رزقكم الله واجعلوا ما رزقكم الله من علوم التجليات ومواهب الاحوال والمقامات غذاء قلوبكم ببناء طيبا

واجعلوا الله سبحانه وقاية لكم في حصول تلك الكمالات

ان كنتم موحدين وقال بعض العرفاء طريق الرياضة والمجاهدة له معيار يوزن به ما لم يتحقق العالم ذلك المعيار لا يسلم من الشيطان ولولا ذلك المعيار ولما علم منه احد ان اي عبادة افضل من الصلوة والصوم وقراءة القرآن ومع هذا فقطعه ضارة وبعضه نافع فلولا المعيار والمشار اليه لما تمكن عاقل من التميز بين الصومين والصلوتين ولسنا نريد الخوض في بيان هذا المعيار فعليك بتطلبه ان اردته فمن طلب وجدّ وجد والا فصدّ نفسك

فبعضه

الزهو الكبر والفخر وقد زهي الرجل فهو زهو اي تكبر وفيه لغة اخرى حكاها ابن دريد زها يزهو زهواً اي تكبر صحاح

وفي الاساس خلع الشيء من يده نزعه ومن المجاز خالجني هم والخالج في صدري شيء اي وقع

كذا في المعنى

كذا في المغرب

المنبي بكسر الميم نسبة الا منيه احدى قرى خابران ناحية بسرخس حلو وابيورد ومنهم فرنية من قوى غرفه انساب

التناقر التحاصم الاصطلاح با يكديكر ساختن كذا في حاشية الطبقات

أذ رد عذين البيتين مع غيرها في حقائق السلمي رحمه الله في قوله عز وجل يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها

في المقدمة ادل عليها كردى وهي الداله واين نازوفي المغرب لتدلك تفعل من الدلال والداله وهما الجراة وفي الصحاح الدل الغنج والشكل وقد دلت المراة تدل بالكسر وهي حسنة الدل ؛ والدلال ويقال ادل فامل والاسم الداله وفي الاساس تدللت المراة على زوجها ودلت تدل وهي حسنة الدل والدلال وذلك ان ترية جراة عليه في تفنيج وتشكل كانها تخالف وليس لها خلاف وادل على قومه وعلى من له عنده منزلة وادل على فرسه

في جامع الاصول ابو لبابه رفاعة بن عبد المنذر بن زبير بن زيد بن امية

بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس
الانصاري الاوسي وقيل ~~اسمه~~ بشير بن عبد المنذر غلبت عليه كنيته
كان من النقباء وشهد العقبة وبدرا والمشاهد بعدها وقيل لم
يشهد بدرا بل امّره رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة وضرب له بسهم
مع اصحاب بدر وكانت معه راية بني عمرو بن عوف يوم الفتح مات
في خلافة علي رضي الله عنه روى عنه ابن عمر وعبد الرحمن بن كعب وابن
المسيب ونافع لبابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى
وزنبر بفتح الزاء وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبشر بفتح الباء
وكسر الشين المعجمة

ان اسمه

قوله سبع كذا في طبقات المشايخ كذا في تاريخ مشايخ الصوفية رحمهم الله
وقال في التاريخ الامام اليافعي رحمه الله توفي استاد الطريقة وحامل راية الحقيقة
سيد الطائفة تاج العارفين قطب العلم ابو القاسم الجنيد بن محمد القواريري
الخزاز بالخاء المعجمة والزاء المشددة والمكررة قدس الله تعالى
روحه سنة ثمان وتسعين ومائتين قيل سنة سبع وقيل سنة تسع وممن
صحبه من اعلام الائمة ابو العباس بن سريج الفقيه الشافعي وكان
اذا تكلم في الاصول والفروع بكلام تعجب الحاضرين يقول لهم اتدرون
من اين لي هذا هذا من بركة مجالستي ابا القاسم الجنيد رحمه الله وقال

في الادب ابو القاسم الجنيد محمد بن الجنيد الخزاز ويقال له القواريري
وقيل كان ابو ثور ابن عمر خزاز سمع الحديث ودرس ~~الفقه~~ الفقه
وكان ورده في كل يوم ثلثمائة ركعة والف تسبيح وتوفي في سنة
ثمان وتسعين ومائتين فذكر انهم حزروا الجمع يومئذ الذين صلوا عليه
نحو ستين الف انسان

اللطافة رقة توضع في القلوب فيا رقم النمس يلقبه اهل مصر يقال سميت
بذلك لانها اشد لطافة من تعذيب النوب

قال ابن عطاء من لم يعلم ان ما من الفتن والمصائب بالتسابه
وان ما عفاه عنه مولاه اكثر كان قليل النظر في احسانه اليه لان الله
تعالى يقول ما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير فمن
لم يشهد ذنبه وجنايته ولا يندم عليه لا يرجى له النجاة من المصائب
والفتن وقال محمد بن حامد العبد ملازم للجنايات في كل وقت
وجناياته في طاعاته اكثر من جناياته في معاصيه لان جناية المعصية
من وجه وجناية الطاعة من وجوه والله عز وجل يطهر عبده من
جناياته في معاصيه بانواع ~~[illegible]~~ يخفف عنه الثقال في القيامة

ولولا عفوه ورحمه

اسمعیل سامانی رحمه الله بفرمان خلیفه خراسان را بعد از ما وراء النهر مستخلص کرد و بر عمرو لیث غالب شد و روز سه شنبه سبع وثمانین ومائتین واز آل سامان احمد بن اسمعیل ونصر بن احمد معاصر مقتدر بودند

منتصف شهر ربیع الاول سنة ۳

هو ابو جعفر هارون بن المهدی ابی عبد الله محمد بن المنصور ابی جعفر عبد الله بن محمد بن علی بن العباس النبی صلی الله علیه وسلم ورضی الله عنه وابو الفضل العباس بن عبد المطلب بن هاشم کان اسن من رسول الله صلی الله علیه وسلم بسنتین او ثلاث روی له عن رسول الله صلی الله علیه وسلم خمسة وثلثون حدیثا اتفق الشیخان رحمهما الله علی حدیث وانفرد البخاری رحمه الله بحدیث ومسلم رحمه الله بثلاثه وفی کتاب الترمذی رحمه الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال العباس رضی الله عنه والذی نفسی بیده لا یدخل قلب رجل الایمان حتی یحبکم لله عز وجل ولرسوله صلی الله علیه وسلم وفی کتاب الترمذی رحمه الله احادیث اخر فی فضل العباس رضی الله عنه ذکر الشناشة واحد الشبابیک وهی المشبکة من الحدید والشبکة الخلط والتداخل ؎

قال الاصمعی

قال الاصمعي الفريصة اللحمة بين الجنب والكتف التي لا تزال ترعد من الدابة وجمعها فريص وفرائص والارتعاد الاضطراب يقول ارعده فارتعد والاسم الرعدة وارعد الرجل اخذته الرعدة وارعدت فرائصه عند الفزع [illegible] صحاح

الهندي منسوب الى نهد بن زيد من قضاعة وابو عثمان عبد الرحمن بن مل بكسر الميم وضمها وتشديد اللام النهدي البصري مخضرم ادرك الجاهلية واسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه ادى عليه والفرقه يقال انه عاش اكثر من سبعين سنة في الجاهلية ومثلها في الاسلام واسمه عمر وابن مسعود وابي موسى رضي الله عنهم روى عنه قتادة وعاصم الاحول ومات سنة خمس وتسعين وله مائة وثلاثون سنة كذا في جامع الاصول

مثلها

الجواد الفرس الرابع للذكر والانثى والجمع جياد واجياد اجاويد جمعه وكل

الذي يحل [illegible] العذاب يحل بالكسر اي يجب ويحل بالضم ينزل وقرئ بهما قوله تعالى فيحل عليكم غضبي صحاح وفي البشارات فيحل من يحلل على في شرح البشارات فيحل عليكم غضبي بضم الحاء من

حل الدرص

غضبي صحاح

يحلل بضم اللام اي ولا على ومن حل بالمكان اذا نزل وهو ابلغ
في التهديد لانه اخبار عن الوقوع بالفوق بالكسر من حل يحل اذا
وجب و ~~تشكف~~ يحلع ~~وهم~~ على الكسر في قوله تعالى ام اردتم ان يحل
عليكم غضب وبقوله يحل عليه عذاب مقيم بالكسر بلا خلاف

مقصده عجايب

الغبن بالتسكين في البيع والغبن بالتحريك في الراي يقال غبنته في البيع
بالفتح اي خدعته وغبن فهو مغبون وغبن رايه بالكسر اذا نقصه فهو غبين
اي ضعيف الراي صحاح

في تاريخ الامام اليافعي رحمه الله الشيخ الكبير العارف بالله الشهير وحيد عصره
~~وحيد~~ الاستاد ابو علي الحسن بن علي الدقاق النيشابوري رحمه الله
توفي سنه ست واربعمائه وفي كشف المحجوب في ذكر ايمه المشايخ
من المتاخرين رحمهم الله منهم بيان مريدان وبرهان محققان ابو علي
الحسن بن محمد الدقاق رضي الله عنه فرموده بود واندر زمانه بي نظير
بيان صريح و زباني فصيح داشت اندر كشف راه خدا وند سبحانه و
ومشايخ الكبار را ديده بود وصحبت كرده و مريد نصرابادي
بوده رحمه الله وتذكير كردي از پيري شنودم كه روزي بمجلس وي

امام

اندر ادم

اندر آمدم بنیت آنکه پرسم از حال متوکلان و دی دستاری نیکو طبری
بر سر داشت دلم بران میل کرد گفتم ایها الاستاذ توکل چه باشد گفت
آنکه طمع داری از دستار مردان کوتاه کنی این بگفت و دستار در من انداخت

حسر البعیر مانده گردد شتر را حسر او حسر بفتح بکسر حسور افهو حسیر

الرسم هو الخلق وصفات الخلق لان الرسوم هی الاثار و کل ما سوی
الله تعالی اثاره الناشیة من افعاله و اراد عنی من قال الرسم نعت
تجری فی الابد بما جری فی الازل لان الخلیقة وصفاتها جلها بتقدیر الله تعالی

نکب عن الطریق ینکب نکوبا اذا عدل و نکبته الحجارة نکبا لثمته و
یقال لثمت الحجارة خف البعیر اذا اصابته و ادمته والنکبة واحدة
نکبات الدهر و نکب فلان فهو منکوب ه صحاح

امام ابو عبد الله الحلیمی الفقیه رئیس اصحاب الحدیث بما وراء النهر
توفی سنة ثلاث اربعمائة فی جمادی الاولی وقیل فی شهر
و کانت ولادته بجرجان فی سنة ثمان وستین وثلثمائة و حمل

الى بخارا وهو صغير وهو اوحد الشافعيين بما وراء النهر وانظرهم بعد
استاذيه ابي بكر القفال وابي بكر الاودني واودنة من قرى
بخارا بناحية خنفر وهي نهر بتلك الناحية وامام اصحاب الحديث
ابو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن بصير الاودني امام اصحاب الشافعي
في عصره روى عنه الغنجار وابو العباس المستغفري وتوفي ببخارا
في شهر ربيع الاول سنة خمس وثمانين وثلثمائة وقبره مشهور بكلاباد
والامام ابو محمد حليم بن محمد بن علي بن الحسن بن احمد بن حليم الدموني
فقيه اصحاب الشافعي ودمون قرية قديمة على فرسخين ونصف
من بخارا بفتح الدال المعجمة اكثر علماء اصحاب الحديث درس الامام
حليم بن محمد الكلام على الاستاذ ابي اسحق الاسفرايني وكان امام اهل
الحديث بصيرا بعلم الكلام الاشعري ويدرس به وتوفي ببخارا في شهر ربيع
الاول سنة ست عشرة واربعمائة ودفن براس سكة الضفة
مقابلة الخانقاه ومشهده معروف يزار زرته غير مرة كذا في الانساب
وفي الانساب ابو بكر محمد بن علي بن اسمعيل القفال الشاشي امام
عصره بلا مدافعة وكان اماما اصوليا لغويا محدثا شاعرا روى
عنه الحاكم ابو عبد الله الحافظ وابو عبد الله الغنجار الحافظ وابو
عبد الرحمن السلمي وغيرهم ولد ليلة البراة في سنة احدى وتسعين ومائتين

ومات بالشاش في ذي الحجة سنة خمس وستين وثلثمائة وابو بكر عبد الله بن احمد القفال الفقيه المروزي ه

في الاساس غافصه الامر فاجاه على غرة منه واخذه مغافصة واز كلمات پير هري است قدس الله روحه تجلي حق سبحانه ناگاه آيد اما بر دل آگاه آيد ه

نغص الله عليه العيش تنغيصا اي كدره ونغص الرجل بالكسر ينغص نغصا اذا لم يتم مراده وكذلك البعير اذا لم يتم شربه وفي المقدمة نغص عيشه ناخوش كرد عيش او را وفي الاساس نغص عليه عيشه اذا قطع عليه مراده

الهيتر بالكسر السقط من الكلام واهتر الرجل فهو مهتر اذا صار خرفا من الكبر وفلان مستهتر بكذا اي مولع به لا يبالي ما قيل فيه في الصحاح كذا ه

في المثنوي المولوي رحمه الله : خلق را چون آب دان صاف و زلال : اندرو تابان صفات ذو الجلال : علمشان و عدلشان و لطفشان : چون ستاره چرخ در آب روان : پادشاهان مظهر شاهي حق : عالمان

مراة اکاهی حق :: قرن ها بگذشت واین قرن نوی است
: ماه ان ماه است واب ان اب نیست :: عدل ان عدل است وعلم
ان علم هم :: لیک مستبدل شد ان قرن وامم :: قرنها بر قرنها
رفت ای همام :: وین معانی برقرار وبر دوام :: اب مبدل
شد درین جو چند بار :: عکس ماه وعکس اختر برقرار :: داد
داد حق شناس وبخشش :: عکس ان راد است اندر پنج وشش ::
عکس اخر چند باید در نظر :: اصل بینی پیشه کن ای دیده ور
: حق چو بخشش کرد بر اهل نیاز :: با عطا بخشیدشان عمر دراز
فرهی کز رفت حق در لاغری :: فرهی تنهاست بخشیدان سری ::
حال چه باشد که تو سازی ار و سفید :: چون بعشق خویش زند میکلید

الحوزة الجمع وکل من ضم الی نفسه شیئا فقد حازه وانحاز القوم ترکوا
مرکزهم الی اخر یقال للاولیاء انحاز واعن العدو وحاضوا الاعداء
انهزموا ولوآمد برین تجاوز الفریقان فی الحرب انحاز کل فریق
عن الاخر کذا فی الصحاح وقال فی الصحاح الغما والغمرة الزحمة من الناس
والماء والجمع غمار ودخلت فی غمار الناس بالضم وبفتح ای فی زحمتهم
وکثرتهم

قوله هو

قوله بقوته جنس کنند جنسها و نیست و مجنس و اجناس را جنس مجانست نیست
بهر چه اشارت کنی غیر آن است و بهر گونه که عبارت کنی جز آنست شرح التعرف

حسین بن منصور رحمه الله این انفاس ازان ویست شرح التعرف

فی رسالة آداب المریدین للشیخ العالم العارف الربانی ضیاء الحق والدین
ابی النجیب السهروردی قدس الله تعالی روحه فی قولهم فی التوحید لا تفهمه
العبارات ولا تغنیه الاشارات وکل ما تصور فی الوهم او حواه الفهم
فالله سبحانه بخلافه فلیس ذاته کالذوات ولا صفاته کالصفات والعقل
آلة العبودیة لا آلة الاشراف علی الربوبیة

الشجن الحزن والجمع اشجان وقد شجن بالکسر واشجنه غیره وشجنه والشجن
بالتسکین واحد شجون الاودیة وهی طرقها ویقال الحدیث ذو شجون
ای یدخل بعضه فی بعض الصحاح

فی الکشاف فی هذه السورة فی قوله تعالی انا جعلناه قرآنا عربیا لعلکم تعقلون
جعلناه بمعنی صیّرناه معدًّی الی مفعولین [۲] خلقناه معدًّی الی واحد وقرآنا عربیا

[۲] او بمعنی

قال وفي التيسير والتأويلات وعين المعاني وغيرها جعلناه انزلناه لعلكم تعقلون لتعقل من عقل ولو اراد الله ان يعقله كلهم تعقلوه

كلهم

الرسم هو الخلق وصفاتهم لان الرسوم هي الآثار وكل ما سوى الله تعالى آثاره الناشئة من افعاله عز وجل ه

في الصحاح جبل وعر بالتسكين ومطلب وعر قال الاصمعي ولا تقل وعر ~~[illegible]~~ وقد وعر بالضم وعورة وكذلك توعر اي صار وعرا وفي الاساس وعر المكان وعر وتوعر صلب وطريق وعر ووعر

الوصم الصدع في العود من غير بينونة وقد وصمت الشيء اذا شددته بسرعة والوصم العيب والعار يقال ما في فلان وصمة والصدع الشق مه صحاح وفي المغرب الوصمة في حديث عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه العيب والنقص واصلها الكسر اليسير وفي الاساس في العود والعظم وصم صدع ومن المجاز ان في حسبك الوصما عيبا ه

وفي الصحاح النصيب الحظ من الشيء والنصيبة حجارة تنصب حول الحوض

والنشو

ولشدّ ما بيننا من الجصاص بالمدرة المعجونة ويقال للفرج التي
بين الاثنافي جصاص ج محاج وفي الاساس ابي يغضب فيه فنسم
منصوب به ومستحق لا

شاوره آو اشبه ويقال انّ لعقبه سورةً وسورة السلطان سطوته
واعتداوه والسورة الفا جمع سورت مثل الشبرة والشبر وهي كل
منزلة من الناس ومنه سورة القران والجمع سور بفتح الواو ومحاح

الروية التفكر في الامر جرت في كلامهم غير مهموز وروّيت في الامر اذا
نظرت فيه وفكرت يهمز ولا يهمز ه

٢
لا يوبه

الطمر الثوب الخلق والجمع اطمار ويقال و له وما ابهت
له بهي اي ما فطنت له ومعنى لا يوبه له لذلته ولا يبالي به لحقارته وهو مع
ذلك من الفضل في دينه والخضوع لربه بحيث اذا دعاه استجاب دعاه
والقسم على الله ان يقول بحقك فافعل كذا وانما عدل بعلى لانه ضمن
معنى التحكم مغرب

وفي الصحاح قحط المطر يقحط قحوطاً اذا احتبس وقد حكى الفراء قحط المطر

بالكسر يقحط واقحط القوم اي اصابهم القحط وقحطوا ايضا على ما لم يسم فاعله مخطأ ع

والثقل — في الصحاح الاصر الذنب والثقل واصره يأصره اصرا حبسه واصرت الشيء اصرا كسرته وفي النهاية في غريب الحديث الاصر الاثم والعقوبة واصله من الضيق والحبس يقال اصره يأصره اذا حبسه

الضيق — وضيق عليه وفي الكشاف الاصر العبء الذي يأصر حامله اي يحبسه مكانه لا يستقل به لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل الانفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك قاله في تفسير قوله سبحانه ربنا ولا تحمل علينا اصرا

العبير ما اطمأن من الارض وكذلك الهبر والجمع هبور ويقال على القحوه بين الدور اي صحن الدار ووسطها الرابية ما ارتفع من الارض ع

قال في شرح التعرف في شرح قوله واهل الشام سموهم جوعية لانهم انما ينالون من الطعام قدر ما يقيم الصلب للضرورة ابراهيم ادهم رأى سيدنا الفقير اذا جاع يوما ما يصنع قال يصبر قيل فان جاع يومين

قال بصير قيل فان جاع ثلثة ايام قال الجوع بعد ثلاث قبل يموت قال
در بيتيه على قائله معنى اين سخن آن باشد كه اگر نخاستی كه بكشد نان ندادی.
واندر خزينهٔ وی نان بود چون نداد مرا دش كشتن بود و هم ابراهیم
گويد كه روزی طعام نيافتم گفتم الهی اگر امشب مرا گرسنه بداری
چهار صد ركعت نماز كنم آن شب طعام چهار صد ركعت نماز كردم ديگر
روز برخواستم و عهد كردم كه اگر امشب طعام ندهد چهار صد ركعت
ديگر نماز كنم طعام نيافتم عهد وفا كردم نذر كردم كه اگر شب چهارم
طعام نيابم چهار صد ركعت ديگر نماز كنم نه روزه داشتم و طعام نيافتم
ضعيف گشتم برسيدم كه از خدمت بمانم مسجد اندر آمدم و از خداوند
طعام خواستم جوانی مرا نخانه برد و گفت نام پدر تو چيست از بهای
گفتم ابراهيم بن ادهم بلخی پيش من بزانو در آمد گفت من چيد توام و هرچه
دارم از آن تست گفتم ترا آزاد كردم و طعام ترا بر خويشتن حرام
كردم و روی بآسمان كردم و گفتم الهی ما سألتك طعاما فقط
الامرة واحدة فصببت على الدنيا صبا عاهدتك بعد هذا ان لا
اسألك شيئا وان قتلتنی جوعا فانظر ايها الطالب الی مجاهدة صبرهم
علی بلبده ه

وفی شرح التعرف فی الباب السادس والعشرين فی كرامات

نيافتم

الاولياء بيغامبر فرمود صلى الله عليه وسلم من مشى في طريق مكة فله بكل
خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم يا رسول
الله قال صلى الله عليه وسلم الحسنة بخمسين الف حسنة ه

---

[٢] امكنه ان يمشي او يكثر

في المغرب العقبة التعرية وقول صاحب الايضاح رحمه الله وان كان عقبة
فليس عليه الحرج فيه توسع ه

في السماء اثنى عشر ذراعا ومنها خمس عشرون درجة وعليها خشبة
مرتفعة كان يوقد عليها في خلافة هرون الرشيد بالشمع ليلة المزدلفة
وكان قبل ذلك يوقد عليها بالحطب وبعد هرون يوقد عليها
بمصابيح كبار ثم بمصابيح صغار وفي الانساب الازرقي نسبة الى الجد
الاعلى وهو ابو محمد احمد بن محمد بن عمرو بن الحارث بن ابي شمر الغساني
المكي يروي عن سفين بن عيينة وغيره مات سنة اثنى عشرة ومائتين
روى عنه حفيده ابو الوليد عبد الله ه

[٣] محمد بن الوليد بن عقبة بن الازرق بن

وفي الصحاح الشعائر اعمال الحج وكل ما جعل علما لطاعة الله عز وجل والمشاعر
مواضع المناسك والمشعر الحرام احد المشاعر وكسر الميم لغة والمشاعر
الحواس وفي الاساس وعظم شعائر الله عز وجل وهي اعلام الحج من اعماله

ووقف بالمشعر

و دقف بالمشعر الحرام وعلى حاشية الاساس له ثلاث اسامي المزدلفة والمشعر الحرام والجمع وفي النهاية وفي غريب الحديث شعاير الحج اثاره وعلاماته وقيل كل ما كان من اعمال كالوقوف والطواف والسعي والرمي والذبح وغير ذلك ومنه سمي المشعر الحرام لانه معلم للعبادة وموضع وقال الامام النواوي رحمه الله في تهذيب الاسماء المزدلفة فيها مسجد وقيل في ذرع مسجدها تسع وخمسون ذراعا [illegible] في مثله قال الارزقي والمزدلفة عرفة وليس الجدار منها ومن ابن [illegible] جبلان بين عرفات ومزدلفة بينهما طريق الضيق بين جبلين والمشعر بفتح الميم لكن االتلاوة في القرآن والرواية في الحديث وحكى الجوهري وغيره لغة الكسر واختلف في المشعر الحرام فالمعروف في كتب اصحابنا في المذهب ان المشعر الحرام قزح وهو جبل معروف بالمزدلفة والمعروف في كتب التفسير والحديث والاخبار والسيرة ان المزدلفة كلها ...

ما بين وادي محسر ومأزمي عرفة ان وادي محسر من منى
قال اهل اللغة المأزم الطريق

عند المشعر الحرام بالمزدلفة فيذكرون الله عز وجل وهذا دليل لما قاله اصحابنا وفي المغرب والمشعر الحرام جبل المزدلفة واسمه قزح يقف عليه الامام وعليه الميقدة الامام النواوي رحمه الله في تهذيب الاسماء قزح جبل معروف بالمزدلفة يقف الحج عليه للدعاء وكان يوم

جبل
قال
لصبح

النحر قال الازرقي وعلى قزع اسطوانة من حجارة مدورة تدويرها
اربعة وعشرون ذراعا وطولها

في المعرب حجز عدا واسع من باب فرب ومنه الحجارة وفي الصحاح
الحجز ضرب من السير اشد من العنق وقد حجز البعير يحجز بالكسر حجزا او
في المقدمة حجز البعير بيد وبذنبه يحجز حجزا وهي الحجارة والمحجز حجازة بال

استخفافا بحقك ولكني كنت اطلبك لا عتدي
بك الى ربي عز وجل فلما اعتديت بك الى ربي استغنيت عنك
سمعت ابي رحمه الله يقول سمعت ابراهيم بن شيبان رحمه الله يحكي
عن احمد بن ابي الحواري رحمه الله انه قال لا دليل على الله عز وجل
سواه وانما العلم يطلب لاداب الخدمة وكان الجنيد رحمه الله يقول
احمد بن ابي الحواري ريحانة الشام وتوفي سنة ثلثين ومائتين

من قرى غوطه مضيت اليها لزيارة ابي سليمان وهو عبد
الرحمن بن احمد بن عطية الداراني كان من افاضل اهل زمانه
وعبادهم وخيار اهل الشام وزهادهم
النباحي بهذه النسبة الى نباح قرية في بادية البصرة على النصف من

طرابلس

مثل فيد
طرنق مكة طهدا اهل الكوفة وابو عبد الله سعيد بن يزيد النباجي كان
احد عباد الله الصالحين يحكي عنه حكايات واحوال احمد بن
ابي الحواري الدمشقي وغيره ھ

وفي الالف باب الحواري هذا مما يشبه التشبه وهو اسم ابو العباس
احمد بن عبد الله بن ابي الحواري الدمشقي يروي عن وكيع وغيره
وصحب ابا سليمن الداراني وجعفر عنه كان ابو حاتم الداراني يحسن
الثناء عليه ويطنه فيه وذكر يحيي بن معين احمد بن الحواري فقال
اهل الشام به يمطرون غولدكا سنة اربعة وستين ومائة ومات سنة
ست واربعين ومائتين دفن تاريخ مشايخ الصوفية في اول باب
الالف احمد بن ابي الحواري كنيته ابي الحسن من قدماء مشايخ
الشام من اهل دمشق وتكلم في علوم المحبة والمعاملات وصحب
ابا سليمن الداراني واخذ طريقة الزهد من ابيه ابي الحواري ويقال
احمد بن عبد الله بن ابي الحواري وابو الحواري ميمون ويقال عبد الله
بن ميمون ولاحمد ابن يقال له عبد الله روي عن ابيه وكان من
الزهاد الفقا وقال ابرهيم بن يوسف الهسا روي احمد بن ابي
الحواري يلكتبه في البحر وقال نعم الدال كنيت والاشتغال بالدليل

بعد الوصول محال وقال يوسف بن الحسين طلب احمد بن ابي الحواري

في السؤال من ارض والعنايته فى امره يقول منه حفيت به بالكسر حفاوة وتحفيفا اي بالغت في اكرامه والطافه وفي التنزيل وحفي به حفاوة اشفق عليه وبالغ في اكرامه وهو حفي به ومنه حديث عمر رضي الله عنه في الحجر الاسود رايت ابا القاسم بك حفيا

المغرب

في الصحاح سلمة اسم رجل وسلمة صـ واحده السلام وهو الحجارة واستلم الحجر لمسه اما بالقبلة او باليد ولا يهمز لانه ماخوذ من السلام وهو الحجر وفي المغرب استلم الحجر تناوله باليد او بالقبلة او مسحه بالكف من السلمة بفتح السين وكسر اللام وهي الحجر وفي النهاية في غريب الحديث في حديث الطواف انه اتى الحجر فاستلمه هو افتعل من السلام التحية واهل اليمن يسمون الركن الاسود المحيا اي ان الناس يحيونه بالسلام وقيل هو افتعل من السلام وهي الحجارة واحدتها سلمة بكسر اللام يقال استلم الحجر اذا لمسه وتناوله صـ الاصل ~~وغيره كذا في النهاية~~ روى عنه الشعبي وابي ذر وبلال وغيرهم ~~وهي صحه~~ روى عن عمر وعلي وقيل انه راى النبي صلى الله عليه وسلم

بكسر اللام ايضا اسم رجل

كذا في جامع الاصول وغيره

اكثر من ذلك

اكثر من ذلك ومات سنه اثنين وثمانين عاشر مائيه وعشرين سنه وقيل واسلم بسنتين وهو اخذ من رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم

في الصحاح الجدر والجدار الحائط وجمع الجدار جُدر وجمع الجدر جدران مثل بطن وبطنان وفي المغرب الجدار واحد الجدر والجدران ع

السادن والكعبة والجمع السدنة وقد سدن يسدن الصحاح وفي المقدمة سدنه خدمت الله وهم سدنة الكعبة وفي الاساس بيت حجبته وسدن الستر وسدله

قوله الرياحي في الالف رياح بكسر الراء وفتح الباء المنقوطة باثنين من تحتها وفي اخرها الحاء المهملة بطن من تميم بن مرة وابو العالية الرياحي تنسب اليها ولاء واسمه رفيع بن مهران وقيل ابن فيروز مولى امراة من بني رياح بن يربوع اسلم بسنتين خلتا من خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه قيل انه يروي عنه وهو غير محفوظ روي انه قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابن اربع سنين قدم الى موسى الاشعري رضي الله عنه باصبهان وكان الشافعي رحمه الله سيئ الراي

فيه وفي رواياته ومات يوم الاثنين في شوال سنة ثلاث وتسعين
من الهجرة وقال الامام النواوي رحمه الله ابو العالية رفيع بن مهران
البصري الرياحي مولى امراة من بني رياح بن يربوع حي من بني
تميم واسم مولاته آمنة اعتقته وهو من كبار التابعين المخضرمين
ادرك الجاهلية واسلم بعد وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنتين
ودخل على ابي بكر الصديق رضي الله عنه وروى عن علي وابن مسعود
وابي بن كعب وغيرهم رضي الله عنهم روى عنه قتادة ومحمد بن واسع
وثابت البناني وغيرهم رضي الله عنهم وقال يحيى بن معين وابو زرعة
وابو حاتم واخرون هو ثقة مجمع على توثيقه روى له البخاري ومسلم
رحمهما الله وقال ابو بكر بن ابي داود رحمهما الله ليس احد بعد الصحابة
اعلم بالقران من ابي العالية وبعده سعيد بن جبير ثم السدي ثم
سفيان الثوري رضي الله عنهم

وفي الصحاح بَرّ حجه وبُرّ حجه وبر الله حجه بالكسر في هذا كله وابر الله
حجك لغة في بر الله حجك اي قبله وعلى حاشية الصحاح الحج المبرور
الذي لا يخالطه شيء من المآثم وفي المقدمة في باب علم بُرّ حجه مقبول شد
حج او عمره رحجي مقبول وفي المغرب الحج المبرور الذي لا يخالطه شي من

المآثم

البيع[٣]

المأثم والبيع المبرور الذي لا ~~يخالطه~~ شبهة فيه ~~ولا الخيانة~~ ه
ولا كذب ولا خيانة وفي النهاية

في الصحاح جارية عاتق اي شابة اول ما ادركت فخدرت في بيت
اهلها ولم تبن الى زوج من البينونة اي لم تبن من اهلها الى زوج ع

قوله حتى علا نشيجه في الصحاح نشج الباكي ينشج نشيجا اذا غص بالبكاء
في حلقه من غير انتحاب والنحيب رفع الصوت بالبكاء والانتحاب
مثله ه ه ه ه ه

وفي الصحاح يقال ضقت بالامر ذرعا اذا لم تطقه ولم تقو عليه واصل
الذرع انما هو بسط اليد فكانك تريد مددت يدي اليه فلم تنله وربما
قالوا ضقت به ذراعا وذراع اليد يذكر ويونث وقد ذرعت
الثوب وغيره ذرعا وفي المقدمة ذرع الثوب گز كردن جامه را ذرعا
وفي المغرب الذراع من المرفق[٢] ثم سمي بها الخشبة التي يذرع بها ه
و در تحفة ادس قرني وعرم بن حيان

---

[٢] اطراف الاصابع

رضی الله عنهما مذکور است اویس گفت ای پسر حیان چه آورد ترا اینجا
گفت اینک با تو انس گیرم و در صحبت تو بیاسایم اویس گفت
من هرگز ندانستم که کسی خدای را عز وجل شناسد و با غیر او انس
گیرد و با غیر او بیاساید هرم گفت مرا وصیتی کن اویس گفت مرگ
زیر بالین دار چون بخسپی و در پیش چشم دار چون برخیزی و در
کوچکی گناه منگر و در بزرگی آن نگر که در وی عاصی می شوی هرم گفت
کجا فرمائی که اقامت کنم اویس گفت بشام هرم گفت آنجا معیشت
تنگ بود اویس گفت آه ازین دلهائی که شک بر وی غالب است
و پند نپذیرد هرم گفت وصیتی دیگر فرمای اویس گفت وصیتی
من آن است که قرآن خوانی و راه اهل صلاح پیش گیری و یک
ساعت از یاد مرگ غافل نباشی و چون بقوم خود رسی ایشان را
نصیحت کن و با جمله اهل اسلام و یک قدم از موافقت جماعت
مومنان کشیده مدار تا ناگاه بی دین نشوی و ندانی در دوزخ
نیفتی پس دعاء چند بکرد هرم گفت هر سخن که اویس با من میگفت
از امیر المومنین عمر و امیر المومنین علی رضی الله عنهما میگفت و روایت
میکرد

قال الامام النواوی رحمه الله فی تهذیب الاسماء

و عبد ا

بن ابی الورد

عنه

وهيب بن الورد المخزومي مولاهم المكي ويقال اسمه عبد الوهاب
ووهيب وروى عنه عبد الله بن المبارك
وغيره قال يحيى بن معين هو ثقة وقال ابو حاتم والسفيان
الثوري اذا حدث الناس وفرغ من حديثهم قال قوموا الى الطبيب
يعني وهيب روى له مسلم رحمه الله وفي تاريخ الامام اليافعي
رحمه الله في سنة ثلاث وخمسين ومائة وتوفي فيها وهيب بن ورد
المكي الولي الكبير السيد الشهير صاحب المواعظ والرقائق والمعارف
والحقائق وكان

في الصحاح طوى موضع بالشام بكسر طاء

بقعة

ومكان ويجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة وقال
بعضهم طوى مثل طوى وهو الشيء المثنى وقالوا في قوله تعالى المقدس
طوى اي طوى مرتين اي قدس وقال الحسن رضي الله عنه تثنت فيه
البركة والتقديس مرتين وطوى بالضم موضع بمكة وفي شرح الشاطبية
في سورة طه طوى وفي النازعات بالتنوين في الوصل شامي وكوفي
تاويل المكان والصرف اصل في الاسماء وحمله عليه اولى الباقون
بغير تنوين تاويل البقعة المباركة وقال الامام النواوي رحمه الله في تهذيب

وهذا التاويل اظهر لقوله تعالى في البقعة المباركة

الاسماء واللغات ذو طوى مثلث مذكور في باب دخول مكة من الروضة وغيرها هو بفتح الطاء على الافصح ويجوز ضمها وكسرها وبفتح الواو المخففة وينصرف ولا ينصرف لغتان قرئ بهما في السبع موضع عند باب مكة باسفل مكة في صوب طريق العمرة المعتادة ومسجد عائشة رضي الله عنها يستحب لمن دخل مكة ان يغتسل به بنية غسل دخول مكة اي داخل كان ممن يصح احرامه بحج او عمرة حتى الحائض والنفساء والصبي هذا ان مر به والا اغتسل في غيره

عنها

قوله البر جانبه قال جار الله اي يتعذر عليكم قطع البرالى مكة اما بعدو الاعمى او غيره قال فلان يمنع جانبه اذا كان في حماية نفسه

حمايته

~~قال جار الله اي يتعذر عليكم قطع البر اما بعدو الاعمى او غيره قال فلان ان يمنع جانبه اذا كان في حماية نفسه~~ صح

في الورع امر عظيم وكان لا ياكل مما في الحجاز شيئا فسئل عن سبب ذلك فقال فيه المصافي يعني ان ولاة الامر اصطفوا منه مواضع لانفسهم جعلوها وامن حاشيتهم فقيل له وفي الشام ومصر انها كذلك

فوجهم من ذلك

فوجم من ذلك حتى غشي عليه فلما افاق قال ~~لنه وضع الانقسم و من~~ ~~ت~~ وان كان ~~حتيتم فقيل له وفي الساعة~~ الفضيل لو دريا انه يبلغ بك هذا المبلغ ما ذكرناك او كما قيل رضي الله عنهم اجمعين وقد توفي الفضيل بن عياض احد العلماء الذين يقتدى بهم الانام قال ابن المبارك رحمه الله علي ما ظهر الارض افضل من فضيل بن عياض وكان ابن المبارك يقول اذا مات الفضيل ارتفع الحزن من الدنيا وهو معدود من الجماعة الذين شغفتهم محبة الله تعالى في سنه سبع وثمانين ومائة انتقل الى مكة فجاور بها الى ان مات وقبره فيها مزور مشهور وفي كتاب الطبقات قال عبد الله بن محمد بن الحارث انه بخاري الاصل والله تعالى اعلم مات في المحرم سنه سبع وثمانين ومائة وفي الصحاح وجم من الامر وجوما والواجم الذي اشتد حزنه اي امسك عن الكلام يقال اي ادرك واجما وفي المقدمه في باب ضرب وجم خاموش شد از اندوه وجوما

في الصحاح عرفات موضع بمنا وهو اسم في لفظ الجمع فلا يجمع وقول الناس نزلنا عرفه ولد وليس بعربي محض وهي معرفه وان كان جمعا لان الاماكن لا تزول فصار كالشي الواحد وخالف الزيدين تقول هولاء عرفات حسنه تنصب التاء وهي معرفه وهي معروفه والتعريف الوقوف بعرفات وفي المغرب عرفات علم للموقف وهي منونه لا غير ويقال لها عرفه ايضا ويوم عرفه التاسع من ذي الحجه وعرفوا تعريفا وقفوا بعرفه

واما التعريف المحدث فهو التشبيه باهل عرفة في من الموضع
ودعوا ان يخرجوا الى الصحراء فيدعوا ويتضرعوا واول من فعل ذلك بالبصرة
ابن عباس رضي الله عنهما وقال الامام النواوي رحمه الله عرفات وعرفة
اسم موضع الوقوف قيل سميت بذلك لان ادم عرف حواء عليهما
السلام هناك هبط ادم من الجنة بارض الهند وحواء بجدة وهي
بلدة على ساحل البحر بينها وبين مكة مرحلتان فتعارفا بالموقف وقيل
لان جبريل عرف ابراهيم عليهما السلام المناسك هناك وقال
القاسم بن محمد رضي الله عنهما سميت بذلك لان الناس يعترفون
فيها بذنوبهم ويسالون غفرانها فتغفر وقال النحويون يجوز ترك
صرف عرفات وقرئ في الشواذ فاذا افضتم من عرفات بفتح التاء.

بن عبد السيد الحصيري رحمه الله وهو مدفون في مقبرة دمشق وهو كان
استاذ ملوك الشام وكان افتتاح املاء كتاب المناسك هذا
عند مشهدي بريدة والحكم صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهما
بمرو وبعد اختتام كتاب شرح المبسوط للشيخ الامام الاجل الزاهد
شمس الائمة ابي بكر بن محمد بن ابي سهل السرخسي رحمه الله في يوم الاحد
والعشرين من الشهر المبارك رجب من شهور سنة ثلاث وسبعين

وبتمامه

وستمائة والمملي هو الشيخ الامام العالم الرباني حافظ كلام الله عز وجل ناصح الامة مولانا حافظ الملة والدين البخاري رحمه الله وكتاب الاملاء الامام الزاهد رشيد الملة والدين علي بن محمد بن علي الغزنوي رحمه الله تعالى

يوم عرفة بعد زوال الشمس من يوم عرفة وهو آخر حد الوقوف صح

والحديث متفق على صحته اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله برواية ابي هريرة وابي ذر رضي الله عنهما واخرجه مسلم رحمهما الله برواية امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه

صمم في السير وغيره اي مضى وصمم السيف اذا مضى في العظم وقطعه فاما اذا اصاب المفصل وقطعه فقال طبق صحاح

وفي الصحاح المدحرج المدور ودحرجت الشيء مدحرج

في المغرب الحسك عشب شوكه مدحرج الواحدة حسكة وفي المقدمة

حسكة خار خشنك يعني سه سوه في الصحاح الحسك حسك السعدان
الواحدة حسكة والسعدان نبت وهو من افضل مراعي الابل
ولهذا النبت شوك يقال له حسك السعدان ويشبه به حلمة
الثدي والحلمة راس الثدي وهما حلمتان ع

ومعلوم شرعا وعقلا ان الله تعالى ليس كمثله شيء وانه سبحانه لا يشبهه شيء صح

النجح والنجاح الظفر بالحوايج وانجح الرجل صار ذا نجح فهو منجح وقد انجحت حاجته
اذا قضيتها ع صحاح

الظفر

لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر الصحابي العامري
الشاعر رضي الله عنه اسلم وحسن اسلامه وقد سنة وفد قومه بنو جعفر
وكان من فحول شعراء الجاهلية والاسلام نزل الكوفة توفي سنة احدى و
اربعين وكان اعتزل الفتن وقيل توفي في خلافة عثمان رضي الله عنه
وكان من المعمرين عاش مائة واربعين سنة وقيل مائة واربعا وخمسين
سنة قالوا ولم يقل شعرا بعد اسلامه وكان يقول ابدلني الله به القران
وقيل قال بيتا واحدا وهو ما عاتب المرء الكريم كنفسه والمرء يصلحه

يصلحه

القرين

يا رب

هم

القريب الصالح وقال جمهور اصحاب الاخبار والسير لم يقل شعرا منذ اسلم وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه للبيد يوما انشدني شيئا من شعرك فقال ما كنت لاقول شعرا بعد اذ علمني الله تعالى البقرة وال عمران فزاده عمر رضي الله عنه في عطائه خمسمائة كذا في تهذيب الاسماء واللغات للامام محي الدين ابي زكريا بن شرف النواوي الشافعي رحمه الله هـ

يسيلم رواية اشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد الا كل شيء ما خلا الله باطل اخرجه البخاري ومسلم رحمه الله وفي رواية الترمذي رحمه الله اشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد الا كل شيء ما خلا الله باطل كذا في جامع في حرف الشين في الكتاب الثالث في الشعر في الفصل الخامس وفيه خمس فصول الفصل الخامس فيما يتمثل النبي صلى الله عليه وسلم من الشعر هـ

قيض الله تعالى فلانا لفلان اي جاءه به واتاحه له ومنه قوله تعالى وقيضنا لهم قرناء واتاح الله له الشيء اي قدره له صحاح هـ هـ

الترشيح ان ترشح لام ولدها باللبن القليل تجعله في فيه شيئا بعد شيء الى ان يقوى على المص ويقول فلان يرشح للوزارة اي يربى ويؤهل لها

صحاح وفي الاساس هو مرشح للخلافة واصله من ترشيح الظبية ولدها تعوده
المشي وفي الصحاح وترشيح الفصيل اذا قوي على المشي قال الاصمعي اذا
قوي ومشى مع امه فهو راشح وامه مرشحة

في الصحاح الكوة ثقب البيت والجمع كواء بالمد وكوى ايضا مثل بدرة
وبدر والكوة بالضم لغة وتجمع على كوى وفي المغرب الكوة ثقب البيت
والجمع كوى وقد تضم الكاف في المفرد والجمع هه هه هه

الحضيض القرار من الارض عند منقطع الجبل وفي الحديث انه اهدي الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم [٢] هدية فلم يجد شيئا يضعه عليه فقال صلعم ضعه بالحضيض فانما انا عبد اكل كما ياكل العبد يعني
بالارض صحاح هه هه

وقال بعض اهل الاستدلال الهو المطلق هو الذي لا يكون هويته موقوفة
على غيره [٢] وكل ما كان وجوده من غيره فخصوصية وجوده من غيره وذلك هو الهوية والذي يكون لذاته
هو الواجب الوجود جل ذكره والهوية الالهية لجلالتها وعظمتها لا يمكن
ان يعبر عنها الا بانه هو هو ولا يمكن شرحها الا بلوازمها واللوازم منها اضافية
ومنها سلبية واللوازم الاضافية اشد تعريفا والاكمل في التعريف هو اللازم
الجامع

الجامع لنوعي الاضافة والسلب وذلك هو كون تلك الهوية
الهافان الا انه هو الذي ينتسب اليه غيره ولا ينتسب هو الى
غيره فانتساب غيره اليه اضافي وكونه غير منتسب الى الغير سلبي فعقب (٢ سلبي)
سبحانه قوله هو بذكر اسمه الله في سورة الاخلاص ليكون اسم الله
كالكاشف عما دل عليه بلفظ هو فسبحانه ما اعظم شانه وما اقهر سلطانه
لا يبلغ ادنى ما استاثر به من الجلال والعظمة والغبطة والبهجة اقصى
نعوت الناعتين واعظم اوصاف الواصفين بلب العذر الممكن ذكره
الممتنع ازيد منه هو الذي ذكره في كتابه العزيز واودعه في وجيزه المقدس
ولما كان الغرض الاقصى من طلب العلوم باسرها معرفة ذات الله تعالى
وصفاته وكيفية صدور افعاله عنه وهذه السورة دالة على جميع ما يتعلق
بالبحث عن ذات الله تعالى لاجرم جعل هذه السورة معادلة
لثلث القران والله سبحانه اعلم باسرارها التي تتقاصر العقول دون
مبادي اشرف انوارها * * * * * * *

في الصحاح النمط ضرب من البسط والجمع انماط مثل سبب واسباب
والنمط ايضا الجماعة من الناس امرهم واحد وفي الحديث خير هذه الامة
النمط الاوسط يلحق بهم التالي ويرجع اليهم الغالي وفي المغرب النمط ثوب

من صوف يطرح على الهودج وفي التيسير الانماط جمع نمط وهو ظهارة المثال
الذي ينام عليه والمثال الفراش الذي ينام عليه والنمط ايضا الطريق والمذهب
ومنه تكلموا على نمط واحد وفي حديث علي رضي الله عنه خير هذه الامة النمط
الاوسط يعني الجماعة قال ابو عبيد كره رضي الله عنه الغلو والتقصير وعندي
متاع من هذا النمط اي من هذا النوع ه

کیمیا

اگر بروی غیبت وعدم ممکن بودی ه کیمیا قوله لاانهدت برهم اقتاد
اسمان و زمین بهم باجبز شدی کیمیا قوله اذ کل شی
هرچه در وجود هست از اسمان و زمین وحیوانات ونبات و سنگ
وکلوخ بل هرچه آفریده است و در وهم آید و در خیال آید همه یک صفت
که گواهی میدهند بر جلال صانع جل جلاله وتقدست اسماؤه ه کیمیا

یترقی

في الصحاح رقيت في السلم بالكسر اذا صعدت والمرقاة بالفتح الدرجة
ومن كسرها شبهها بالالة ومن فتح قال هذا موضع يفعل فيه وفي المغرب
رقي في السلم رقيا من باب لبس وفي القران او ترقى في السماء
وارتقى فيه مثله ورقي السطح وارتقاه بمعنى
في المغرب طمم النهر والبئر بالتراب ملأها حتى سواها بالارض من باب

طلب وفي الصحاح

طلب وفي الصحاح جاء السيل فطم الركية اي دفنها وسواها وكل شي كثر حتى علا وغلب فقد طم يطم يقال فوق كل طامة طامة ومنه سميت القيامة طامة وفي النهاية في غريب الحديث ما من طامة الا وفوقها طامة اي ما من امر عظيم الا وفوقه ما هو اعظم منه وما من داهية الا وفوقها داهية

في الصحاح الشح البخل وحرص يقول شححت بالكسر تشح وشححت ايضا تشح وتشح

تشوفت الى الشي اي تطلعت وتشوفت الجارية اي تزينت واشتاف الرجل اي تطاول ونظر صحاح

المراد به الشيخ المحقق محي الحق والدين الطائي الاندلسي المغربي قدس الله سره ورضي عنه وكلما وردت هذه العبارة في كلام المصنف قدس سره فالمراد به حضرته رضي الله عنه

ابو هريرة رضي الله عنه قال خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرا عليكم ثلث القران فقرا قل هو الله احد الله الصمد حتى ختمها اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله ابو سعيد رضي الله عنه ان رجلا سمع رجلا يقرا قل هو الله

يرددها فلما اصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل
يتقالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل
ثلث القرآن اخرجه البخاري والعفاء وابو داود والنسائي رحمهم الله
وفي رواية العفاء يتقالها بالقاف استقللت الشي وتقللته وتقاللته
اذا عددته قليلا في بابه ونظرت اليه بعين القلة وفي النهاية في غريب
الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يتفال ولا يتطير والفال مهموز فيما
يسر ويسوء والطيرة لا يكون الا فيما يسوء وربما استعملت فيما
يسر وقد ولع الناس بترك همز الفال تخفيفا وفي الدرس تفاءل
به وتفاول ه ه

العسقلاني هذه النسبة الى موضعين احدهما الى بلدة من بلاد الساحل
مما يلي حد [illegible] مصر يقال لها عسقلان والثاني الى محلة ببلخ يقال
لها عسقلان ومن قال انها قرية ببلخ فقد وهم وعسقلان الشام
ودمشق يقال لها العروسان من حسنهما واكثر الذنب الى عسقلان
الشام واما عسقلان بلخ فالمنسوب بالنسبة اليها ابو يحيى عيسى بن احمد بن عيسى
بن وردان العسقلاني ويقال ان اصله بغدادي نزل عسقلان
بلخ سمع عبد الله بن وهب وبقية بن الوليد والنضر بن شميل وغيرهم

قال ابو عبد الرحمن

قال ابو عبد الرحمن النسائي حدثنا عيسى بن احمد العسقلاني عسقلان بلخ وقال ايضا عيسى بن احمد بلخي ثقة وروى عنه ابو حاتم محمد بن ادريس الرازي وسئل عنه فقال صدوق ثقة وكذا قال في جمع اسماء مشايخ كذا في الانساب

اذا عددته والمعدود محسوب وحسبٌ ايضا وهو فعل بمعنى مفعول مثل نقض بمعنى منقوض ومنه قولهم ليكن عملك بحسب ذلك اي على قدره وعدده قال الكسائي ما ادري ما حسب حديثك اي ما قدره وربما سكن في ضرورة الشعر وفي المغرب حسب المال عده من باب طلب حسبا وحسابا ومنه احتسبت الله حسب كفاية وعلى حسبها اي قدرها وفي الاساس حسب المال والاجر على حسب المصيبة اي على قدرها

البحث العرف وعربي بحث اي محض كذلك المونث والاثنان والجمع وقد بحث الشيء بالفم اي صار بحتا وباحته الود اي خالصه كذا في الصحاح

ومن هذه القصيدة يا رب ده تو غبار غم وكدورت از خراب قمران

چنانک وکفت و مخومار صلا زنیت هم عاشقان صادق زار و
شویت بمیدان بی نشان را

ام منقطوست انعام مقدرست امر مردم راست الجبار زوبرد
یعنی نیست پس مر خدای را راست این جهان واین جهان او مالک
وملک هر دو عالم ست و لیس للانسان ما تمناه و قال ابن الفضل
البجلی رحمه الله فی هذه الایة الاختیار طلب الربوبیة والتمنی
الخروج من العبودیة وسبب عقوبة الله تعالی عباده ظفرهم بمنیتهم
کذا فی حقائق السلمی ه

هو الذی ما یشاء یکون
الحسین

العجیب الامر یتعجب منه کذلک العجاب بالضم والعجاب بالتشدید
اکثر منه والاذلک الاعجوبة ه صحاح

فی کشف المحجوب خداوند سبحانه اولیا اند که والیان ملک وی اند
وبانواع کرامات مخصوص اند وازافات پاک شده اند همت
شان جزوی نیست واز آن جز با وی نیست پیش از ما بوده اند
در قرون ماضیه واکنون پس این الی یوم القیامة خواهند

بود و دین

بود و درین دو گروه با ما مخالف اند یکی معتزله و دیگر عامهٔ روافضه
گویند بوده اند امروز نمانده اند و انکار ماضی و مستقبل هر دو یکی بود
برهان نبوی امروز باقی است و اولیا سبب اظهار آن چنانکه برهان
عقلی موجودست در میان علما برهان غیبی نیز موجودست در میان اولیا
و والیان عالم اند مجرد مر حدیث را گشته اند از اسمان باران ببرکات
اقدام ایشان بارد از زمین نبات بصفای احوال ایشان روید و بر
کافران مسلمانان نصرت بهمت ایشان یابند و از ایشان چهار هزار
اند که مکتومان اند مر یکدیگر را نشناسند و جمال حال خود ندانند و در
کل حال از خود و خلق مستور باشند و اخبار باین وارد است و سخن
اولیا باین ناطق و مرا خود بحمد الله تعالی این خبر عیان گشته است
و اما آنچه اهل حل و عقد اند و سرهنگان درگاه حق اند سبحانه سیصد تن اند
که مر ایشان را اخیار گویند و چهل دیگر را ابدال و هفت دیگر را ابرار
و چهار دیگر را اوتاد و سه دیگر را نقبا خوانند و یکی که وی را قطب
خوانند و غوث خوانند و این جمله مر یکدیگر را شناسند و در امور باذن
یکدیگر محتاج باشند و باین اخبار ناطق و اهل کار بر صحت این مجتمع

فی کتاب کشف المحجوب فی ذکر المتاخرین من رجال الصوفیة وائمتهم روح الله تعالی

از واحدهم و منهم سید وقت و جمال طریقت شیخ ابو سعید فضل الله
بن محمد المیهنی رضی الله عنه عالم بود بفنون علم و شانی عظیم داشت
در درجه اشراف بر اسرار و ویرا بجز این آیات و براهین بسیار
بود از ان قال و مهتم زمانه و اندر زمانه خود یگانه ابو القاسم علی
بن عبد الله الکرکانی رضی الله عنه و ارضاه در وقت خود بی نظیر است
روی دل همه اهل درگاه بر وست و در کشف واقعه مریدان
آیتی است و بفنون علم عالم است و از مریدان وی هر یکی عالمی را زینتی
آن لسان الوقت ابو علی الفضل بن محمد الفارمدی رحمة الله زبان
حال آن سید است و فی کتاب اسرار التوحید فی مقامات الشیخ
ابی سعید قدس الله روحه در فصل اول از باب دوم این حکایت
آورده است که روزی شیخ ما ابو سعید و شیخ ابو القاسم کرکانی رحمهما
الله در شهر طوس بهم نشسته بودند بر یک تخت و جمعی درویشان
ایستاده بدل درویشی بگذشت که آیا منزلت این هر دو بزرگ
چیست شیخ ما ابو سعید رحمة الله تعالی روی بدان درویش کرد و گفت
هر که خواهد که دو پادشاه بهم بیند در یکجای بیکوقت در یک حال
بر یک تخت بیکدل گو در نگر ان درویش چون این سخن بشنید در ان
هر دو بزرگ نگریست حق سبحانه و تعالی حجاب از پیش چشم دل آن

مریدان

درویش

درویش برگرفت تا صدق سخن شیخ بر دل او کشف گشت و بزرگواری
این پیداست بدانش بگذشت که آیا خداوند را تبارک و تعالی
امروز در زمین هیچ بنده هست بزرگتر ازین دو کس شیخ ما ابوسعید
رحمه الله علیه روی بدان درویش کرد و گفت مختصر ملکی بود که هر روز
در ان ملک چون ابوسعید و ابوالقاسم [illegible] هزار رسید و هفتاد هزار هم

هفتاد

الجنة المطلقة شاملة للجنات ومراتبها كلها وقوله سبحانه ان اصحاب الجنة اليوم في شغل
فاكهون قال طاوس رضي الله تعالى عنه لو علموا عمن شغلوا ما هناهم ما اشتغلوا به
وقال ابن عطاء رحمهما الله شغلهم في الجنة استقلاع [illegible] المبقات الى [illegible]
وهذا من اعظم الاشغال واهمها قيل وهي اشغال مونسة مريحة لا متعبة موحشة
شغلهم النعيم وقيل في شغل من التجليات وانوار مشاهدات
الصفات متلذذون هم في الجنة عن الجنة خبرا وقيل شغل نفوسهم
بشهواتها حتى تخلص الشهود لاسرارهم على غيبة من احساس النفس
التي هي اصعب الرقباء ولا شيء اعلى من رؤية الحبيب مع فقد الرقيب
ولا ينافي بين اشتغالهم بابدانهم وشهود مولاهم كما لا يقدح النوم استيفاء
حظوظهم في استدامة معارفهم وقال الواسطي رحمه الله من عوتب بزينة

من المنعم

الدنيا حجب عن مطالعة الاخرة ومن شغلته الجنة ونعيمها حجب عن
رؤية الحق سبحانه الا في وقت دون وقت واهل الصفوة و
المتحققون في انوار المعارف هم الذين لا يحجبهم الجنة ولا النعيم ولا
شيء عنه عز وجل اولئك في مقعد صدق عند مليك مقتدر وقيل
رجوعهم اليه اياهم بعد تجلي الحق سبحانه لهم بوفر اللذة عليهم كذا في حقائق
الشيخ السلمي ولطائف التفسير للامام القشيري رحمهما الله وغيرهما
وقال في عين المعاني اصحاب الجنة ملاكها وملوكها الذين وكلوا الى املاكهم
لكم ومما لكم فاما اهل الله واضيافه فشغلهم بالمنعم عن النعيم كشغل اصحاب
النعيم عن اهل الجحيم وفي بحر الحقائق لصاحب المرصاد رحمه الله عن
الشبلي رحمه الله مساكين لو علموا انهم عمن شغلوا له وفي قوله سلام
قولا من رب رحيم لو لم يكن السلام عند تجليه لاهل الجنة لما شنت
من سطوة جلاله الجنة وفي ليلة المعراج ما اثبته صلى الله عليه وسلم
عند تجلي ذاته وصفاته عز وعلا الا قوله تعالى السلام عليك ايها النبي

وفي شرح السنة في باب الانتقام من السيئات اخبرنا عبد الواحد
بن احمد المليحي اخبرنا احمد بن عبد الله النعيمي اخبرنا محمد بن يوسف حدثنا

محمد بن اسمعيل

محمد بن اسمعیل حدثنا ابو نعیم حدثنا زکریا عن عامر قال سمعت النعمن بن بشیر

یقول رضی الله عنهما یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول

الحلال بین والحرام بین وبینهما مشبهات لا یعلمها کثیر من الناس

فمن اتقی المشبهات استبرأ لعرضه ودینه ومن وقع فی المشبهات

کراعی یرعی حول الحمی یوشک ان یواقعه الا وان لکل ملک حمی الا ان حمی

الله عز وجل محارمه الا وان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد

واذا فسدت فسد الجسد کله الا وهی القلب هذا حدیث

متفق علی صحته اخرجه مسلم رحمه الله عن محمد بن عبد الله بن نمیر عن ابیه

الله عن زکریا وقال ابو عیسی عن زکریا ومن وقع فی المشبهات

وقع فی الحرام

النعیمی فی الحواشی بضم النون نسبة الی الجد والمشهور بهذه النسبة ابو حامد

احمد بن عبد الله بن نعیم بن الخلیل النعیمی السرخسی یروی عن

ابی عبد الله محمد بن یوسف الفربری حدث بجامع البخاری عنه

وروی عنه الحفاظ مثل ابی بکر البرقانی وغیره وظنی ان آخر من روی

عنه ابو عمر عبد الواحد بن احمد الملیحی الهروی کذا فی الذهب

الملیحی بفتح المیم وفی آخرها الحاء المهملة

عنه الحفاظ

المشهور بهذه النسبة ابو عمر عبد الواحد بن احمد بن ابو القاسم
المليحي الهروي من اهلها روى عن ابي علي الحسين بن مسعود الفراء الامام
وغيره ولم يحدث عنه احد بالسماع وابنه ابو علي عبد الاعلى بن
ابي عمر المليحي شيخ ثقة صدوق روى لي عنه اكثر من اربعين نفرا
ونيف بمرو واصبهان وهراة وتوفي في سنة نيف وثمانين واربعمائة
كذا في الانساب

فقد اخذ بحظ وافر اخرجه ابو داود والترمذي رحمه الله رواه
ابو الدرداء رضي الله عنه وقال في شرح السنة هذا حديث غريب
لا يعرف الا من حديث عاصم بن رجاء بن حيوة عن داود بن جميل
عن كثير بن قيس عن ابي الدرداء رضي الله عنهم

في الاساس الطاير يزق فرخه ومن المجاز زق زقته العلم
في المقدمة في باب الطلب زق الطاير فرخه دانه داد مرغ بدهان
چوزه را ذاقا

البراء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان اذا اويت

الى فراشك

نيف

الى فراشك فقل اللهم اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك
وفوضت امري اليك والجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك
لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك امنت بكتابك الذي انزلت
وبنبيك الذي ارسلت فانك ان مت في ليلتك مت
على فطرة وان اصبحت اصبت خيرا هذه رواية البخاري ومسلم
رحمهما الله واخرجه الترمذي رحمه الله نحو ذلك واخرجه ابو داود رحمه الله
ولم يذكر وان اصبحت اصبت خيرا عطف الرهبة على الرغبة ثم
اعمل لفظ الرغبة وحدها ولو اعمل الكلمتين لقال رغبة اليك ورهبة منك
ولكن هذا شائع في العربية كقول الشاعر

وزججن الحواجب والعيونا ——— والعيون لا تزجج انما تكحل كذا في جامع الاصول

قال بريدة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القضاة ثلثة واحد
في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق وقضى به ورجل
عرف الحق وجار في الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار
اخرجه ابو داود رحمه الله وقال ع م ورسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم
الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد فاخطاء فله اجر قال
راويه فحدثت ابا بكر بن حزم فقال هكذا حدثني ابو سلمة عن ابي هريرة
رضي الله عنه اخرجه البخاري ومسلم وابو داود رحمه الله ه ك زايد

الخرقاني بفتح الراء عقده النسبة الى خرقان وهي قرية في جبال بسطام كبيرة
كثيرة الخير من مشايخ عصره وفريد وقته ابو الحسن علي بن احمد الخرقاني رحمه الله
له الكرامات الظاهرة والاحوال السنية كان قد راض نفسه وجهدها
توفي يوم الثلثاء وهو يوم عاشوراء من سنة خمس وعشرين واربعمائة وكان له
يوم وفاته ثلاث وسبعون سنة والخرقاني نسبة الى خرقان وهي من
قرى سمرقند وبها رباط معروف كذا في اللب

في المغرب يقال لكوكب القبلة جدي الفرقد ومنه قول ابن المبارك
رحمه الله في تحري القبلة لاهل الكوفة يجعلون الجدي خلف القفا و
المنجمون يسمونه الجدي على لفظ التصغير فرقا بينه وبين البرج

ابو القاسم محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنهما يزعمون انه دخل السرداب
الذي بسر من راى وامه تنظر اليه فلم يخرج اليها وذلك في سنة خمس
وستين ومائتين وقيل ست وخمسين ومائتين وهو الاصح فاختفى الى الان
وكان عمره لما عدم تسع سنين وقيل اربع سنين وقيل غير ذلك
في سنة وفي السنة التي عدم فيها والرافضة تلقبه بالمهدي والحجة والقائم
والمنتظر وصاحب الزمان

والمنتظر وصاحب الزمان ينتظرون ظهوره من السرداب وما هم عليه من الفلال
والخرافات والمحال وما عليه مزيد والمهدي وردت به الاخبار اسمه
محمد بن عبد الله كما قال صلى الله عليه وسلم اي اخرجه ابو داود رحمه الله
في رواية كذا في تاريخ الامام اليافعي رحمه الله

يواطي اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي

در اصطلاح مشائخ رحمهم الله اخلاص در افعال ان ست كه طلب رضای
حق مقصود اصلی باشد دون الحظوظ الدنيوية در مباحات كه افعال
عبارت ازان ست و اخلاص در اعمال ان ست كه طلب رضای
حق سبحانه مقصود اصلی باشد دون الحظوظ الاخروية در عبادات
كه اعمال عبارت ازان ست

انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس
اجمعين اخرجه البخاري ومسلم والنسائي رحمهم الله والنسائي رحمه الله
في اخرى حتى اكون اليه من ماله واهله والناس اجمعين جامع الاصول

امية بنت رفيقة و رفيقة امها بنت خويلد وهي اخت خديجة زوج

النبي صلى الله عليه وسلم   اهل المدينة روى عنها محمد بن المنكدر و
عبد الله بن عمرو و لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم ارضعته ثويبة مولاة
عمه ابي لهب بلبن ابنها مسروح اياما وثويبة بضم المثلثة وكانت
ثويبة قد ارضعت قبله عمه حمزة بن عبد المطلب وارضعت بعده
ابا سلمة بن عبد الاسد فهما اخواه من الرضاعة وقد اختلف في
اسلام ثويبة ثم ارضعته صلى الله عليه وسلم بعدها حليمة السعدية بنت
ابي ذويب واسم ابي ذويب عبد الله بن الحارث من بني سعد
بن بكر بن هوازن ثم ردته الى امه بعد سنتين وشهرين وقيل بعد خمس
سنين والله تعالى اعلم وروى عن حليمة عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما
كذا في جامع الاصول وغيره وفي المغرب ثويبة تصغير ~~ابن ثعوف~~ الثوب
مصدر ثاب وبها سميت مولاة ابي لهب التي ارضعت النبي صلى الله
عليه وسلم وحمزة وابا سلمة رضي الله عنهم

الشمال الريح التي تهب من ناحية القطب الشمالي وفيها خمس لغات
شمل بالتسكين وشمل بالتحريك وشمال وشمال مهموز وشمل مقلوب
منه والجمع شمالات وشمايل ايضا على غير قياس كانهم جمعوا شمالة مثل حمالة
وحمايل واليد الشمال خلاف اليمين والجمع اشمل مثل اذرع لانها مونثة

وشمايل على غير قياس

وشمايل على غير قياس والشمال ايضا الخلق والجمع الشمايل كذا في الصحاح وفي
الاساس هو كريم الشمايل وما ذلك من شمالي من خلقي ويقول ليس من
شمالي ان يعمل بشمالي

وفي الصحاح خلق الثوب بالضم خلوقة اي بلي واخلق الثوب مثله واخلقته
انا يتعدى ولا يتعدى وفي الصحاح ايضا رد اليه جوابا اي رجع ورددته
ترديدا وتردادا فتردد وفي الاساس ردد القول كرره

بدهه بامر اذا استقبله به وبادهه فاجاه والاسم البداهة والبديهة
كذا في الصحاح وفي النهاية في غريب الحديث في صفته صلى الله عليه وسلم
من راه بديهة هابه اي مفاجاة وبغتة يعني من لقيه قبل الاختلاط
به هابه لوقاره وسكونه واذا جالسه وخالطه بان له حسن خلقه صلى
الله عليه وسلم

عبد الله بن ابي بكر الصديق عبد الله بن عثمن القرشي التيمي الصحابي بن الصحابي
رضي الله عنهما هو اخو اسماء بنت ابي بكر لابويها امهما قتيلة وهو الذي
كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر رضي الله عنه بالطعام وباخبار

قريش اذ هما في الغار وكان يبيت عندهما واسلم قديما ولم يسمع
له بمشهد الا شهوده الفتح وحنينا والطائف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجرح يوم الطائف وبرا ثم رمي بالسهم رماه به ابو محجن الثقفي ثم انتقض
عليه جرحه وتوفي في شوال سنة احدى عشرة في اوايل خلافة
ابيه وصلى عليه ابوه ونزل في قبره عمر بن الخطاب وطلحة واخوه عبد الرحمن
ودفن بعد الظهر رضي الله عنه كذا قاله الامام النواوي رحمه الله في
تهذيب الاسماء وكذا قاله في جامع الاصول دخل حديث احدهما
في الاخر

عبد الله بن لهيعة الامام البارع ابو عبد الرحمن قاضي مصر سمع عطاء وابن
المنكدر وعمرو بن دينار وغيرهم من التابعين لقي اثنين وسبعين تابعيا
روى عنه الاوزاعي والثوري والليث بن سعد وابن المبارك
قال الثوري حججت حججا لالقى ابن لهيعة وقال ابن وهب حدثني
والله الصادق البار عبد الله بن لهيعة البيهقي ترك الاحتجاج
بما يعب وقال يحيى بن بكير احترق منزل ابن لهيعة وكتبه سنة
سبعين ومائة وتوفي ابن لهيعة بمصر سنة اربع وسبعين ومائة وكان مولده سنة ست وتسعين رحمه الله
كذا في تهذيب الاسماء للامام النواوي رحمه الله

قيل

بلغ

في الصحاح بصبص الكلب وتبصبص حرك ذنبه والتبصبص التملق

١٦٨ بحر

في جامع الاصول ابو زهير الحارث الاعور بن عبد الله ويقال ابن عبيد
الهمداني من اشتهر بصحبة علي رضي الله عنه ويقال انه سمع منه اربعة احاديث
مات بالكوفة سنة خمس وستين وقد تكلم الائمة فيه وفي تاريخ الامام اليافعي
رحمه الله في سنة خمس وستين فيها توفي الحارث بن عبد الله الهمداني الكوفي
الاعور الفقيه صاحب علي وابن مسعود رضي الله عنهما وحديثه في السنن
الاربعة وفي الانساب الاعور هذه اللفظة انما يقال للممتنع
باحدى اللفظ عينيه والمشهور به الحارث الاعور راوي امير
المومنين علي رضي الله عنه في اسمائه وجابر الاعور ربك جنبه ممتنع مثله ه

١٦٨ بحر

في الصحاح الابدال قوم من الصالحين لا تخلو الدنيا منهم اذا مات واحد بدل الله
تعالى مكانه باخر قال ابن دريد الواحد بديل والبديل البدل بدل
وبدل لغتان مثل شبه وشبه ومثل ومثل ه

١٦٨ بحر

العبقسي والعبدي النسبة الى قبيلة وهي عبد القيس بن افصى بن
دعمي بن جديلة بن اسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان ه

۱۶۸ امر

في جامع الاصول ابو عبد الله يونس بن عبيد البصري مولى عبد القيس سمع الحسن
وابن سيرين رضي الله عنهم روى عنه الثوري وشعبة رحمهما الله مات
سنة تسع وثلثين ومائة وفي تهذيب الاسماء ابو عبد الله يونس بن عبيد
بن دينار العبدي مولاهم البصري التابعي الجليل رأى انس بن مالك
رضي الله عنه واتفقوا على توثيقه وجلالته اشترك اسمه وابيه وجده

۱۶۸ امر

في الصحاح وجهته في حاجة وجهت وجهي لله وتوجهت نحوك واليك
وفي الصحاح ايضا ابان الشيء واتان اتضح وابنته اوضحته واستبان الشيء ظهر
واستبنته انا عرفته وتبين الشيء ظهر وتبينته انا تتعدى هذه الثلثة ولا
تتعدى والتبيين الايضاح والتبيين ايضا الوضوح وفي المثل قد بين
الصبح لذي عينين

واستبنته

۱۶۸ امر

المعتزلي بهذه النسبة الى الاعتزال وهو الاجتناب والجماعة
عبيد بن ... بن باب البصري مولى بني علي تيم
وكان اصله من فارس سكن البصرة ومات في طريق مكة سنة اربع
واربعين ومائة كان من العباد الخشن واهل الورع الدقيق ممن

جالس

جالس الحسن البصري رضي الله عنه سنين كثيرة ثم احدث ما احدث من البدع
واعتزل مجلس الحسن وجماعة معه فسموا المعتزلة ان واصل بن عطا كان
ممن يتاتي مجلس الحسن البصري رضي الله عنه فلما ظهر الخلاف بين الجماعة
وبين مرتكبي الكبائر من المسلمين فقال الخوارج بتكفيرهم وقالت
الجماعة انهم مومنون خرج واصل عن قول الفريقين فزعم ان مرتكب
الكبيرة لا مومن ولا كافر فطرده الحسن البصري رضي الله عنه عن مجلسه
فاعتزل عند سارية في مسجد البصرة وانضم اليه عمرو بن عبيد فقيل لهما
د معتزلي كذا في الانساب الامام الحافظ ابو حاتم البستي
باسناده في كتاب المجروحين في ذكر عمرو بن عبيد عن بعضهم
قال رايت في النوم كانا باب عمرو بن عبيد ننتظر خروجه
اذ خرج علينا فقالوا هذا عمرو بن عبيد الامام اليافعي رحمه الله في
باب في سنة اربعة واربعين ومائة في ذكر عمرو بن عبيد المعتزلي المتكلم
الزاهد انه كان ابو عمرو بن عبيد يختلف الى اصحاب الشرط بالبصرة
فكان الناس اذا رأوا عمرو قالوا هذا خير الناس ابن شر الناس
فيقول ابوه صدقتم هذا ابراهيم وانا ازر وقيل لابيه عبيد ان ابنك
يختلف الى الحسن البصري ولعله ان يكون منه خير فقال واي خير يكون
من ابني وامه اصبتها من غلول وانا ابوه ثم صاحبهم وشيخ المعتزلة في وقته

صبر

توفي عمرو وهو راجع من مكة بموضع يقال له مرّان بفتح الميم وبعدها
راء مشددة وفيه دفن القاسم بن مرّ بن ادّ بن طابخة بن الياس
بن مضر الذي ينسب اليه بنو تميم القبيلة المشهورة مرّة ضد حلو

١٦٨ الم

الجهمية جماعة ينتحلون مذهب الجهم بن صفوان وجهم كان من اهل
بلخ ظهرت بدعته بترمذ وقيل بمرو في اخر ملك بني امية
المتكلم في عقيدته كثير قال قتيبة بن سعيد بلغني ان جهما كان ياخذ الكلام
من الجعد بن درهم وحكى حبيب بن ابي حبيب قال شهدت
خالد بن عبد الله القسري

١٦٩ الم

في المغرب همل الماء هملانا فاض والضب من باب طلب
وفي الصحاح هملت عينه تهمل وتهميل هملا وهملانا اي فاضت وانهملت

١٦٩

في الصحاح بصرت بالشي علمته قال الله تعالى بصرت بما لم يبصروا به والبصير
العالم وقد بصر بصارة

١٦٩

في الصحاح نفشت الابل والغنم تنفش وتنفش نفوشا واكلوا

النفش

النفش الا بالليل والهمل يكون ليلا ونهارا يقال ابل همل وهاملة وفي الاساس نفشت الغنم بالليل انتشرت وفي النهاية النفش المتاع المتفرق ع

١٦٩ لم

بواسطة في يوم الاضحى قال ارجعوا فضحوا تقبل الله تعالى منكم فاني مضح بالجعد بن درهم سبحانه وتعالى عما يقول الجعد بن درهم ثم نزل فذبحه كذا في الانساب ع

١٦٩ لم

في الصحاح جفل اي اسرع واجفل القوم مسرعين واجفل القوم اي انجفلوا كلهم ومضوا ع

١٦٩ لم

قوله باغ الساج الساج ضرب من الشجر والساج ايضا الطيلسان الاخضر والجمع سيجان وسواج بالفم موضع صحاح ع

١٦٩

الصراخ الصوت والتصرخ تكلف الصراخ يقال التصرخ به حمق اي بالعطاس والمصرخ المغيث والمستصرخ المستغيث والصرخ صوت المستصرخ ع

١٦٩ الز

في الصحاح ولولت المراة ولولاً اذا اعولت والعول والعولة رفع الصوت بالبكاء وكذلك العويل يقول منه اعول وفي الحديث المعول عليه يعذب

١٧٠ الز

في الصحاح ذرف الدمع يذرف ذرفاً وذرفاناً اي سال يقال ذرفت عينه اذا سال منها والذرفان المشي الضعيف وذرّف على الماية تذريفه اي زاده

١٧٠

في الصحاح البرسام علة معروفة وقد برسم الرجل فهو مبرسم

١٧٠

خفّفت

في الصحاح هششت بالكسر اهش هشاشة اذا خففت اليه وارتحت له في الاساس شيء هش رخو ليّن وفيه هشاشة ومن المجاز رجل هش وهو يهش الى اخوانه وانه لذو هشاش الى الخير ودخلت عليه فاهتز لي واهتش لي

١٧١

في الاساس نصب العلم والباب فانتصب وانتصب قائماً ومن المجاز نصبته لامر كذا فانتصب له ونصب فلان للعمارة ونصبنا

لهم حربا ونصبت لفلان عاديته نصبا ومنه الناصبية والنواصب واهل النصب الذين ينتصبون لعلي رضي الله عنه

١٦١١

النقيصة العيب وفلان ينتقص فلانا اي يقع فيه ويثلبه صحاح

١٦١٢

في الصحاح الحرس حرس السلطان وهم الحراس الواحد حرسي لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولا تقل حارس الا ان يذهب به الى معنى الحراسة دون الجنس حرسه حراسة

١٦١٣

والشرط بالتحريك العلامة واشرط فلان نفسه لامر كذا اي اعلمها له واعدها قال الاصمعي ومنه سمي الشرط لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفونها بها الواحد شرطة وشرطي وفي المغرب الشرطة بالسكون والحركة خيار الجند واولئك الذين يتقدمون والجمع شرط وصاحب الشرطة في باب الجمعة يراد به امير البلدة كامير بخارا وقيل هذا على عادتهم لان امور الدين والدنيا كانت حينئذ الى صاحب الشرط فاما الان فلا والشرطي بالسكون والحركة منسوب الى الشرطة على اللغتين لا الى الشرط لانه جمع

١٦١٤

الكركرة رحى زور البعير وهي احدى الثفنات الخمس والزور اعلى الصدر

اللغتين

والثفنة واحدة الثفنات البعير وهو ما تقع على الارض من اعضائه
اذا استناخ وغلظ كالركبتين وغيرهما بفتح الراء وبعدها دال وسكنه
وهذه البئر تنسب الى رومة الغفاري يقال انه اسلم قال ابو عبد الله
بن مندة اشتراها عثمان بن عفان رضي الله عنه بخمسة وثلثين الف
درهم ووقفها قال في المغرب رومة بضم الراء بئر معروفة على نصف
فرسخ من المدينة وبئر رومة من اضافة بيان

١٣٣

سعد بن ابي وقاص احد العشرة رضي الله عنه هو ابو اسحق سعد بن مالك
بن وهيب ويقال اهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب
بن مرة بن كعب بن لوي بن غالب القرشي الزهري المكي المدني
اسلم قديما على يدي ابي بكر الصديق رضي الله عنه وهو ابن سبع عشرة سنة اسلم
قديما بعد اربعة وقيل بعد ستة وهو اول من رمى بسهم في سبيل الله عز وجل
واول من اراق دما في سبيل الله عز وجل وهو من المهاجرين الاولين
هاجر الى المدينة قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها شهد مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها وكان يقال
بلاء شديدا قال الزهري رمى سعد   الف سهم وكان مجاب
الدعوات روي انه   رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال حدثنا اتفق

عشر

البخاري

البخاري ومسلم رحمهما الله على خمس عشر

فداك ابي وامي وقد جمعهما النبي صلى الله عليه وسلم للزبير بن العوام والزبير
اول من سل السيف في سبيل الله عز وجل توفي سعد رضي الله عنه سنه
خمس وخمسين وقيل سنه احدى وخمسين وقيل سنه اربع وقيل سنه ست وقيل
سنه سبع وقيل سنه ثمان وخمسين وابن بضع وسبعون سنه وقيل اثنان وثمانون
وهو آخر العشرة موتا رضي الله عنهم توفي سعد بالعقيق على عشرة
اميال وقيل سبعة من المدينه وحمل على اعناق الرجال الى المدينه
وصلى عليه في المدينه ودفنه في البقيع

١٢٣

في جامع الاصول اسحق بن ابراهيم بن مخلد بن ابراهيم الحنظلي التميمي المروزي
المعروف بابن راهويه احد اركان المسلمين وعلم من اعلام الدين وممن
جمع بين الحديث والفقه والاتقان والحفظ والصدق والورع استوطن
نيسابور الى ان توفي بها في سنه ثمان وثلثين ومائتين وهو ابن اربع
وسبعين سنه وانما قيل   لان اباه ولد في الطريق والسم الطريق

راه بالفارسية — ٢٣٣ وفضائله اكثر من ان يحصى

في جامع الاصول هو ابو بكر محمد بن بشار بن عثمان البصري المعروف ببندار سمع وكيع بن الجراح ويحيى بن سعيد القطان وغيرهما ولد سنة سبع وستين ومائة ومات في رجب سنة اثنين وخمسين ومائتين قال ابن الصلاح رحمه الله في معرفة القاب المحدثين ، بندار لقب محمد بن بشار البصري روى عنه البخاري ومسلم والناس وقال ابن الفلكي انما لقب بهذا الاسم لانه كان بندار الحديث وفي الانساب البندار هذه النسبة الى من يكون مكثرا من شيء يشتري منه من هو اسفل منه اوا حتى حالا واقل مالا ثم يبيع ما اشترى منه من غيره وهذه لفظة عجمية اشتهر بها جماعة

— ٢٣٤

قوله احمد المستملي المستملي اشتهر بهذه النسبة جماعة كثيرة كانوا يستملون للاكابر والعلماء منهم ابو اسحق المستملي البلخي وهو ابرهيم بن احمد بن ابرهيم بن داود الحافظ من اهل بلخ كان يستملي على ابي بكر عبد الله بن محمد ابن علي الطرخاني الحافظ وكان عالما عارفا باحاديث اهل بلخ ومشايخهم والتواريخ وجميع علومهم وكان يروي الصحيح الجامع الاصول عن ابي عبد الله محمد بن يوسف وكان بندارا في الحديث روى عنه

ابو ذر عبد بن احمد

٨٧

ابو ذر عبد بن احمد الهروي بمكة وابو عبد الله محمد بن احمد بن محمد [التنجار]
الغنجار الحافظ ببخارا اھ ومات ببلخ في شهور سنة ست وسبعين وثلثمائة

الطرخاني بهذه النسبة الى الجد وهو طرخان والمشهور بهذه النسبة
صاحب الجامع والمسند ابي بكر عبد الله بن محمد بن علي بن طرخان البلخي
الطرخاني كان من العلماء الذين عنوا بطلب الحديث وكتبه والاجتهاد
فيه جمع المجموع ادرك جماعة من الشيوخ شيوخ البخاري وولده محمد
بن علي الطرخاني كان محدثا ابن الفقيه الجليل عن انساب ھ

— ١٤٣ —

قوله حقو في الدرس شد ازاره على حقوه اي على حجزه ورمي
بحقوه اي بازاره سمي باسم منه ابو الوليد محمد بن عبد الله بن احمد بن محمد
بن الوليد بن عقبة بن الازرق بن عمرو بن الحارث عبيد بن ابي
شمر الغساني المكي المعروف الازرقي صاحب كتاب اخبار مكة
وقد احسن في تصنيف ذلك الكتاب غاية الاحسان روى عن
جده وغيره وروى جده عن سفين بن عيينة وغيره وتوفي جده سنة
اثنتي عشرة ومائتين وتوفي ابو الوليد ومائتين كذا في الانساب ابي رواد
ميمون عبد العزيز خراساني ثم مكي ازدي مولى المغيرة بن المهلب
بن ابي صفرة سمع نافعا وسالما وعكرمة وغيرهم روى عنه ابنه عبد الله

نافعا

الثوري وابو عاصم النبيل وآخرون روى له البخاري حديثا واحدا وقال يحيى القطان هو ثقة في الحديث لا ينبغي ان يترك حديثه لرأي اخطاء فيه وقال ابو حاتم هو صدوق ثقة متعبد كذا في تهذيب الاسماء للامام النواوي رحمه الله الادام ما يؤدم به الجمع ادم بضمتين والادم والجمع اادام كحلم واحلام في المغرب

من الادام

۱۴۷

في الصحاح الاكلة بالكسر الحكة يقال اني لاجد في جسدي اكلة من الاكال والاكلة ايضا الحال التي يؤكل عليها مثل الجلسة والاكال بالضم الحكة عن الاصمعي وفي التكملة انه ليجد اكلة اي حكة نعت في اكال بالضم واكلة بالكسر وفي الاساس ومن المجاز اكلني موضع كذا من جسدي وتاكل جسده وبه اكلة بوزن حلبته واكال واكلة بوزن نبعقة اي حكة

۱۴۸

مغشو يعني زاهمي آمد و در گشتني مي شد الاقشنور از موي با برين بر خاك ستن و پوستها را هم آمد و ترکيب او از حروف قشنع ست يعني اديم خشک را بر و زيادت کردند تا رباعي شود و دال بود بر زيادت معني

۱۴۹ ابو الحارث صفوان بن سليم مولى حميد بن عبد الله

عبد الرحمن

عبد الرحمن بن عوف تابعي جليل القدر من اهل المدينة مشهور روى عن
انس بن مالك ونفر من التابعين رضي الله عنهم كان من خيار عباد الله
الصالحين ومائة وقيل سنة اثنين وثلثين ومائتين روى عنه ابن عيينة
بالتصغير بضم السين وفتح اللام جامع الاصول عمرو بن ميمون ابو عبد الله وقيل
ابو يحيى الاودي الكوفي معدود في كبار التابعين من اهل العلم ادرك
زمن النبي صلى الله عليه وسلم في حيوته ولم يلقه سمع عمر بن الخطاب وسعد
بن ابي وقاص وابن مسعود ومعاذ بن جبل وابا هريرة وغيرهم من الصحابة
وخلقا من التابعين رضي الله عنهم روى له البخاري ومسلم رحمهما الله حج مائة حجة
وقيل سبعين وادى صدقته الى عمال النبي صلى الله عليه وسلم قال عمرو بن ميمون
قدم علينا معاذ بن جبل رضي الله عنه رسولا من عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم مع السحر رافعا صوته بالتكبير وكان حسن الصوت فالقيت عليه
محبتي فما فارقته حتى جعلت عليه التراب رضي الله عنه ثم صحبت ابن مسعود
رضي الله عنه وتوفي عمرو بن ميمون سنة خمس وسبعين وقيل سنة اربع البخاري
رحمه الله في صحيحه عنه انه رأى في الجاهلية قردة زنت فاجتمعت القرود
فرجموها هكذا في تهذيب الاسماء للامام النواوي رحمه الله

من
مات سنة اربع وعشرين
سليم

وسبعين روى

١٢٤

بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لوي

بن غالب بن فهر بن مالک بن النضر بن کنانه بن خزیمه بن مدرکه
بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الی ههنا اجماع الامه
اما بعد ه الی آدم علیه الصلوة والسلام مختلف فیه انتهی اختلف قال
العلما لا یصح فیه شیئی یعتمد علیه فکل من کان من ولد النضر فهو قرشی
وقیل کل من کان من ولد فهر بن مالک فهو قرشی وقیل لا تنافی بین
القولین فان عقب النضر من فهر بن مالک لا غیر نبینا صلی الله علیه وسلم
هو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد المناف
بن قصی بن کلاب بن مره بن کعب بن لوی بن غالب المذکور
الی عدنان وان اختلفوا فی اسامی من بعد عدنان فقد اتفقوا واجمعوا
علی انه من اسمعیل بن ابرهیم علیهما الصلوة والسلام

۱۸۰

روایت واین در کتاب تاریخ مشایخ که خواجه امام محمد بن علی حکیم ترمذی رحمه الله
تصنیف کرده است مکتوب است که ابتداء امام اعظم ابو حنیفه رضی الله عنه صح

۱۸۵

القوت ما تقوم به الانسان من الطعام والکفاف الذی لا یفضل من شیئی
صح ویکفک من السوال عر

۱۸۰ العباوه والعبایه ضرب من الاکسیه والجمع العبات

صحاح

صحاح و در المغرب العباية كساء واسع مخطط

۲۸۱

عيسى عليه السلام يسيح في بعض بلاد الشام اذا اشتد به المطر والرعد والبرق فجعل يطلب شيئاً يلجأ اليه فذفعت له خيمة من بعيد فاتاها فاذا فيها امرأة فحال عنها ما ذا هو بكهف في جبل فاتاه ففيه اسد فوضع يده عليه ثم قال الهي جعلت لكل شيء ماوى ولم تجعل لي ماوى فاجابه الجليل تعالى ماواك عندي في مستقر من رحمتي لازوجنك يوم القيامة مائة حوراء ولاطعمن في عرسك اربع الف عام يوم منها كعمر الدنيا ولامرن منادياً ينادي اين الزهاد في دار الدنيا واورس الزاهد عيسى بن مريم حلية الاولياء

۲۸۳

قال ابرهيم بن ادهم الزاهد ثلثة اصناف فرض وفضل وسلامة الفرض في الحرام والفضل في الحلال والسلامة في السلامة حلية الاولياء

۲۸۴

الزبيد الانصار بالزبيدي العلبل اي ترجم كفته اند قناعت اول درجات ولكفته اند زهد سه حرف است وهر حرفي اشارت بفعلي از افعال سالک زا اشارة بترک زينة وها اشارة بترک هوا ودال اشارة بترک دنيا وشيخ عبد الله حفيف فرمود زهد وورع باشند يكي فريضه وديگر فضيله

اما زهد فریضه ترک حرام ست اما زهد فضیله ترک حلال ست و ماخذ هذا قول
النبی علیه السلام لیست الزهادة فی الدنیا بتحریم الحلال ولا باضاعة المال
ولکن الزهادة فی الدنیا ان یکون بما فی ید الله اوثق بما فی یدک و بیدا
تفسیر نوعی کرده اند یعنی بما وعدک الله و ضمنه لک و بخزانه و تفسیر
کرده اند یعنی بما فی خزانة الله و ثق بما فی خزانتک زهد عبارة از ترک ست
وترک — ۴ سه مرتبه دارد اول ترک حرام وان زهد عوام ست دوم ترک
حلال وان زهد ابدال ست سوم ترک تمام اسباب وان زهد کلام
افضال ست و زهد حقیقی ان بود که سالک رغبة

—— ۱۸۴

فی جامع الاصول ابو خالد عبد الله بن رباح الانصاری کان یعد فی فقهای
الانصار تابعی جلیل القدر روی عن ابی قتاده وابی هریره و معویة
رضی الله عنهم روی عنهم ثابت البنانی وابو عمران الجونی وغیرهما انه رباح
بفتح الرا و تخفیف الباء الموحدة و بالحاء المهملة وابو قتادة الحارث
بن ربعی السلمی الانصاری فارس رسول الله صلی الله علیه اختلف فی شهوده
بدرا و شهد احدا و ما بعدها من المشاهد روی عنه ابو سعید الخدری
وغیره مات بالمدینة سنة اربع و خمسین وقیل بل مات فی خلافة علی رضی الله
بالکوفة وکان شهد معه مشاهده کلها [illegible] وهو ابن سبعین سنة وصلی علیه

علی رضی الله عنه

علي رضي الله عنه وهو ممن غلب عليه كنيته ء ء ء ء ء ء

١٨٥

الحرمي بفتح الحاء والراء المهملتين هذه النسبة الى حرم الله تعالى اما بولادته او بسكناه والمشهور بهذا الانتساب ابو طاهر الحرمي وهو شيخ سكن ذرعاته وكان يتزهد بها انساب ء ء

١٨٨

في الصحاح السقيفة الصفة ومنه سقيفة بني ساعدة وفي الاساس على باب داره سقيفة وقعدوا تحت السقيفة وهي كل ما سقف من جناح او صفة او نحوها ---- ء ء ء ء ء

١٨٩

اللاحب الطريق الواضح المسلوك وهو فاعل بمعنى مفعول اي ملحوب يقول منه لحبه يلحبه لحبا اذا وطئه ومر فيه ويقال انه لاحبا اذا مر مستقيما ء ء —— ١٩٣ —— كذا في الصحاح

سمعون بفتح السين

وسكون الميم وضم الراء المهملة وفي آخرها النون بعد الواو وهذه النسبة الى سمعون وهو اسم لجد ابي الحسين محمد بن احمد بن اسمعيل الواعظ ء السمعوني المعروف بابن سمعون من اهل بغداد وقيل ان جده اسمعيل

كراسه وقيل له سمعون كان واحد دهره وفريد عصره في الكلام
على علم الخواطر والاشارات ولسان الوعظ دون الناس كلامه
وحكمه وجمعوا الفاظه ونكته سمع الحديث ببغداد والشام ادرك
ابا بكر الشبلي وسمع عبد الله بن ابي داود السجستاني وغيره اثنى
عليه ابو بكر الخطيب حكى ابو طاهر العلاف قال حضرت ابا الحسن بن
سمعون يوما في مجلس الوعظ وهو جالس على كرسيه يتكلم فكان ابو الفتح
يوسف بن عمر القواس جالسا الى جنب الكرسي فغشيه النعاس فنام
فامسك ابو الحسن عن الكلام ساعة حتى استيقظ ابو الفتح ورفع
راسه فقال له ابو الحسين رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نومك
قال نعم فقال ابو الحسين بن سمعون رحمه الله لذلك امسكت عن
الكلام خوفا ان تنزعج وتنقطع عما كنت فيه او كما قال وكانت وفاته
في ذي القعدة او ذي الحجة سنة سبع وثمانين وثلثمائة هكذا قال ابو نعيم
الحافظ وقال ابو الحسن احمد بن محمد بن احمد العتيقي احد الثقات
المكثرين انه توفي في النصف من ذي القعدة ودفن بشارع العباس
فلم يزل هناك حتى نقل في الحادي عشر من رجب سنة ست وعشرين
واربعمائة ودفن بباب حرب وقيل ان الكفن لم يكن بلي بعد
ان ثبت

السمعاني بفتح السين المهملة

نسبة الى بطن

نسبه الى بطن من تميم كذا فى اللب وفى نسخة ابن الصلاح الحافظ الدمشقى رحمه الله المثلثة عليه قيد بكسر السين

١٩٤

والاحتباس فى بيداء فيد التجريد يعنى بتجريد الفردانية من السوى وسماها بيداء لان الرسوم تبيد فيها اى تتقدم كما ان البيداء التى هى الارض القفر يبيد فيها السالك اى يموت فلذلك هذه الحفرة ليس فيها وجود سوى المشهود الحق سبحانه قوله وهذا هو فقر الصوفية يعنى الصوفية على الحقيقة والتصوف دون هذا المقام بكثير فالفقر فوق التصوف لان التصوف تحلى واما الفقر فحقيقته فقد الذاتية فى وجود حقيقة الحقائق ذلك فوق كل فوق

الفقر

١٩٥

الرسم فى اصطلاح الصوفية هو الخلق وصفاته لان الرسوم هى الآثار وكل ما سوى الله تعالى آثاره الناشئة من افعاله

١٩٦

التى لا يشهد فيها اغيار بوجه ما هرت علامة شرح منح الالهية عفيف الدين سليمن بن على بن عبد الله العابدى التلمسانى رحمه الله فى اللباب التلمسانى بكسر التاء المنقوطة باثنتين من فوقها وكسر اللام وسكون الميم وفتح

السين المهملة وفي اخرها النون هذه النسبة الى تلمسان وظني انها من نواحي الشام

١٩٥

ابو هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وفي اخرى كفافا اخرجه البخاري ومسلم والترمذي.

الطعام

القوت ما يقوم به الانسان من الطعام الكفاف الذي لا يفضل عن الشيء جامع الاصول وفي شرح السنة في باب القناعة بالقليل من الدنيا في هذا الحديث قوتا اي ما يمسك رمقه قوله تعالى وكان الله على كل شيء مقيتا اي مقتدرا يعطي كل انسان قوته

١٩٥

التحنيبي

ابو عبد الله بن الجلاء مذكور في الطبقة الثانية من كتاب الطبقات واسمه احمد بن يحيى الجلاء ويقال محمد بن يحيى والاصح احمد اصله من بغداد واقام بالرملة ودمشق صحب ابا يحيى الجلاء وابا تراب النخشبي ذو النون المصري وابا عبيد البسري رحمهم الله وكان عالما ورعا كذا في الطبقات وقال في الانساب الجلاء اسم لمن يجلو الاشياء الحديدة كالمرآة والسيف وغيرهما واشتهر بهذه النسبة ابو عبد الله احمد بن يحيى الجلاء البغدادي نزيل الشام صحب ذو النون وابا تراب توفي في رجب سنة ست

وثلثمائة

وثلثمائة وابوه يحيى الجلد وصحب بشر بن الحارث ويحيى الجلد واحد الائمة له النكت اللطيفة وقيل لابي عبد الله لم سمى ابوك الجلد فقال ما جلد ابي قط كان يتكلم على الناس فخلع الغلوب فسمي الجلد ه

فسمي

١٩٩

في الصحاح حثا في وجهه التراب يحثو ويحثي حثوا وحثوت له اذا اعطيته شيئا يسيرا والحثاد فاق اللبن وفي المغرب حثوت التراب حثيا وحثو حثوا اذا قبضته ورميته ه

١٩٩

الحبشي بضم الحاء المهملة واسكان الباء المنقوطة بواحدة وفي اخرها الشين المعجمة هذه النسبة الى الحبش الا انه يقال في اللغة حبشي وحبش كما يقال عجم وعجم وعرب وعرب وفي الاسماء حبشي بن جنادة السلولي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه ابو اسحق السبيعي وابنه عبد الرحمن بن حبشي والسلولي نسبة الى بني سلول وهي قبيلة نزلت الكوفة وصارت محلة معروفة بها لنزولهم اياه وكانت وقت جلوسي بالكوفة عامرة مسكونة كذا في الانساب

١٩٩

ابو عبد الله قيس بن ابي حازم واسم ابي حازم حصين بن عوف وقيل عوف بن الحارث وقيل غير ذلك الاسلمي الاحمسي البجلي الكوفي التابعي الجليل المخضرم ادرك الجاهلية واسلم وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم

ليبايعه فوجد النبي عليه السلام قد توفي وهو في الطريق وابوه صحابي قال جماعة
من الحفاظ روى قيس عن العشرة المبشرة وليس في التابعين من
روى عن العشرة غير قيس وقال ابو داود السجستاني روى عن
تسعة منهم ولم يرو عن عبد الرحمن بن عوف وليس في التابعين من
روى عن تسعة الا هو يعد في تابعي الكوفة وقد ذكر في اسماء الصحابة مع
اعترافهم انه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم شهد النهروان مع علي بن ابي طالب
رضي الله عنه قال ابن عيينة ما كان بالكوفة احد روى عن اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وروى عنهم من قيس بن ابي حازم رضي الله عنه وطال عمره
حتى جاوز المائة سنين كثيرا توفي سنة اربع وثمانين وقيل سبع وثمانين وقيل ثمان وسبعين
قال ابو داود اجود الناس اسنادا قيس بن ابي حازم
النهروان بلدة قديمة على اربع فراسخ من الرحلة وقد خربت اكثرها ولها توابع
كثيرة وقرى يتصل بعضها ببعض انتهى

فليس

سنين كثيرا توفي سنة اربع

١٩٩

روى هذا الحديث في نوادر الاصول في الاصل الاربعين والمائتين باسناده
عن اسمعيل بن عياش فقال حدثنا احمد بن مصعب قال حدثنا عمر بن
ابرهيم بن خالد بن عوام البصري قال حدثنا اسمعيل بن عياش عن عبد الملك
بن عمير عن السيد بن صفوان رضي الله عنه وكان ادرك النبي صلى الله عليه وسلم

عبد الملك

عبد الملك بن عمير التابعي القرشي الكوفي كان له فرس سابق فنسب اليه ومن لا يدري يقول القرشي كان على قضاء الكوفة بعد الشعبي وهو من من عبر التابعين والثقات توفي سنة ست وثلثين ومائة او نحوها وهو ابن مائة سنة وثلث سنين تغير حفظه قبل موته روي اكثر من مائة حديث وقد روي له البخاري ومسلم من جامع الاصول وتهذيب الاسماء

١٩٩

اسمعيل بن عياش الحمصي من اهل الشام روي عنه الاعمش وابن المبارك كان مولده سنة ست ومائة وماتة سنة احدي وثمانين ومائة كان من الحفاظ المتقنين فلما كبر تغير حفظه فادخل الاسناد في الاسناد والزق المتن بالمتن وهو لا يعلم قاله ابو حاتم البستي رحمه الله وقال القاسم بن ابراهيم العبدي من اهل البصرة ما وافق الثقات من حديثه يعتبر به

ومات و المتقنين

١٩٩

قوله ولا نهايتها في الاساس اورث نار الحرب اوقدها ومن المجاز اورث بين القوم افسد واوقد نار الفتنة

١٩٩

الورش والورش ما يستظل به في الصحاح العرش خيمة من خشب وثمام مرشي مثل عليب وقلب ومنه قيل البيوت مكة العرش لانها عيدان تنصب وتظلل عليها

١٩٩ قدعت الرجل عنك واقدعته

بمعنى اي كفعنه م صحاح ۱۹۹

الغوق موضع الوتر من السهم واعلاه م قوقا مثل في علو القدر ه

في النهاية صبّ الاوبقه صبّاً اذا طبعه ومنه صفة علي ۱۹۹ — افرغه

رضي الله عنه لابي بكر رضي الله عنه حين مات كنت على الكافرين عذاباً صبّاً

هو مصدر بمعنى الفاعل او المفعول وفي الاساس ومن المجاز صبّ الله عليه

صاعقة وصبّ عليه سوط عذاب ه تاج الدين رحمه الله در تفسير

فصبّ عليهم ربك سوط عذاب فرموده اند پس فرو بارانيد بر ايشان

پروردگار تو تازيانه عذاب را عذاب در دنيا قياس بعذاب

آخرت تا زيانه بيش نيست امام الدنيا علامة الورى شيخنا وسيدنا

مولانا حافظ الدين طيب الله مضجعه در درس صحيح مي فرمودند در بارِ ...

باران دوام سبب انسدت نيست و در تازيانه سبب انسدست

دوام في اجتماع مردوستن و دوام فائده دهد ه ه ه

۲۰۰

قوله اقلعت اقلع عن الامر تركه كذا في المغرب واقلع السحاب اي ذهب

وتفرق استعارة لذهابه رضي الله عنه من الدنيا ه في الاساس نجيت

الارض نبتته ونبح الورق وانبح وضح ه ۲۰۰

اسماء بن الحكم الفزاري تابعي يعد في الكوفيين روى عن علي بن ابي طالب

رضي الله عنه

رضي الله عنه قال كنت اذا حدثني رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم حلفته
واذا حلف لي صدقته الحديث قال البخاري رحمه الله ولم يرو عن
اسماء بن الحكم الا هذا الحديث الواحد وحديث اخر ولم يتابع عليه
وكان شعبة لا يضبط اسمه فتارة يقول اسماء بن الحكم وتارة يقول الحكم
بن اسماء وتارة يقول اسماء بن ابي الحكم جامع الاصول

في جامع الاصول مالك بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي يوم الاثنين
ودفن يوم [الثلثاء] وصلى الناس عليه [افرادا] لا يؤمهم احد فقال ناس
يدفن عند المنبر وقال اخرون بالبقيع فجاء ابو بكر رضي الله عنه فقال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دفن نبي قط الا في مكانه الذي توفي فيه
فحفر له فلما ارادوا غسله ارادوا انزع قميصه فسمعوا صوتا يقول لا تنزعوا القميص
فغسل وهو عليه اخرجه الموطا عائشة وابن عباس رضي الله عنهما قالا لما قبض رسول
الله صلى الله عليه وسلم وغسل اختلفوا في دفنه فقال ابو بكر رضي الله عنه ما نسيت
ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قبض الله تعالى نبيا الا في الموضع
الذي يحب ان يدفن فيه ادفنوه في موضع فراشه اخرجه الترمذي رحمه الله
سنة احدى عشرة وكان عمرها تسعا وعشرين سنة وقيل ثلثين سنة وقيل
احدى وعشرين سنة وقيل ثمان وعشرون سنة وقال الكلبي كان عمرها

الثلثاء، افرادا

خمسا وثلثين سنة واهل البيت يقولون ثمان عشرة سنة وغسلها علي
واسماء بنت عميس وصلى عليها علي وقيل العباس رضي الله عنهم اجمعين
روى عنها علي وابناها الحسن والحسين وابن عباس وابن مسعود وعائشة
وام سلمة واسماء بنت عميس رضي الله عنهم اجمعين ولدت لعلي الحسن
والحسين والمحسن وزينب وام كلثوم ورقية وتزوج زينب
عبد الله بن جعفر فولدت له عليا وعونا واما ام كلثوم فتزوجها عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فولدت له زيدا ثم تزوجها بعد وفات عمر عون
بن جعفر ومات عنها ثم تزوجها محمد بن جعفر ثم عبد الله
قال الامام النواوي في شرح صحيح مسلم رحمهما الله
في هذا الحديث جواز الدفن ليلا وهو مجمع عليه لكن النهار افضل اذا
لم يكن عذر وقال الامام النواوي رحمه الله ايضا الصحيح المشهور انها
عاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة اشهر على الصحيح قالوا توفيت
رضي الله عنها لليال مضين من شهر رمضان سنة احدى عشرة هـ

٢٥١

نحن معاشر الانبياء

قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة هذا الحديث اخرجه البخاري
ومسلم وابو داود والنسائي رحمهم الله وفيه طول قال في جامع الاصول
ولم يخرج من هذا الحديث البخاري الا قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال

قال لا نورث ما تركنا صدقة وتعلم ما اخرجه منه لم يعلم به علامة واما ما ذكر
في هذا الحديث في صحيح مسلم فغضبت فاطمة فلم تزل بذلك حتى توفيت
وفي رواية فلم تكلمه حتى توفيت فقد قال الامام النواوي في شرح الصحيح مسلم
رحمهما الله تعالى اما ذكر من هجران فاطمة ابا بكر رضي الله عنهما معناه انقباضها
عن لقائه وليس هذا من الهجران المحرم الذي هو ترك السلام والاعراض
عند اللقاء وقوله في هذا الحديث فلم تكلمه يعني في هذا الامر او لانقباضها
لم تطلب منه حاجة ولا اضطرت الى لقائه فتكلمه ولم ينقل قط انهما التقيا
فلم تسلم عليه ولا كلمته وفي ترك فاطمة رضي الله عنها منازعة ابي بكر رضي
الله عنه بعد احتجاجه بالحديث التسليم للاجماع على القضية وانها لما بلغها
الحديث وبين لها التاويل تركت رايها ثم لم تكن منها ولا من احد
من ذريتها بعد ذلك طلب الميراث ثم ولي علي رضي الله عنه الخلافة
فلم يعدل بها عما فعله ابو بكر وعمر رضي الله عنهما

[هامش: فهجرت]

٢٠١

فاطمة الزهراء رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدتها ام
المومنين خديجة رضي الله عنها وقريش تبني البيت قبل النبوة بخمس سنين
وقيل ولدت سنة احدى واربعين من الفيل والصحيح انها اصغر
بناته صلى الله عليه وسلم سنا وهي سيدة نساء العالمين وقيل ان رقية

[هامش: الزهراء]

اصغرهن وقيل ان اصغرهن ام كلثوم والعجم الدول انكحها رسول الله
صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه بعد وقعة احد وقيل في
السنة الثانية من الهجرة في شهر رمضان وبنى عليها في ذي الحجة وقيل تزوجها
في رجب وقيل في صفر وكان سنها يوم تزوجها خمس عشرة سنة وخمسة
اشهر توفيت بعد رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم لستة اشهر وقيل
بثلاثة اشهر وقيل بثمانية اشهر وقيل لتسعين يوما وقيل لشهرين و
العجم الدول وقيل توفيت ليلات خلون من شهر رمضان

٢٠١

وخرج من مكة يوم الاثنين وقبض صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وغسله
علي والعباس والفضل بن عباس وصالح مولى النبي صلى الله عليه وسلم وهو
شقران وقيل كان معهم اسامة بن زيد وقيل غيره ونزل لحده هؤلاء
المذكورون وقيل كان معهم عبد الرحمن بن عوف وقيل غيره رضي
الله عنهم وقال في جامع الاصول الكافي ذكر ابي بكر الصديق خليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنه له ولابويه ولولده وولد ولده صحبة ولم
يجتمع هذا لاحد من الصحابة رضي الله عنهم تولى الخلافة يوم الثلاثاء
وهو ثاني يوم توفي فيه النبي صلى الله عليه وسلم وتوفي ابو بكر رضي الله عنه
ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة

بقين

بن الغرب

عمر بن الخطاب رضي الله عنه[٢]

بين المغرب والعشاء واوصي ان تغسله زوجته اسما بنت عميس
فغسلته وصلي عليه[٢] ودفن في الحجرة الي جانب النبي صلي الله عليه وسلم
وفي تهذيب الاسماء في ذكر ابي بكر رضي الله عنه وتوفي اخر يوم
الاثنين ثم كان في هذه النسخة بياض مقدار سطرين

٢٠٣

رسول الله صلي الله عليه وسلم وريحانته ولد في النصف من شهر رمضان سنة ثلاث
من الهجرة اربعين علي ما ذكره الواقدي وغيره والاكثرون قالوا سنة
خمسين وعمره سبع واربعون قيل سنة احدي وخمسين ودفن بالبقيع
وقبره فيه مشهور وصلي عليه سعيد بن العاص ابن الاعرابي عن المفضل قال
ان الله تعالي حجب اسم الحسن والحسين حتي سمي بهما النبي صلي الله عليه وسلم
ابنيه الحسن والحسين رضي الله عنهما قال قلت له فالذين باليمن قال ذاك
حسن باسكان السين وحسين بفتح الحا وكسر السين وارضعته ام الفضل
امراة العباس مع ابنه قثم بن العباس رضي الله عنهم ونقلوا انه رضي الله عنه
حج حجات ماشيا علي رجليه والنجائب تقاد بين يديه قيل حج ماشيا
خمسا وعشرين حجة وعق عنه النبي عليه السلام يوم سابعه وحلق شعره وامر ان
يتصدق بزنة شعره فضة وقاسم الله تعالي ماله ثلاث مرات فتصدق بنصفه
حتي كان يتصدق بنعل ويمسك نعلا وخرج من ماله كله مرتين قال ابو احمد

العسكري سماه النبي صلى الله عليه وسلم الحسن وكناه ابا محمد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
احاديث روى عنه ابو هريرة وعائشة وجماعات من التابعين منهم ابنه الحسن
بن الحسن وابو الحوراء ربيعة والسنعي وابو وائل وابن سيرين وآخرون
وكان من المبادرين الى نصرة عثمان بن عفان رضي الله عنه وكان حليما
كريما ورعا دعاه ورعه وحلمه الى ان ترك الدنيا والخلافة لله تعالى ولي
الخلافة بعد قتل ابيه علي رضي الله عنه وكان قتل علي رضي الله عنه لثلاث عشرة
بقيت من رمضان سنة اربعين وبايعه اكثر من اربعين الفا على الموت
كانوا بايعوا اباه وبقي نحو سبعة اشهر خليفة بالحجاز واليمن والعراق وخراسان
وغير ذلك ثم سار اليه معوية من الشام وسار هو الى معوية فلما تقاربا
ارسل الى معوية يبذل تسليم الامر اليه على ان لا يطلب احدا من اهل المدينة
والحجاز والعراق بشيء مما كان ايام ابيه وغير ذلك من القواعد فاجابه معوية
الى ما طلب فاصطلحا على ذلك فظهرت المعجزة النبوية في قوله صلى الله عليه وسلم
للحسن رضي الله عنه ان ابني هذا سيد يصلح الله تعالى به بين فئتين عظيمتين من
المسلمين قيل كان صلحهما في النصف من جمادى الاولى سنة احدى
واربعين وقيل لخمس بقين من شهر ربيع الاول وقيل في شهر ربيع الآخر عن عبد الله
الحسن بن علي رضي الله عنه سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وريحانته وسيد شباب
اهل الجنة ولد الحسن لخمس خلون من شعبان سنة اربع من الهجرة قاله الزبير بن بكار

الشعبي

فاصطلحا

وغيره وكانت فاطمة

وغيره وكانت فاطمة رضي الله عنها علقت ولدت الحسن بخمسين ليلة وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما لم يكن بين الحمل بالحسين وولادة الحسن رضي الله عنهما الا طهر واحد كان كثير الصلوة والصوم والحج والصدقة وافعال الخير جميعا وفي كتاب الترمذي رحمه الله عن يعلي بن مرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسين مني وانا من حسين احب الله تعالى من احب حسينا حسين سبط من الاسباط قال الترمذي رحمه الله هذا حديث حسن قتل رضي الله عنه يوم عاشوراء يوم الجمعة وقيل يوم السبت سنة احدي وستين بكربلاء ويعرف الموضع ايضا بالطف من ارض العراق فيما بين الكوفة والحلة وعمره ثمان وخمسون سنة وقبره مشهور يزار ويتبرك به وحزن الناس عليه كثيرا واكثروا فيه المراثي ودفن راسه المبارك بالبقيع عند قبر امه فاطمة رضي الله عنها وهذا اصح ما قيل فيه ما ذكر انه نقل الى عسقلان او القاهرة لا يصح ودفن راسه الطيب المكرم بعد ان تكفن وفي البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم [۲] ريحانتاي من الدنيا وفي صحيح مسلم رحمه الله عن زيد بن ارقم رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا تارك فيكم الثقلين اولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال صلى الله عليه وسلم واهل بيتي اذكركم

[۲] هما ريحانتاي

الله في اهل بيتي وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة رواه الترمذي
وقال هذا حديث حسن صحيح وعن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اخذ بيد الحسن والحسين وقال من احبني واحب هذين واباهما
وامهما كان معي في درجتي يوم القيامة اخرجه الترمذي رحمه الله وذكره
رزين بعد قوله وامهما ومات متبعا للسنة غير مبتدع

٢٠٢

في الاساس نقر السود ونقر راسه باصبعه نقرة من المجاز نقرت
بحت م ونقر في الحجر كتبه وفي المغرب نقر الطائر الحب التقطه
بمنقاره من باب طلب ونقر الخشبة حفرها والنقرة القطعة المذابة
من الذهب او الفضة ه [illegible]

٢٠٣

الى محلتين احديهما محلة كبيرة باعلى البلد من بخارا خرج منها جماعة كثيرة
من العلما والائمة   والثانية محلة بنيسابور منها ابو حامد احمد
بن محمد الفقيه [illegible] سمع ابا علي الحسين   البجلي وغيره
روى عنه الشيوخ توفي في ذي القعدة سنة ثمان وثلثين وثلثمائة [illegible]
الكاف في كلاباذ النيسابور ومن كلاباذ بخارا ابو سهل عبد الكريم

القعدة

بن عبد [illegible]

بن عبد الرحمن
الكلاباذي البخاري سمع ابا بكر احمد بن سعد بن نصر الزاهد وغيره ومن
كلاباذ بخارا ايضا ابو نصر احمد بن محمد بن الحسين الكلاباذي البخاري الحافظ
احد الحفاظ المتقنين سمع ابا محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب الاستاذ
وغيره كانت ولادته في سنة ست وثلثمائة وتوفي ليلة السبت الثالث
والعشرين من جمادي الاخرة من سنة ثمان وتسعين وثلثمائة نضر الله وجهه
فانه لم يخلف بما وراء النهر مثله كان متقنا ثبتا في الرواية والمذاكرة
عارفا بالجامع الصحيح لمحمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله ورد نيسابور
واقام بها غير مرة ذكره الحاكم ابو عبد الله الحافظ في تاريخه

٣٠٣

في جامع الاصول في حرف السين السبائية طائفة من غلاة الشيعة
نسبوا الى عبد الله بن سباء كان يهوديا من اهل صنعاء فاسلم
ايام عثمان رضي الله عنه ثم تنقل في البلاد وهو الذي حمل اهل مصر
على قتل عثمان رضي الله عنه واظهر الميل الى علي رضي الله عنه وكان
خبيث الباطن غرضه الفساد بين المسلمين وثم له وفي الانساب
في حرف السين عبد الله بن وهب السبائي رئيس الخوارج وظني ان
ابن وهب هذا منسوب الى عبد الله بن سباء وانه من الرافضة
وعبد الله بن سبا وهو الذي قال لعلي رضي الله عنه وانت الاله حقا فنفاه

الى المداين وزعم اصحابه ان عليا رضي الله عنه في السحاب وان الرعد
صوته والبرق سوطه وفي هذا قال قايلهم ومن قومي اذا ذكروا
عليا رضي الله عنه يصلون الصلوة على السحابا

٢٠٣

احمد بن محمد بن سعيد بن عقدة الحافظ وغيره من الحفاظ كابي عبد الله محمد بن اسحق
بن منده الحافظ الاصبهاني وجماعة سواه كانت ولادته في شهر ربيع الاول
سنة ثمان وخمسين ومائتين وتوفي في شوال سنة اربعين وثلثمائة انساب
في ان الكلاباذي بفتح الكاف

٢٠٤

قال النبي صلى الله عليه وسلم القران العزيز واهل بيته ثقلين لان الاخذ بهما
والعمل بما يجب لهما ثقيل وقيل العرب يقول لكل خطير نفيس ثقل فجعلهما
صلى الله عليه وسلم ثقلين اعظاما لقدرهما وتفخيما لشانهما عن جامع الاصول

٢٠٥

هو الشيخ الامام الزاهد صاحب الكرامات ابو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب
بن الحارث بن الخليل الحارثي الكلاباذي الفقيه الشيد مونى المعروف
بالاستاد وسبذمون بضم السين او فتحها وفتح الباء الموحدة وسكون الذال
المعجمة قرية من قرى بخارا على نصف فرسخ منها كان شيخا مكثرا ادرك

الشيوخ

الشيوخ رحل الى خراسان والعراق والحجاز روى عنه ابو العباس

۲۰۴

نشد الضالة طلبها من باب طلب ومنه قولهم في الاستعطاف نشدتك بالله والله
وناشدتك الله وبالله اي سألتك بالله وطلبت اليك بحقه
واما انشدتك وانشدك من باب ارم فخطأ ه

۲۰۵

وفي عين المعاني قيل اهل بيته بنيه من رسول الله وينتسب اليه ويتبعه يدخل في ذلك
متبعوه المنتسبون اليه الى يوم القيامة وفي نوادر الاصول في الاصل الثالث
والعشرين والمائتين اهل بيته صلى الله عليه وسلم من خلفه من بعده مني منهاج وهم
الصديقون وانما يكون من اهل البيت من الذي على طريقه وكل انما يصفو
ذكره على قدر صفاء خلقه وطهارة قلبه ه

۲۰۶

يزيد بن حيان قال انطلقت انا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم الى زيد بن
ارقم فلما جلسنا اليه قال له حصين لقد لقيت يا زيد خيرا كثيرا رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وسمعت حديثه وغزوت معه وصليت خلفه لقد لقيت
يا زيد خيرا كثيرا حدثنا يا زيد ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابن
اخي والله لقد كبرت سني وقدم عهدي ونسيت بعض الذي كنت اعي

من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حدثكم فاقبلوه وما لا فلا تكلفوا فيه ثم قال
قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فينا خطيبا بماء يدعى خما بين مكة و
المدينة فحمد الله واثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال اما بعد الا ايها الناس
انما انا بشر يوشك ان ياتي رسول ربي فاجيب واني تارك فيكم ثقلين
اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث
على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي
اذكركم الله في اهل بيتي فقال له حصين ومن اهل بيته يا زيد اليس
نساؤه من اهل بيته فقال نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته من
حرم الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس

م ٢٠

الولاية والولاية النصرة قال سيبويه الولاية بالفتح المصدر والولاية بالكسر الاسم
مثل الامارة والنقابة والوزارة لانه اسم لما توليته وقمت به فاذا
ارادوا المصدر فتحوا كذا في الصحاح وقال في المغرب ولي البلد اي ملك
امرها ومصدرها الولاية بالكسر والولاية بالفتح النصرة والمحبة وكذا الولاء
الا انه اختص في الشرع بولاء العتق وولاء الموالاة ووراثها ولياي
في ظاهر الرواية واصل الياء فيها مشددة هـ

م ٢٠

سمرة بن جندب رضي الله عنه قال ان لكل نبي حوضا ترده امته وانهم

يتباهون

يتباهون انهم اكثر واردة اخرجه الترمذي رحمه الله انس ح م
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي حوضي كما بين
صنعاء والمدينة وفي رواية انه ترى فيه اباريق الذهب والفضة كعدد
نجوم السماء وفي اخرى مثله وزاد او اكثر من عدد نجوم السماء اخرجه البخاري
ومسلم رحمهما الله واخرجه الترمذي رحمه الله نحوه

٣

انس رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة
فقال صلى الله عليه وسلم انا فاعل ان شاء الله عز وجل قلت فاين اطلبك
قال اطلبني اول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم القك على الصراط قال
فاطلبني عند الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض
فاني لا اخطئ هذه الثلاثة المواطن اخرجه الترمذي رحمه الله تعالى عائشة رضي الله عنها
قالت ذكرت النار فبكيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك
قلت ذكرت النار فبكيت فهل تذكرون اهليكم يوم القيامة فقال
صلى الله عليه وسلم اما في ثلاثة مواطن فلا يذكر احد احدا عند الميزان حتى
يعلم ايخف ميزانه ام يثقل وعند تطاير الصحف حتى يعلم اين يقع كتابه كتابه
في يمينه ام في شماله ام من وراء ظهره وعند الصراط اذا وضع بين ظهري
جهنم حتى يجوزا اخرجه ابو داود وفي رواية ذكرها رزين قالت قلت

او قيل يا رسول الله هل تذكرون اهليكم يوم القيامة قالت او قيل له فاني
بحديث قال صلى الله عليه وسلم لا اخطئ ثلاثة مواطن عند الميزان وعند الصراط
وعند الحوض ﻫ جامع الاصول

٢٠٥

كنسها[٢] اي كسحها ونقاها وكذلك البيت اذا كنسته وقلت مخوم اي نقي
من الغل والحسد وعذبر خشم اسم موضع بين مكة والمدينة بالجحفة والخم
القم والمخمة المقممة جاروب ﻫ

٢٠٦

وفي نوادر الاصول في الاصل الثالث ثمانين حدثنا
الفضل بن محمد قال حدثنا الحسن بن علي الحلواني قال حدثنا يحيى بن معين
محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس
بن ابي حازم العاص رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول جهارا غير سرا ان اوليائي منكم ليسوا ابني ابي فلان
ولكن اوليائي منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا وفي حديث اخر برواية
ابي هريرة رضي الله عنه يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب يا فاطمة بنت
محمد يا صفية عمة رسول صلى الله عليه وسلم اشتروا انفسكم من الله لا اغني
عنكم من الله شيئا سلوني من مالي ما شئتم واعلموا ان اولى الناس بي

يوم المتقون

يوم القيامة
المفتونين قال الشيخ رحمه الله ان الله تبارك اسمه فضل اهل البيت
بان يطيب عنصرهم وطهر اخلاقهم فاختار قبيلتهم على القبائل بذلك فلهم
حرمة التفضيل والاثرة ولهم حرمة الاتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم
فحق علينا ان نحبهم حبا لا ترجع علينا بوبال وظلمة ولا نحرم عترة اعجابهم
دفتنته كهذه الطبقة الزائغة قلوبهم المفتونة بحب اهل بيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم نسبا ٥

٢٠٥

قال الامام الاجل الزاهد ابو زيد الدبوسي رحمه الله المعرفة فوق العلم
بزيادة صفة الصحبة للقلب لا بزيادة درجة الثبوت فانهما سيان في الكشف اليقين
ويقال علمت فلانا لكنه ليس من معارفي اذا لم يكن بينكما صحبة ومتى وقف
على المعنى الباطن بعد ما اطمان الله صار المعرفة فقهاء ٥

٢٠٦

ابو سريحة حذيفة بن اسيد بن خالد الغفاري كان ممن بايع تحت الشجرة
بيعة الرضوان الكوفيين روى عنه ابو الطفيل والشعبي سريحة
بفتح السين المهملة وكسر الراء المهملة وبالحاء المهملة وابو الطفيل بن
واثلة بن عبد الله ادرك من حيوة النبي عليه السلام ثماني سنين ومات
سنة مائة واثنتين اخر من مات من الصحابة رضي الله عنهم
في جميع الارض وواثلة بكسر الثاء المثلثة كذا في جامع الاصول ٥٥

المهملة وكسر الراء المهملة
واسيد بفتح الهمزة

في معالم التنزيل للامام محيي السنة رحمه الله في هذه الاية اختلفوا في اولي الامر قال ابن عباس وجابر رضي الله عنهم الفقها والعلماء يعلّمون الناس معالم دينهم وهو قول الحسن والضحاك ومجاهد دليله قوله تعالى ولو ردّوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقال ابو هريرة رضي الله عنه هم الامراء والولاة قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه حق على الامام ان يحكم بما انزل الله ويؤدي الامانة فاذا فعل ذلك حق على الرعية ان يسمعوا ويطيعوا وروى الامام محيي السنة رحمه الله باسناده عن همام بن منبه قال حدثنا ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن يعصني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني وروى محيي السنة ايضا رحمه الله باسناده عن محمد بن اسمعيل رحمه الله باسناده عن نافع عن عبيد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال السمع والطاعة على المرء المسلم فيما احب وكره ما لم يؤمر بمعصية فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة وروى الامام محيي السنة ايضا رحمه الله باسناده عن مالك بن انس عن يحيى بن سعيد انه قال اخبرني عبادة بن الوليد بن عبادة ان اباه اخبره عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه انه قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

على السمع والطاعة واليسر والعسر والمنشط والمكره وان لا ننازع الامر اهله
وان نقوم او نقول بالحق حيث ما كنا لا نخاف في الله لومة لائم وروى
الامام محيي السنة البغوي رحمه الله باسناده عن ابي عيسى الترمذي رحمه الله باسناده
عن ابي امامة رضي الله عنه انه قال سمعت الرسول صلعم يخطب في حجة الوداع فقال اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وادوا زكوة اموالكم واطيعوا اذا امركم تدخلوا جنة
ربكم وقال عكرمة رضي الله عنه

٢٠٦

وفي عين المعاني عن ابي الحمراء رضي الله عنه قال اقمت بالمدينة تسعة
اشهر كانه يوم واحد وكان صلى الله عليه وسلم يخرج غداة كل يوم فيقف
على باب علي رضي الله عنه ويقول الصلوة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت ويطهركم تطهيرا الاية كذا في وفيه في هذا الحديث يجيء كل غداة فيقوم على باب
علي وفاطمة رضي الله عنهما

٢٠٧

اهل بيتي صحاح مصابيح وهذا الحديث في الصحاح المصابيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسلم ورضي عنهم
وروايات مثناة في اهل بيت

٢١٠

نفس زيد فلا حول الفعل الى زيد اصعب ما بعده بوقوع الفعل عليه
لانه صار في معنى سقته نفسه بالتشديد هذا قول البصريين والكسائي

وفي جامع الاصول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بطر الحق وغمط الناس اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله وقال صلى الله عليه وسلم ولكن الكبر من بطر الحق وغمط الناس اخرجه ابو داود رحمه الله وفي الصحاح غمط النعمة بالكبر نعمتها يقال غمط عيشه وغمطه بالفتح يغمط غمطا بالتسكين فيهما اي بطره وحقره وغمط الناس الاحتقار لهم والازدراء بهم وفي الحديث انما ذلك من سفه الحق وغمط الناس وفي الاساس يقول فلان ان وصل الله غمط وان وصل اليه غيره غبط ‌ ه

٣١٥

في المغرب العرب واحد العرب وهم الذين استوطنوا المدن والقرى العربية والاعراب اهل البدو واختلف في نسبتهم فالاصح انهم نسبوا الى عربة بفتحتين وهي من تهامة لان اباهم اسمعيل عليه الصلوة والسلام نشأ بها ويقال فرس عربي وخيل عراب فرقوا في الجمع بين الاناسي والبهائم وعن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتمكم عربيا اي نقشا عربيا يعني لا تشاوروهم ولا تكتبوا فيها محمد رسول الله وعن الحسن رحمه الله وعن عمر رضي الله عنه لا تنقشوا فيها بالعربية وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه كره ان تنقش عليه بالقران وفي الحديث لا تعرب بعد الهجرة اي لا رجوع الى البدو وان يصير اعرابيا وذلك

البدو

انه كان ردة في ذلك

انه كان رده في ذلك الزمان فنهى عنه

٢١١

في جامع الاصول في فضل هذه الامة الاسلامية ابو هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
وفي رواية البخاري رحمه الله نحن الآخرون السابقون لم يزد وفي اخرى
لمسلم رحمه الله نحن الآخرون الاولون يوم القيامة ونحن اول من
يدخل الجنة وفي لمسلم رحمه الله نحن الآخرون من اهل الدنيا والاول يوم
القيامة المقضي لهم قبل الخلائق وفي اخرى للبخاري ومسلم والنسائي
رحمهم الله نحن الآخرون السابقون بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا
بريدة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة عشرون
ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة واربعون من سائر الامم
اخرجه الترمذي رحمه الله ابو موسى رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يموت رجل مسلم الا ادخل الله عز وجل مكانه النار يهوديا او نصرانيا
وفي رواية اذا كان يوم القيامة دفع الله تعالى الى كل مسلم يهوديا او نصرانيا
فيقول هذا فكاكك من النار وفي اخرى يجي يوم القيامة ناس من المسلمين
بذنوب امثال الجبال فيغفرها الله تعالى لهم ويضعها على اليهود و
والنصارى اخرجه مسلم رحمه الله

اخرى

فكاكك

لهم

٢١٣

في المغرب العربان والعربون والاربان والاربون الذي يقول له العامة الربون هو ان يشتري السلعة ويدفع شيا دينارا او درهما اول واكثر على انه ان تم البيع حسب ذلك من الثمن وان لم يتم كان للبايع وفي الحديث من بيع العربان قال ابو داود وقال مالك هو ان يشتري الرجل العبد ويتكاري الدابة يقول اعطيك دينارا على اني ان اعطيك تركت السلعة او الدابة فما اعطيتك فلك وعربت اذا اعطي العربان عن الفراء وعن عطاء انه كان ينهي عن الاعراب في البيع ؏ كان لعطا السعد ولم يرخصه المشتري من النهايه في غريب الحديث في حديث النهي عن بيع العربان ؏ ؏ ؏

٢١٤

في ترجمه العوارف لفظ خلق عبارت از هيئتي راسخ در نفس كه مبدا صدور افعال خير يا شر گردد بسهولت ومبادي افعال خير را اخلاق حسنه خوانند ومبادي افعال شر را اخلاق سيئه خوانند ومنشا اخلاق حسنه يا طهارت طينت بود يا حسن عادت يا عقل يا ايمان يا توحيد وطينت طهارت يا مستند بود بمجموع طهارت نطفه پدر و مادر و غذا و شير وحسن اخلاق مرضعه يا بعضي از ان وحسن عادت ان بود كه نفس بواسطه حسن تربيت

اخلاق٦

اخلاق٢

ابرار وملازمت

ایراد ملازمت صحبت اخیار بنقوش آثار خیر منتقش گردد و بعثت
اخلاق حسنه بواسطه تکرر مشاهده آن در وی راسخ شود و سبب
عقل آن بود که کسی بنور عقل میان خیر و شر تمیز کند و بحسن اخلاق
مهتدی گردد و ارادت اخلاق حسنه در دل او پدید آید و بتکرار
تصور آن حقیقتی چند پسندیده در نفس ارتسام یابد و سبب ایمان
آن بود که بجهت ایمان باخرت اعتقاد
آن بود که سالک بعد از آن که تجلی ذات او را از خود فانی گرداند
و بحق باقی دل او عرش ذات شود
بتبش او مظهر صفات از بحر ذات جداول صفات و نعوت در مجاری
صفات نفس در جریان آید و بتجلی اخلاق الهی متحقق شود و هر که باین مقام
رسید منزلتی یافت که فوق آن منزلتی نبود و کمال این منزلت حضرت
رسول صلی الله علیه و سلم بود که بخطاب وانک لعلی خلق عظیم مخاطب گشت و فرق
میان متخلقان است که بنفیسة انبیا و حقایق اخلاق جز آثار و رسوم
نیابند و متخلق نشوند الا به بعضی و موحد بجمیع حقایق اخلاق متخلق و متصف
باشند و هر یک اخلاق حسنه بمثابت دری است که متخلقان بدان
بهشت روند و مجمع و مخزن جمیع اخلاق حسنه ذات الهی است جل ذکره
هر کرا خلقی از آن بخشد رقم سعادت بر وکشند

متخلق ۳

في الصحاح المنح العطاء منحه

يمنحه

٢١٣

يمنحه بفتحها والاسم المنحة بالكسر وهي العطية وفي المغرب المنح ان يعطي الرجل الرجل ناقة او شاة ليشرب لبنها ثم يردها اذا ذهب درها ثم كثر حتى قيل في كل من اعطى شيئا منح وفي الاساس منحه مالا وهبه له ومن المجاز منحت الارض العطاء

٢١٤

صلى الله عليه وسلم قال الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء الرحم شجنة الرحمن فمن وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله سبحانه اخرجه الترمذي بتمامه واخرج منه ابو داود رحمه الله الى قوله من في السماء جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرحم الله من لا يرحم الناس وفي رواية من لا يرحم الناس لا يرحمه الله عز وجل اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله الشجنة بكسر الشين وضمها القرابة المشتبكة كاشتباك العروق جامع الاصول

٢١٥

وابو مسعود البدري هو عقبة بن عمرو بن ثعلبة الانصاري النجاري رضي الله عنه شهد العقبة الثانية وكان اصغر من شهدها ولم يشهد بدرا عند جمهور اهل

العلم بالسير

العلم بالسير وقيل انه شهدها والاول اصح انما نسب الى ماء بدر
لانه نزله فنسب اليه وسكن الكوفة   سنة
احدى واثنين واربعين حذيفة بن اليمان ابو عبد الله العبسي حليف
بني عبد الاشهل لقب ابوه باليمان سماه قومه اليمان لانه حالف الانصار
وهم من اليمن اسلم حذيفة وابوه وهاجر مع ابيه ايام بدر ولم يشهدها
وشهدا جميعا احدا وقتل ابوه يومئذ قتله المسلمون خطاء فوهب لهم
دمه واسلمت ام حذيفة وهاجرت وهو صاحب سر رسول الله صلى
الله عليه وسلم روى عنه عمر وعلي وابو الدرداء وغيرهم من الصحابة والتا
التابعين رضي الله عنهم توفي بالمداين سنة ست وثلثين بعد قتل عثمان رضي
الله عنه باربعين ليلة وبها قبره وقتل عثمان رضي الله عنه يوم الجمعة لثماني عشرة
خلت من ذي الحجة خمس وثلثين ولم يدرك حذيفة رضي الله عنه وقعة الجمل
لانها كانت في جمادي الاولى سنة ست وثلثين وحضر حذيفة رضي الله عنه
الحرب بنهاوند وكان فتح همدان والري و دينور على يد حذيفة
رضي الله عنه وشهد فتح الجزيرة ونزل نصيبين وولاه عمر رضي الله عنه المداين
وفي صحيح مسلم رحمه الله عن حذيفة رضي الله عنه انه قال اخبرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم بما كان الى ان تقوم الساعة ومناقبه واحواله كثيرة مشهورة
رضي الله تعالى عنه من تهذيب الاسماء وجامع الاصول

٢١٤

حذيفة وابو مسعود البدري رضي الله عنهما وقد اخرج البخاري ومسلم رحمهما الله
عن حذيفة مرفوعا في جملة حديث يتضمن ذكر الرجال فقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان رجلا ممن كان قبلكم اتاه الملك ليقبض روحه فقال
هل عملت من خير قال ما اعلم قيل له انظر قال ما اعلم شيئا غير اني كنت ابايع
الناس في الدنيا فانظر الموسر واتجاوز عن المعسر فادخله الله عز وجل
الجنة فقال ابو مسعود وانا سمعته يقول ذلك واخرج مسلم رحمه الله عن ابي
مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوسب رجل ممن
كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء الا انه كان يخالط الناس وكان موسرا
وكان يامر غلمانه ان يتجاوزوا عن المعسر قال قال الله تعالى نحن احق
بذلك منه تجاوزوا عنه وفي رواية لمسلم رحمه الله عن حذيفة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقت الملائكة روح رجل ممن كان
قبلكم فقالوا اعملت من خير شيئا قال لا قالوا تذكر قال كنت اداين الناس
فامر فتياني ان ينظروا المعسر ويتجوزوا عن الموسر قال قال الله تعالى
تجاوزوا عنه جامع الاصول

٢١٥

في حقائق السلمي رحمه الله في هذه الآية قال ابن عطاء رحمه الله اجبنا
سؤال من دعانا على الطور وجعلنا ما طلبه لامته لا تكتب اجلا لا تقدرك

عملت

اعملت

وعظم محلک وقال الحسن خاطب منسوب فی عین العدم وقال
ابو سعید القرشی یرید الله سبحانه من الخلق ان لا یتعلقوا بسرهم بشی
من الدنیا والآخرة والکرامات والدرجات والاحوال وان یکونوا
حین کونهم کما لم یکونوا حین کان هو وعن ابی هریرة رضی الله عنه اقعدنی
هذه الدنیة بین یدیه فقال الحمد لله اذ لم اکن ثم سئل بعضهم من معنی قوله هذا
کیف کنت استحق سماع النداء من الحق وجوابه فاجابه الحق
عنا الطف ونیابته فهذا معناه والله تعالی اعلم وفی لطائف الامام القشیری
رحمه الله فی هذه الدنیة کما نادینا الصلوة وسلم وهو فی الوجود
المعدوم ز نادیناکم وانتم فی کتم العدم وفی معناه انشد وان لی کما کنت
لی فی حال لم اکن معه

۲۱۵

النبی صلی الله علیه وسلم از ابی احمد عبدالله جرجانی صوفی سوال کردند که معنی
بوا وحمد حبیب فرمود که لواء حمد افراشته بود کفار را تعذیب
ننمایند چون از ان موقف بگذرانند انواع اطباق وعذاب
ایشان نازل شود دانگه حضرت را صلی الله علیه وسلم حمد گویند که چه شرف
ومنزلتی او راست که تا علم او افراشته ما بان عذاب محفوظ بودیم
۲۱۶ عن انس رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال یدخل

الجنة يوم القيامة المؤمنون من العرب قبل المؤمنين من غيرهم باربعين عاما كذا في فردوس الاخيار وفي فردوس الاخبار القاضي عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال انا مدينة العلم وابو بكر اساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها وعلي بابها لا تقولوا في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم الا خيرا

٢١٥

في المغرب جمل وناقة هجان ابيض يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويستعار للكريم كما ان الابيض ويقال رجل وامراة هجان وقوم هجان والهجين الذي ولدته امة او غير عربية وخلافه المقرف والجمع هجن قال المبرد واصله بياض الروم والصقالبة ويقال للئيم هجين على الاستعارة وقد هجن هجانة وهجنة ومنها قول النبي يمنع عمامو رث الهجنة والوفات بغي الغيب وقد هجنه تهجينا وفي الصحاح الهجنة في الناس والخيل انما يكون من قبل الام فاذا كان الاب عتيقا والام ليست كذلك كان الولد هجينا والاقراف من قبل الاب

٢١٥

ذوالاذناب تدمر بفتح التاء المنقوطة باثنتين من فوقها وسكون الدال المهملة وضم الميم وفي اخرها الراء مدينة على طرف البرية بالشام وهي كثيرة الاحجار مماليك ومنها سميت بتدمر العاملي وعاملة من العمانيين كان بها جماعة من العلماء وصنعاء بلدة باليمن قديمة معروفة ور ذكرها في الحديث والمنتسب اليها

والمنتسب اليها فيهم كثرة منهم ابو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني قيل
ما رحل الى احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما رحل اليه وصنعاء
انها قرية على باب دمشق خربت

بها الان خرجت بها يوما واقمت بها الى الظهر وسمعت من صاحبنا ابي
القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الحافظ بها جزءا على نهر الجلخال والمنتسب
الى صنعاء الشام فيهم ايضا كثرة منهم المطعم بن مقدام الصنعاني يروي
عن مجاهد وغيره روى عنه الاوزاعي وغيره وانشد بعضهم بصنعاء بباب
دمشق اذا رايت شبابا بالحي قد نشأوا لا ينقلون قلال الحبر والورق
ولا تراهم لدى الاشياخ في حلق يعون من صالح الاخبار ما اتسقا فذرهم
عنك واعلم انهم همج قد بدلوا بعلو الهمة الحمقاء

٢١٦

قرا ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي رحمهم الله يبشر الله بالتخفيف من البشارة
والباقون بالتشديد والتشديد للتكثير

٢١٧

كانهم ارادوا ان والدة عبد المطلب سلمى بنت عمرو بن زيد النجاري الخزرجي
الانصاري وعاش عبد المطلب مائة وعشرين سنة وام عبد الله فاطمة بنت عمرو
بن عائذ بن عمران بن مخزوم وام رسول الله صلى الله عليه وسلم هي آمنة بنت

وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب
بن لوي بن غالب ولم يكن لعبد الله ولد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما وقع على حاشية الكشاف عند قوله وانت ابن اختنا لان امنه
كانت من الانصار وما وقع ايضا في شرح الكشاف للطيبي في هذا
الموضع لان امنة ام رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت في الانصار من
بني زهرة سهو بين والله تعالى اعلم

٢١٣

قوله عن زاذان عن علي زاذان بالزاي والذال المعجمتين الكندي
مولاهم الكوفي من مشاهير التابعين ومن اصحاب علي رضي الله عنه روى
عن علي وابن عمر وابن مسعود رضي الله عنهم كذا في جامع الاصول من مات على
حب آل محمد

٢١٤ قوله فتح في قبره فتح له بابان الى الجنة
عركن ق

٢١٥ في النهاية في غريب الحديث
زفت تزف العروس ازفها اذا اهديتها الى زوجها
جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة كشف ... الا ومن مات على حب
آل محمد مات تائبا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل
الايمان كشف ... الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا كت ق

٢١٦ وقرئ في الشواذ نشر دله فيها حسنى وهو مصدر كالبشرى
كذا في الكشف

فرهقاني السلجي

في حقائق السلمي رحمه الله في قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت الدنيه قال ابو بكر الوراق رحمه الله الرجس الاهوا والبدع
والضلالات ويطهركم اي عن دنس الدنيا والميل اليها وقال بعضهم الرجس
هو الغل والغش والحسد ويطهركم بالتوفيق والهداية قال علي بن عبد الرحيم
ليذهب عنكم الرجس اي البخل والطمع ويطهركم بالسخاء والايثار قال ابن
عطا رحمه الله ليذهب عن نفوسكم رجس الفواحش ويطهر قلوبكم بالايمان
والرضا والتسليم ه ه ه وفي لطائف التفسير للامام القشيري رحمه الله في هذه
الاية الرجس الافعال الخبيثة والاخلاق الدنية والفواحش ما ظهر منها وما بطن
وما قل وما جل والبدع ويطهركم من الذنوب والعيوب ويديم لكم التوفيق
والعصمة ه ه

٢٢٠

ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس
كابل مائة لا يوجد فيها راحلة وفي رواية انما الناس كالابل المائة لا تجد فيها
راحلة اخرجه البخاري ومسلم رحمه الله واخرج الترمذي رحمه الله الثانية وله في اخرى
مثله وزاد ولا تجد فيها الا راحلة كذا في جامع الاصول وفي نوادر الاصول
حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قال ثنا سفين عن معمر عن الزهري
عن سالم عن ابيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تجدون الناس
كالابل المائة ليس فيها راحلة او ليس فيها الا راحلة حدثنا سفين بن وكيع

قال ح محمد بن حميد عن معمر الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه عن
رسول الله صلي الله عليه وسلم انه قال انما الناس كالابل المائة لاتقاد تجد فيها راحلة

۲۲۴

في جامع الاصول ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكمل
المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا وخياركم خياركم لاهله اخرجه الترمذي رحمه الله واخرجه
ابو داود رحمه الله الى قوله خلقا ابو الدرداء رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما من شي اثقل في ميزان المؤمن يوم القيمة من خلق
حسن اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية ابي داود رحمه الله ما من
شي اثقل في الميزان من حسن الخلق جابر رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان من احبكم الي واقربكم يوم القيامة
احاسنكم اخلاقا اخرجه الترمذي رحمه الله ابن عمر رضي الله عنه وابن
العاص رضي الله عنه قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاحشا ولا متفحشا وكان صلى الله عليه وسلم يقول ان من خياركم
احسنكم اخلاقا اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله ۲۰۴

۲۲۱

دفي ترجمة هذا الحديث سيدنا ومولانا تاج الملة والدين المصدر
البخاري رحمه الله مردمان را بيانشتيب صد اشتر كه در ميان اين

بكلاجم

یک راحله نباشد اشتر بارکش قوی هیکل بسیار بود اما اشتر بر نشستنی
که محمل کشد مطوع بر ذلّ کم بود در شتری که محمل بر وی نهند و بر وی نشینند
اشتری بود نه بسیار بود تنها رود و بود در قطار رود و اگر
تیز رانی تیز رود و اگر بستانی زود بایستد و اگر خسبانی بی تکلف
خسبد و اگر برخیزانی بی درنگ برخیزد این اوصاف در میان صد اشتر
یکی نباشد کم بود و مؤمن نیز که اعمال ظاهره بیارد نماز گذارد روزه
دارد حج رود جهاد کند باعمال بدنی قیام نماید بسیار بود اما مؤمنی که
در و خصال پسندیده بود در تنهایی بر کار باشد
و در جمعیت بیدار و نگاهدار هر جا که شرع کشد برود و هر جا
ایستاند بایستد بحکم حق سبحانه راضی باشد در میان صد
یکی چنین مؤمن نباشد کم بود دشوار توان یافت این بیت گفته خواجه
خراسان شیخ ابوسعید است قدس الله تعالی روحه مرد باید جگر سوخته
خندان بود نه همانا که چنین مرد فراوان بود قال الله تعالی وقلیل
من عبادی الشکور

۲۲۳

ابو سفین محمد بن حمید السکری المعمری انما اشتهر بهذه النسبة لرحلته
الی معمر بن راشد بصنعاء و تحصیله کتبه و حدیثه توفی فی سنة اثنین و ثمانین
و مائة کذا فی الانساب ابو سفین الثوری و هو امام بن سنان و کان

مذكورا بالصلاح والعبادة فاضلا وقال يحيى بن معين المعري احب الي من عبد الرزاق وكان يوثقه وابنه ابو محمد القاسم بن ابي سفين المعمري روى عنه قتيبة بن سعيد الحسن بن الصباح وغيرهما كذا في الانساب

٢٢٤

لهيت عن الشي بالكسر الهي لهيا اذا سلوت وتركت واعرضت عنه ولهوت بالشي بالفتح الهو لهوا اذا لعبت به صحاح

٢٢٤

القطعي

القطعي بضم القاف وفتح الطاء وكسر العين المهملة هذه النسبة الى بني قطيعة وهم قوم من مذحج قبيلة من اليمن ومن المشهورين بهذه النسبة محمد بن يحيى ابو حزم القطعي كذا في الانساب

٢٢٤

العجمي هذه النسبة الى العجم وبلاد فارس ومن لسانه بالفارسية والمشهور بهذه النسبة ابو محمد حبيب بن عيسى العجمي اصله من فارس سكن البصرة روى عن الحسن روى عنه اهل البصرة مثل حماد بن سلمة وجعفر بن سليمن وكان عابدا فاضلا ورعا تقيا من المجابي الدعوة في الاوقات اخباره في التقشف والعبادة مشهورة نستغني عن الاغراق في ذكرها كذا في الانساب

٢٢٥

الاسكندراني هذه النسبة الى الاسكندرية وهي بلدة على طرف

بحر المغرب

به المغرب من آخر حدّ دیار مصر بناها ذو القرنین الاسکندر یه خرج منها جماعة من العلماء و سکنها جماعة الفا و نزلت بقریة بین حلب و حماه قال له الاسکندریة و کتبت بها من شیخ اسمه منذر الحلبی و حماه بلدة ملیحة من بلاد الشام بین حلب و حمص کتبت بها یومین کذا فی الاف ب

۲۲۶

رامهرمز من بلاد خوزستان بغرب بنوا روهی احدی کور الاهواز و نسب جمیع بلاد الخوز الی الاهواز ان عنه یقال لها سوق الاهواز وهی قریب من الاربعین فرسخا من البصرة و کانت احدی البلاد المشهورة و قد خرب اکثرها و بقیت البلاد و تستر مذکور

۲۲۵

توافق هذا الترتیب ما ذکر فی الادعیة المزبورة فی الاول المجلس السابع من المجالس العشر لسیدنا مولانا تاج الملة والدین روح الله روحه بزرگان خطه بوجود ایشان معمور بود در علما دین پرور و امرا و عقل گستر و مشایخ کرام و سادات عظام مرقد و مضجع هر یک را مهبط انوار رحمت خود کردان و روی الشیخ الامام الزاهد صاحب الکرامة ابو محمد عبد الله بن محمد بن یعقوب بن الحارث السبذمونی الکلاباذی البخاری روح الله تعالی روحه باسناده عن بعضهم انه قال کان ابو حنیفة رضی الله عنه

که این

اذا اتاه احد من اهل البيت رضي الله عنهم قام له واقعده في مجلسه وجلس بين يديه و روي الامام ابو محمد عبد الله السبذموني المذكور رحمه الله عن بعضهم انه قال حضر ابو حنيفه رضي الله عنه املاك رجل فخطب فقال الحمد لله شكرا لنعمه والحمد لله الذي خضوعا لعظمته ولا اله الا الله اقرارا بربوبيته والله اكبر كما ينبغي لكرم وجه ربنا ومن جلاله وصلي الله علي محمد وسلم عند ذكره ثم تكلم بعد ذلك بكلمات ثم عقد النكاح

٢٢٦

ابو عبد الله سلمان الفارسي مولي رسول الله صلي الله عليه وسلم وكان يقول انا سلمان بن الاسلام الخير وكان اصله من فارس من رامهرمز ويقال بل كان اصله من اصبهان من قرية يقال لها قال كنت من اهل اصبهان من قرية يقال جي وكان ابي دهقانا وفي جامع الاصول في فضائل ابن عثمان النهدي قال سمعت سلمان رضي الله عنه يقول انا من رامهرمز اخرجه البخاري رحمه الله وسبب اسلامه مشهور وانه هرب من ابيه وكان مجوسيا فلحق براهب ثم جماعة رهبان واحد بعد واحد يصحبهم الي وفاتهم دان اولا بدين النصرانية وقرا الكتب في طلب الدين وصبر في ذلك علي مشقات نالته الي ان دله الراهب الاخر علي الذهاب الي الحجاز واخبره بظهور النبي صلي الله عليه وسلم فقصده مع عرب فغدروا به وباعوه

في وادي القرى ليهودي ثم اشتراه منه يهودي من قريظة فقدم به
المدينة واقام بها مدة حتى قدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه
بصدقة فلم يأكل منها ثم بعد مدة اتاه بهدية فاكل منها ثم راى خاتم
النبوة وكان الراهب الاخير وصف له هذه العلامات الثلث
للنبي صلى الله عليه وسلم قال سلمان رضي الله عنه فرايت الخاتم فقبلته
وبكيت فاجلسني رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه وحدثته
بشأني كله وفاتني معه بدر واحد بسبب الرق فقال يا سلمان
كاتب عن نفسك فلم ازل بصاحبي حتى كاتبته على ان اغرس له
ثلثمائة نخلة وعلى اربعين اوقية ذهب فقال النبي صلعم اعينوا اخاكم
فاعانوني حتى اجتمعت فسيلة لي فقال صلى الله عليه وسلم لها ولا تضع منها شيئا
حتى اضعه بيدي ففعلت فاعانني اصحابه حتى فرغت فاتيته
فكنت اتيه بالنخلة فيضعها ويسوي عليها اقوات

٢٢٦

باب واول مشاهده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق ولم
يتخلف عن مشهد بعدها واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى الدار

وبين سلمان رضي الله عنهما وثبت ذلك في صحيح البخاري رحمه الله وكان
من فضلاء الصحابة رضي الله عنهم وزهادهم وعلمائهم وذو القرب من
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي أشار على رسول الله صلى الله
عليه وسلم بحفر خندق حين جاءت الأحزاب ولما خط رسول الله صلى
الله عليه وسلم الخندق بالمذاد إلى ذباب إلى راتج لأن هذا الموضع
كان عورة من المدينة وسائرها كان مشدود الأبنية بالبنيان والسور
جعل لكل عشرة نفر أربعين ذراعا وكان سلمان رضي الله عنه ماهرا
في الحفر قويا فيه فقال المهاجرون سلمان منا وقال الأنصار سلمان
منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت كذا في
المستقصى وكذا في جامع الأصول في ذكر سلمان رضي الله عنه ولاه عمر رضي
الله عنه المدائن وسكن العراق وكان يعمل الخوص بيده فيأكل منه وكان
عطاؤه خمسة آلاف فإذا خرج فرقه وكان أبو الدرداء وسكن الشام
فكتب إلى سلمان رضي الله عنهما أما بعد فإن الله تعالى رزقني بعدك
مالا وولدا ونزلت الأرض المقدسة فكتب إليه سلمان سلام
عليك أما بعد فإنك كتبت إلي أن الله سبحانه رزقك مالا وولدا
فاعلم أن الخير ليس بكثرة المال والولد ولكن الخير أن يكثر حلمك وأن
ينفعك علمك وكتبت إلي أنك بالأرض المقدسة وأن الأرض

لاتقدس احداً وكان من المعمرين قال الامام النواوي رحمه الله ونقلوا
اتفاق العلماء على ان سلمان الفارسي عاش مائتين وخمسين سنة وقيل
ثلثمائة وخمسين وقيل انه ادرك وصيّ عيسى بن مريم عليه الصلواة والسلام
روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون حديثاً اتفق البخاري ومسلم
رحمهما الله على ثلاثة وللمسلم رحمه الله ثلاثة روى عنه ابن عباس وانس وعقبة
بن عامر وابو سعيد وكعب بن عجرة وابو الطفيل وروى عنه جماعات
من التابعين رضي الله عنهم توفي سلمان رضي الله عنه بالمداين في اول
سنة ست وثلثين وقيل سنة خمس وثلثين ويقال في خلافة عمر رضي الله عنه
وهو غلط قال ابو بكر بن ابي داؤد وغيره سلمان ثلاث بنات بنت
باصبهان وزعم جماعة انهم من ولدها وبنتان بمصر وروى الترمذي
رحمه الله باسناده عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الجنة لتشتاق الى ثلاثة

٢٢

في كتاب التدوين في ذكر اهل العلم بقزوين للامام الرافعي رحمه الله
في بيان من ورد قزوين وفي تاريخ البخاري في باب ابراهيم ابراهيم
واورد رواية عن ابيه في باب يحيى يحيى بن البراء بن عازب و
ذكر انه روى عن ابن مسعود وفي المعارف لابن   للبراء ابنان

من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم اجمعين منهم البراء بن عازب الانصاري رضي الله عنه وفتح البراء قزوين

يزيد وسويد وعن ابي عمرو الشيباني ان البراء افتتح قزوين والري وابهر
وزنجان وشهد مع علي الجمل وصفين والنهروان و ذكر الخليل الحافظ انه كان
للبراء بقزوين احفاد فيهم رواة وعلماء وانه بقي فيهم شعبان واسمه الفارسي
رضي الله عنه ابو عبد الله وكان اسمه الاول على ما حكى الحافظ ابو نعيم ماهويه
وقيل بهبوذ بن بذخشان من ولد منوجهر الملك وقيل غيره وكان من
اهل اصبهان ويذكر انه لما عاد الى اصبهان في زمن عمر رضي الله عنه وانه كان
له اخ لشيراز كان له ابن اسمه كثيره ۔ قال الامام الرافعي رحمه الله في ذكر
والده محمد بن عبد الكريم بن الفضل بن الحسن بن الحسين بن رافع ابو الفضل
الرافعي القزويني الامام والدي رحمه الله والرافعة من اولاد العرب
الذين توطنوا هذه البلاد في عهد الصحابة والتابعين وقيل ان اخوين
من ولد رجل من العرب اسمه رافع وكنيته ابو رافع سكن احدهما قزوين
والاخر همدان واعقب كل منهما و ذكر في فضائل قزوين حديثا مرفوعا
الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ترك قزوين حسرة وانيابها تركه والجنة
الى اهلها مسرعة ۔۔

في جامع الاصول في فضل العجم وفارس ابو هريرة رضي الله عنه قال كنا عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ
وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين

لم يلحقوا

لم يلحقوا بنا فلم يكلمه حتى سأل ثلاثا قال وسلمان الفارسي فينا فوضع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان رضي الله عنه فقال والذي نفسي
بيده لو كان الايمان بالثريا لتناوله رجال من هؤلاء وفي رواية قال
لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس او قال من ابناء
فارس حتى يتناوله اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله في جامع الاصول
في فضل سلمان رضي الله عنه ابو هريرة رضي الله عنه قال تلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذه الآية وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم قالوا
ومن يستبدل بنا قال فوضع يده رسول الله صلى الله عليه وسلم على
منكب سلمان ثم قال هذا وقومه اخرجه الترمذي رحمه الله ٤٤

٢٢٧

في جامع الاصول في ذكر سلمان رضي الله عنه وقيل انه صلى الله عليه وسلم اشتراه بشرط العتق

في جامع الاصول في كتاب الحدود من حرف الحاء جابر رضي الله عنه
ان امرأة من بني مخزوم سرقت فاتي بها النبي صلى الله عليه وسلم
فعاذت بام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله عنها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم لو كانت فاطمة لقطعت يدها فقطعت
اخرجه مسلم والنسائي رحمهما الله واخرجه ابو داود رحمه الله عقيب

۲۲۷

احاديث عائشة عن المرأة المخزومية عائشة رضي الله عنها قالت
أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعه فقالوا ما كنا نراك
تبلغ به هذا قال صلى الله عليه وسلم لو كانت فاطمة لقطعتها وفي جامع
الاصول الجماعة خ م ت وس عن عائشة رضي الله عنها قالت ان قريشا اهمهم
شأن المرأة المخزومية التي سرقت وفي آخر الحديث ثم امر بتلك
المرأة التي سرقت فقطعت يدها قالت عائشة رضي الله عنها فحسنت
توبتها بعد وتزوجت وكانت تأتي بعد ذلك فارفع حاجتها الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده روايات البخاري رحمه الله وفي هذه
الروايات قال صلى الله عليه وسلم في خطبته وايم الله لو ان فاطمة بنت
محمد سرقت لقطعت يدها

۲۲۸

يقال للرجل اذا تناول ليأخذ برأسه ولحيته ناشه ينوشه نوشا
قال ابن السكيت قال ومنه المناوشة في القتال وذلك اذا
تدانى الفريقان ورجل نووش اي ذو بطش والتناوش التناول
وقوله تعالى فاني لهم التناوش من مكان بعيد يقول اني لهم تناول
الايمان في الآخرة وقد كفروا في الدنيا ولك ان تهمز الواو كما يقال
اقتت

اقتنت و قتنت و قرئ بهما جميعًا كذا في الصحاح   الشاوش مهموز
ابو عمرو كوفي وغير حفص والشمّوني و ابن خميس بشارة وفي شرح الشبارة
الباقون بغير همز قيل ترك الهمز اصل وقيل الهمز لغة نجد من هاوزهم
وترك الهمز لغة قريش واهل الحجاز

٢٣١

وقال الامام تاج الاسلام محمد بن محمد بن طاهر بن محمد بن ابرهيم بن حمزة
الخداباذي البخاري رحمه الله خداباذ قرية من قرى بخارا على خمس
فراسخ منها وهي من امهات القرى كذا في الانساب في اربعينه في الحديث
الرابع باسناده عن ابيه عن جده حمزة باسناده عن ابي بكر محمد بن علي
بن اسمعيل القفال الشاشي رحمه الله باسناده عن امير المؤمنين علي بن
ابي طالب رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء
قادة الفقهاء سادة ومجالستهم زيادة الى اخر الحديث وقال رواية
صاحب السوابق الرضية الذي انبع عن دقائق التوحيد واظهر حقائق
التوحيد وقد كان الامام الاعظم رضي الله عنه من المتمسكين بولاء اهل
بيته الطاهرين والمتمسكين بالاتفاق على ستوريهم والظاهرين
وروي من الامام الاعظم ابي حنيفه رضي الله عنه انه قال بولا وقائع امير المؤمنين

علي رضي الله عنه مع البغاة والخوارج واقضيته واحكامه فيهم ما لنا توقف
احكام اهل البغي والخوارج

٢٣١

ابراهيم بن حمزه هذا خرج الى الحجاز في حدود سنه خمس مائة وتوفي بالمدينة سنه
احدى وخمس مائة وابنه ابو المكارم حمزه بن ابراهيم رجع الى ما وراء النهر
بعد ان جاور بها وابوه بمكة وكان حسن السيرة متعبدًا دائم التلاوة
سمع ابا يعقوب يوسف بن ايوب الهمداني سمعت منه احاديث
يسيرة ببخارا وكانت ولادته في سنه ست وثمانين واربعمائة ببخارا
كذا في الانساب

٢٣٢

ذق الطاير فرخه يزقه زقًا اي اطعمه بفيه كذا في الصحاح وفي الاساس
الطاير تزق فرخها ومن المجاز ما زلت ازقه العلم

٢٣٣

فقيل له بعت مكرمة قريش قال ذهبت المكارم الا من التقوى وتصدق
بثمنها فابوا وحج في الاسلام ومعه مائة بدنة قد جللها بالحبرة ووقف
بمائة وصيف في اعناقهم اطواق الفضة منقوش فيها عتقاء الله عن
حكيم بن حرام واهدى الف شاة وكان جوادًا وله مناقب كثيرة
وفي جامع الاصول حكيم بن حرام هو وبنوه عبد الله وخالد و

٢٣٢

ثم خرج فاضطجع في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم اين ابن عمك
قالت في المسجد فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فوجده راقدا في المسجد
عن ظهره وخلص التراب الى ظهره فجعل صلى الله عليه وسلم يمسح عن ظهره
التراب ويقول اجلس ابا تراب مرتين وفي رواية قال جاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة فلم يجد عليا رضي الله عنهما في البيت
فقال اين ابن عمك فقالت رضي الله عنها كان بيني وبينه شيء
فغاضبني فخرج فلم يقل عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان
انظر اين هو فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه فاصابه تراب
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسحه عنه يقول قم ابا تراب ثلثا اخرجه
البخاري ومسلم رحمهما الله

٢٣٣

في الحديث الرابع وام علي رضي الله عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم رضي الله عنها
لما ضربها المخاض اشتد وجعها فادخلها ابو طالب الكعبة بعد العتمة فولدت
فيها عليا لم يولد في الكعبة الا علي رضي الله عنه وانها اسلمت وهاجرت
وتوفيت بالمدينة وشهدها رسول صلى الله عليه وسلم وتولى دفنها والبسها

زاد ابن ابي شيبة ولفظه ان يقول
اين ابن عم ابيك ١٢ [illegible]

فقميصه واضطجع في قبرها فلما سوّى عليها التراب قالوا يا رسول الله رأيناك صنعت شيئا لم تصنعه باحد فقال صلى الله عليه وسلم اني ألبستها قميصي لتلبس من ثياب الجنة واضطجعت في قبرها لاخفف عنها من ضغطة القبر انها كانت من احسن خلق الله صنيعا اليّ بعد ابي طالب

٢٣٣

في جامع الاصول في حرف الهمزة في الكتاب الثامن منه في الاسماء والكنى في الفصل الثاني منه فيمن سمّاه النبي صلى الله عليه وسلم ابتداء وسهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال دخل علي علي وفاطمة رضي الله عنهما

٢٣٤

وقال الامام النواوي رحمه الله في تهذيب الاسماء ابو خالد حكيم بن حزام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب القرشي الاسدي المكي ابن اخي خديجة ام المومنين رضي الله عنها اسلم يوم فتح مكة سنة ثمان من الهجرة وكان شهد بدرا مع المشركين وكان اذا اجتهد في يمينه قال والذي نجاني ان اكون قتيلا يوم بدر ولد قبل عام الفيل بثلاث عشرة سنة على الاشهر وعاش ستين سنة في الجاهلية وستين في الاسلام ولا يشاركه في هذا احد الا حسان بن ثابت والمراد بقولهم ستين سنة

في الاسلام اي من حين ظهر ظهورا فاشيا قالوا ولد حكيم في جوف الكعبة
ولا يعرف احد ولد فيها غيره واما ما روي ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه
ولد فيها فضعيف عند العلماء توفي حكيم بالمدينة سنة اربع وخمسين وكان
من اشراف قريش ووجوهها في الجاهلية والاسلام واعطاه النبي صلى الله عليه وسلم
يوم حنين مائة بعير ولم يصنع من المعروف شيئا في الجاهلية الا صنع في الاسلام
مثله وكانت دار الندوة له فباعها من معاوية

٢٢٣

في جامع الاصول قد اختلف رضي الله عنه يوم اسلم فقيل كان له
خمس عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة وقيل اربع عشرة وقيل ثلاث عشرة
وقيل ثمانية سنين وقيل عشر سنين وهو اول من اسلم من الذكور في اكثر
الاقوال وقال الامام تاج الاسلام الخداباذي البخاري رحمه الله في اربعينه
في الحديث الرابع في ذكر علي رضي الله عنه والصحيح انه اسلم قبل البلوغ وروي
هذا البيت عن علي رضي الله عنه سبقتكم الى الاسلام طرا غلاما ما بلغت
اوان حلمي في ابيات قال فيها محمد النبي اخي وصهري وحمزة سيد الشهداء
عمي وجعفر الذي يضحي ويمسي يطير مع الملائكة ابن امي وبنت محمد
سكني وعرسي مشوب لحمها بدمي ولحمي وسبطا احمد ولداي منها فمن منكم له

سهم كسهمي واوجب لي ولايته عليكم رسول الله يوم غدير خم
وقال الامام النواوي رحمه الله وممن قال ان عليا رضي الله عنه اولهم
اسلاما ابن عباس وانس وزيد بن ارقم رضي الله عنهم رواه الترمذي
عنهم ورواه الطبراني عن سلمان الفارسي رضي الله عنه ورووه عن
محمد بن كعب القرظي رضي الله عنه وقال بريدة رضي الله عنه
اولهم اسلاما خديجة ثم علي رضي الله عنهما وحكي مثله عن ابي ذر والمقداد
وخباب وجابر وابي سعيد الخدري والحسن البصري رضي الله عنهم
وهو مذهب ابن عباس في رواية وعمرو بن عيينة وحسان بن ثابت
وابراهيم النخعي وغيرهم رضي الله عنهم اجمعين
ابو سريحة حذيفة بن اسيد بن خالد الغفاري رضي الله عنه كان ممن
بايع تحت الشجرة بيعة الرضوان وعداده في الكوفيين والشعبي
رضي الله عنهما سريحة بفتح السين المهملة وكسر الراء وبالحاء المهملة واسيد
بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وبالدال المهملة جامع الاصول

حسين

جابر رضي الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه يوم
الطائف فانتجاه فقال الناس طال نجواه مع ابن عمه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم

عليه وسلم ما انتجيته ولكن الله انتجاه اخرجه الترمذي رحمه الله قال معنى قوله ولكن الله انتجاه ان امرني ان انتجي معه باجابه وانتجاه اي حادثه وسارّه على رضي الله عنه قال كنت اذا سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاني واذا سكت ابتداني

اخرجه الترمذي رحمه الله في جامع الاصول ——— ه ه ه

الحميري انشقي الناس من شرح الكرماني رحمه الله ه ه وفي تاريخ الخلفاء بالفارسية حليه على رضي الله عنه قدش بكوتاه ميان بالاشت ورنك كندم كون بود ونيزرك شكم ونيزرك چشم وخج بيني واصلع و دوش سطبر بود رضي الله عنه

——— ٢٣٤

نديمي جذيمة الابرش وسميا غريين لان النعمان بن المنذر كان يغريهما بدم من تقتله اذا خرج في يوم بوسه والطربال القطعة العالية من الجدار والصخرة العظيم المشرفة على الجبال وطرابيل الشام صوامعها وفي الصحاح قال ابو سعيد الغري على فعيل نصب كان يذبح عليه ——— ه ه

——— ٢٣٥

في الصحاح النجف والنجفة بالتحريك مكان لا يعلوه الماء مستطيل منقاد والجمع نجاف والمنجاف انف الغنية وهي اسكفة الباب على الاصمعي وفي الاساس في بطن الوادي نجفة ونجف وهو مكان مستطيل كالجدار

لا يعلوه الماء وعلى بابه نجاف وهو ما بني ناتئا فوق الباب مشرفا عليه كنجاف
الغار وهو صخرة ناتئة يشرف عليه وقبر منجوف محفور في جوانبه موسع
الجوف وكل حفرة او اناء كذلك فهو منجوف وقد تجفف منجفه وتقعد
تحت نجفة الكنيف وهو البلعة الذي تصفقه الرياح فتنجفى وفي
المغرب النجف تجتنف كالمسناة تطاهر الكوفة على فرسخين منها
يمنع ماء السيل ان يعلو منازلها ومقابرها ومنه قول القدوري
رحمه الله كان الاسود رضي الله عنه اذا حج وقف من النجف وعلقمة رضي الله
عنه من القادسية والقادسية موضع بينه وبين الكوفة خمسة عشر ميلا وفي الصحاح النجف
من الرمل منقطع معظمه ... قوله في التاريخ الكامل

ديگر

في التاريخ الملفا آمر بالفارسية موسى الهادي ابن المهدي محمد بن ابي جعفر
المنصور روز ادينه شانزدهم ربيع الاول سنه سبعين ومائة كذشته شد
ومدت خلافت او يكسال ويكماه ويازده روز بوز دهم در روز وفات
او برادر او هارون الرشيد بجاي او ابو جعفر هارون الرشيد بخلافت بنشست
دهم در ان نشست مامون بزاد ورشيد بنشست ودوسال ودو ماه
وهفده روز خلافت كرد وحكم آنكه رافع بن الليث بن
نصر بن سيار بسمرقند عاصي شد كار او بسياه رشيد را دست نميداد

دبق حزلي

بتن خویشتن بخراسان آمد تا بسمرقند او رد چون بنیشابور رسید
بیماری که داشت زیادت شد و در زیر رنج ناسور داشت
بطوس و رفت از بهر تبدیل هوا بسرای عبد الحمید ربعی فرود آمد پس
روز شنبه سیوم جمادی الاخر سنه ثلاث وتسعین ومائة گذشته شد
و او را هم در سرای عبد الحمید دفن کردند

۲۳۶

ابو عبد الله هشام بن حسان البصری سمع الحسن وعکرمه وعطاء وروی عنه
حماد بن زید وفضیل بن عیاض وسعید بن عامر مات سنه سبع وقیل ثمان
واربعین مائة جامع الاصول —— ۲ ۲ ۲

مثل سعید بن المسیب وابی عبد الرحمن السلمی وزید بن وهب
وغیرهم رضی الله عنهم —— میشان بکسر المیم بلدة باسفل ارض البصره
وجعفر و عبد الله و فاطمه و سکینه فاما علی الاکبر ۲ ۲

مجلت یده مجلاً ومجلت مجلا لغه وهو ان —— ۲۴۱

ان یجتمع بین الجلد واللحم ماء من کثرة العمل ۵ مغرب

۲۴۱

عشرین ومائة ببلخ وفات کرد خراسان بنصر بن سیار اللیثی
در د در سنه عشرین ومائة وتا ابومسلم خروج کرد امیر خراسان

نفر شیار بود و در روز کار هشام زید بن علی بن الحسین رضی الله عنهم
بکوفه افتاد واهل کوفه با او بیعت کردند یوسف بن عمر ثقفی که امیر
عراق بود از جهت هشام با او جنگ کرد و زید علی رضی الله عنه
شهید شد در صفر سنه احدی وعشرین ومائه ۝

۲۴۱

الفرزدق هو همام بن غالب ممن اجلّة قومه وسراتهم یرجع فی نسبه
الی مجاشع بن دارم وامّه لیلی بنت حابس اخت الاقرع بن
حابس قیل له ولابیه مناقب مشهورة ومحامد ماثورة وفی سنه عشر
ومائة توفی الحسن البصری ومحمد بن سیرین رضی الله عنهما وفی هذه السنة
توفی جریر والفرزدق الشاعران توفی جریر بالیمامة ونیف
فی عمره علی ثمانین سنه وتوفی الفرزدق بالبصرة قبل جریر باربعین
یوما وقیل بثمانین یوما قال قتیبة وقد قارب الفرزدق المائة
وقال المبرد التقی الحسن البصری رضی الله عنه والفرزدق رحمه الله
فی جنازة قال الفرزدق للحسن اتدری ما یقول الناس یا ابا سعید
ویقولون اجتمع فی هذه الجنازة خیر الناس وشر الناس فقال الحسن
رضی الله عنه کلا لست بخیرهم ولست لشرهم ولکن ما اعددت
لهذا الیوم یا ابا فراس قال شهادة ان لا اله الا الله منذ ستین سنة

وقيل ان الفرزدق لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه والله تعالى اعلم بحقائق الامور

٢٤٢

نقم ربيع الاول سنه خمس وعشرين ومائة وفات كرد پنجاه وسه ساله بود و در روزگار او امير خراسان اسد بن عبد الله القسري بود و اسد اباد بيهق او بنا كرده اسد بن عبد الله در سنه ٥٥

قوله من كف اروع الاروع الجميل الوجه والشمم الطول والعرنين كناية الانف وما ارتفع من الارض واول الشيء ويجعل العرانين كناية عن الاشراف والسادة واذا قرن الشمم بالعرنين او الانف فالقصد الى الكرم

يعني به المخصرة التي يمسكها الملوك بايديهم يعنون بها ريح عبق اذا فتح الباء فهو خرج مخرج المصادر كانه نفس الشيء او على حذف المضاف والاصل ذات عبق واذا كسرت فهو اسم الفاعل معناه للاصوق بالشيء لا يفارقه ويريد ان رائحته يبقى الدهر كنبع الحماسه للمرزوقي ٥٥٥

٢٤٢ من بين وطات الناس اذا مشوا عليها

وفيها والبطحاء ارض مكة المنبطحة ولذلك الابطح وبيوت مكة التي هي
للاشراف بالابطح والتي هي في الرواني والجبال للغرباء واوساط الناس
من نوع الحماسة

٢٤٣

زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما دران میان که هشام بر منبر بود
بمسجد اندر آمد باروی منعم و خدی منور و جامه معطر وابتدا به طواف کرد
الی آخر الحکایة کذا فی کشف المحجوب وقال فیه فی حق زین العابدین
رضی الله عنه در وی مشهورست بکشف حقایق و نطق دقایق و مناقب این
سید رضی الله عنه بیش ازان ست که آن را جمع توان کردن

٢٤٢

توفي عبد الملك بن مروان في النصف من شوال سنة ست وثمانين وكانت
مدة ولايته احدى وعشرين سنة وشهرا واياما فيها مع ابن الزبير رضي الله عنهما
تسع سنين وبعد استواء الامر له ثلاث عشرة سنة قال عبد الملك ولدت
في شهر رمضان فلما دخل شوال مات وصلى عليه الوليد بن عبد الملك
وكان عبد الملك ولد لسبعة اشهر وكذلك الشعبي وجرير ان ... واول
من تسمى عبد الملك في الاسلام عبد الملك بن مروان في تاريخ الخلفاء بالفارسية
حبس يزيد بن عبد الملك وفات كرد در شعبان سنه خمس ومائة

وفطمت في شهر رمضان واتتني
الولاية في شهر رمضان
واخاف ان اموت
في شهر رمضان

٢٤٢

٣٨٣

چون فرزدق اهل بیت پیغامبر را صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم بستود زین العابدین را رضی الله عنه بستود هشام با وی بخشم گرفت و بفرمود تا اورا بعسفان محبوس کردند و آن جاییست میان مکه و مدینه کشف المحجوب

عسفان قریة جامعة بها منبر

صحاح السری طریق فی سلمی کثیر الاسد و سلمی احد جبلی طیئ و سلمی حی من دارم و سلمی اسم امراة صحاح

فی الصحاح الازمة الشدة والقحط یقال اصابتهم سنة ازمتهم ازما ای استاصلتهم احتدمت النار التهبت واحتدم صدر فلان غیظا و یوم محتدم شدید الحر واحتدم الدم اشتدت حمرة حتی یسود صحاح

شرح النبی صلی الله علیه وسلم وعلیا رضی الله عنه

٣٨٣ هکذا ذکر هذه القصة غیر واحد من اهل السیر والتواریخ هکذا ذکره الحافظ ابو نعیم الاصبهانی رحمه الله فی حلیة الاولیاء ورواه ابو القاسم الطبرانی رحمه الله فی معجمه الکبیر فی ترجمة الحسین رضی الله عنه باسناده عن سلیمن بن الهیثم انه قال کان حسین بن علی رضی الله عنهما یطوف بالبیت فارا دان یستلم الحجر فاوسع الناس له الفرزدق بن غالب

شعر

فقال الفرزدق هذا الذي نظر اليه فقال رجل يا ابا فراس من هذا
يعرف البطحاء وطاته و هذا وهم من وجهين احدهما اتفاق الائمة على خلاف
ما ذكرناه والثاني ما رواه الدارقطني رحمه الله ان الفرزدق لم ير الحسين
رضي الله عنه الا مرة واحدة في طريق مكة وينسب بعضهم هذه الابيات
الى جرير و روى بعضهم انها لكثير في محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم
وكل ذلك خطاء لما بيناه وعن شيخ الحرمين ابي عبد الله القرطبي رحمه الله
انه قال لو لم يكن لابي فراس عند الله عز وجل عمل الا هذا دخل الجنة.
لانها كلمة حق عند سلطان جائر وجعل الفرزدق يهجو هشاما وهو في الحبس وكان مما
هجاه به

وفي روايات رواه اهل البيت روى عن ابي بصير قال قلت يوما للباقر
رضي الله عنه انتم ذرية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وارث الانبياء كلهم قال نعم ورث جميع علومهم قلت وانتم ورثتم
جميع علم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت وانتم تقدرون ان تحيوا
الموتى وتبرؤا الاكمه والابرص وتخبروا بما ياكلون ويدخرون في بيوتهم
قال نعم

قال نعم باذن الله عز وجل ثم قال رضي الله عنه ادن مني يا ابا بصير فدنوت
منه فمسح بيده على وجهي فابصرت السهل والجبل والسماء والارض ثم
مسح يده على وجهي فعدت كما كنت لا ابصر شيئا قال ابو بصير يكون هكذا
فقال لي الباقر رضي الله عنه ان احببت ان يكون هكذا كما ابصرت
وحسابك على الله سبحانه وان كنت تحب ان يكون كما كنت وثوابك
الجنة فقلت اكون كما كنت والجنة احب الي وروى ابو بصير ايضا عن الباقر
رضي الله عنه انه قال اني لاعرف رجلا لو قام بشاطي الفرات يعرف
ذوات البحر امهاتها وعماتها وخالاتها وعن ابي الهذيل قال قال لي الباقر
رضي الله عنه انه لا يخفى علينا ليلة القدر ان الملائكة يطيفون بنا فيها وسئل
الباقر رضي الله عنه لم فرض الله تعالى الصوم على عباده قال رضي الله عنه
ليجد الغني مس الجوع فيحنو على الضعيف وكان رضي الله عنه اذا راى مبتلى
اخفى الاستعاذة وقال رضي الله عنه لابنه يا بني اياك والكسل والضجر
فانهما مفتاح كل شر انك ان كسلت لم تؤد حقا وان ضجرت
لم تصبر على حق

٢٤٦

رواه اهل البيت روى عن المفضل بن عمر قال كنت امشي مع ابي
عبد الله جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه بمكة او بمنى اذ مررنا بامراة بين

يديها بقرة ميتة وهي مع صبية تبكون فقال رضي الله عنه ما شأنك قالت
كنت وصبياني نعيش من لبن هذه البقرة وقد ماتت وتحيرت
في امري قال رضي الله عنه اتحبين ان يحييها الله تعالى قالت فالبقرة مسرعة
سوية فقالت انت عيسى بن مريم ورب الكعبة فدخل الصادق رضي الله عنه
بين جمع الناس فلم تعرفه المرأة قال علي بن حمزة حججت مع الصادق
رضي الله عنه فجلسنا في بعض الطرق تحت نخلة يابسة فحرك شفتيه
بدعاء لم افهمه وقال يا نخلة اطعمينا مما جعل الله سبحانه فيك من رزق عباده
فنظرت الى النخلة تمايلت نحو الصادق رضي الله عنه وعليها اعذاقها وفيها
الرطب فقال رضي الله عنه ادن وسم وكل فاكلنا منها رطبا اعذب
رطب واطيبه واذا نحن باعرابي يقول ما رأيت كاليوم سحرا اعظم من
هذا فقال الصادق رضي الله عنه نحن ورثة الانبياء وليس فينا ساحر
ولا كاهن ندعو الله عز وجل فيجيب وان احببت ان ادعو
الله سبحانه فيمسخك كلبا تهتدي الى منزلك فتدخل عليهم وتبصبص
لاهلك فعلت قال الاعرابي بجهله نعم فدعا الله سبحانه فصار كلبا
في الوقت ومضى على وجهه فقال لي الصادق اتبعه فاتبعته الى حيه فدخل
الى منزله وجعل يتبصبص لاهله وولده فاخذوا له العصا حتى اخرجوه
وانصرفت الى الصادق رضي الله عنه واخبرته بما كان فبينما نحن في هذه

او تسخر مني مع مصيبتي قال كلا ما اردت ذلك ثم دعا بدعاء وركزها برجله وصاح بها

فبينما

الذين

الحديث اذا قبل حتى وقف بين يدي الصادق وجعلت دموعه تسيل فاقبل يتمرغ في التراب ويقول فرحه قد عاله فعاد اعرابيا فقال له الصادق رضي الله عنه هل امنت يا اعرابي قال نعم الفا والفا

٢٤٧

في الصحاح رجل اقطع بين القطع اي عريض الراس وفي الاساس راس افطح ومفتوح ومفطح ومفرطح عريض وقدم وارنبة فطحاء وفطحت الحديدة وضربته بالعصا حتى فطحته

٢٤٨

توفي الامام ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم الكوفي قاضي القضاة وهو اول من دعي بذلك رحمه الله سنة اثنين وثمانين ومائة

[illegible]

وكان مولد الكاظم رضي بالابواء سنة ثمان وعشرين ومائة وقيل سنة تسع وعشرين ومائة

٢٤٨

في رواية رواة اهل البيت في مناقب موسى الكاظم رضي الله عنه قال هشام بن حاتم الاصم رحمهما الله قال لي حاتم رحمه الله قال لي شقيق البلخي رضي الله عنه

خرجت حاجا في سنة تسع واربعين ومائة فنزلت القادسية فبينا انا
انظر الى الناس في زينتهم وكثرتهم نظرت الى فتى حسن الوجه شديد
السمرة ضعيف فوق ثيابه ثوب من صوف مشتمل بشملة في رجليه نعلان
وقد جلس منفردا فقلت في نفسي هذا الفتى من الصوفية يريد ان يكون
كلا على الناس في طريقهم والله لامضين اليه ولاوبخنه فدنوت منه
فلما رآني مقبلا قال يا شقيق اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ثم
تركني ومضى فقلت في نفسي ان هذا الامر عظيم قد تكلم بما في نفسي ونطق
باسمي وما هذا الا عبد صالح لالحقنه ولاسألنه ان يحللني فاسرعت
في اثره فلم الحقه وغاب عن عيني فلما نزلنا واقصة فاذا به يصلي واعضاؤه
تضطرب ودموعه تجري فقلت هذا صاحبي امضي اليه واستحله فصبرت
حتى جلس واقبلت نحوه فلما رآني مقبلا قال يا شقيق اتل واني لغفار لمن
تاب وامن وعمل صالحا ثم اهتدى ثم تركني ومضى فقلت ان هذا الفتى
من الابدال قد تكلم على سري مرتين فلما نزلنا زبالة اذا انا بالفتى قائم
على البئر وبيده ركوة يريد ان يستقي ماء فسقطت الركوة من يده
الى البئر وانا انظر اليه فرأيته قد رمق الى السماء وسمعته يقول انت
ربي اذا ظمئت من الماء وقوتي اذا اردت الطعاما اللهم سيدي
مالي غيرها فلا تعدمنيها قال شقيق فوالله لقد رأيت الكنكر قد ارتفع

ان يستقي

البئر

ماؤها

ماؤها فمدّ يده واخذ الركوة وملأها ماء وتوضأ وصلى اربع ركعات
ثم مال الى كثيب رمل فجعل يقبض بيده ويطرحه في الركوة ويحركه ويشرب
فاقبلت عليه وسلمت عليه فردّ عليّ السلام فقلت اطعمني من فضل
ما انعم الله سبحانه عليك فقال يا شقيق لم تزل نعمة الله عز وجل علينا ظاهرةً
وباطنةً فاحسن ظنك بربك سبحانه ثم ناولني الركوة فشربت منها
فاذا هو سويق وسكّر فوالله ما شربت قط الذّ منه ولا اطيب ريحاً
فشبعت ورويت واقمت اياما لا اشتهي طعاما ولا شرابا ثم لم اره
حتى دخلنا مكة فرايته ليلة الى جنب قبّة الشراب في نصف الليل قائما يصلي
بخشوع وانين وبكاء ولم يزل كذلك حتى ذهب الليل فلما راى الفجر
جلس في مصلاه يسبح ثم قام فصلى الغداة وطاف بالبيت اسبوعا
وخرج فتبعته فاذا له غاشية وموالي وهو على خلاف ما رايته في الطريق
ودار به الناس من حوله يسلمون عليه فقلت لمن رايته يقرب منه
من هذا الفتى فقال موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي
رضي الله عنهم فقلت قد عجبت ان تكون هذه العجائب الا لمثل هذا
السيد رضي الله عنه وقد ذكر هذه القصة جماعة من المحدثين في تصانيفهم
منهم الشيخ ابن الجوزي رحمه الله في كتابيه كتاب اثارة العزم الساكن
الى اشرف الاماكن وكتاب صفوة الصفوة —— ه ه

٢٤٦

قوله تعالى لما سنا باباذ في صفحة المقابلة في تكملة الصحاح لا يجتمع السين والذال
في كلمة من كلام العرب والسبذة شبه المكتل الا انها متبنية فارسي
معرب والاستاذ والتلميذة والساذج ونحوها معربات وقيل
في مرثية الرضا رضي الله عنه يا ارض طوس سقاك الله رحمته ماذا حويت
من الخيرات يا طوس طابت بقاعك في الدنيا وطاب بها شخص ثوى بسناباذ
مرموس شخص عزيز على الاسلام مصرعه في رحمة الله مغمور ومغموس فخرا فانك
مغبوط بجثته وبالملائكة الابرار محروس الابيات لعلي بن عبد الله
الخوافي

٢٤٦

الرضا رضي الله عنه مات في آخر يوم من سنة ثلاث ومائتين وقد تقدم رضي الله عنه
في مادة الرمان ورستقي وطوس بلدة بخراسان مشتملة على بلدتين
يقال لاحدهما الطابران وللاخرى نوقان ولهما اكثر من الف قرية
وكان فتحها في خلافة عثمان رضي الله عنه على يد عبد الله بن عامر في سنة
تسع وعشرين من الهجرة ونيسابور وهي احسن مدينة واجمعها للخيرات
كان فتحها ايضا على يد عبد الله بن عامر في سنة تسع وعشرين من الهجرة

علي ابرحاتم

علي يد حاتم بن النعمان الباهلي انفذه عبد الله بن عامر من نيسابور الى

حتى فتحها وهراة احدى بلاد خراسان فقد ذكرت فضايلها في الحنين

الى الاوطان خليدة بن عبد الله الحنفي من جهة عبد الله بن عامر زمن

عثمان بن عفان رضي الله عنه وبلخ من بلاد خراسان فتحها الاحنف بن

قيس من جهة عبد الله بن عامر وكان امير خراسان وصاحب الجيوش بها

زمن عثمان رضي الله عنه الى غيرها من البلاد ونقل من خط نقل من خط

الامام الحافظ المتقن بقية حفاظ المحدثين صدر الملة والدين ابي رشيد محمد

بن ابي بكر بن ابي القاسم ابن الغزال الصالحاني الاصبهاني شكر الله

سعيه في الدين ورضي عنه وغفر له في ذكر الايمة الاثني عشر اولهم

علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يزل قبره مخفيا الى زمن الرشيد

ثم ظهر بالغري بظاهر الكوفة وتزوره اليوم عالم من الناس وصار قبره

ماوى كل لهيف وملجا كل هارب وضعيف والثاني الحسن رضي الله عنه

ودفن بالبقيع عند امه فاطمة رضي الله عنها الى ان قال والثامن علي بن

موسى رضي الله عنهما ويلقب بالرضا قتل بطوس وتوفي هناك

ودفن بجنب الرشيد والتاسع محمد بن علي بن موسى قتل في ايام

المتوكل فتوفي رضي الله عنه ودفن ببغداد الى جنب جده موسى

بن جعفر رضي الله عنهما العاشر علي بن محمد بن علي بن موسى الرضا رضي الله عنهم

فتحها

المتقن

الصالحاني

غفر

سر من رای سنة اربع وعشرين ومائتين وقبره هناك الحادي عشر
الحسن بن علي بن محمد رضي الله عنهم يعرف بالعسكري توفي في ايام المعتمد
وولد له رضي الله عنه ولد سنة خمس وخمسين ومائتين وسماه محمدا وكناه بابي
القاسم رضي الله عنه وهو الثاني عشر من ايمة الشيعة الذي ذكر [illegible] النبي
صلى الله عليه وسلم انه يخرج من ولدي في اخر الزمان رجل اسمه اسمي
وكنيته كنيتي يملا الارض عدلا كما ملئت جورا فذلك مهدي امتي
الى هنا من خط الامام صائن الدين وقد نقل عن خط نقل عن خط
وهو خط الامام العالم الحافظ المتقن لابي الفضل شرف الملة والدين
احمد بن الحسن بن ابي الفضل الطالقاني رحمه الله وهو من كبار اصحاب
الامام صائن الدين ومشايخ الشيخ الامام الفقيه الزاهد العابد شمس
الملة والدين محمد بن محمد السارستاني البخاري رحمهم الله

الامام

شمس

٢٥٥ ه

تحارب الامم في سنة احدى ومائتين لما ورد امر المامون بالبيعة لعلي بن
موسى رضي الله عنهما ولبس الخضرة واخذ الناس به انكره العباسيون ببغداد
على المامون وارادوا ان يبايعوا ابراهيم بن المهدي بالخلافة ويخلعوا المامون
وبذل للجند عشرة دنانير لكل واحد منهم فاضطرب الناس ورضي بعضهم وابى بعض

وماج الناس

وماج الناس فلم تصل تلك الجمعة الجمعة لخمس خلون من المحرم ظهرا وامر
ابرهيم وصعد ابرهيم المنبر وفى هذه السنة شخص المامون من مرو يريد العراق
وفى هذه السنة تزوج المامون بوران بنت الحسن بن سهل وزوج
على موسى الرضا رضى الله عنهما ابنته ام حبيب وزوج محمد بن على بن موسى
رضى الله عنهم ابنته ام الفضل ودخلت سنة ثلث ومائتين وفى هذه السنة
لما سار المامون الى طوس اقام عند قبر ابيه اياما ثم ان على بن موسى
رضى الله عنهما على ما حكى اكل عنبا فاكثر منه فتوفى فجاوة رضى الله عنه فامر به
المامون فدفن عند قبر الرشيد ورحل المامون الى بغداد فلما سار الى
الرى اسقط من وظيفتها الفى الف درهم ودخلت سنة اربع
ومائتين وفيها قدم المامون العراق وانقطعت مادة الفتن ببغداد
فدخل مدينة السلام ولباسه لباس اصحاب اقبيتهم وقلانسهم
وطرزهم واعلامهم كلها الخضرة وكان طاهر بن الحسين معه فلم يكن يدخل اليه
احد من القواد والناس كافة الا فى ثياب خضرة مدة ثم علم فى
ذلك بنو العباس خاصة وخاطبوا طاهر بن الحسين وكان المامون
امر طاهرا ان يسأله حوائجه فكان اول حاجة ساله ان يرجع الى لبس
السواد وزى دولة الآباء قديما فسواد فلبسه ودعا بخلعة سواد
والبسها طاهرا ثم دعا القواد بخلع السواد وطرح الناس الخضرة

ولا خطب احد وانما صلى الناس
بعد ما خشوا الفوت اربع
ركعات وانصرفوا ودخلت
سنة اثنتين ومائتين فلما
كان يوم الجمعة والخميس

فدعا

فالبسها .

٣٥١

ابو رمثه رفاعة بن يثربي التيمي في اسمه خلاف كثير قدم على النبي
صلى الله عليه وسلم مع ابيه وعداده في الكوفيين جامع الاصول ع

ابو رمثه رضي الله عنه رايت رسول الله صلى الله عليه وعليه وسلم ثوبان
اخضران ع اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي رحمهم الله
وللنسائي رحمه الله وعليه بردان اخضران جامع الاصول ع

٣٥١

وقال الامام فخر الملة والدين ابو عبد الله محمد بن عمر الرازي
رحمه الله في كتابه المحصل الذي جمع فيه محصل افكار المتقدمين والمتاخرين
من الحكماء والمتكلمين اختلف الشيعة بعد امير المؤمنين علي
رضي الله عنه فزعمت السبائية انه رضي الله عنه لم يمت وانه في السحاب
وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه سينزل الى الارض بعد حين
فيملأ الارض عدلا كما ملئت جورا فاذا سمع هؤلاء صوت الرعد
قالوا عليك السلام يا امير المؤمنين واما الباقون فقطعوا بموته رضي
الله عنه ثم اختلفوا فمنهم من قال الامام بعده محمد بن الحنفية رضي الله عنه
وهو قول بعض الكيسانية والاكثرون قالوا الامام بعده الحسن رضي الله عنه

فمنهم

ثم اختلفوا

ثم اختلفوا بعده فمنهم من ساق الامامة الى ولده الحسن اي المتقي
وهو الملقب بالرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم ومنهم
الى ولده عبد الله ومنه الى ولده محمد وهو النفس الزكية ثم الى اخيه
ابرهيم والاكثرون ساقوها الى الحسن والحسين رضي الله عنهما ثم
اختلفوا بعده فمنهم من ساقها الى اخيه محمد بن الحنفية وهو قول اكثر
الكيسانية والاكثرون ساقوها الى ولده علي زين العابدين رضي الله عنه
ثم اختلفوا بعده فالزيدية ساقوها الى ولده زيد بن علي والامامية
ساقوها الى محمد الباقر رضي الله عنه واختلفوا بعد موته فمنهم من قال انه لم
يمت فينتظرونه ومنهم من قطع بموته ثم اختلفوا فمنهم من ساقها الى
غير ولده واما الذين ساقوها الى ولده جعفر الصادق رضي الله عنه
فقد اختلفوا بعد موته على قولين احدهما قول الذين قطعوا بانه لم يمت
ولن يموت حتى يظهر امره وهو القائم المهدي ثم اختلف هولاء فقال
بعضهم بغيبته وقال اخرون انه لم يغب —— ه ه ه ه

١٦٢

عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال لقد عممني رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعمامة فسدلها من بين يدي ومن خلفي اصابع اخرجه ابو داود رحمه الله
—— وبگريستند في المقدمه ضج القوم بانگ كردند مردمان ضجاجج

الرعدا وازكر دتنذ زعجيبًا وفي تاج المصادر الفجاج والفجيج والعج والعجيج بانك كردن

٢٥١

في الاساس زعزعت الريح الشجر وهو التحريك بشدة وزعزع الشي وتزعزع ء الشطط مجاوزة الحد في الظلم وغيره كذا في الكشاف وفي المغرب الشطط مجاوزة القدرة والحد وقول عائشة رضي الله عنها لقد كلفهن شططا اي امرا ذا شطط

يرونه في بعض الاوقات وانه يعدهم ولكنه ما عين لهم وقت الخروج وثانيها قول الذين قطعوا بموته وهولاء اختلفوا الى ان قال ثم اختلفوا بعد موت الحسن العسكري رضي الله عنه على اثني عشر قولا احدها انه لم يمت لانه لو مات وليس له ولد ظاهر لخلي الزمان عن الامام واحدها انه مات لكنه سيحيي واحدها انه خلف ابنا ولد قبل موته بسنتين اسمه محمد لكنه استتر وهو المهدي المنتظر واعلم ان هذا الاختلاف العظيم ادل الدلايل علي عدم النص الجلي المتواتر على هولاء الاثني عشر رضي الله عنهم الى بعضها من المحصل

٢٥٥

تمت وثمانين

ثلاث وثمانين وذلك ان عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث بن قيس
بن معديكرب الكندي كان امير سجستان من جهة الحجاج وخرج عليه و
كان في عسكره سبعة عشر نفسا من علماء التابعين من العراقيين رضي الله عنهم
وخرج على الحجاج وجرت بينهما حروب حتى انهزم عبد الرحمن ورجع الى
كابل وقتل اكثر عسكره وهرب جماعة منهم وكانت اخوة من بني الاشعر
يقال لهم عبد الله والاحوص واسحق ونعيم وعبد الرحمن بنو سعد بن مالك
بن عامر الاشعري وقعوا الى الناحية التي بنيت بها قم وكان مقدمهم عبد الله
وكانت في تلك الناحية قرى سبعة قرية بعضها من بعض ولكل قرية
قلعة ولها اسم واسم احدى القرى كمندان فنزل الاخوة المذكورون
على طرف نهر ونصبوا آلة على خشب واقاموا فلما سمعت اقرباؤهم
بذكرهم اتصلوا بهم وقتلوا رؤساء تلك القرى واستولوا عليها واستخلصوا
اموالهم واستتبعوا تلك الجموع وبنوا البنيان وصارت القرى السبعة
سبع محلات من البلدة وبقيت حصونها بها وسميت البلدة باسم
قرية واحدة وهي كمندان فاسقطوا بعض الحروف للايجاز وابدلوا الكاف
بالقاف على ما جرت عادة العرب وسمي الموضع بقم وكان لعبد الله بن
سعد بالكوفة ابن انتقل الى قم وهو الذي اظهر مذهب الشيعة بها والمشهور

بهذه النسبة ابو الحسن يعقوب بن عبد الله بن سعد بن مالك الاشعري القمي يروي عن عيسى بن جارية عن جابر رضي الله عنه وكان راويا لجعفر بن ابي المغيرة وحفص بن حميد روى عنه احمد بن يونس وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهما توفي بقزوين سنة اربع وسبعين ومائة وابو الحسن بن علي بن موسى القمي رحمه الله له كتاب احكام القران امام اهل الراي رحمهم الله في عصره سمع محمد بن شجاع سعد بن نصر الثلجي روى عنه ابو بكر رحمه الله وتوفي سنة خمس وثلثمائة وابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي نزل بغداد وحدث بها عن ابيه وكان من شيوخ الشيعة ومشهوري الرافضة واستشهد به النجاري رحمه الله في كتابه في كتاب الطب فقال في حديث الشفاء في ثلاثة شرطة محجم وشربة عسل وكية نار رواه القمي عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنه

قمقام

في كلام بعض العرفاء رحمهم الله آن ذكر ها كه موسى عليه الصلوة والسلام كفتي ذكر لا اله الا الله بوري چون در توريت نام محمد عليه الصلوة والسلام برسيدي هزار بار كفتي كه محمد رسول الله واز ذوق نام محمد عليه الصلوة والسلام بايت ذكر شروع نكردي ودر اخر ان حال وان ذوق كفتي اللهم اجعلني من امة محمد كه نور محمد را صلى الله عليه وسلم در خواب بديدي ودران حالت

مستغرق كشتي

مستغرق شدی و والکشتی وعیسی علیه الصلوة والسلام بر آسمان در مقام حیرت ست وامام ملایکه آن آسمان ونیست از آن غیبت که بر گرفته ست در مطالعه مقامات و درجات محمدست صلی الله علیه وسلم و ذکر وی محمد رسول الله ست وگفته اند همه انبیا علیهم الصلوة والسلام تا ابراهیم این دعا گفته اند واز زبان جان اللهم اجعلنی من امة محمد صلی الله علیه وسلم و هر پیغامبری محمد را صلی الله علیه وسلم بنام دیگر شناختند

۲۵۶

ذکر بعض رواة اهل البیت ان ابا القاسم محمد بن الحسن المنتظر رضی الله عنه ولد بسر من رای فی الثانی والعشرین من رمضان من سنة ثمان وخمسین ومائتین وقال بعضهم کان مولده لیلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسین ومائتین وکان سنه عند وفات ابیه خمس سنین اتاه الله تعالی فیها الحکمة وفصل الخطاب وجعله آیة للعالمین وعن ابی سعید الخدری رضی الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول المهدی منی اجلی افنی الانف یملا الارض قسطا وعدلا کما ملئت جورا وظلما ویملک سبع سنین اخرج ابو داود والترمذی رحمهما الله وباسناده الحافظ ابی نعیم احمد بن عبد الله الاصفهانی رحمه الله عن حذیفة

رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي رجل من ولدي
لونه لون عربي وجسمه جسم اسرائيلي على خده الايمن خال كانه كوكب
دري يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا يرضى في خلافته اهل الارض
واهل السماء والطير في الجو وباسناده عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبعثن الله عز وجل من عترتي رجلا
افرق الثنايا اجلى الجبهة يملأ الارض عدلا يفيض المال فيضا وفي الجمع
بين الصحاح الستة لرزين العبدري رحمه الله عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول
الله ذلك اليوم حتى يبعث رجل مني ومن اهل بيتي يواطي اسمه
اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما
وجورا وقد ذكر الترمذي رحمه الله الحديث في جامعه ولم يذكر واسم
ابيه اسم ابي وذكر ابو داود رحمه الله في معظم روايات الحفاظ وذكر
في بعض الروايات ابو داود رحمه الله واسم ابيه اسم ابي واهل البيت
لا يصححون هذه الرواية لما ثبت عندهم من اسمه واسم ابيه والجمهور
من اهل السنة نقلوا ان زائدة كان يزيد في الاحاديث وذكر
الامام الحافظ ابو حاتم البستي رحمه الله في كتاب المجروحين من المحدثين
زائدة مولى عثمان رضي الله عنه روى عنه ابو الزناد منكر الحديث جدا وهو

ليبعثن

كذلك

مدني

مدني لا يحتج به اذا وافق الفرد زائده بن ابي الرقاد الباهلي الثقات فكيف اذا

يروي المناكير عن المشاهير لا يحتج بخبره ولا يكتب الا للاعتبار قالوا
يحتمل ان الراوي وهم نقديره واسم ابيه اسم النبي والمراد بابنه
الحسن وكذلك قالوا في الخبر الذي فيه ان امير المومنين علي رضي الله عنه قال
وقد نظر الى ابنه الحسن رضي الله عنه ان ابني هذا سيد وسيخرج منه صلبه
رجل يسمي باسم نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق يملا الارض
عدلا قالوا فان الراوي الفاوهم في واحده هو الياء فاراد ان يقول
الحسين فقال الحسن وقوله صلى الله عليه وسلم لا يشبهه في الخلق من احسن
الكنايات عن انتقام المهدي ممن كفر وظلم لان النبي صلى الله عليه وسلم
بعث رحمة للعالمين والمهدي رضي الله عنه يظهر نقمة من اعداء الله سبحانه
فتفاوت الخلقان مع استواء الخلقين ومما روي عن جعفر الصادق
رضي الله عنه انه قال يظهر المهدي في اخر الزمان على راسه غمامة تظله من الشمس
تدور معه حيث ما دار ينادي بصوت فصيح هذا المهدي وقد روى
رواة اهل البيت عن رشيق الحاجب انه قال بعث الينا المعتضد
وامرنا ان نركب ونحن ثلاثة ونخرج المحقين على السروج ونبعث
اخرى وقال الحقوا اسامرا اوا كبسوا دار الحسن بن علي رضي الله عنهما

فانه توفي ومن رايتم في داره فانوني براسه فلبستا الدار كما امرنا فوجدناها
دكان بحرا فيها وفي اقصاه حصير وقد علمنا انه على الماء وفوقه رجل من
احسن الناس هيئة قايم يصلي فلم يلتفت الينا ولا الى شيء من اسبابنا
فسبق احمد بن عبد الله ليتخطى فغرق في الماء وما زال يضطرب حتى مددت
يدي اليه فخلصته واخرجته فغشي عليه وبقي ساعة وعاد صاحبي الثاني
الى فعل ذلك فناله مثل ذلك فبقيت مبهوتا وقلت المعذرة
الى الله عز وجل واليك وانا تايب فما التفت الى شيء مما قلت
فانصرفنا الى المعتضد فقال اكتموه والا ضربت رقابكم ومما رواه
رواة اهل البيت في ذكر علامات قيام المهدي رضي الله عنه و
حوادث يكون امام قيامه فمنها خروج السفياني وقتل الحسني و
اختلاف بني العباس في الملك وكسوف الشمس في النصف
من شعبان وخسوف القمر في اخر الشهر على خلاف العادات
بالمشرق وركود الشمس من عند
الزوال الى وسط اوقات العصر وطلوعها من المغرب وقتل نفس
زكية بظهر في سبعين من الصالحين وذبح رجل صالح بين الركن والمقام
وهدم حايط مسجد الكوفة واقبال رايات سود من قبل خراسان
وخروج اليماني ومن ظهور المغربي بمصر وتملكه الشامات ونزول الترك

الجزيره

الجزيرة ونزول الروم الرملة وطلوع نجم بالمشرق يضيء كما يضيء القمر ثم
ينعطف حتى يكاد يلتقي طرفاه ٢ تظهر في السماء تنتشر في آفاقها ونار ٣ بالمشرق
في الجو ثلاثة أيام او سبعة ايام وخلع العرب وتملكها
البلاد وخروجها من سلطان العجم وقتل اهل مصر اميرهم وخراب
الشام واختلاف ثلاث رايات فيه ودخول رايات قيس
~~ثلاث رايات~~ والعرب الى مصر ورايات كندة الى خراسان
وورود خيل من المغرب حتى تربط بفناء الحيرة واقبال رايات
سود من المشرق نحوها وبثق في الفرات حتى يدخل الماء ازقة الكوفة
وخروج ستين كذابا كلهم يدعي النبوة وخروج اثني عشر من
يدعي الامامة لنفسه واحراق رجل عظيم القدر من شيعة بني العباس
بين جلولا وخانقين وخانقين قرية كبيرة شبيهة ببليدة في طريق بغداد
واول ما يرى النخل بها ومنها تعلم الناس بالعربية وهي اول حد العرب
الى مغرب الشمس ومنها العجم الى مشرق الشمس وعقد الجسر مما يلي الكرخ
بمدينة بغداد وارتفاع ريح سوداء بها في اول النهار وزلزلة حتى
ينخسف كثير منها وخوف يشمل اهل العراق وموت ذريع فيه ونقص
من الانفس والاموال والثمرات وجراد يظهر في اوانه وفي غير اوانه
واختلاف من العجم وسفك دماء كثيرة فيما بينهم وخروج العبيد عن طاعة سادات

وحمرة ٢ تظهر

ثنية

ومسخ لقوم من اهل البدع حتى يصيروا قردة وخنازير وغلبة العبيد على
بلاد السادات ونداء من السماء يسمعه اهل الارض كل اهل لغة
بلغتهم ووجه وصدر يظهران للناس في عين الشمس واموات ينشرون
من القبور حتى يرجعوا الى الدنيا فيتعارفون فيها ويتزاورون ثم يختم
ذلك باربع وعشرين مطرة فتحيي الارض بعد موتها وتعرف بركاتها ويزول
بعد ذلك كل عاهة عن معتقد الحق شيعة المهدي رضي الله عنه فيعرفون
عند ذلك ظهوره بمكة فيتوجهون نحوه لنصرته كما جاءت بذلك
الاخبار ومن جملة هذه الاحاديث محكومة فيها مشترطة والله تعالى
اعلم وانما ذكرناها على حسب ما ثبت في الاصول وتضمنه الاثر المنقول ومن
هذه الحوادث ما تحيله العقل وتحيله المنجمون واذا صحت طرقات

تحيله

نقلها فحقها ان تتلقى بالقبول كانشقاق البحر وانقلاب العصا ثعبانا
وعن ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال لا يخرج القائم حتى
يخرج قبله اثنا عشر من بني هاشم كلهم يدعون الى نفسه وعن امير المؤمنين
علي رضي الله عنه انه قال بين يدي القائم رضي الله عنه موت احمر وموت ابيض
وجراد في حينه وجراد في غير حينه كالوان الدم اما الموت الاحمر فالسيف
واما الابيض الطاعون والاخبار في ذلك اكثر من ان تحصى ومناقب

المهدي

المهدي رضي الله عنه صاحب الزمان الغائب عن الاعيان الموجود في
كل زمان كثير وقد تظاهرت الاخبار على ظهوره واشراق نوره يجدد الشريعة
المحمدية ويكاهد في الله حق جهاده ويطهر من الادناس اقطار بلاده زمانه
زمان المتقين واصحابه خلصوا من الريب وسلموا من العيب واخذوا
بهديه وطريقه اهتدوا من الحق الى تحقيقه به ختمت الخلافة والامامة وهو
الامام من لدن مات ابوه الى يوم القيامة وعيسى عليه الصلوة والسلام يصلي خلفه
ويصدقه على دعواه ويدعو الى ملته التي هو عليها والنبي صلى الله عليه وسلم صاحب
الملة

يجاهد

والائمة الاثنى عشر عند الامامية المرتضى والمجتبى والشهيد
والسجاد والباقر والصادق والكاظم والرضا والتقي والنقي والزكي
والقائم المنتظر صاحب الزمان رضي الله عنهم ونظم بعضهم فقال شعر محمد
ووصيه وابنيهما والعابد والصادقين وكاظم ثم الرضا ومحمد ثم ابنه و
العسكري المتقي والقائم ارجو النجاة من المهالك كلها حتى اصير الى النعيم دائم
ونظم بالفارسية بعضهم فقال شعر نامهای چار ده معصوم در یک بیت من گفت
خواهم تا بماند یادگار اندر زمن مصطفی و سه محمد مرتضی و سه علی جعفر موسی و
زهرا و یک حسین و دو حسن   و ایضا فقال شعر مرا بدیده تو خدا بادری

خجسته سفر عزا رمائیه شادی و نجح و فتح و ظفر بحرمت ستة محمد و
چار علی بد و حسن حسین و موسی و جعفر رضی الله عنهم اجمعین × ستة محمد
یعنی محمد باقر محمد جواد و محمد مهدی و چار علی یعنی مرتضی علی و علی بن الحسین
زین العابدین و علی رضا و علی هادی و دو حسن یعنی امیر المومنین حسین
بن علی و ابو محمد حسن عسکری رضی الله عنهم

۲۵۵

الهی بحق المصطفی و وصیه و سبطیه و السجاد ذی الثفنات و باقر علم الانبیاء
و جعفر و موسی نجی الله فی الخلوات و بالطهر مولانا الرضا و محمد تلاه
علی خیرة الخیرات و بالحسن الهادی و بالقاسم الذی یقوم علی اسم الله
والبرکات انلنی الهی ما رجوت بحبهم و بدل خطایای بهم حسنات ×

و قال آخر شعر
بچار میم معلا بچار عین علیم ∴ با حسن نام سته حا و جلید لیک حیم
بمیم پنجم و آنکه بقا و نام نتوان ∴ که او فزون بسب زمریم بقدر در تعظیم
که جرم جرم مرا کن بعین عفو بدل ∴ ایا مهیمن غفار بار رؤف رحیم ×
و قال آخر مرا شفیع نیم پنج تن بسنده بود ∴ که روز حشر بدان پنج تن رهانم
نبی و دختر و داماد و دو فرزند پسر ∴ محمد و علی و فاطمه حسین و حسن

بحق العجایم

في الصحاح الجدي نجم الى جنب القطب يعرف به القبلة وفي المغرب يقال لكوكب القبلة جدي الفرقد ومنه قول ابن المبارك رحمه الله في تحري القبلة اهل الكوفة يجعلون الجدي خلف القفا والمنجمون يسمونه الجدي على لفظ التصغير فرقا بينه وبين البرج

٢٦٠

في جامع الاصول ابرهيم بن محمد بن الحنفية اخو الحسن وعبد الله ابني محمد رضي الله عنهم سمع اباه روى عنه محمد بن اسحق وعمر بن عبد الله مولى غفرة بضم الغين المعجمة وسكون الفاء وبالدال قال الترمذي رحمه الله حديثه ليس بمتصل الحسن بن محمد بن الحنفية روى عن جابر وعن ابيه وعبيد الله بن ابي رافع وسمع سلمة بن الاكوع وسمع اباه وغيره من التابعين روى عنه عمرو بن دينار والزهري واخرون واتفقوا على توثيقه روى له البخاري ومسلم رحمه الله توفي سنة مائة او تسعة وتسعين كذا في تهذيب الاسماء للامام النواوي رحمه الله وقال في جامع الاصول توفي في زمن عبد الملك بن مروان وتوفي عبد الملك بن مروان سنة ست وثمانين في النصف من شوال له ثمان وخمسون سنة كانت مدة ولايته احدى وعشرين سنة وشهرا وايام عبد الله بن محمد بن الحنفية ابو هاشم يعد في اهل المدينة سمع اباه روى عنه الزهري وسالم

بن ابي جعفر وعمرو بن دينار وغيرهم قال ابن سعد كان ثقة صاحب علم
ورواية قليل الحديث واتفقوا على توثيقه روى له البخاري ومسلم
رحمه الله اخرج البخاري حديثه معترضا باخيه الحسن توفي بالجحفة من ارض
البلقاء والكرك بالشام بلدة راجعا من دمشق الى المدينة سنة تسع
وتسعين وقيل سنة ثمان كذا في تهذيب الاسماء وقال في جامع الاصول
في ايام سليمن بن عبد الملك

وتسعين

٢٦١

الروحاء موضع بين الحرمين على ستة وثلثين ميلا من المدينة كذا جاء في
صحيح مسلم رحمه الله وقيل اربعين ميلا وقيل ثلثين ميلا والروحاء من
عمل الفرع موضع بالحجاز والروحاء ايضا محلة من قرى بغداد ينسب اليها عيسى بن
علي الهاشمي

قرية

٢٦١٠

في المغرب الحزب واحد الاحزاب وهو الجماعة ومنه قرا حزبه من
القرآن اي ورده ووظيفته والورد المورود ومنه الورد من القرآن
الوظيفة وهو مقدار معلوم اما سبع او نصف سبع او ما اشبه ذلك
يقال قرا فلان ورده وحزبه بمعنى وروي عن الحسن وابن سيرين
رضي الله عنهما يكرهان الادوار وفي الصحاح حزب الرجل اصحابه والحزب

الورد وقد حزب القرآن والحزب الطائفة والورد الجزء يقال قرأت وردي والورد خلاف الصدر والورد الفنا الوراد وهم الذين يردون الماء

٢٦٣

في الصحاح الدجمة من القصب والجمع اجم واجم والاجم ايضا حصن بناه اهل المدينة من حجارة قال يعقوب كل بيت مربع مسطح اجم قال الاصمعي هو مخفف ومثقل والجمع آجام مثل عنق واعناق

مسطح[2]

في الصحاح مرغته في التراب تمريغا فتمرغ اي معكته فتمعك والموضع متمرغ ومراغ ومراغة وتمعكت الدابة اي تمرغت وفي تاج المصادر التمرغ درخاك غلطيدن

غلطيدن[3]

٢٦٤

في الصحاح الضرام اشتعال النار في الحلفاء ونحوها والضرام ايضا دقاق الحطب الذي يسرع اشتعال النار فيه والضرامة السعفة او الشيحة في طرفها نار وضرمت النار التهبت والسعفة غصن النخل والجمع سعف

٢٦٨

ابو سعيد عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الصحابي المكي ثم البصري اسلم يوم الفتح كان اسمه عبد الكعبة او غيره فسماه رسول الله صلى

صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن سكن البصرة حتى مات بها سنة خمسين وقيل
احدى وخمسين وصلى عليه ابن زياد وقيل توفي بمرو وانه اول من
دفن بها من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والفتح الاولى
وغزا خراسان في زمن عثمان وفتح سجستان وكابل لعبد الله بن
عامر وفتح سجستان سنة ثلث وثلثين روي له عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم اربعة عشر حديثا اتفقا على حديث وانفرد مسلم رحمه الله بحديثين
روى عنه ابن عباس وابن المسيب والحسن البصري وابن سيرين
واخرون روى الحسن عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسال الامارة فانك ان اتيتها عن مسالة
وكلت اليها وان اتيتها عن غير مسالة اعنت عليها وكان
رضي الله عنه متواضعا اذا وقع المطر لبس برنسا واخذ المسحاة و
كنس الطريق من تهذيب الاسماء وجامع الاصول وغيرهما

٢٦٩

في كتاب المستقصى في احوال المصطفى صلى الله عليه وسلم في السنة الثامنة من
الهجرة وفيها غزوة مؤتة وفتح مكة وحرب حنين وغزوة الطائف
وغزوة مؤتة بضم الميم وهي من قرى البلقاء بالشام اما صلى الله عليه وسلم
على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معتركهم وعن ابن

بغير همزة فشبه الجنون
والاغانه وفي رواية
الواقدي انه لما التقى
الناس بمؤتة جلس رسول الله

عباس

عباس رضي الله عنهما قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس واسماء بنت
عميس قريبة منه اذ قال يا اسماء هذا جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه
قدم مع جبريل وميكائيل عليهما السلام فردت عليه وقد اخبرني وقال
عوضني الله عز وجل من يديه جناحين اطير بهما في الجنة مع جبريل وميكائيل
حيث شئت واكل من ثمارها ما شئت قالت اسماء هنيئا لجعفر
ما آتاه الله عز وجل هنيئا ولكني اخاف ان لا يصدقني الناس فلو اخبرتهم
انت يا رسول فاجتمع الناس فاخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما آتاه الجبر بعد ما اعلم الناس بثلاث او اربع فمن ذلك اسمي الطيار
في الجنة وعن علي رضي الله عنه قال بينما انا مع النبي صلى الله عليه وسلم نصلي اذا
شرف علينا ابو طالب فقال له صلى الله عليه وسلم يا عمي الا تنزل فتصلي
معنا فقال يا ابن اخي انك على الحق انزل يا جعفر فصل جناح ابن عمك
فنزل جعفر فصلى من يساره فلما قضى صلوته صلى الله عليه وسلم التفت
الى جعفر فقال ان الله تعالى قد وصلك بجناحين تطير بهما في الجنة كما
وصلت جناح ابن عمك فنزل جعفر فصلى من يساره فلما قضى صلوته
صلى الله عليه وسلم التفت ابن عمك وفي مغازي موسى بن عقبة رحمه الله
ان يعلى بن منية قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر اهل مؤتة فقال
صلى الله عليه وسلم ان شئت اخبرتني وان شئت اخبرتك فقال اخبرني

یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبرهم فقال والله الذی بعثک بالحق
ما ترکت من حدیثهم حرفا فقال صلی الله علیه وسلم ——— الخ

٢٩٩

بین الشام فهو ینظر الی معترکهم الی قوله صلی الله علیه وسلم رأیت
جعفر ملکا یطیر فی الجنة بجناحین من یاقوت حیث یشاء من الجنة
مدمی القادمتین ورأیت زیدا دون ذلک فقلت ما کنت
اظن ان زیدا دون جعفر رضی الله عنهما فاتاه جبرئیل علیه الصلوة والسلام
فقال ان زیدا لیس بدون جعفر ولکنا فضلنا جعفر لقرابته منک
وفی بعض القصص بالفارسیه چون جعفر بر زمین افتاد مجلس ازان
کافران گرد او بنا رسته گشتی تا سر مبارک او ببرند حمله حمله کردند
و او را به نیزه از زمین در ربودند مصطفی صلی الله علیه وسلم چون آن حضرت
از مدینه بدید رو بسوی قبله دعا کرد و گفت الهی عم زاده مرا رسوا
مکن در آن زمان رحمت حق سبحانه او را دو بال بخشید تا از سر نیزه کافران
به بهشت در رفت وهذا معجزة الرسول صلی الله علیه وسلم طارح المعرکة
وفی جامع الاصول یعلی بن امیة وهو یعلی بن منیة ایضا اسلم یوم
الفتح روی عنه عطاء ومجاهد وعکرمة وقتل بصفین مع علی رضی الله عنه
ومنیة بضم المیم وسکون النون امه وقیل ام ابیه وبها یعرف ویعلی

والفتح

بن مره رضی الله عنه شهد الحدیبیه وخیبر والفتح وحنینا والطائف وفی غزوه
مؤته کان المسلمون ثلاثه الاف بعثهم رسول الله صلی الله علیه وسلم
فی جمادی الاولی من سنه ثمان واقام صلی الله علیه وسلم جمادی الآخره
ورجبا ثم ان بنی بکر عدت علی خزاعه الی ان کان فتح مکه فی هذا
المقام وهو سنه ثمان کان فتح مکه فی رمضان وغزوه حنین فی شوال
ثم حصار الطائف ونصب المنجنیق علیها ثم رحل المسلمون عنها واسلم
اهلها فی العام القابل ــــــــــــــ

سجستانی ست رحمه الله وی از بزرگان این امت بوده ست
واو را کرامت بسیار ست و درجه بزرگ اندر اسلام و وی
بیشتر از ابدال زمانه خویش را دیده ست با ایشان دوستی داشته
وانچه از سیرت ایشان دیده ست واز انفاس ایشان شنیده
در کتابی جمع کرده ست بعربی وان کتاب را بپارسی ترجمه کرده اند
وانچه از وی با فایده تر بوده اورده در کلمات اوست بسم الله
حسبی الله رضی الله توکلت علی الله اعتصمت بالله فوضت
امری الی الله ما شاء الله لا قوة الا بالله قطب ابدال گفت

که این کلمات را بسیار گوئی که اندرین کلمات شفاست از همه بیماریها
و فرج ست از همه غمها و بیم دزیست و نهم در کلمات اوست
خشم فرو خوردن و ادب نگاه داشتن چون این دو خصلت را نگاه داری
بپایگاه بزرگان برسی و دهم در کلمات اوست شب و تیمار ایمان تا
بهشت و خواب را ایمان تا گور و راحت را ایمان تا بعز[illegible] و فجر را ط
بنما تا بیرا زو گاه آنگاه هرچه گونه خواهی میرو و در حکایات اوست
که فرمود عوف را در مکه دیدم در سال سیصد و پانزده ۳۱۵ نام وی احمد عوف
بن خلف بلخی برگرد وی زرین نشسته و فرشتگان گرد وی ایستاده
می کشیدند خواهی با ما اندر هوا بر نجیرها و زرین گفتم کجا میروی
گفت سوی برادری از برادران که مرا آرزوی وی خاست است
گفتم اگر طلب کنی از خدای عز و جل او را سوی تو آورد تا تیرا نیائی
رفتن گفت پس آنگاه ثواب زیارت نبودی گفت حمزه هرگاه
ولی از اولیاء خدای عز و جل درگذرد بنماز جنازه وی با الیاس
جمع شویم و چون ایام حج بود دیگر یکدیگر را ببینیم وی سوی ابن جنید و من سوی
وی و فرج حکایات خضر گفت علیه الصلوة والسلام هرکه نماز دیگر بگذارد
و روی بقبله بگوید یا الله یا رحمن تا آن وقت که آفتاب فرو رود
هر حاجتی که از خدای تعالی بخواهد روا گردد ——— ه ه ه

٢٤٤

في المغرب ابر النخل اصلحه اباراً وتابيراً قبل الابار وفي الاساس
ابر النخلة وابرها وتابير النخل قبل الابارة ويقول اذا رفق الابار سحق
الجبار وشاة ماثورة اكلت الابرة في علفها وعن مالك بن دينار
رحمه الله مثل المومن كمثل الشاة الماثورة ويقال اشد من وخز الابر
ومن المجاز ابرة العقل والنخلة بشوكتها وابرة العقرب لطرفه عه

٢٥٥

فاس بلدة بالمغرب تقارب تستنه مدينة عظيمة يسكنها الصالحون والعلماء منهم
حملة القرآن على مذهب مالك بن انس رحمه الله وهي على طرف
الاندلس والاندلس بفتح الدال المهملة وضم اللام اقليم من بلاد المغرب
مشتملة على بلاد كثيرة ومن الاندلس الى القيروان مائة فرسخ ومنها الى اطرابلس
الشام مائة فرسخ ومن اطرابلس الى مصر الف فرسخ كان بها جماعة من اهل
العلم والقيروان بفتح القاف وفتح الراء بلدة بالمغرب عند افريقيه
وافريقيه بلدة كثيرة معروفة من بلاد المغرب عند الاندلس فتحت في ايام زمن
عثمان بن عفان رضي الله عنه وقدم في فتحها عبد الله بن الزبير رضي الله
عنهما وقصة فتحها في البحر لابي جعفر عمر بن محمد بن بجير البحيري رحمه الله الحشر
ثقفي السعدي وخشو يقال لها راس القنطرة انتهى انساب

فلم يحطها بالفاء والمهملة يقال حاطه يحوطه حوطا وحياطة اذا حفظه وصانه
وذبّ عنه وتوفر على مصالحه قال في الكاشف الفاء فيه وفي قوله فيموت
كاللام في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقوله وهو
غاش حال قيد للفعل ومقصود بالذكر لان المعتبر من الفعل والحال هو الحال
يعني ان الله تعالى انما ولاه واسترعاه على عباده ليديم النصيحة لهم لا ليغشهم
فيموت عليهم فلما قلب القضية استحق اذ لا يجد رائحة الجنة قال القاضي عياض
المعنى من قلده الله تعالى شيئا من امر المسلمين واسترعاه عليهم ونصبه لمصلحتهم
في دينهم او دنياهم فاذا خان فيما ائتمن عليه فلم ينصح فيما قلده اما بتضييع حقهم
وما يلزمه من امور دينهم ودنياهم او غير ذلك فقد غشهم وفي قوله حرم عليه الجنة
تاويلان احدهما انه محمول على المستحل والثاني على انه محرم عليه دخولها مع الفائزين
السابقين وفي قوله فيموت وهو غاش دليل على ان التوبة قبل حالة الموت
نافعة كذا في شرح الامام الكازروني لصحيح البخاري رحمه الله ——
—— بطانة الرجل صاحب سره وداخلة امره الذي
يشاوره في احواله والمراد باحدهما الملك وبالثاني الشيطان كذا في شرح
قوله لا تالوه اي لا تقصر في افساد امره والخبال والخلل الفساد ويكون

ذلك

ذلك في الافعال والاقوال والاحكام جامع الاصول

بن يسار في مرضه الذي مات فيه فقال له معقل اني محدثك حديثا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسترعيه الله رعية فلم يحطها بنصحه لم يجد رائحة الجنة حدثنا اسحق بن منصور قال انا حسين بن علي الجعفي قال زائدة ذكر عن هشام عن الحسن اتينا معقل بن يسار نعوده فدخل عبيد الله فقال له معقل احدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما من وال يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاش لهم الا حرم الله عليه الجنة فلم يحطها بالطاء المهملة الى اخره الفاظ رواية البخاري رحمها الله

فصل

وفي تمهيد الكلام للشيخ ابي المعين رحمه الله الذي ذكر فيه في كل مسالة ما يحتاج الى ذكره من النكت التي لا معز ولا مفزع في صفاتها وكان يعتمد عليها من سلف من مشايخ اهل السنة والجماعة قدس الله تعالى ارواحهم لتمييز مذاهبهم وابطال مذاهب خصومهم من المعاني الجلية والنكت القوية في فصل الامامة المسلمون لا بد لهم من امام يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم وتجهيز جيوشهم واخذ صدقاتهم وقطع مادة شرور

اشرار المتغلبة والمتلصصة الذين يقطعون الطرق على المسلمين من امام يقوم بمصالحهم
واقامة حدودهم وتجهيز جيوشهم وقطاع الطرق وامانة الجمع والاعياد
وقطع المنازعات التي لو دامت لافضت الى التقاتل والتفاني
وقبول الشهادات القائمة على الحقوق وتزويج الصغار والصغاير الذين
لا اولياء لهم وقسمة ما افاء الله تعالى عليهم من الغنائم ولهذا اجمعت
الصحابة رضي الله عنهم على نصب الامام وعرف بهذا بطلان قول ابي بكر
الاصم وهشام بن عمرو من رؤساء القدرية ان نصب الامام ليس
بواجب وتعليل الاصم ان الناس لو كفوا عن المظالم لاستغنوا عن الامام
تعليل فاسد لما مر من اثبات الحاجة الى امور كثيرة وراء قطع المنازعات
والانصاف والانتصاف على ان قوما لو استغنوا عنه لكانت الصحابة
رضي الله عنهم مع جلالة اقدارهم وشدة احترازهم عما لا يحل في الشريعة ولا
يحمل وامتناعهم من الظلم والتعدي اولى الناس بالاستغناء وحيث
لم يستغنوا عنه دل ان ذلك ليس بشيء والله سبحانه الموفق وفي تبصرة
الادلة للشيخ ابي المعين رحمه الله بهذا المقام والدليل عليه ما روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من مات وليس له امام عامة فقد مات
ميتة جاهلية فثبت بذلك بطلان مقالتهما وتقرر وجوب نصب
الامام والله سبحانه الموفق

بالاستغنار

التابعين ٢٢٢

التابعين رضي الله عنهم اجمعين وكان ابوه تركيا مملوكا لرجل من همدان وامه
خوارزمية جمع الشجاعة والتجارة والسخاوة والمحبة عند الفرق وقال
عبد الرحمن بن مهدي حدثني ابن المبارك وكان يسبح وحده قال وهو
افضل من الثوري فقيل له ان الناس لم يحدثوا ما رايت مثل ابن المبارك
في الفوت فقال ان الناس لم يجدوا ما رايت مثل ابن المبارك
رحل الى اليمن ومصر والشام والبصرة والكوفة قيل ابن المبارك يا عالم
المشرق حدثنا فسمع سفيان فقال ويحكم عالم المشرق والمغرب وما بينهما
ولما قدم هرون الرشيد الرقة اشرفت ام ولد له من قصر فرات
الغبرة قد ارتفعت والنعال قد تقطعت وانجفل الناس فقالت
ما هذا قالوا عالم من خراسان فقال ابن المبارك قالت هذا والله
الملك لا ملك هرون الذي لا يجمع الناس الا بالسوط والخشب
صنف كتبا كثيرة في ابواب العلم وصنوفه وقال الشعر في الزهد والحث
على الجهاد وقال الامام عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي رحمه الله في
تاريخه في ذكر عبد الله بن المبارك رحمه الله كانت له تجارة واسعة
وكان ينفق على الفقراء في السنة مائة الف درهم وكان يحج سنة ويغزو سنة
وروي عن الثوري رحمه الله انه قال وددت ان عمري كله مثل ثلاثة ايام

من ايام ابن المبارك ومن كرمه وحسن صحبته ما انتشر عنه انه كان اذا
اراد الحج باتيه اخوانه ويكلمونه في الصحبة فيقول هاتوا ما اعددتم من النفقة
فاذا اتوه بها قبضها وكتب على كل نفقة اسم صاحبها ثم يحج بهم وينفق
عليهم ذهابا وايابا من اطيب الاطعمة ويشتري لهم الهدايا من مكة و
المدينة زادها الله شرفا ثم اذا وصل الى الوطن صنع طعاما نفيسا
ومد سماطا عقيما ونادى الفقراء والعلماء فاذا فرغوا من الطعام جميع
اخوانه الذين حجوا معه فكساهم لباسا جديدا ثم استدعى بالصندوق
ففتحه ورد الى كل واحد منهم نفقته التي عليها اسمه وهذا مختصر ما روي
في ذلك

عظيما

في كتاب الطبقات في اواخر الطبقة الرابعة ومنهم محمد بن احمد بن سالم
ابو عبد الله البصري صاحب سهل بن عبد الله التستري وراوي كلامه رحمهما الله
لا ينتمي الى غيره من المشايخ وهو من اهل الاجتهاد وطريقته طريقة استاده
سهل وله بالبصرة اصحاب ينتمون اليه والى ابنه ابي الحسن في تاريخ مشايخ
الصوفية رحمهم الله محمد بن احمد بن سالم ابو عبد الله البصري راوي كلام سهل
بن عبد الله ومن كبار اصحابه واقام بالبصرة وله بها اصحاب يسمون
السالمية ومنهم ابنه ابو الحسن [illegible] وفي الانساب السالمي

نسبة الى

هذه النسبة الى ثلاثة منهم الى سالم بن عوف ومنهم كعب بن عجرة السالمي
رضي الله عنه ابو محمد له صحبة وجماعة ينتسبون الى مذهب ابي الحسن بن محمد
بن احمد بن سالم في الاصول والى مذهب ابنه ابي عبد الله في التصوف
واكثر ما يكونون بالبصرة وسوادها منهم فقهاء ومحدثون ينسبون اليه واما
احمد بن محمد بن سالم بن علي السالمي من اهل نيسابور سمع اسحق
بن راهويه وغيره فهو ينتسب الى جده سالم وسالم بن عوف
خزرجي انصاري كذا في جامع الاصول وعبادة بن الصامت رضي الله عنه الصا
سالمي انصاري

۲۷۸

وفي كتاب المرصاد شيخ بايد كه اعتقاد اهل سنت وجماعت دارد وبيدعتي آلوده
نباشد تا مريد را در بدعتي نيفكند از آنكه معامله اهل بدعت منتج ومنجي
نباشد واز سخنان شيخ طريقت وبرهان حقيقت شيخ ابوسعيد ابو الخير است
قدس الله تعالى روحه اگر كسي در مقامات بدرجه اعلا رسد وبترتيب
مطلع گردد كه او را پيري واستادي نبود ازو هيچ چيز نيايد وهر حالت
كه از مجاهدت وعلم خالي بود زيان ان بيش از سود بود

۲۷۹

في الصحاح العيث الافساد يقال عاث الذئب في الغنم وفي جامع الاصول

العيث الفساد ضيعة الرجل ما يكون معاشه من صناعة وغيرها من غلة تجارة ونحوها مد ═══ في الصحاح ندر الشي ينذر ندرا سقط وشذ منه النوادر واندر غيره اي سقطه وضرب يده بالسيف فاندرها مد ─── في الصحاح اشرط فلان نفسه لامر كذا اي اعلمها واعدها قال الاصمعي ومنه سمي الشرط لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون بها الواحد شرطة وشرطي مد مد

٢٨٠

وقال بعض الكبراء والعارفين رحمهم الله وانما لم يمنع نيل الشهوات في الاخرة وهي اعظم من شهوات الدنيا من التجلي لان التجلي هناك على الابصار وليست الابصار بمحل الشهوات والتجلي هنا في الدنيا انما هو للبصاير والبواطن دون الظواهر والبواطن محل الشهوات ولا يجتمع التجلي والشهوة في محل واحد ولهذا جنح العارفون والزهاد في هذه الدنيا الى التقليل من نيل شهواتها ومن التثقل بكسب حطامها وكدورات الشهوات وان كانت حلالا من الحجب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم التجليات وكذا اعدم الورع في الاكل والنظر والسماع

٢٨١

الجهني نسبة الى جهينة وهي قبيلة من قضاعة نزلت الكوفة وبها محلة تنسب

اليهم وبعضهم نزلت البصرة وممن نزل جهينة معبد بن خالد الجهني كان
يجالس الحسن البصري رضي الله عنه وهو اول من تكلم بالبصرة في القدر
فسلك اهل البصرة بعد مسلكه فيها لما رأوا عمرو بن عبيد وينتحله
قتله حجاج بن يوسف صبراً ابدان ب فر الاسلام صحيح ٥و

٢٨١

تتجارى بهم الاهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل
الا دخله اخرجه ابو داود رحمه الله قال ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال تفرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة او اثنتين وسبعين
والنصارى مثل ذلك وتفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة اخرجه
ابو داود وفي رواية الترمذي رحمه الله قال تفرق النصارى على احد وسبعين
او اثنين وسبعين فرقة وذكر الحديث ابن عمرو بن عاص رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على امتي ما اتى على بني اسرائيل
حذو النعل بالنعل حتى ان كان منهم من اتى امه علانية ليكونن في امتي
من يصنع ذلك وان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة
وستفترق امتي على ثلث وسبعين ملة كلها في النار الا ملة واحدة
قالوا من هي يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم من كان على ما انا عليه
واصحابي اخرجه الترمذي رحمه الله الكلب داء معروف يعرض للكلب

اذا عض حيوانا عرضت له اعراض ردية قاتلة فاذا انحاز بالانسان وتمادى هلك كذا قال الخطابي رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم ستفترق امتي فيه دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من امته ع

٢٨٢

يبايع بين الركن والمقام

يواطي اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم جده الحسين بن علي رضي الله عنهما يبايع بين الركن والمقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخلق بفتح الخاء وينزل عنه في الخلق بضم الخاء لانه لا يكون احد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلقه هو اجلى الجبهة اقنى الانف اسعد الناس به اهل الكوفة يحثي المال حثيا ولا يعده عدا يقسم المال بالسوية يخرج جبانا ويصبح اعلم الناس اكرم الناس اشجع الناس يصلحه الله تعالى في ليلة واحدة يمشي النصر بين يديه يعيش خمسا او سبعا او تسعا يقفو اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئ له ملك يسدده من حيث لا يراه يفعل ما يقول ويقول ما يعلم ويعلم ما شهد يفتح المدينة الرومية بالتكبير في الحق يشهد الملحمة العظمى مادبة الله بمرج عكا ينفخ الروح في الاسلام يعز الاسلام بعد ذله ويحييه بعد موته يضع الجزية يدعو الى الله بالسيف

فمن ابى قتل

فمن ابى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه
ما لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكم به يرفع المذاهب من الارض
فلا يبقى الا الدين الخالص اعداؤه مقلدة الائمة فيدخلون تحت حكمه
يفرح به عامة المسلمين اكثر من خواصهم يبايعه العارفون بالله من اهل
الحقائق عن شهود وكشف بتعريف الهي له رجال الهيون يقيمون دعوته
وينصرونه هم الوزراء يحملون اثقال المملكة ويعينونه على ما قلده الله عز وجل
ينزل عليه عيسى ابن مريم بالمنارة البيضاء بشرقي دمشق يؤم الناس بسنة محمد
صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض الله المهدي اليه
طاهرا مطهرا وفي زمانه يقتل السفياني بشجرة بغوطة

رسول صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام ثم يرحل يطلب مكة فيخسف الله تعالى
به في البيداء فمن كان مجبورا من ذلك الجيش مكرها يحشر على نيته القران
حاكم والسيف واريح هو السيد المهدي من آل محمد هو العارم الهندي
حين سد هو الشمس يجلو كل غم وظلمة هو الوابل الوسمي حين يجود وقد
حاكم زمانه واظلكم اوانه وظهر في القرن الرابع اللاحق بالقرون الثلاثة
الماضية ويحيى بين الذي يلي الثاني وبين الرابع فترات تجدد بامور
وتنشر اهواء وتسفك دماء ويكثر الفساد وتفيت الذيات

تسفك

في البلاد فيشهد ~~[illegible]~~ القرآن خير الشهداء وامناؤه افضل الامناء

وان الله تعالى يستوزر لمهدي طائفة خبأهم له في مكنون غيبه اطلعهم

كشفا وشهودا على الحقائق وما هو امر الله تعالى عليه في عباده فبمشاورتهم

يفصل ما يفصل وهم العارفون الذين عرفوا ما ثم واما هو في نفسه فصاحب

سيف ~~[illegible]~~ حق وسياسة مدنية يعرف من الله تعالى قدر ما يحتاج ~~[illegible]~~ اليه من مرتبته

ومنزلته لانه خليفة مسدد يفهم منطق الحيوان ويسري عدله في الانس والجان

ووزراؤه على اقدام رجال من الصحابة رضي الله عنهم صدقوا ما عاهدوا الله

عليه وهم من الاعاجم ما فيهم عربي لكن لا يتكلمون الا بالعربية لهم حافظ ليس

من جنسهم ما عصى الله تعالى قط هو اخص الوزراء وافضل الامناء علموا

ان الصدق سيف الله في الارض ما قام باحد ولا اتصف به الا نصره الله

تعالى لان الصدق نعته والصادق اسمه فنظروا باعين سليمة من الرمد

وسلكوا باقدام ثابتة في سبيل الرشد لم يروا الحق فيدموه منا من موم من

الحرب ما ارتفع من الارض سبيل في الغد ويسل اي اسرع

لكن يعم القدم الراسخة بالصدق فيقتلون

بالهمة دعي الهرقا

بالهمة وهي الصدق قيل لابي يزيد ارنا اسم الله الاعظم فقال لهم اروني الاصغر

حتى اريكم الاعظم اسماء الله تعالى كلها عظيمة فما هو الا الصدق اصدق وخذ

اي اسم شئت وبه احيي ابو يزيد رحمه الله النملة واحيي ذو النون رحمه الله

ابن المراة الذي اخذه التمساح فان فهمت فقد فتحت لك بابا من

ابواب سعادتك ان عملت عليه اسعدك الله تعالى حيث كنته ولن

تخطي ابدا ومن هنا يكون في راحة مع الله عز وجل اذا كانت الغلبة للكافرين

على المسلمين فيعلم ان ايمانهم تزلزل ودخله الخلل وان الكافرين فيما

امنوا به من الباطل اكثر منهم لم يدخل ايمانهم خلل ولا تزلزل بوافقه فالنصر

اخو الصدق حيث كان يتبعه وعلى هذه القدم وزراء المهدي الا

تراهم بالتكبير يفتحون مدينة الروم من غير سيف فهذا عين الصدق الذي

ذكرناه هم اعني وزراء المهدي دون العشرة فهو وزراؤه والهداة وهو

المهدي فهذا القدر يحصل للمهدي من العلم بالله على يدي وزرائه واما ختم

الولاية المحمدية فهو اعلم الخلق بالله لا يكون في زمانه ولا بعد زمانه اعلم بالله

ومواقع الحكم منه فهو والقران اخوان كما ان المهدي والسيف اخوان

لكل وزير منهم سنة فلكل عام احوال مخصوصة وعلم ما يصلح في ذلك العام خص

به وزير من وزرائه فما هم اقل من خمسة ولا اكثر من تسعة فان كانوا

خمسة عاش خمسة وان كانوا سبعة عاش سبعة وان كانوا تسعة عاش تسعة

اعوام ويقتلون كلهم الا واحدا منهم في مرج عكا في المادبة الالهية
التي جعلها الله سبحانه مائدة للسباع الطير والهوام وذلك الواحد الذي
يبقى لا ادري هل يكون ممن استثنى الله عز وجل في قوله تعالى ونفخ
في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله
او يموت في تلك النفخة وظهور المهدي من اشراط قرب الساعة ويكون
فتح مدينة الروم وهي القسطنطينية المعظمة والملحمة العظيمة وهي المادبة
الالهية بمرج عكا وخروج الدجال في مدة ستة اشهر ويكون بين فتح
القسطنطينية وخروج الدجال ثمانية عشر يوما ويكون خروجه من خراسان
من ارض المشرق موضع الفتن يتبعه الاتراك واليهود واليه من اصبهان
وحدها سبعون الفا مطيلسين في اتباعه كلهم من اليهود واعلم اني علم
الشك من اقامة هذا المهدي اماما في هذه الدنيا فاني ما طلبت
من الله تعالى تعيين ذلك ولا تعيين حادث من حوادث الاكوان
الا ان يعلمني الله تعالى به ابتداء او لا من طلب فاني اخاف ان يفوتني
من معرفتي به تعالى حظ في الزمان الذي اطلب فيه منه تعالى معرفة
كون وحادث فاني رايت جماعة من اهل الله تعالى يطلبون الوقوف
على علم الحوادث الكونية منه تعالى ولا سيما معرفة امام الوقت فانهمت
من ذلك وما اردت منه تعالى الا ان يرزقني الثبوت على قدم

فصعق

واحد من

واحد من المعرفة تقلبت في الاحوال مثل ابي وجميع ما يحتاج اليه المهدي مما يكون في قيام و ز راية به نشوامور ويبلغ ذا اليه وارحمه في الغضب والمبالغة والاستقصاء في قضاء حوائج الناس فانه متعين على الامام حضرها دون جميع الناس والوقوف على علم الغيب الذي يحتاج اليه في الكون في مدته خاصة وغير ذلك الى النسبة المهدي رحمه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة ومن حكم نفوذ البصر ان يدرك صاحبه الارواح النورية والنارية من غير ارادة من الارواح ولا ظهور ولا الصور و كذلك يدرك صاحبه رجال الغيب في حال ارادتهم الاحتجاب ان لا تظهر والابصار ٥

وان

٢٨٤

قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الاية قال مجاهد والضحاك الا ليعرفون وقال الثعلبي الا ليوحدون وفي حقائق السلمي رحمه الله قال جعفر رضي الله عنه الا ليعرفوني ثم يعبدوني على بساط المعرفة وقال ابن عطا رحمه الله الا ليعرفوني ولا يعرفه حقيقة من وصفه بما لا يليق به سبحانه ٥

٢٨٥

في المغرب في الحديث رب ذي طمرين لا يؤبه له لو اقسم على الله لابره

العمر الثوب الخلق يقال ما وبهت له وما ابهت له اي فطنت
له والمعنى لا يؤبه له لذلته ولا يبالي به لحقارته وفي الصحاح ابو زيد ما
ابهت للامر دعوا الامر تنساه ثم تفطن له ويقال ابها ما ابهت له بالكسر
وفي الصحاح ابها في باب الهاء في فصل الواو وفلان لا يؤبه له لا يؤبه به
اي لا يبالي به ابن السكيت ما وبهت له اي وما فطنت له

٢٨٦

في جامع الاصول في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم ومناقبه وفيه ثمانية انواع نوع ثان من
متفرق وقال قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال صلى الله عليه وسلم
وادم بين الروح والجسد اخرجه الترمذي رحمه الله وزاد رزين رحمه الله
وادم منجدل

قرطبة بلدة كبيرة من بلاد المغرب من الاندلس من بلاد المغرب وهي
دار ملك السلطان والاندلس اقليم من بلاد مشتمل على بلاد كثيرة على [illegible]
ومرسية مدينة من مشاهير بلاد اندلس ولد بها الشيخ العارف الكامل المكمل
محيي الحق والدين وارث الانبياء والمرسلين ابو عبد الله محمد بن علي بن محمد
بن محمد العربي الطائي الحاتمي الاندلسي قدس الله تعالى روحه في السابع
والعشرين من رمضان سنة ستين وخمسمائة وحين توفي رحمه الله كتب
على قبره بسم الله الرحمن الرحيم ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة

الاية

الاربة وتوفي رحمه الله سحر ليلة الجمعة الثاني والعشرين من ربيع الاخر سنة ثمان وثلثين وستماية

٣٨٦

من الاولياء الذاكرين الله كثيرا والذاكرات رضي الله عنهم تولاهم الله سبحانه
بالهام الذكر ليذكروه فيذكرهم وهذا يتعلق بالاسم الاخر فانه تعالى قال
فاذكروني اذكركم وكل مقام الهي يتاخر عن مقام كوني فهو من الاسم
الاخر فالامر يتردد بين الاسمين الالهيين الاول والاخر وعلى العبد
مظهر لحكم هذين الاسمين وهذا هو العقل الذي يسميه الكوفيون العاد
مثل قوله سبحانه كنت انت الرقيب عليهم فلولا الاعتماد على عين العبد
ما ظهر السلطان هذين الاسمين فالذكر على المقامات كلها والذاكر هو الرجل
الذي له الدرجة على غيره من اهل المقامات كما قال الله تعالى وللرجال
عليهن درجة ومن الذكر سمي الذكر الذي هو نقيض الانثى فهو الفاعل والانثى
منفعلة كحواء من ادم فقد نبهتك بذكر الحق سبحانه عن ذكرك والفقير
على الحقيقة من افتقر الى الاغنياء من المخلوقين لان غناء المخلوق هو مظهر
لصفة الحق فالفقير من افتقر اليها ولم يحجبه المظهر عنها وهكذا كل صفة
علوية لا تنبغي الا لله لكون ظهورها في المخلوقين فان العلماء بالله
يذلون تحت سلطانها ولا يعرف ذلك الا العلماء بالله فاذا رايت

عين الفصل

عارقا فزعم انه عارف وتراه يتبعد على ابناء الدنيا لما يرى فيهم من الغرة والجبروة فاعلم انه غير عارف ولا صاحب ذوق وهذا لا يصح الا لذا كرين الله كثيرا والذاكرات اي في كل حال هذا معنى الكثير فانه من الناس من يكون له هذه الحالة في اوقات ما ثم يحجب فدل الحجاب على انها لم يكن هذه المعرفة عنده عن ذوق وانما كانت عن تخيل وتوهم وتمثل لا عن تحقق

٢١ - ٢

في شرح السنة في باب لا يقوم الساعة الا على شرار الخلق يرويه عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا حديث صحيح اخبرنا ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري باسناده عن عفان بن مسلم نا حماد بن سلمة عن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله هذا حديث صحيح اخرجه مسلم عن زهير بن حرب عن عفان بن مسلم وفي شرح السنة في هذا الباب باسناده عن عبد الرزاق انا معمر عن ثابت عن انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على احد يقول الله الله هذا صحيح اخرجه مسلم رحمه الله عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق

٢٦٨ — ابو دجانة بضم الدال سماك بن خرشة سماك بكسر السين وتخفيف الميم المعجمة والراء والسين المعجمة وقيل

سماك

سماک بن اوس بن خرشه رضی الله عنه احد بنی ساعدة بن کعب بن الخزرج
الاکبر الانصاری الخزرجی الساعدی من رهط سعد بن عبادة رضی الله عنه
شهد بدرا سلما و احدا و غیرهما و کان من الابطال الشجعان المعروفین
و له اثر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم احد و استشهد یوم الیمامة
و هو ممن اشترکوا فی قتل مسیلمة کذا فی جامع الاصول و قال الامام
النواوی رحمه الله و شهد الیمامة و له شارکه فی قتل مسیلمة و لم یقل و
استشهد و قال الامام النواوی و ثبت فی صحیح مسلم رحمه الله عن انس
رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخذ سیفا یوم احد فقال من یاخذ
منی هذا فبسطوا ایدیهم کل انسان منهم یقول انا انا قال صلی الله علیه وسلم
فمن یاخذه بحقه فاحجم القوم فقال ابو دجانه رضی الله عنه انا اخذه بحقه
فاخذه ففلق به هام المشرکین ای شق به رؤسهم والله تعالی اعلم
و فی المستقصی فی حوادث السنة الثالثة من الهجرة و فیها کانت غزوة
احد و فی تلک الغزوة فر المسلمون فلم یبق مع رسول الله صلی الله علیه وسلم
غیر اربعة عشر نفرا و هم ابو بکر و عمر و علی و عبد الرحمن و طلحة و الزبیر و سعد
و من الانصار الحباب بن المنذر و سعد بن معاذ و ابو دجانه و عاصم
بن ثابت و الحارث بن الصمة و سهل بن حنیف و اسید بن الحضیر رضی
الله عنهم اجمعین و اقبل عبد الله بن حمید بن زهیر حین رأی رسول الله صلی

عليه وسلم خاليا يركض على فرس له وهو مقنع في الحديد يقول انا ابن زهير
دلوني على محمد والله لاقتلنه او لاموتن دونه فتعرض له ابو دجانة رضي الله
فقال هلم الى من يقي نفس محمد بنفسه فضرب ابو دجانة فرسه فعرقبها فاكتسعت الفرس ثم علاه بالسيف وهو يقول خذها وانا ابن خرشنة
ورسول صلى الله عليه وسلم ينظر اليه يقول اللهم ارض عن ابن خرشنة كما انا عنه راض واقبل ابو دجانة على عبد الله فاحتفنه ثم جلد به الارض ثم ذبحه بالسيف كما يذبح الشاة وفي الصحاح الكسع ان تضرب دبر الانسان بيدك او بصدر قدمك يقال اتبع فلان ادبارهم يكسعهم بالسيف مثل يكسؤهم اي يطرد دهم

يقتي

اللهم

قال بعض العارفين رحمهم الله لو كان في الادلة الفكرية والتقديرات الجدلية غناء او شفاء لم يعرض عنها الانبياء والمرسلون صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولا ورثتهم من الاولياء القائمين بحجج الحق سبحانه والعاملون لها رضي الله عنهم والمنقول عن اوائل الحكماء وان كانوا من اهل الافكار نحو غذا الغا وانهم انما كانوا داابهم الخلوة والرياضة على مقتضى قواعد شرائعهم التي كانوا عليها يستعملون فيها من صنفي الجدل والنزاع ونحوهما متعرضين الجود الحق سبحانه منتظرين ما يتنزل لهم من جنابه

الوزيرا وعلى

العزيز عزّ وعلا ولم يزل امرهم على ذلك الى زمان ارسطو ثم انتشبت
صنعة الجدل بعده من عهد اتباعه المسمين بالمشائين والى عهد وما ذهب
الرئيس ابن سينا الذي هو استاذ اهل النظر ومقتداهم عند عثوره
على هذا السر الا من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة او لطريق
الذوق كما يومي اليه في مواضع من كلامه الى انه ليس في قدرة
البشر الوقوف على حقائق الاشياء بل غاية الانسان ان يدرك
خواص الاشياء ولوازمها وعوارضها ومثل في تقرير ذلك امثلة
جلية محققة وبين المقصود ببيان محقق خبير وسيما فيما يرجع الى معرفة
الحق جل جلاله وذلك في اواخر امره بخلاف المشهور عنه في اوائل
كلامه فالظفر بمعرفة الاشياء من طريق البرهان وحده اما متعذر مطلقا
او في اكثر الامر واقامة الادلة النظرية على المطالب على وجه سالم من
الشكوك الفطرية والاعتراضات الجدلية متعذر ولهذا المقام اصول
جمة جليلة ونكت المهمة اشير اليها في مواضعها وقال الامام النحرير
المناظر المتكلم المفخر في الملة والدين ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين
القرشي التيمي البكري الرازي رحمهم الله في هذا المعنى نهاية اقدام العقول
عقال واكثر سعي العالمين ضلال ولم

٢٩٠

وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله اللذة العقلية اقوى من اللذات الحسية
اذ القوة العقلية اقوى واشرف من الحسية ولهذا ان سرورنا اكمل من
سرور البهائم فسرور الملائكة اكثر من سرورنا وان لم يكن لهم شهوة البطن
والفرج لتقربهم من رب العالمين جل ذكره والنهم من زوال ما هم فيه
ابد الابدين والحق سبحانه مبتهج برا وعنده من المعنى الذي لا ينبغي عن لفظه
في حقنا باللذة والطيبة والفرح والسرور لكمال ذاته وجماله اما الابد جد
تحت وصف واصف وللملائكة المقربين من الابتهاج واللذة بمطالعة
جمال الحضرة الربوبية ما يزيد على ابتهاجهم بكمال انفسهم

٢٩٠

في حقائق السلمي رحمه الله قوله تعالى عز وجل اولئك الذين هدى الله فبهديهم
اقتده قيل اولئك الذين هداهم لاداب عبادته وطرق خدمته فاقتد بهم
في اداب العبودية وقال الواسطي رحمه الله في هذه الآية قال هديهم
بذاته وقدسهم بصفاته فاسقط عنهم الشواهد والاغراض وطالعوا الاغراض

فلديهم

فلدلهم اشارة في سرائرهم ولا عبارة عن اماكنهم وقيل في نفحه الدينيه
لا يصح الارادة الا بالاذن من الائمة وبركات نظرهم الا ترى كيف اثر
نظر المصطفى صلى الله عليه وسلم في وزيريه رضي الله عنهما من بين اصحابه فقال
اقتدوا باللذين من بعدي فلا يصح الاقتداء الا بمن صح هدايته وسلك
سلك السادات واثر فيه بركات شواهدهم الدين بالمصطفى
صلى الله عليه وسلم بقوله طوبى لمن رأني اي فاز من اثر فيه رؤيتي في لطائف
الاشارات للامام القشيري رحمه الله في نفحه الدينيه اولئك الذين هدى
الله فبهداهم اقتده اولئك الذين طهر الله عن الجدار اسرارهم ومنع
ورفع عن الكافة اقدارهم فانيف بامجد هداهم فان من سلك الجدد
امن العثار وفي الصحاح الجدد الارض الصلبة وفي المثل من سلك
الجدد امن العثار وقد اجد القوم اذا [illegible] الجدد واجد الطريق
صار جددا واجادة معظم الطريق ووسطه

أبي بكر وعمر

صاروا له

٢٩٢

في جامع الاصول في الباب الثالث في الفتن فيما بعدها وخروج الدجال في ابو
سعيد الخدري رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا عن
الدجال فقال فيما حدثنا ان قال يأتي الدجال وهو محرم عليه ان يدخل نقاب
المدينة فينتهي الى بعض السباخ التي بالمدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس

حديثا

او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي حدثنا عنك رسول
الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارايتم ان قتلت هذا ثم
احييته هل تشكون في الامر فيقولون لا فيقتله ثم يحييه فيقول حين
يحييه والله ما كنت قط اشد بصيرة مني اليوم فيقول الدجال اقتله
ولا يسلط عليه اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ولمسلم رحمه الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المومنين
فتلقاه المسالح مسالح الدجال فيقولون له اين تعمد فيقول اعمد الى هذا
الذي خرج قال فيقولون له او ما تومن بربنا فيقول ما بربنا خفاء فيقولون
اقتلوه فيقول بعضهم لبعض اليس نهاكم ربكم ان تقتلوا احدا دونه قال
فينطلقون به الى الدجال فاذا راه المومن قال يا ايها الناس هذا الدجال
الذي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيامر الدجال به فيشبح فيقول
خذوه وشجوه فيوسع ظهره وبطنه ضربا قال فيقول اما تومن بي فيقول
انت المسيح الكذاب قال فيومر به فيوشر بالمنشار من مفرقه حتى
يفرق بين رجليه قال ثم يمشي الدجال بين القطعتين قال ثم يقول
له قم فيستوي قائما قال ثم يقول له اتومن بي فيقول ما ازددت
فيك الا بصيرة قال ثم يقول يا ايها الناس انه لا يفعل بعدي باحد
من الناس قال فياخذه الدجال ليذبحه فيجعل ما بين رقبته الى ترقوته

نحاس

نحاس فلا يستطيع اليه سبيلا قال فيأخذ بيديه ورجليه فيقذف به رجابه
فيحسب الناس انما قذفه الى النار وانما القي في الجنة فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين المسالح
جمع مسلحه وهو قوم معهم سلاح والمسلحه كالثغر والمرقب وهو الذي
يكون فيه قوم يرقبون العدو لئلا يهجم عليهم ويسمى بالدجمة البزرك يهجم
الترقوة اذا شققته به وعلى الماشية فيبيح وشجوه البسح الغرب وفي
تاج المصادر في باب فعل الشج والصحيح رخنه شدن اب و رشك
و باران رشح
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من القران سورة
ثلثون اية شفعت لرجل حتى غفرله وهي تبارك الذي بيده الملك
واخرجه الترمذي رحمه الله وعند ابي داود رحمه الله تشفع لصاحبها ابن
عباس رضي الله عنهما قال ضرب بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
خباءه على قبر وهو لا يحسب انه قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك
حتى ختمها فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضربت خبائي على قبر وانا لا احسب انه قبر فاذا قبر انسان يقرأ
سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية
تنجيه من عذاب القبر اخرجه الترمذي رحمه الله

۲۹۴

ای ضخم العطیة واصل الدسع الرفع لتبال وسع الرجل اذا قاء ملاء القم
فی الحدیث الم اجعلک تربع وتدسع ای تاخذ المرباع وتعطی الجزیل
صحاح وفی الاساس دسع البعیر جرّته اخرجها الی فیه بمرّة واحدة
من المجاز دسع الرجل قاء ملاء الفم وفلان یدسع ای یجزل العطاء
وفی الحدیث ابن ادم الم احملک علی الخیل والابل وزوجتک
النساء وجعلتک تربع وتدسع فاین شکر ذلک یقال للملک
هو تربع ویدسع ای یاخذ المرباع ویجزل العطاء وفی الصحاح قال
قطرب المرباع للربع والمعشار العشر ولم یسمع فی غیرهما وفی المغرب
جرّة البعیر ما یجترّه من العلف ای یجرّه ویخرجه الی الفم ومنها قوله
جرّة البعیر بمنزلة بعره فی انه بعرفین

۲۹۶

الغیضة الاجمة وهو مغیض ماء یجتمع فینبت والشجر وغیض الاسد ای الف
الغیضة صحاح

۲۹۷

وفی ترجمة العوارف در بیان واقعات اهل خلوت میگوید
گاه گاه در اثنای ذکر و استغراق در حالتی اتفاق افتد که از محسوسات
غایب شوند وبعضی از حقایق امور غیبی برایشان کشف شود چنانکه نایم

الثفاق

در حالت نوم

در حالت نوم و متصوفه آنرا واقعه خوانند و گاه بود که در حال حضور
بی آنکه غایب شوند معنی دست دهد آنرا مکاشفه خوانند و واقعه با
نوم در اکثر احوال مشابه و متناسبست و از جمله واقعات بعضی صادق
باشند و بعضی کاذب چون منامات اما مکاشفه هرگز کاذب
نبود چه مکاشفه عبارتست از تفرد روح بمطالعه مغیبات در حال
تجرد او از غواشی بدن و در بیشتر وقایع و منامات نفس با روح
مشارک باشد و در بعضی مستقل و صدق صفت روحست و کذب
صفت نفس پس مکاشفات همه صادق باشند و واقعات و منامات
بعضی صادق و بعضی کاذب و بیان این سخن آنست که هر یک
از واقعه و منام منقسم میشود بسه قسم قسم اول کشف مجرد و آن
چنان بود که کسی بدیده روح مجرد از خیال صورت حالی ببیند
که هنوز در حجاب غیب بود در خواب ببیند یا در واقعه و بعد
از آن همچنانکه دیده باشد بعینها در عالم شهادت واقع شود و درین
قسم کذب صورت نه بندد اصلا چه روح درین کشف متعهده منفرد
بود و کذب از روح منتفی است و این کشف بعد از ولادت شواهد
اخبار عقلا دلیلست بر آنکه ارواح را بعد از مفارقت اجساد شعور
بجزئیات موقوف نبود بر حواس ظاهره و باطنه بلکه روح

بعینها

این عالم از مبصرات و مسموعات و غیر آن حاصل بود و شعور روح بجزئیات

نکرده باشند انجا از انوار محروم باشند ومن کان فی هذه اعمی فهو فی الاخرة اعمی
برین معنی هم صادق است واما دوم از اقسام نوم و واقعه که انکشاف
مخیل است روح انسانی بعضی از مغیبات را دریابد ونفس
بجهت تشبث هوی بلیو باوی در ان ادراک مشارکت
نماید و بعوث متخیله انرا از خزانه خیال کسوت صورتی پوشاند و در
مکان مداخلت کذب باشد ولکن کذب محض در ان صورت
نه بینند و بسبب انکه از ادراک روح خالی نباشند اما قسم سیوم
خیالی مجرد باشد که خواطر نفسانی بر دل غالب شود و بغلبه ان
روح از مطالعه عالم غیب محجوب ماند پس در حال نوم یا واقعه
ان خاطر قوی تر گردد و متخیله هر یک را کسوتی خیالی در پوشاند
و مشاهده افتد یا صور ان خواطر بعینها بی تصرف متخیله و تلبیس
او مرئی و مشاهد گردد چنانکه کسی را خاطر گنج یافتن غالب
بود در خواب بیند که گنجی یافته است یا مرتاضی که داعیه قبول
خلق او را بر ان ریاضت باعث باشد در واقعه بیند که مسجود
خلایق است لاجرم انرا اعتباری نکنند و خیال باطل باشد
و اگر این معنی در خواب افتد انرا اضغاث و احلام گویند و اگر
در واقعه افتد واقعه کاذبه و درین قسم سیوم صدق اصلا صورت

کسوت

نبندد و بعضی

نه بیند و نفس باستقلال بی مشارکت روح منشی آن خواطر باشد
وصدق از صفات نفس دوم است و شرط صحت واقعات
دو چیز است یکی استغراق در ذکر و غیبت از محسوسات دوم
وجود اخلاص و تجرید سر از ملاحظهٔ اغیار و فرق در تجرید میان
کشف مجرد در مکاشفه و کشف مجرد در خواب و واقعه آنست
که مکاشفه در حال بیداری بود و خواب و واقعه در حال غیبت
از محسوسات و مرید صادق آنست که خلوت او بطلب امثال
این کشوف و کرامات معلول نبود و همت بر فعل آن مقصور بود

٢٩٨

رواه علي رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله انس م رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة سوقا يأتونها كل جمعة
فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا وجمالا
فيرجعون الى اهليهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا فيقول لهم اهلوهم
اهليهم
والله لقد ازددتم بعدنا حسنا وجمالا ابن المسيب قال لقيت
ابا هريرة فقال اسأل الله تعالى ان يجمع بيننا في سوق الجنة الحديث الى آخره اخرجه الترمذي رحمه الله والحديث
بطوله مذكور في جامع الاصول

٣٠١

عبدالخالق را فرموده‌اند که در حوض خدای غوطه خورد و بدل بگوید که لا اله الا الله
محمد رسول الله قبول کردند و این سبق را گرفتند و بکار مشغول شدند و
کشادها یافتند از اول حال تا آخر روزگار ایشان حق نزدیک
همه خلق مقبول و محمود بوده است بعد از آن تا که شیخ بزرگوار عالم عارف
ربانی خواجه امام ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس الله روحه
بخارا آمدند خواجه عبدالخالق رحمه الله صحبت ایشان دریافتند و معلوم
کردند که ایشان را همین طریقه ذکر دل است در صحبت ایشان می‌بودند
تا مدتی که در بخارا بودند گفته‌اند خواجه خضر ایشان را پیر سبق‌اند و خواجه
یوسف همدانی پیر صحبت و خرقه و بعد از خواجه یوسف خواجه عبدالخالق
قدس الله سره به ریاضت و مجاهدت مشغول شدند و احوال خود را
پوشیده می‌داشتند و ولایت ایشان بجایی رسید که در یک وقت
نماز به کعبه می‌رفتند و می‌آمدند و در شام بسیار کس در ارادت
ایشان درآمدند و خانقاه و آستانه ایشان در شام پیدا شد و خلفا
خواجه یوسف همدانی چهار کس‌اند خواجه عبدالله برقی و خواجه حسن اندقی
و خواجه احمد یسوی و خواجه عبدالخالق غجدوانی و بعد خلیفه مقدم
زیرا که ادب نگاه داشتن با یار مقدم از لوازم راه است و چون
خواجه احمد یسوی را نسبت سفر بجانب ترکستان شده است جمیع یاران را
بمتابعت خواجه جهان خواجه عبدالخالق اشاره کردند

سبق ص

فهرست کتاب فصل الخطاب لوصل الاحباب

فی ذکر اسماء الرجال المذکورین
بترتیب الحروف التہجی

تمام شد

احوال مصنف کتاب فصل الخطاب لوصل الاحباب

محمد بن محمد بن محمود الحافظی البخاری قدس سره و لقب او پارساست وجه
تلقیب او بپارسا انست که روزی بدروازه شیخ بهاء الدین نقشبند
بضرورتی رفته بود اتفاقا کنیزکی از خانه بیرون امد باز اندرون رفت
شیخ بهاء الدین برسید که انجا کیست گفت جوانی پارسا بر در ایستاده
ست چون شیخ بیرون امد او را دید گفت تو پارسا بوده از ان روز
او ملقب بپارسا شد او معدودست در اکابر صوفیه و یکی از اعیان
و ارکان مشایخ نقشبندیه ست حنفی المذهب بود جامع بود درمیان
شریعت و طریقت و علم ظاهر و باطن قبولی تمام یافته و از کبار اصحاب
خلفای خواجه بهاء الدین نقشبند بخاریست کتاب فصل الخطاب
و فصول الستة و غیرها از تصنیفات اوست و فصل الخطاب از اشهر
تصانیف ویست و سائر علمای فریقین یعنی صوفیه و علمای شریعت
انرا تلقی بقبول نموده اند سلسله طریقت او برین وجه ست که محمد پارسا
اخذ الطریقة عن بهاء الدین نقشبند البخاری عن محمد بابا

سماسی عن علی الرامتنی عن محمود الفغنوی عن عارف الریوکری
عن عبد الخالق الغجدوانی عن یوسف الهمدانی عن ابی علی
الفارمدی عن ابی القاسم القشیری عن ابی علی الدقاق عن ابی القاسم
النصرابادی عن الشبلی عن جنید البغدادی عن خاله
السری السقطی عن معروف الکرخی عن الامام علی الرضا
عن ابیه الامام موسی الکاظم عن ابیه الامام جعفر الصادق
عن ابیه الامام محمد الباقر عن ابیه الامام زین العابدین
عن ابیه الامام حسین سبط النبی صلی الله علیه واله وسلم
عن ابیه امیر المومنین علی المرتضی عن النبی صلی الله علیه وسلم
واخذ فقه نمود عن محمد الطاهری عن صدر الشریعه عبید الله
المحبوبی عن جده تاج الشریعه محمود المحبوبی عن ابیه جمال الدین
عن المفتی امام زاده عن عماد الدین زرنجری عن ابیه شمس الائمة
السرخسی عن شمس الائمة الحلوانی عن ابی علی النسفی عن محمد السندمونی
عن ابی عبد الله عن ابی حفص الصغیر عن ابیه ابی حفص الکبیر
عن محمد الشیبانی عن ابی حنیفه واخذ اصول و فروع از مولانا الیاس
بن یحیی الرومی نمود و از روی بخشش خواجه ابونصر پارسا و مولانا عبد الرحیم
نیستانی و مولانا محمد فغاتری و غیرهم جماعتی کثیره اخذ علم ظاهر و باطن نموده

و در حدیث نیز سند عالی داشت چنانچه با شیخ شمس الدین محمد جزری در
باره سند حدیث با شیخ گفتگو درمیان آمده آخر الامر جزری ملزم و معترف
گشت و او رحمه الله جلیل القدر و صاحب کشف و کرامت و مستجاب الدعوة
بود و جمیع فرق ناس او را تعظیم و توقیر مینمودند و میرزا شاهرخ نبیره امیر
تیمور گورکانی و میرزا الغ بیک معتقد او بودند و دو بار بزیارت حرمین الشریفین
مشرف شده و اعلم و اورع زمان خود بود خواجه بهاء الدین او را مخاطب
نموده بحضور اصحاب خود گفته بود که امانتی که از خواجگان سلسله نقشبندیه
باین فقیر رسیده و آنچه کسب کرده بودم همه بتو سپردم و چون بسفر حرمین رفته بود
بهر منزلی که میرسید سادات و مشایخ و علما مقدم شریف او را مغتنم داشته
باکرام و اعزاز تمام تلقی مینمودند و کفوی در القاب او چنین گفته
امام العارفین دلیل السالکین مفهم دقائق الجلال معلوم
اسرار الجمال استاذ الشیوخ الاکابر الجامع بین علمی الظاهر
والباطن عصویة اصحاب الحقیقة و قدوة ارباب الطریقة
و وفات او روز پنجشنبه بیست و سیوم ذی الحجه سنة اثنین و عشرین و
ثمانمائة بمدینه منوره اتفاق افتاد و مولانا شمس الدین محمد فناری
بروی نماز گزارد و دفن او در جوار قبه عباس رضی الله عنه واقع شد و مولانا
زین الدین خوافی از مصر سنگی سفید تراشیده آورد و بر قبر او علامت گذاشته

که بدان سبب از سائر قبور ممتاز است و عمر او کما بیش هفتاد سال بود
احوال او در نفحات الانس لمولانا عبد الرحمن الجامی و رشحات لعلی بن الحسین
الواعظ الکاشفی و اعلام الاخبار لمحمود الکفوی طول و طویل است
ازین کتاب ملخصاً و مختصراً این چند سطر نوشته شد والله اعلم بحقیقة الحال

استخرجه
صدر الدین احمد الموسوی البوهاری البردوانی عفا الله عنه فقط

هذا الكتاب فصل الخطاب لوصل الاحباب فيه شرح العقائد المأثورة
عن كبراء اهل الحق واهل الحقيقة الجامعين بين علوم الشريعة والطريقة
الذين جمعوا علوم المواريث الى علوم الاكتساب بعون الله الكريم
الوهاب جل ذكره وكانوا اصحاب المعارف ارباب التوحيد
ومتحققين بحقائق الايمان والتوحيد روح الله تعالى ارواحهم
وطيب الله اشباحهم اجمعين ونفعنا بمحبتهم ورزقنا
شفاعتهم يوم الدين آمين يا رب العالمين فقط

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الدال بخلقه على وحدانيته وباعلامه وآياته المتعرف الى اوليائه
باسمائه ونعوته وصفاته نحمده ونتوكل عليه ونشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له شهادة تقبل بقلوبنا اليه ونشهد ان محمدا عبده ورسوله
ونبيه وصفيه المبعوث الى الاسود والاحمر الذي شهدت بصدق
دعوته العاشيات حتى الحجر والمدر صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه
خصوصا على خلفائه الراشدين وجميع اصحابه الطيبين الطاهرين الهادين
المهديين وعلى من تبعهم ويتبع تابعهم اجمعين الى يوم الدين وسلم
تسليما اما بعد همی گوید العبد المفتقر الى الله الغني الودود محمد بن
محمد بن محمود الحافظي البخاري وفقه الله عز وجل لما يحبه ويرضاه من القول
والعمل وروح ارواح اسلافه وافاض عليه خصائص الطافه
بدان ثبتك الله تعالى وايانا على السداد في القول والعمل والاعتقاد كه مشايخ

طریقت قدس الله تعالی ارواحهم کبراء دین و مقتدایان اهل
یقین اند و جامع اند میان علوم ظاهر و علوم باطن و ارباب
احوال و اصحاب کمال اند عقاید صافیه ایشان بنا بر اصول
صحیحه صریحه است از کتاب و سنت و اجماع امت و مؤید است
بدلایل نقلیه و شواهد عقلیه و با این هم اهل ذوق و وجدان و
کشف و عیان اند قد اقبل الله سبحانه علیهم بلطفه و جذبهم عز و جل
الیه بعطفه سبقت لهم منه الحسنی والزمهم کلمة التقوی
فهم اعزوا الله و ساروا الی الله واعرضوا عما سوی الله لاجرم خرق
الحجب انوارهم و جالت حول العرش اسرارهم و ارباب
عزایم و خواص مومنان اند و محققان و مریدان مذاهب
و عقاید اهل سنت و جماعت اند و از بدعتها و ضلالتها دور
دور اند نجوم آسمان هدایت و رجوم شیاطین غوایت اند نور
السالکین فضیحة المدعین و قمع المبتدعین و حجة لاهل السنة المومنین
اند و خداوند عز و جل انوار ولایت و آثار هدایت ایشان را بر
المومنین بحکمت و رحمت خود مستفیض و متبین گردانیده است اولئک
کتب فی قلوبهم الایمان و ایدهم بروح ~~صفه الآیه~~ فمن عاداهم
او ناواهم بلک و هولاء شعریا زان طائفه منصوره را رضی الله عنهم

حجة

منه الآیه

اصطلاحاتیست مشهوره فیمابینهم که بآن متفردند و عبارات و کلماتیست
متداوله بینهم که در انشا و محاورات ایشان بایکدیگر علی ان مضمون
ماتیقنه کلا العبارات والکلمات ولکن حقایقها لا یدخل تحت
الاشارة وفضلا عن الکشف بالعبارة فان مکاشفات
القلوب ومشاهدات الاسرار لا یمکن العبارة عنها علی التحقیق
ولا یعرفها الا من نازل تلک الاحوال وحل تلک المقامات
وچون علوم ایشان علوم مکاشفات ومشاهداتست وعلم الهامی
هست لهذا حفظی مصطلحات وکلمات ایشان نیز مناسب
نعوت واحوال واوصاف کمال ایشانست تا گفته اند ما من طائفة
تحمل علما من الادباء والفقهاء وغیرهم الا ولهم اصطلاح لا یعلمه
الدخیل فیهم الا بتوقیف وتعریف من اهله لا بد من ذلک الا
اهل هذه الطریقة خاصة فانه اذا دخل هذه الطریقة الطالب
الصادق وما عنده خبر بما اصطلحوا علیه وفتح الله سبحانه له عین فهمه
واخذ عن ربه عز وجل فی اول اذواقه ومواجیده وتکلموا علی
اصطلاحهم تلک الالفاظ التی لا یعرفها سواهم او من اخذ عنهم
وخدم مشایخهم وتتبع کتبهم وتصفح حکایاتهم او واضع لذلک الاصطلاح
ولا یستغرب ذلک من نفسه بل یجد علم ذلک فی نفسه

تلک

المتقدمین المحققین منهم فهم
هذا الطالب الصادق جمیع
ما یتکلمون به حتی کانه ص

علما ظاهر در ریا لایقدر علی دفعه وکان ما زال یعلمه ولا یدری کیف
حصل له من غیر تعلیم ولا تعریف من اهل هذه الطریقة وعلی
الحقیقة این زنده دلان آگاه بر روش حضرت رسول الله صلی الله
علیه وسلم و بر روش صحابه کرام او و تابعین و تبع تابعین و سلف
صالحین رضی الله عنهم اجمعین و حسن اقتدا باخبار و صدق اقتفاء
آثار لازمه روش ایشان است و همچنین صدق التجا بحضرت
وهاب جل ذکره دائما و حسن اعتصام علی الدوام بفضل الهی و فیض
نامتناهی طریقه ایشان است و دلهای ایشان تن بمیدان محبت الهی
از محبت دنیا و اغراض او اعراض کلی نموده است و در صورت
اعتقاد صحیح حق صریح بر ایشان گشوده و سابقه عنایت
ازلیه بیخ مواد عناد و عرق نزاع و خلاف از دلهای ایشان
برکشیده و دلهای ایشان را محل نظر و رحمت خود گردانیده
چنانکه فرمود ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک الآیه و بنابرین
توفیق ایشان گشته تا بنظر مرحمت و شفقت در کافه خلایق
نظر کنند و از عذاب عداوت و محنت نجات یابند و
بتشریف لقب فرقه ناجیه مشرف گشتند چنانکه در حدیث است
ستفترق امتی علی ثلث وسبعین ملة او فرقة کلهم فی النار او قال

توقیف[2]

اعتصام[2]

رفیق[3]

في الهاوية الا واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم
الذين هم على ما انا عليه واصحابي وهي السواد الاعظم وامام ايمة الدين
هادي دعاة المسلمين الامام الرفيع المقام حجة الاسلام ابو حامد
محمد بن محمد احمد الغزالي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه در كتاب
المنقذ من الضلال بعد از ذكر ما سنح له احوال خود فرموده است وانكشف
لي في اثناء هذه الخلوات امور لا يمكن احصاؤها واستقصاؤها
والقدر الذي اذكره لينتفع به اني علمت يقينا ان الصوفية هم
السالكون لطريق الله تعالى خاصة وان سيرتهم احسن السير وطرقهم
اصوب الطرق واخلاقهم ازكى الاخلاق بل لو جمع عقل العقلاء
وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على اسرار الشرع من العلماء ليغيروا
شيا من سيرهم واخلاقهم ويبدلوا بما هو خير منهم لم يجدوا اليه سبيلا
فان جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من مشكاة النبوة
وليس وراء النبوة على وجه الارض نور يستضاء به وبالجملة فما
ذا يقول القائلون في طريقة اول شروطها تطهير القلب بالكلية
عما سوى الله تعالى ومفتاحها الجاري منها مجرى التحريم من الصلوة
استغراق القلب بذكر الله عز وجل واخرها الفناء بالكلية
في الله عز وجل وهذا اخرها بالاضافة الى ما يكاد يدخل تحت الاختيار

بن محمد بن

والكسب من اوائلها

والكسب من اوائلها وهي على التحقيق اول الطريقة وما قبل
ذلك ~~كالدهليز~~ للسالك اليه ومن اول الطريقة تبتدي المكاشفات
والمشاهدات حتى انهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة
وارواح الانبياء عليهم الصلواة والسلام ويسمعون منهم اصواتا ويقتبسون
منها فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والامثال الى درجات
يضيق عنها نطاق النطق فلا يحاول معبر ان يعبر عنها الا اشتمل لفظه
على خطاء صريح لا يمكنه الاحتراز عنه وعلى الجملة ينتهي الامر الى قرب
يكاد يتخيل منه طائفة الحلول وطائفة الاتحاد وطائفة الوصول وكل
ذلك خطاء وقد بينا وجه الخطاء في كتاب المقصد الاسنى في شرح
اسماء الله الحسنى ثم قال رحمه الله وبالجملة فمن لم يرزق منه شيئا بالذوق
فليس يدرك من حقيقة النبوة الا الاسم وكرامات الاولياء
على التحقيق بدايات الانبياء عليهم الصلواة والسلام وهذه حالة يتحققها
بالذوق كل سالك سبيلها فمن لم يرزق الذوق فليتيقل
بالتسامع ان اكثر مع اهل الذوق الصحبة حتى يفهم ذلك بقرائن
الاحوال يقينا فمن جالسهم استفاد منهم هذا الايمان فهم القوم لا يشقى
جليسهم ومن لم يرزق صحبتهم فليعلم امكان ذلك يقينا بشواهد
البرهان على ما ذكرنا في كتاب عجائب القلب من كتب الاحياء

كالدهليز [٢]

من [٣]

والتجربة [٦]

يقينا [٣]

الخلق [٦]

فالتحقیق بالبرهان علم و ملابسته عین تلک الحالة ذوق والغزل
بالسماع و التجربه یکسب الظن ایمان فهذه ثلاث درجات ۶
و وراء هؤلاء قوم جهال هم المنکرون لاصل ذلک المتعجبون من
هذه الکلام یسمعون و یسخرون و یقولون العجب انهم یهذون ۵
و فیهم قال الله تعالی و منهم من یستمع الیک حتی اذا خرجوا من عندک
قالوا للذین اوتوا العلم ماذا قال آنفا اولئک الذین طبع الله علی
قلوبهم واتبعوا اهوائهم والذین اهتدوا زادهم هدی و آتاهم
تقویهم و شیخ عالم عارف زاهد مجاهد شیخ الشیوخ قدوة اهل الطریقه
کاشف اسرار الحقیقه ابوالحسن علی بن عثمان بن ابی علی
غزنوی رحمه الله که اقران سلطان طریقه و برهان حقیقت شیخ ابو سعید
بن ابی الخیر فضل الله بن محمد المیهنی ست قدس الله تعالی روحه
و اقتدا هر دو بزرگوار در طریقت بزرگ او تا د و شیخ عباد ابو
الفضل محمد بن الحسن سرخسی ست قدس الله تعالی روحه در کتاب کشف
المحجوب لارباب القلوب آورده ست که چون بنده را از حق
سبحانه کشفی و نمایشی پدید آید و حال او قوی گردد و عبارت
دست دهد و فضل و هنر یاری کند سخن او منغلق شود تا همان
معبر ... و عبارت خود متعجب گردد و عقول از ادراک آن باز ماند

و یرفع الله الذین آمنوا منکم و الذین اوتوا العلم درجات ۶

آنفا ۵

هدی ۲

بن احمد ۲

دار رحمه

و اگر جمعی اعتراض آرند بر کلمات وی بنا بر فهم معنی امتزاج و (اتحاد)
حلول و اتحاد اعتراض آن معترضان به وهم و فهم ایشان باز گردد
نه بدان معنی و حقیقت مقصود اهل تعبیرات که در ظاهر عبارت نیاورند
و بدانند که ارباب احوال را امکان عبارت مطابق مقصود صریح
غیرت ایشان نباشد مطلع[2] از ظاهر عبارت مفهوم شود اقتدا نکنند و اقتدا
بآنچه مطلع از ظاهر عبارت ایشان مفهوم شود نشاید همچنانکه حمل بظاهر
ید الله فوق ایدیهم مثلا نمی شاید و هم در کتاب کشف المحجوب فی تحقیق السماع
هوا را هرگز با راستی موافقت نباشد هر سنه چیزی می جوید از طریق
اعوجاج تا اندران آویزد و تعلق فرموده است در هر کاری که
غرض نفسانی آمد برکت برخیزد و دل از طریق مستقیم بمحل اعوجاج
میل نماید و از دو بیرون نیست یا غرض برآید یا نی اگر غرض نفس برآید
هلاک وی اندران بود و در دوزخ را کلید جز حصول مراد
نفس نیست و اگر غرض برنیاید بر نجات وی اندران بود و کلید
بهشت بجز منع نفس از اغراض نیست قال الله سبحانه و نهی النفس
عن الهوی فان الجنة هی المأوی الآیه و بعضی از کبراء دین روح
الله تعالی ارواحهم اجمعین نیز درین معنی باین عبارت فرموده اند
المعارف الكشفية يستحيل التعبير عنها من عرفتها به فی عالم

[2] دیباچه

نیز

المتناطقين بالحروف والاصوات   وان ذكروا تلك المعارف
والمعاني باحسن عبارة وارشق اشارة انما خوطب بهذه
الكلمات قوم لا يشغلهم تشابه الالفاظ وان كانت متشابهة غايته
التشابه عن درك حقايق المعاني ولا يقطع عليهم عالم الملك
طريق الانس بعالم الملكوت ونيز اهل معرفت گفته اند آنچه دل
ببيند ومشاهده كند با سر مكشوف گردد وشده نبود محال باشد بحقيقت
عبارت از وي درست نيايد وعلامت شهود مشاهده باطن و
مشاهدات سر عجز ليست از عبارت كمال بي نهايت را حد ونهايت نيست   شهود
پديد آوردن واحاطت كردن محال بود قال بعض الكبار رحمهم الله
علامة تجلي الحق سبحانه على الاسرار ان لا يشهد السر ما يتسلط عليه
التعبير او يحويه الفهم فمن عبر او فهم فهو خاطر استدلال لا ناظر اجلال   التعبير
كذا في التعرف از آنكه مقصود ومشهود جز باسماء وصفات آن نتوان
داد وچون بكنه رسيد زبان گنگ شود ونيز هرچند عرفا وبلغا بهر
عبارتي كه دانند وتوانند از اوصاف آن در شوند عاقبت از بيان
فرو مانند ونهايت اوصاف نرسانند واز اينجاست كه منقول است
از امير المومنين علي رضي الله عنه كه فرمود من عرف الله سبحانه كل
لسانه ونيز اهل معرفت گفته اند مشاهدات ومنازلات قلوب

چون رسيد

حیرتست و مکاشفات و مواجید اسرار در نهایت متحیر و مدهوش
از آنکه در بر افتاده است و سر وی بآن مستغرق گشته چه خبر دارد
و چون خبر ندارد چگونه خبر دهد و گفته اند اشیعی بحدیث قیامت
روشن و مبرهن میکرد مصطفی صلی الله علیه و سلم چون ام المومنین
عایشه رضی الله عنها خبر داد که خلق را بقیامت برهنه بر انگیزند عایشه
رضی الله عنها گفت واسوأتاه مصطفی صلی الله علیه و سلم فرمود یا عایشه
آن روز مرد نداند که مرد است و زن نداند که زن است
چون قیامت که اثریست از اثار قدرت حق سبحانه بچشم
ظاهر این واجب کند او نی تر که مشاهده حق سبحانه تعالی سر این
حیرت واجب کند سر و رعا زمان افصح العرب و العجم صلی الله علیه و آله و صحبه و سلم
که عبارت همه معبران در جنب عبارت وی لکنتی است و کشف
همه مکشوفان در مقابله کشف وی حجابست در مقام کشف ستر
چنین فرمود لا احصی ثناء علیک و شیخ بزرگوار مبین الطریق
کاشف اسرار و الحقایق امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب
یوسف بن ایوب بن یوسف الهمدانی قدس الله تعالی
روحه و نور ضریحه فرموده است علم بصیرت را آفاتی و فاعلات
که جمله علوم در روی بیاید هر علمی در هر شیئی و منزلی جدا گانه بحسب

فرمود
واسوأتاه

استحقاق هر علمی چنانکه جوی ها در دریا بباید بحسب منزلت
هر جوی پس آنکه در دریاست هم در دریاست مثلاً در جوی
زیرا که جوی ها در دریاست هر چند که جوی ها را در دریا حکمی نباشد
لیکن بجوهر باقی ست و بعید و بسیار وانکه در جولیت در جوی
تنهاست نه در دریا همچنین آنکه در علم مکاشفت است هم در علم کشف
هم در علمهای دیگر وانکه در جوی ها علوم ست در دریای کشف
مدرس کشف چنانکه علم نحو میداند علم جوی ها میداند چون درس
کردن گیرد اعتراض نباید کرد منتظر باید بود تا انگاه که بیان کند
رسالها را که علم لدنی بر وبناست ومن ترک الادب علی
الباطن ورد علی ابواب الباب وحجة الاسلام امام غزالی رحمه الله
میگوید معرفت حق تعالی و معرفت صفات و افعال حضرت
ربوبیت جل ذکره وهو العلم بالله سبحانه وهو مطلوب
لذاته وما سواه من العلوم مطلوب لاجله کمتر از جولاهگی نیست
اگر کسی تمامت علوم روی زمین برخواند و همه صناعات نیز
بیاموزد لیکن در جولاهی رنج نبرده باشد ویرا نرسد که بر جولاه
اعتراض کند و اگر نیز در جولاهی رنج برده باشد ویرا نرسد
که بر کسی که از وی استاد تر باشد و رنج بیش برده باشد در ان

وهم

مثل

صنعت ایشان کند

صنعت انکار نکند بلکه باید که هرچه وی را منکر نماید بر قصور فهم
خویش حمل کند تا آنگاه که بر وی روشن شود چون این قدر عقل
او را نباشد از وی اعراض باید کرد و بجواب وی بالکلیه مشغول نباید شد
قصه موسی و خضر علیهما السلام تنبیه است برین دقیقه کشتی
یتیمان سوراخ کردن در آن حکمتی بود که آخر ظاهر شد این بباید
دانستن چنانکه حفظ مال ایتام و وجوب احترام مومن می شناسد
خضر نیز علیه الصلوة والسلام این قدر هر آینه شناخته است
اما سری دیگر بر وی مکشوف گشته است و عمل او بنا بر آن حکمت
و بنا بر آن سر بود و در صحیح بخاری است در باب ما یستحب
للعالم اذا سئل ای الناس اعلم ان یکل العلم الی الله تعالی باسناده
عن ابی بن کعب رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال قام
موسی النبی علیه الصلوة والسلام خطیبا فی بنی اسرائیل فسئل ای الناس
اعلم فقال انا اعلم فعتب الله عز وجل علیه اذ لم یرد العلم الیه فاوحی
الله سبحانه الیه ان عبدا من عبادی بمجمع البحرین هو اعلم منک الی آخر
الحدیث و هم در صحیح بخاری است رحمه الله در غیر این باب
در باب الخروج فی طلب العلم قال ابی بن کعب رضی الله عنه
سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول بینا موسی فی ملاء

من بني اسرائيل اذ جاءه رجل فقال هل تعلم احدًا اعلم منك قال
موسى عليه السلام لا فاوحى الله عز وجل الى موسى بلى عبدنا خضر
فسأل السبيل الى لقيه الى اخر الحديث قال العلامة النسفي رحمه
الله في شرح الحديث اورد هذا الخبر ههنا ليبين ان من سئل
من اعلم الناس في هذا الزمان وعنده انه اعلمهم كما ادعى من
الرجال لا يستحب له ان يقول انا بل يقول الله اعلم بذلك
لانه قد يكون اعلم منه في زمانه وهو لا يعلم بمكانه فعوتب موسى
عليه الصلاة والسلام بترك الافضل مع فعل الفاضل فلذلك
كان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لعلو قدرهم وعظم امرهم يعاتبون
على ما لا يعاتب عليه غيرهم وكان نبينا صلى الله عليه وسلم يقول
انا سيد ولد ادم ولا فخر اي لا اقول ذلك افتخارا بل ائتمارا
لامر الله عز وجل وقال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله
محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله روحه فالرسل عليهم الصلاة
والسلام وان كانوا في اعلى الدرجات من العلوم وانباء الغيب
فيما بينهم وبين الخلق يعمى عليهم امورهم حتى يعاملوهم بما هو طريقهم
وبما يحتملونه الا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتيه
الوحي صباحًا ومساءً من عند ذي العرش سبحانه ثم يعمى عليه

فضل الفاضل

الترمذي

وبما يحتملونه

رویة الهلال فی الصوم والفطر حتی شهد عنده شاهد فی الصوم وشهد عنده اعرابیان فی هلال الفطر فقبل شهادتهما وقال صلی الله علیه وسلم فی المتخاصمین انکم تختصمون الی ولعل بعضکم الحن بحجته من بعض وانما اقضی بما اسمع منکم فمن قضیت له من حق اخیه بشیء فانما اقطع له قطعة من النار الحدیث و دیگر بباید دانست که لیس فی شیء من اسرار المعرفة باطن یناقض الشرع بل باطن المعرفة یتمم ظاهر الشرع و تکمیل فمن هذا اذا انکشف علی اهل الحقایق اسرار الامور علی ما هی علیه نظروا الی الالفاظ الواردة فی الشرع فما وافق ما شاهدوه قرروه وما خالف اوّلوه و علی الجمله متشابهات در آیات قران و احادیث صحیحه و کلمات صحابه کرام سید انام صلی الله علیه وسلم رضی الله عنهم و در کلمات تابعین و تبع تابعین رضی الله عنهم اجمعین و همچنین در سخنان اکابر مشایخ طریقت که کبراء دین و عظمای اهل یقین اند قدس الله تعالی ارواحهم اجمعین بسیار واقع شده است تا اهل بصیرت گفته اند وقوع متشابهات از ضروریات طریق تحقیق است ولهذا السر لم یتکلم الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فی علوم المکاشفة الا بالرمز والایماء علی سبیل التمثیل والاجمال علما منهم بقصور

ظاهر
بلکه
ظاهر

افهام عوام المؤمنين بل بعض الخواص الضابطين الاحتمال والعلماء هم الكبراء ورثة
الانبياء فما لهم سبيل الى العدول عن نهج التأسي بهم والاقتداء
قال الله تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات
هن ام الكتاب واخر متشابهات الآية المتشابهات
قيل يشتبه معناها على من جهل وجوه خطاب الرب سبحانه
والمحكمات اصل ومن جهتها يحصل العلم بالتوحيد وتاويل المتشابه
وقيل المحكم ما دل على صفات الله تعالى من علمه وقدرته
وسمعه وبصره وسائر صفاته والمتشابه ما لا بد فيه عن ان يصرف
عن ظاهره الى وجه من وجوه التاويل فيه كقوله سبحانه في جنب الله
وخلقت بيدي وتجري باعيننا ونحو ذلك وما يعلم تاويله
الا الله منهم من وقف على هذا وقال لا يعلم تاويل المتشابه
الا الله تعالى واكثر من اهل العلم على ان الراسخين في العلم يعلمون
المتشابه قالوا ولو لم يكن للراسخين في العلم حظ في علم المتشابه
الا ان يقولوا آمنا به كل من عند ربنا لم يكن لهم فضل على الجهال
لانهم جميعا يقولون ذلك ان الله تعالى لم يسو خلقه في
العلم بالمتشابه وقال من وقف فائدة انزال المتشابه الابتلاء به
واعتقاد حقيته انه ما اريد به ومعرفة قصور افهام الخلق عن الوقوف

حقية

على المجمل

علينا لم يجعل لهم الله اليه سبيلا ثم ان القران كله محكم في معنى ومعناه انه متقن لا تناقض فيه قال الله تعالى الر تلك ايات الكتاب الحكيم الاية وكله متشابه في معنى ومعناه انه يوافق بعضه بعضا ويشبه بعضه بعضا قال الله تعالى نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني الاية وبعضه محكم وبعضه متشابه في معنى كما يفهم من هذه الاية كذا في التيسير للعلامة الكبير نجم الحق والدين ابي حفص عمر بن محمد بن احمد النسفي رحمه الله وفي شرح التاويلات في هذه الاية قال قوم المحكم ما في العقل بيانه والمتشابه ما لا يدرك بالعقل وانما يعرف بمجرد السمع وقيل الاية المحكمة ما فيها ذكر الامر بالتوحيد والايمان بالله عز وجل وغيرها من الايات متشابهة في حقائق السلمي قال محمد بن الفضل رحمه الله المحكم هو سورة الاخلاص لانه ليس فيها الا التوحيد فقط وفي عين المعاني للامام محمد بن طيفور السجاوندي رحمه الله في قول الله تعالى وما يعلم تاويله الا الله والراسخون عطف على اسم الله تعالى يقولون حال وعليه يحمل قول ابن عباس رضي الله عنهما انا من الراسخين في العلم ومجاهد انا ممن يعلم تاويله ابن جريج رضي الله عنه المتشابه ما لا سبيل الى معرفته والعبد مبتلى باعتقاد حقيقته لا غير كصفة الوجه واليد

الاستواء وقيل المتشابه ما خالف لفظه ظاهر المعنى فيه السمع والعقل لاشتباهه بما لا
يليق بمعناه والراسخون هم الذين حققوا العلم بالمعرفة والقول
بالعمل وفي معالم التنزيل للامام محيي السنة ابي محمد الحسين بن مسعود
الفراء البغوي صاحب كتاب المصابيح وشرح السنة وغيرهما رحمه الله
اختلف العلماء في نظم هذه الآية فقال قوم الواو في والراسخون
للعطف ويقولون حال اي وهم مع علمهم يقولون وهذا قول
مجاهد والربيع وذهب الاكثرون الى ان الواو للاستئناف
وهو رواية طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما وسئل مالك
رحمه الله عن الراسخين فقال العالم العامل بما علم المتبع وقيل الراسخ
في العلم من وجد في علمه اربعة اشياء التقوى بينه وبين الله عز وجل
والتواضع بينه وبين الخلق والزهد بينه وبين الدنيا والمجاهدة
بينه وبين نفسه والذين في قلوبهم زيغ قيل هم جميع المبتدعة
وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انتهى علم الراسخين في العلم
بتاويل القران الى ان قالوا امنا به كل من عند ربنا وهذا القول
اقيس في العربية واشبه بظاهر الآية والراسخون في العلم اي
الداخلون في العلم هم الذين اتقنوا علمهم بحيث لا يدخل في معرفتهم
شك واصله من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته يقال رسخ الايمان

علمهم

العلم

والتواضع بينه

اتقنوا

في قلب فلان

في قلب فلان وفي انوار التنزيل للامام ناصر الملة والدين البيضاوي
رحمه الله ومن وقف على الا الله فسر المتشابه بما استأثر الله تعالى
بعلمه كمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص اعداد
كعدد الزبانية او بما دل القاطع على ان ظاهره غير مراد ولم يدل
على ما هو المراد وفي التفسير الكبير للامام النحرير المناظر المتكلم المفسر
صاحب التصانيف المشهورة فخر الدين الرازي ابي عبد الله محمد بن عمر
بن الحسين القرشي البكري التيمي رحمه الله وهو الملقب بالامام
عند علماء الاصول وهو المعز للشبه الى القرين المبطل لها باقامة
البراهين في تفسير هذه الاية العلماء ذكروا في فوائد المتشابهات
وجوها منها انه متى كانت المتشابهات موجودة كان الوصول
الى الحق اصعب واشق وزيادة المشقة توجب مزيد
الثواب ومنها ان القران اذا كان مشتملاً على المحكم والمتشابه
افتقر الناظر فيه الى العلم بطريق التاويلات والترجيحات ... افتقر في تعلم ذلك الى تحصيل علوم كثيرة ... كان ... بدليل وحينئذ يتخلص عن ظلمة
التقليد ويصل الى ضياء الاستدلال ومنها وهو الوجه الاقوى
في هذا الباب ان القران مشتمل على دعوة الخواص والعوام و
طبايع العوام تنبو في اكثر الامر عن ادراك الحقائق فمن سمع
من العوام في اول الامر اثبات موجود ليس بجسم ولا متحيز ولا

التفسير
الرازي
للشبه
الاستعانة
الاستدلال

مشار اليه فمن ان هذا عدم ونفي توقع في التعطيل وكان
الاصلح ان يخاطبوا بالفاظ دالة على بعض ما يناسب ما توهموه و
تخيلوه ويكون ذلك مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالقسم الاول
وهو الذي يخاطبون به في اول الامر يكون من باب التشبيهات
والقسم الثاني وهو الذي يتكشف لهم في اخر الامر هو المحكمات فهذا
ما حضرنا في هذا الباب والله تعالى اعلم . مراده در حدائق
الحقائق سيدنا مولانا تاج الحق والدين روح الله تعالى روحه
شمس العارفين ملك الزمان ابو جعفر محمد بن طيفور سجاوندي رحمه
الله ميگويد وقف بر الا الله لازم است مذهب سنت و جماعت
و سر ما ايمان بقرآن عمل است بمحكم و تسليم متشابه كه معني او باطن
لفظ مخالف مي نمايد و آنچه واضع لغت از ين الفاظ متشابهات
خواسته است مراد نيست و متشابهات [illegible] است در صفات
خداوند عز وجل ذاتا و فعلا چون وجه الله و يد الله و جاء
ربك والرحمن على العرش استوى و در احقاف كه مخزن
حقائق است و تاليف او نتيجه خاطر عاطر سيد امام شهيد ناصر الملة
والدين ابو القسم يوسف بن محمد الحسني المدني السمرقندي است
نور الله تعالى روضته مذكور است الكلام للافهام لا للابهام

ولكن و عسى الحكمة

امام

استوى

احقاف

ولكن دعت الحكمة البالغة الى ايراد المتشابهات في التنزيل وكذلك
الكتب السالفة والمتشابه مذكور لمقاصد لها لم يوضع لها
الكلام ولا نجد كتابا في الحكمة الا والخفي فيه اكثر من الظاهر وفي
كلام الفصحاء والمحلى بالاستعارة والتشبيه اكثر وفي شرح الكشاف
للطيبي رحمه الله معرفة ما للانسان سبيل الى معرفته ومعرفة ما لا سبيل
الى معرفته عين علوم الراسخين فمن اشرف منزلة العلماء الراسخين
انهم يميزون بين ما يمكن علمه وبين ما لا يمكن ان يعلم ويعلمون
ما الذي يدرك اذ طلب وما الذي لا يدرك وعلى اي
غاية يجب ان يقف طالب العلم اي مكان يتجاوزه وقال
بعضهم العلم الراسخ هو الذي رسخ في القلب بحيث لا يمكن لصاحبه
مخالفته وظهر اثره في الاعضاء بحيث لا ينفك شئ منها عن مقتضاه
وقال ابو سعيد الخراز قدس الله تعالى روحه الراسخون في العلم هم
الذين كملوا في جميع العلوم وعرفوها واطلعوا على همم الخلائق
كلهم اجمعين وقال بعض الكبراء رحمهم الله ما يعلم تاويله الا الله
ومن وجد علمه من الله سبحانه وهم الذين جردوا اسرارهم لورود
الالهام وما يذكر الا اولوا الالباب قيل الالباب العقول الصافية
عن قشر التخيل والوهم لا تزغ قلوبنا قال ابن عطاء رحمه الله لا تزغ

الاعضاء [2] لا ينفك [3]

كملوا [5] همم [6]

الميل الى شيء سوى الحق سبحانه قال الامام حجة الاسلام رحمه الله الراسخون في
العلم والعارفون من الاولياء وان جاوزوا في المعرفة حدود العوام
وجالوا في ميدان المعرفة وقطعوا من بوادي جهلها اميالا كثيرة فما
بقي لهم مما لم يبلغوه وهو بين ايديهم اكثر بل لا نسبة لما طوي عنهم الى ما
كشف لهم لكثرة المطوي وقلة المكشوف بالاضافة اليه فبالاضافة
فبالاضافة الى المطوي المستور قال سيد الانبياء صلوات الله وسلامه
عليه لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك
وبالاضافة الى المكشوف قال صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله ولكن
العجز والقصور ضرورياً في آخر الامر بالاضافة الى منتهى الجلال
قال سيد الصديقين ابو بكر الصديق رضوان الله تعالى عليه العجز عن
درك الادراك ادراك وقال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله
فان قلت فاي فائدة في مخاطبة الخلق بما لا يفهمون فجوابك
انه قصد جهد الخطاب تفهيم من هو اهله وهم الاولياء والراسخون
في العلم وقد فهموه فليس من شرط من يخاطب العقلاء بكلام
ان يخاطبهم بما يفهمه الصبيان والعوام بالاضافة الى العارفين
كالصبيان بالاضافة الى البالغين ولكن على الصبيان ان يستفهموا
البالغين عما لم يفهموه وعلى البالغين ان يجيبوهم بان هذا ليس

من شأنكم

اهله

يفهمه

من شانكم وتستمر من اهله فخوضوا في حديث غيره وقيل للجهال
فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فاذا سألوا فان كانوا
يطيقون فهمه فهموه والا قالوا لهم وما اوتيتم من العلم الا قليلاً
لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم مالكم ولهذا السؤال عنه
بدعة وهذا المعنى قول مالك رحمه الله الكيفية مجهولة يعني تفصيل
المراد به غير معلوم وفي حقائق التفسير للشيخ الامام العالم العارف
ابي عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى السلمي النيسا
بوري قدس الله تعالى روحه قد روي عن علي رضي الله عنه من قوله
وقد روي مسندا ايضاً الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل
آية ظهر وبطن ولكل حرف حد ومطلع وقال بعض الكبراء
رحمهم الله في هذا الخبر المروي موقوفاً ومرفوعاً وفي بعض رواية
ان للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلعاً ان الظهر هو التفسير
والبطن هو التأويل والحد ما يتناهى اليه الفهم من معنى الكلام
والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العلام جل ذكره
والتأويل يختلف بحسب احوال المستمع واوقاته في مراتب
سلوكه وتفاوت درجاته وكلما ترقى عن مقامه انفتح له باب
فهم جديد واطلع به على لطيف معنى عتيد والله تعالى في كل كلمته

السؤال هذه معاني الايمان
بها واجب والكيفية
مجهولة لكم و

اسرار يعقد الحجر دون نفادها فكيف السبيل الى حصرها وتعدادها

وفي التيسير التفسير علم نزول الاية وشانها وقصتها والاسباب

التي نزلت فيها والاقوام الذين اريد دابها والتاويل صرف

الاية الى معنى تحتمله موافق لما قبلها او ما بعدها وقيل التفسير

كشف ظاهر الكلام والتاويل بيدا كردن مغز سخن است فالتفسير هو علم

النزول لا يتكلم فيه الا بالسماع والتاويل سايغ بالاستنباط

لنيرها موافقة النص والاجماع وقال الشيخ الامام العارف

الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى

روحه من القران لطائف تلهيك عن نفسك وعن داريك

وتعلق قلبك بولي اللطائف ومنه اسرار احيى الله بها قلوب

خاصته من الانبياء وقلوب نجباء الاولياء وعجز عن احتمالها

عامة الاولياء فمن دونهم من الموحدين وهي الحروف المنفردة

في اوائل السور فيها علم جميع ما في تلك السورة وانما يفهمه من احيى

الله تعالى قلبه به لا بعلمه وقال علم الهدى رئيس اهل السنة والجماعة

الشيخ الامام ابو منصور قدس الله تعالى روحه في هذا البيان

بطريق الرمز اظهار كمال القدرة الالهية فله سبحانه ان يخص

ما شاء من المعاني فيما شاء من الاشياء وله عز وجل

كشف باطنه
وبالفارسية تفسير روشن
كردن روى سخن است

النص وتاويل ص

الترمذي

الالهية

يفهم المراد

ان یعلم المراد من اراد من خلقه دان قصرت العقول عن ذلک
و در ترجمهٔ عوارف است هر کلمه از کلمات احادیث نبوی صلی الله علیه وسلم
و سخنان مشایخ و کبراء دین رضی الله عنهم ظهری و بطنی دارد
و هر بطنی بطنی دیگر و تا اول بر مقتضای فهم بطن اول عمل نکند
از فهم بطن ثانی بی بهره ماند و علی هذا هر فهمی دلیل عملی دیگر
و هر عملی سبیل فهمی دیگر تا آنگاه که بمنتهای بطون کلام برسد و امکان
رسیدن بمقام متکلم و درجهٔ علم او باشد و از اینجا معلوم شد که وصول
بمنتهاء بطون کلام الهی و احادیث نبوی متعذر و کسی نبود و اما کلمات
مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم هر که اقتفاء اشارات ایشان
نماید و پایه پایه از مدارج و معارج اعمال و فهوم آن ترقی کند و
قوت وصول بمقام متکلم دارد ممکن که بمنتهاء بطون کلام وی برسد
و دیگر باید دانست که مذهب وقف بر وما یعلم تاویله الا الله
و قول باستیناف و مذهب عدم وقف و قول بالعطف
هر دو مذهب صحیح است و هر دو از مذاهب اهل سنت
و جماعت است و هر دو روایت است از عبد الله بن عباس
رضی الله عنهما و غیره و بین المذهبین تنافی نیست عند اهل الحق
والحقیقت و تامل شافی در این سخنان گذشته فصل الخطاب.

فهم ظاهر عملی بجا نیارد از
نصیبی نیابد و تا بر مقتضای
فهم بطن اول
بمنتهای بطون رحمتی بود که امکان
رسیدن

بین المذهبین روشن ومبرهن میکردد وخواجه امام عالم عارف ربانی
ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه
فرموده اند عمل درین کمترین مقامی از وی معاملت است ومعامله آنست
که جمله فرایض قالبی وقلبی بجای آرد وعلم درین کمترین رتبه وی
دیگر آنست که جمع میان دو قول متضاد بکند ودر تفسیر اقوال
متضاد بسیارست چون ۲ تنبیه مفسر پیش از نقل نبود وشنونده
را از شنود جز حیرت وسرگردانی نباشد مفسر باید که با فهم ودرایت
باشد ودر شناخت عربیت ودر شناخت عقاید با حظی
بلیغ ودر کمال زهد باشد دیدن عجایب قران متفاوت
است بر حسب تفاوت سالکان فهم هر کس در خور مشرب
وی باشد کسی که بمعامله بنده خدای تعالی نبود در مراد رایت
دلیل است راه خدای عز وجل نباشد امثال وحکم در کتاب
عزیز بسیارست لیکن جمال خویش جز طالبی صاحب بصیرت
ننماید هر طبقه از طبقات اهل دین را فهمی است جداگانه علم
لغت وفقه وکلام مقدمه علم اقدام است وعلم اقدام
مقصود سالکان راه حق است سبحانه خوف ورجا وصبر وشکر
ومحبت وشوق صبارند در بلا درابتدا انگاه شکور رند در بلا در

ریتبه

تا کی این

در انتها از پس این عمارات دل مشغول گشتن ست و مقاتله
اعدای دل و عقل را میان بستن ست و از عیب دیگران
بعیب خود آزاد شدن ست و از پس این مکر الله را اقدام
مخلصان دیدن ست و از پس این اسرار غیبی بصیرت
سریرت مطالعه کردن ست و از پس این قدم خاص حق
معلوم کردن ست چون مردانی رسیده مبداء ارادت حق
سبحانه پدید آمد آن فهم که خلفاء راشدین را بود رضی الله عنهم
اجمعین در یافتن معانی کتاب مهیمن از پس انبیا علیهم الصلوة
والسلام کس را نه بود زیرا که صفاء سر شان و نقاء قلب ایشان
بیشتر بود از آنچه در میان خلق ست اگر شیخ مقدمه آن زمان
بودی دیگران راه نیز دیدی عصاکش آن سادات باید
اگر دیگران عصا توانند داشت و شنید از ند تصرف نفسانی
شهوانی در تقدیم و تاخیر احوال پاکان سلف رضی الله تعالی
عنهم اجمعین هر کس باندازه فهم خویش در دریای وحی پاک
غوص کردند و بقدر همت خویش گوهر یافتند فهم عقبی زاهدان
و عابدان را بود و فهم هنر و عیب خود مریدان را بود و فهم
مستیان و نیستیان خود راه روان را بود معلم بحقیقت حق ست عز و جل

قلب ایشان

بحقیقت

هرکس را باندازه صفاء فهم مردمی وبهره وازینی بود که سید
انبیا علیه وعلیهم الصلواة والسلام وعلی آل کل واصحابه اجمعین
از همه عالم تر بود که بیش از همه پاکتر وبیشتر از همه صافی تر بود
قال الله تعالی وعلمک ما لم تکن تعلم وکان فضل الله علیک عظیما
قال عز من قائل الرحمن علم القرآن دیگر بباید دانستن که حکم کلمات
متشابهات در شریعت باجماع صحابه وتابعین وتبع تابعین ومن
بعدهم من السلف الصالحین رضی الله عنهم اجمعین وباخبار صحیحه
واستدلالات بآیات که سند این اجماع اند آن ست
که فرض ولازم ست علی عموم الخلائق بنسبت این عبارات
وحقائق رعایت سبعت وظیفه التقدیس ثم التصدیق
ثم الاعتراف بالعجز ثم السکوة بالکلیة عن الخوض فیها
ثم الامتثال عن التصرف فیها ثم کف الباطن عن البحث عنه
والتفکر فیه ثم التسلیم لاهل المعرفة وهذه امور بیانها الفیا :
برهانها فلنشرحها وظیفة وظیفة مقتبسین فی ذلک من کلام
الامام حجة الاسلام رحمه الله فی کتابه الجام العوام فی علم الکلام
وغیره الوظیفة الاولی تقدیس الرب عز وعلا عما یفهم من ظواهر
هذه الالفاظ من المخلوقیة وما یتبعها من الجسمیة ولوازمها

بیان مرتبه نبوت

بیان علم متشابهات

الامساک

الوظیفه الاولی

فعلی العامی

فعلى العامي

وغيره ان يتحقق قطعا ويقينا ان ذلك محال على الله تعالى وهو عنه
مقدس فان خطر بباله ان الله جسم فهو عابد صنم فان كل جسم
مخلوق وعبادة المخلوق كفر وعبادة الصنم كان كفرا لانه مخلوق
وكان مخلوقا لانه جسم سواء كان عظيما كالارض او مشرقا كالشمس
كالشمس والقمر والكواكب او مشتقا لالون له كالهواء او
عظيما كالعرش والكرسي والسماء او صغيرا كالذرة والهباء
او جمادا كالحجارة او حيوانا كالانسان والجسم عبارة عن مقدار
طول وعرض وعمق يمنع غيره من ان يوجد بحيث هو الا ان
يتنحى عن ذلك المكان وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله
في كتابه المقصد الاسنى في شرح اسماء الله الحسنى في شرح اسمه سبحانه
القدوس هو المنزه عن كل وصف يدركه حس او يتصوره
خيال او يسبق اليه وهم او يختلج به ضمير او يقضي به تفكر وليست
اقول منزه عن العيوب والنقائص فان ذكر ذلك يكاد
يقرب من ترك الادب فليس من الادب ان يقول
القائل ملك البلد ليس بحائك ولا حجام فان نفي الوجود
يكاد يوهم امكان الوجود وفي ذلك الايهام نقص بل اقول
القدوس هو المنزه عن مشابهة كل وصف من اوصاف

مشتقا

تعريف الجسم عندهم

يقرب

الكمال الذي يظنه اكثر الخلق كمالاً في حقهم لان الخلق اولا نظروا
الى انفسهم وعرفوا صفاتهم وادركوا انقسامها الى ما هو كمال
ولكن في حقهم مثل علمهم وقدرتهم وسمعهم وبصرهم وكلامهم وارادتهم
واختيارهم ووضعوا هذه الالفاظ بازاء هذه المعاني فقالوا
ان هذه اسماء الكمال ونظروا ايضا الى ما هو نقص في حقهم
مثل جهلهم وعجزهم وعماهم وصممهم وخرسهم فوضعوا بازاء هذه
[المعاني هذه الالفاظ ثم كان غايتهم في الثناء على الله تعالى ووصفه ان]
وصفوه بما هو اوصاف كمالهم كما انه عز وجل منزه عن اوصاف
نقصهم بل كل صفة يتصور الخلق فهو سبحانه منزه مقدس عنها وعما
يشبهها ويماثلها ولولا ورود الرخصة والاذن باطلاقها
لم يجز اطلاق اكثرها [وهو سبحانه منزه عن اوصاف كمالهم كما انه] وقال في جامع الاصول في اخر حرف
الصاد في الكتاب العاشر في الصفات ابو هريرة رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية ان الله
يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها الى قوله عز وجل ان الله
كان سميعا بصيرا الآية ورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع
ابهامه على اذنه والتي تليها الى عينه اخرجه ابو داود رحمه الله
ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اذا قاتل احدكم اخاه فليجتنب الوجه فان الله تعالى خلق ادم

على صورته اخرجه مسلم رحمه الله وأخرج البخاري رحمه الله الا قوله
الوجه ثم قال في جامع الاصول وقد تقدم فيما مضى من الكتاب
سيجيء فيما يرد منه احاديث تتضمن اشياء من الصفات
كالنفس واليد والقدم والروح والكلام والسمع والبصر الا ان تلك
الاحاديث هي بمواضعها التي فيها اولى فلم نذكرها ههنا و اقتصرنا
على ذكر هذه الاحاديث في هذا الكتاب مفردا لئلا يخلو
الكتاب من شيء مفرد في احاديث الصفات والله تعالى اعلم
وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله فما عرف احد الله تعالى
ثم قاس بين صفات الله تعالى وصفات نفسه وتعالى
صفات الله تعالى وتقدس عن ان تشبه صفاتنا فتكون
هذه معرفة قاصرة يغلب عليها الايهام والتشبيه فينبغي ان
يقترن بها المعرفة بنفي المشابهة اصلا وبنفي اصل المناسبة مع
المشاركة في الاسم فافهم ذلك الوظيفة الثانية الايمان و
التصديق وهو ان يعلم قطعا ان هذه الالفاظ اريد بها معنى
يليق بجلال الله تعالى وان ما وصف الله تعالى به نفسه
او وصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كما وصفه وحق بالمعنى
الذي اراده وعلى الوجه الذي قاله وان كنت لا تقف

الوظيفة الثانية

على حقيقته والتصديق وان كان بعد التصور لكن التصديق بالامور الجملية ليس بمحال فان الايمان بالجمليات التي ليست بمفصلة في الذهن ممكن ولكن تعديه سبحانه الذي هو نفي المحال عنه عز وجل ينبغي ان يكون مفصلاً فان المنفي هو الجسمية ولوازمها ونفي ما سبق ذكره والفائدة في مخاطبة الخلق بما لا يفهمون معرفة قصور افهام الخلق عن الوقوف على ما لم يجعل لهم الله سبيلاً والايمان به واعتقاد حقيقة ما اريد به انه قصد بهذا الخطاب تفهيم من هو اهله وهم الاولياء والراسخون في العلم وقد فهموه قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله خاطب الله تعالى هذه الطائفة بالاشارات وكلم الناس بالعبارات اسعدهم الله تعالى باخلاص طاعته ونعمهم بوجود حقائق وحدانيته وايدهم بمداومة مناجاته والقى عليهم محبته واختار قلوبهم لذكره وطهر اسرارهم لمحبته وكنفهم بقربه وافرغ عليهم مواهبه واظهر عليهم معاني كلامه واجرى على السنتهم الحكمة والتسليم به وعصمهم في قيام الشواهد حتى كانوا في الارض منار الخلق وفي السماء اعلاما للملائكة وهم بالله عز وجل مشتغلون والى الله منقطعون وان الله تعالى لا يكون لاحد حتى يكون له ~~حتى يكون لهم احتجابهم للعباد~~ البلاء

الجسمية

للخلق

بل لا يكون له احتجابهم

وكان هو انيسهم وجليسهم ومحدثهم ونعيم قلوبهم وقرة اعينهم فصارت
اجسادهم مع الخلق موجودة وقلوبهم عن الخلق مفقودة فنفوس هذه
الطائفة في الدنيا وقلوبهم في العقبى وارواحهم عند المولى
الى اخر اوصافهم وقال الشيخ السلمي ايضا رحمه الله في حقائق
التفسير وحكى عن الصادق جعفر بن محمد رضي الله عنهما انه قال
كتاب الله تعالى على اربعة اشياء العبارة والاشارة
واللطائف والحقائق فالعبارة للعوام والاشارة للخواص
واللطائف للاولياء والحقائق للانبياء وفي الجامع الصحيح للامام
الدنيا ابي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله في باب
كتابة العلم حدثنا محمد بن سلام قال انا وكيع عن سفيان
عن مطرف عن الشعبي عن ابي جحيفة قال قلت لعلي رضي الله عنه
هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله عز وجل او فهم اعطيه
رجل مسلم او ما في هذه الصحيفة الحديث وقال رحمه الله ايضا في
الجامع الصحيح في باب حفظ العلم حدثنا اسمعيل قال حدثني اخي
عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله
عنه انه قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين
فاما احدهما فبثثته واما الاخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم

البخاري

الشعبي

قالوا في شرح الصحيح المراد بالاول علم الاحكام والاخلاق وبالثاني علم الاسرار المصون عن الاغيار المختص بالعلماء بالله تعالى من اهل العرفان قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة واقل النصيب من علم المعرفة ان لا يشهد ولا يجحد وان لم يعرف فليعترف ولكن تعقله التسليم لاهله فهو معقل المسلمين وفيه يسلمون من عدوهم وبه يأمنون البدع في دينهم وقال بعضهم العلم المكنون والسر المصون علم هذه الطائفة وهو نتيجة الخدمة وثمرة الحكمة لا يظفر به الا الغواصون في بحار المجاهدات ولا يسعد به الا المصطفون بانوار المشاهدات واهل العرفان بالله سبحانه لها منكرون وعنها مدبرون وقال الشيخ شهاب الحق الدين ابو حفص عمر السهروردي قدس الله روحه علومهم كلها انباء عن وجدان واعتزاز عرفان استصعبت نكتها على الاشارة وطفحت على العبارة بشهادتها الادراع بدلالة التشام والائتلاف وكرعت حقايقها من بحر الالطاف وقد اندرس كثير من دقيق علومهم كما انطمس كثير من حقائق رسومهم وقد قال الجنيد رحمه الله علمنا هذا طوى بساطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم في حواشيه ومما انشد فيهم

المصون

ستعاو اعلى

فاستقاموا على السرى ديار السنى والعز والشكر والحمد لمن زين الصفا
ولعشق الصدق شمّ من بحار الغيب وردّ على ورد عليهم سلام الله
ما هبت الصبا قبل ابتسام الصبح في طالع سعد الوظيفة الثالثة
الاعتراف بالعجز ويجب على كل من لا يقف على كنه هذه المعاني
وحقيقتها ولا يعرف تأويلها والمعنى المراد بها ان يقرّ بالعجز
فان الصدق واجب وهو في الواقع عن دركه عاجز فان
ادّعى المعرفة فقد كذب والراسخون في العلم والعارفون
من الاولياء وان جاوزوا في المعرفة حدود العوام فما بقي
لهم مما لم يبلغوه اكثر الوظيفة الرابعة السكوت عن السؤال
وذلك واجب على العوام لان التعاطي بالسؤال متعرض لما
لا يطيقه وخائض فيما ليس اهله فان سأل جاهلا زاده جوابه جهلا
وربما ورّطه في الكفر من حيث لا يشعر وان سأل عارفا عجز
العارف عن تفهيمه لقصور فهمه كما عجز البالغ عن تفهيم ولده
الصبي مصالح بيته وتدبيره بل عن تفهيم مصلحته في خروجه
الى المكتب بل كما عجز الصانع عن تفهيم النجار دقائق صناعته
فان النجار وان كان بصيرا بصناعته فهو عاجز عن دقائق الصناعة
لانه انما فهم دقائق النجر باستغراق العمر في تعلمه وممارسته فكذلك

لهم همم تسمو الى العلم الفذ
بحار الحيا والعلم والحلم
والتقى
والولا لهم الوظيفة الثالثة

الوظيفة الرابعة

اهله

الصائغ بفن الصياغة لانه صرف العمر الى تعلمه وممارسته فكذلك

فالمشغولون بالدنيا وبالعلوم التي ليست من قبيل معرفة

الله تعالى عاجزون عن معرفة الامور الالهية عجز كافة المعرضين

عن الصناعات فيهما بل عجز الصبي الرضيع عن الاغتذاء باللحم

والخبز لقصور في فطرته لا لعدم الخبز واللحم ولا لانه قاصر عن

تغذية الاقوياء لكن لان طبع الضعفاء قاصر عن التغذي به فمن

اطعم الصبي الضعيف اللحم والخبز او مكنه من تناوله فقد اهلكه

فكذلك العامي [2] بالسؤال بهذه المعاني وجب زجره ومنعه

وضربه بالدرة كما كان يفعله عمر رضي الله عنه بكل من كان يسأل

عن الايات المتشابهات وكما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الانكار على قوم رآهم خاضوا في مسألة القدر وسألوا عنه

فقال صلى الله عليه وسلم [6] انما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال

او لفظا هذا معناه كما اشتهر في الخبر الوظيفة الخامسة الامساك

عن التصرف في هذه الالفاظ الواردة ويجب على عموم

الخلق الجمود على الفاظ هذه الاخبار والامساك عن التصرف

فيها من ستة اوجه التفسير والتاويل والتصريف والتفريع

والجمع والتفريق الاول التفسير واعني به تبديل اللفظ بلغته

[2] اذا طلب

[6] ابهذا امرتم فقال صلعم

الوظيفة الخامسة

٤

امز

اخرى تقوم مقامها في العربية ومعناها بالفارسية والتركية
بل لا يجوز النطق الا باللفظ الوارد لان من الالفاظ العربية
ما لا يوجد لها فارسية تطابقها ومنها ما يكون مشتركا في العربية
ولا يكون في العجمية كذلك والتصرف الثاني التاويل وهو
بيان معناها بعد ازالة ظاهرها وهذا انما يقع من العامي بنفسه
او من العالم الى العامي او من العارف مع نفسه بينه وبين
ربه عز وجل فهذه ثلثة مواضع الاول تاويل العامي على سبيل
الاستقلال بنفسه وهو حرام كخوض البحر المغرق ممن لا يحسن السباحة
ولا شك في تحريمه فبحر معرفة الله تعالى ابعد غورا واكثر
معاطب ومهالك من بحر الماء لان هالك هذا البحر لا حيوة بعده وبحر الدنيا
لا يزيل الا الحيوة الزايلة وذلك يزيل الحيوة الابدية فشتان
بين الخطرين الموضع الثاني ان يقع ذلك من العالم مع العامي وهو
ايضا ممنوع ومثاله ان يجر السباح الغواص في البحر مع نفسه عاجزا
عن السباحة مضطرب القلب والبدن وذلك حرام
لانه عرضه لخطر الهلاك لانه لا يقوى على حفظه في لجة البحر وان
قدر على حفظه في القرب من الساحل ولو امره بالوقوف
بقرب الساحل لا يطيقه وان امره بالسكون عنه لا يستطاع

ومنها ما يوجد لها فارسية تطابقها لكن ما جرت عادة الفرس باستعارتها فيها صح

ثلثة صح

كخوض البحر المغرق ممن لا يحسن السباحة صح

العالم الى صح

الامواج واقبال التماسيح وقد فغرت فاها واتفقت للالتقام اضطرب قلبه وبدنه ولم يسكن على حسب مراده للقصور طاقته هذا هو المثال الحق اذا فتح للعامي باب التاويلات والتصرف على خلاف الظاهر وفي معنى العوام الاديب والنحوي والمحدث والمفسر والفقيه والمتكلم بل كل عالم سوى المتجردين لتعلم السباحة في بحار المعرفة القاصرين اعمارهم عليه الصارفين وجوههم عن الدنيا والشهوات المعرضين عن المال والجاه والخلق وساير اللذات المخلصين لله تعالى في العلوم والاعمال القائمين بجميع حدود الشريعة وادابها بالقيام بالطاعات وترك المنكرات المفرغين قلوبهم عن المال والجاه المستحقرين للدنيا بل للاخرة و للفردوس الاعلى في جنب محبة الله تعالى فهولاء اهل الغوص في بحر المعرفة وهم مع ذلك كلهم على خطر عظيم يهلك من العشرة تسعة الى ان يسعد واحد بالدر المكنون والسر المخزون اولئك الذين سبقت لهم منا الحسنى فهم الفائزون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون الموضع الثالث تاويل العارف مع نفسه في السر بينه وبين ربه عز وجل وهو على ثلثة اوجه فان الذي انقدح في سره انه المراد من لفظ الاستواء والفوق

بحار

كله

مثلاً اما ان يكون مقطوعاً به او مشكوكاً فيه او مظنوناً ظناً غالباً

فان كان قطعياً فليعتقده وان كان مشكوكاً ~~فليباعا لعد~~

فليجتنبه ٢

ولا يحكم على مراد الله تعالى وعلى مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
من كلامه الا احتمال ان يعارضه مثله من غير ترجيح بل الواجب
على السالك التوقف وان كان مظنوناً فاعلم ان للظن متعلقين
احدهما ان المعنى الذي انقدح عنده هل هو جائز في حق الله
تعالى او هو محال والثاني ان يعلم قطعاً جوازه لكن تردده في انه
هل هو مراد باللفظ ام لا مثال الاول تاويل لفظ الاستواء
على العرش فانه اراد به النسبة الخاصة التي للعرش ونسبته ان الله
تعالى يتصرف في جميع العالم ويدبر الامر من السماء الى الارض بواسطة
العرش فانه سبحانه لا يحدث في العالم صورة ما لم يحدثه في العرش
كما لا يحدث النقاش والكاتب صورة وكلمة على القرطاس
ما لم يحدثه في الدماغ فبواسطة الدماغ يشيد القلب امر عالمه

يدبر ٢

الذي هو بدنه فربما يتردد في ان اثبات هذه النسبة للعرش
الى الله تعالى هل هو جائز اما بوجوده في نفسه او لانه سبحانه اجرى
به سنته وعادته وان لم يكن خلافه محالاً فاثبات هذه النسبة
ان كان جائزاً عقلاً فهل هو واقع وجوداً هذا مما قد يتردد فيه

الناظر وربما يظن وجوده وهذا امثال الظن في نفس المعنى ومثال ذلك
الثاني تاويل لفظ الفوق بالعلو المعنوي الذي هو المراد بقولنا
السلطان فوق الوزير فانا لا نشك في ثبوت معناه لله تعالى
لكنا ربما نتردد في ان لفظ الفوق في قوله سبحانه يخافون
ربهم من فوقهم هل اريد به العلو المعنوي ام اريد به معنى آخر
يليق بجلال الله تعالى دون العلو المكاني الذي هو محال على
ما ليس بجسم ولا هو صفة في جسم وكل واحد من الظنين اذا
انقدح في النفس حاك في الصدر فلا يدخل تحت الاختيار
دفعه عن النفس ولا يمكنه اذ لا يظن فان للظن اسبابا
ضرورية لا يمكن دفعها ولا يكلف الله نفسا الا وسعها
لكن عليه وظيفتان احديهما ان لا يدع نفسه تطمئن اليه جزما
من غير شعور بامكان الغلط فيه ولا ينبغي ان يحكم مع نفسه
بموجب ظنه حكما جازما والثانية انه ان ذكره لم يطلق القول
ان المراد بالاستواء كذا او المراد بالفوق كذا[2] انا اظن كذا فيكون
صادقا في خبره عن نفسه وعن ضميره ولا يكون حكما على صفة
الله تعالى ولا على مراده عز وجل بكلامه بل حكما على نفسه وبيانا
على ضميره فان قيل وهل يجوز ذكر هذا الظن والتحدث به

قلنا

[2] كذا لانه حكم بما لا يعلم وقد قيل ولا تقف ما ليس لك به علم لكن يقول انا اظن انه

كما اشتمل عليه ضميره وكذلك لو كان قاطعاً فهل له ان يتحدث به

قلنا انما يكون ذلك على اربعة اوجه فانه اما ان يكون مع نفسه

او مع من هو مثله في الاستبصار او مع من هو مستعد للاستبصار

بذكائه وفطنته وتجرده لطلب معرفة الله تعالى او مع العامي

فان كان قاطعاً فله ان يحدث نفسه به ويحدث به من هو مثله

في الاستبصار او من هو متجرد لطلب المعرفة مستعد له خالياً

عن الميل الى الدنيا والشهوات والتعصبات للمذاهب وطلب

المباهات في المعرفة والتظاهر بذكرها مع العوام فمن اتصف بهذه

الصفات فلا باس بالتحدث معه ومنع العلم عن اهله ظلم كبثه الى غير

اهله واما العامي فلا ينبغي ان يحدث به وفي معنى العامي كل من

لا يتصف بالصفات المذكورة بل مثاله ما ذكرناه من اطعام

الرضيع الاطعمة القوية التي لا يطيق واما المظنون فحديثه مع نفسه

اضطرار فان ما ينطوي عليه الذهن من ظن وشك وقطع

لا تزال النفس تحدث به ولا قدرة على الخلاص منه ولا منع منه

ولا شك في منع التحدث بالمظنون مع العوام بل هو اولى

بالمنع من المقطوع واما تحدثه بالمظنون مع من هو في مثل درجته

في المعرفة او مع المستعد له ففيه نظر ولا يبعد ان ينظر الى قراين

الاستبصار

حال السائل والمستمع فان علم انه ينتفع به تحدث بالمظنون
وان علم انه يتضرر به ترك التحدث وان ظن احد الامرين كان
ظنه كالعلم التصرف الثالث الذي يجب الامساك عنه
التصريف ومعناه انه اذا ورد قوله تعالى استوى على العرش
فلا ينبغي ان يقال مستو ويستوي لان المعنى يجوز ان يختلف
التصرف الرابع الذي يجب الامساك عنه القياس والتفريع
مثل ان يرد لفظ اليد فلا يجوز اثبات الساعد والكف
والعضد مصيرا الى ان هذا من لوازم اليد والبعد من هذا اثبات
الفم عند ورود الضحك واثبات الاذن عند ورود
السمع وكل ذلك محال وكذب وزيادة وقد يتجاسر بعض الحمقاء
من المشبهة فلذلك ذكرناه التصرف الخامس الذي يجب
الامساك عنه الجمع بين المتفرقات فان هذه الكلمات متفرقة
صدرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اوقات متفرقة
متباعدة على قرائن مختلفة تفهم السامعين معاني صحيحة فاذا ذكرت
مجموعة صارت لتلك المتفرقات كوردها على السمع دفعة واحدة
مرتبة عظيمة في تاكيد الظاهر وايهام التشبيه التصرف السادس
الذي يجب الامساك عنه التفريق بين المجتمعات فان لكل كلمة

سابقة او لاحقة لها تاثيرا في تفهيم المعنى الوظيفة السادسة
كف الباطن عن التفكر في هذه الامور فذلك واجب على العوام كما وجب
عليهم امساك اللسان عن التصرف في هذه الالفاظ وهذا
اشد ما يجب على العوام وهو واجب عليهم كما وجب على العاجز
الزمن ان غمرة البحر وان كان يتقاضاه طبعه ان يغوص
في البحر ويخرج دررها وجواهرها الوظيفة السابعة
التسليم لاهل المعرفة وبيانه انه يجب على العامي ان يعتقد
ما انطوى عنه من معاني هذه الظواهر واسرارها ليس منطويا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصديق واكابر الصحابة
وعن الاولياء والعلماء الراسخين رضي الله عنهم اجمعين وليس
ما يخلو عنه لعجزه وجهله يلزم ان يخلو عنه خزائن الملوك
فقد خلق الناس اشتاتا متفاوتين كمعادن الذهب والفضة
وسائر الجواهر فانظر الى تفاوتها وتباعد ما فيها صورة ولونا
وخاصية ونفاسة فكذلك القلوب معادن لجواهر المعارف
فبعضها معدن النبوة والرسالة والعلم ومعرفة الله تعالى
وبعضها معدن الشهوات البهيمية والاخلاق الشيطانية فان
قيل فالعارفون يحيطون بكمال معرفة الله تعالى حتى لا ينطوي

على كلمة الوظيفة السادسة

لا يخوض

الوظيفة السابعة

والأخلاق

عنهم شيء فلما ابهمت قد بينا بالبرهان القطعي في كتاب المقصد
الاسنى في معاني اسماء الله تعالى الحسنى انه لا يعرف الله تعالى
كنه معرفته الا الله تعالى وان الخلائق وان اتسعت معرفتهم
فاذا اضيفت الى علم الله سبحانه فما اوتوا من العلم الا قليلا
في كتاب كشف المحجوب بدانكه همه عالم از لطيفه تحقيق محجوب اند
بجز اولياء حق سبحانه تعالى و بحقيقت كشف هلاك و محجوب باشد
چنانكه حجاب هلاك مكاشف يعني چنانكه نزديك طاقت
دوري ندارد و دوري طاقت نزديكي ندارد و سپردن طريق معرفت
دشوار بود جز بر انكه هوا او را از براى آن آفريده باشند قال صلى
الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له سخن اهل حقيقت كبريت احمر است
هر كه بيابد كيميا سازد و آنگهي سنگ بسيار مس و روى را زرد
سرخ گرداند في الجملة هر كس آن دارو طلبد كه موافق درد وى
باشد شعر وكل من في فؤاده وجع ٭ يطلب شيئا يوافق الوجعا
كسى را كه دارو علت وى حقيرترين چيزها بود و ويرا درد
مرجان نبايد خلق جمله مشغول هوا اند و معرض از طريق رضا
ولسان الله تعالى التأييد والتسديد قال الامام الرازي رحمه الله
في رسالة زاد المعاد بدانكه ارواح بشري سه قسم اند اصحاب

سعادت و اصحاب سلامت و اصحاب شقاوت و در قرآن مجید هم بنام ایشان
اصحاب سعادت این است که فاما ان کان من المقربین فروح و ریحان
و جنة نعیم و بباید گوشیدن تا معلوم شود که روح و ریحان و جنت
نعیم کدام اند و این سخن جز مقربان را معلوم نشود و جز خدام بارگاه
سلطان قرآن را بر آن وقوف نباشد و اما اصحاب سلامت
صفت ایشان در قرآن این است که فاما ان کان من اصحاب
الیمین فسلام لک من اصحاب الیمین و اما نام اصحاب شقاوت
و صفت ایشان در قرآن این است که و اما ان کان من المکذبین
الضالین فنزل من حمیم و تصلیة جحیم و در این آیات اسرار بسیار است
که جز جان صدیقان محرم آن نباشد و از آن در وهم آوردن ممکن
نبود و در کاغذها نوشتن روا نباشد و حکایت آن حال
این بود که و الراسخون فی العلم یقولون آمنا به کل من عند ربنا
لکن از برای راه نمودن مثالی گوییم تا در آن حقیقت گشاده
شود بدانکه اکثر اجزای بیابانها و کوهها همه خاک تیره باشد و در و
هیچ جزء از اجزای زر یافت نشود و لیکن بعضی کوهها و خاکها باشند
که از اجزای زر بادی آمیخته باشد و این قسم هم بر تفاوت است صد من
خاک و سنگ بیخته شود تا در وی یک طسوی زر یافت شود و یا شد

درجات سعادت ایشان سه چیز
بود روح و ریحان و جنت نعیم

که بیشتر باشد و همچنین زیادت می‌شود تا بجایی شود و باشد که آن کس که
کوه کند در طلب زر ناگاه بغاری رسد که همگی آن غار پر از
زر خالص باشد و این سخت نادر است و در آحاد و افراد اعصار بیش
از یکبار یافت نشود مراتب ارواح برین قیاس است اکثر ارواح
اهل عالم ~~از آمیختگی~~ محبت و معرفت حق خالی باشند و اگر دعوی معرفت
و محبت کنند از راه تقلید کنند و قسمی آن باشد که جوهر روح ایشانرا
با معرفت و محبت حق سبحانه مناسبتی باشد اینها که دل از الست
مست آورده‌اند جان را ز عدم دست بدست آورده‌اند از دیده
قدم نهاده‌اند بر سر جان تا یک دل دیوانه بدست آورده‌اند و همچنانکه
خاکی که زر با وی آمیخته باشد از مراتب بسیار رود تا بدان حد
رسد که جمله غار پر از زر خالص باشد ارواح نیز که با معرفت و محبت
و خدمت و عبودیت حق سبحانه آمیخته است در مراتب مختلف‌اند
تا بدان حد رسد که همگی روح او غرق زر خدمت و عبودیت باشد
سخن او از حق بود و ذکر او از فضل حق بود و اعتماد او بر عصمت
حق بود و فکرت او در دلایل حق بود و چون بلا بیند گوید
الضار هو الله و چون آلا بیند گوید النافع هو و چون همه کائنات خود را
بروی عرضه کند در هیچ چیز ننگرد و گوید لا اله الا هو و بدانکه همچنانکه

ازآمیختگی

قطعه

ای عارف که برا ز رجال صاحب‌شان نشان او شناسند و جایگاه او
ندانند و آنکس که آن جایگاه داند و شناسد کس از وی خبر ندهد
و او یا کس این حدیث در میان ننهد همچون آن روح که غرق
محبت و معرفت و خدمت و طاعت حق سبحانه باشد کس او را نشناسد
بی نام و بی نشان باشد بی سر و سامان زید و بدانکه تعلق روح
بدین بدن تعلق عشق است و سخن در حقیقت این عشق گفت
[illegible] است و اینجا حکمت زیادت کردن گذشتگان از راه
دو آنچه را در برابر یکدیگر بدارند هر دو به سبب یکدیگر روشن‌تر
شوند زیارت کننده را قوت کسب زیادتی عمل صالح است
و مزور را قوت کشف و تجلی است بعد از حیات جسمانی
با حق سبحانه در شهود و حضور و کشوف است و از خلق محجوب و بنده
در حیات جسمانی از حق سبحانه تعالی در حجاب است و با خلق در شهود
و حضور [illegible] کشف و تجلی نور حق سبحانه و تعالی بیشتر باشد
دیگر بباید دانست چنانکه در آیات و احادیث
کلمات موهمه للتشبیه که معنی مراد از آن کلمات با ظاهر لفظ مخالف
می‌نماید و آنچه واضع لغت از آن کلمات متشابهات خواسته است
مراد نیست کما قالوا المتشابه مذکور للمقاصد لم یوضع لها الکلام پس

این عشق سخن باریک است
و جز مقربان آنحضرت را
از آن خبر نیست لیکن
وجود این عشق
حکمت زیارت گران

متشابهات کلام ارباب حقایق

بسیار است کالید والاصبع والوجه والقدم وغیرها همچنین در سخنان
ارباب حقایق که اصحاب اسرار و مقتبسان انوار از مشکاة نبوت
اند نیز بسیار است کالقرب والاتصال وغیرها الیس بنا بر این معنی بعضی
از عبارات و کلمات ایشان و مصطلحات و اشارات
ایشان را بقدر فهم خویش مشروح میکرد و بتوفیق الله عز وجل ان شاء
الله سبحانه مقتبساً من انوارهم و مقتفیاً لآثارهم کشفاً لبعض العلم لمن
کشفه و وضعاً لما لطف البیان ما صلح وصفه لیفهمه من لم یفهم اشارتهم
و یدرکه من لم یدرک عباراتهم و یکون بیاناً لمن اراد سلوک طریقهم
مفتقراً الی الله عز وجل فی بلوغ تحقیقه و از جمله عبارات و مصطلحات
ایشان لفظ فنا و بقا است ناگفته اند ظاهریان در صحیح عبارات
از عبارات این طایفه متحیر تر از آن نیند که درین دو عبارت
فنا و بقا و ابتداء عبارت از حال فنا و بقا ابو سعید خراز قدس الله
روحه فرمود و طریق خود را اندرین دو عبارت مضمر گردانید و این
دو عبارت در میان اهل حقایق متداول گشت و وی را مناقب
مشهوره و ریاضات و کرامات مذکوره بسیار است و در علوم
طریقت او را تصانیف مشکل آمده و کلام رموز عالی است و در
تجرید و انقطاع بیت فی عظیم داشت و هو احمد بن عیسی من اهل

بغداد

و این سخن در کتاب کشف المحجوب مذکور است
و نیز در ... الفنا ... [illegible]

طریقت

و وی مذکور است در طبقه ثانیه
از طبقات مشایخ قدس الله ارواحهم

متداول

ببغداد وصحب ذا النون المصري واباعبدالله البناجي واباعبيد البسري وصحب ايضا السري السقطي وبشر بن الحارث وغيرهم وهو من ايمة القوم وجلة مشائخهم وامام القوم في كل فن من علومهم فلم ير شيخ بركات كراماته على من صحبه وهو احسن القوم كلاما ماخلا الجنيد فانه الامام توفي قبل الجنيد رحمهما الله سنة سبع وسبعين ومائتين وقيل توفي في سنة سبع واربعين ومائتين والاول اصح وتوفي الجنيد رحمه الله سنة سبع وتسعين ومائتين وصفات حق سبحانه لم يزل است وحق عز وعلا با صفات خويش قديم است وكس را در اوصاف وے سبحانه با وي مشاركت نيست لذا في كتاب كشف المحجوب والمماثلة بين الحق سبحانه وبين الخلق لا تثبت عندنا بالاشتراك في مجرد التسمية ومراد اهل سنت مشاركت است كه مثبت مماثلت باشد وقد قال العلامة حافظ الملة والدين ابو البركات عبدالله بن احمد بن محمود النسفي قدس الله روحه في عمدة العقايد المماثلة عندنا تثبت بالاشتراك في جميع الاوصاف حتى لو اختلفا في وصف لا تثبت المماثلة لان المثلين ما يسد احدهما مسد الآخر ثم علمنا جاء بوجوب علم الله تعالى ازلي واجب الوجود فلا تماثلان وقال حجة الاسلام

تاريخ وفات شيخ جنيد

از مشاركت منفيه

نه در همه امور بمعني تماثل

نه در فقط يستلزم مماثلت من جميع صفات

الامام

رحمه الله ولا ينبغي أن تظن أن المشاركة في كل وصف توجب
المماثلة أفترى أن الضدين لا يتماثلان وهما [illegible] وكان في أوصاف
كثيرة إذ السواد يشارك البياض في كونه عرضا وفي كونه لونا
وفي كونه مدركا بالبصر هيهات ليس الأمر كذلك ولو كان الأمر كذلك
لكان الخلق كلهم مشبهة إذ لا أقل من إثبات المشاركة في الوجود
وهو موهم للمشابهة وهو معلوم شرعا وعقلا أن الله سبحانه ليس كمثله
شيء وأنه سبحانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء بل المماثلة عبارة
عن المشاركة في النوع والماهية والفرس وإن كان بالغا في
الكياسة لا يكون مثلا للإنسان لأنه مخالف له بالنوع وإنما
يشبهه بالكياسة التي هي عارضة خارجة عن الماهية المقومة
لذات الإنسان والخاصية الإلهية أنه سبحانه هو الموجود الواجب
الوجود بذاته الذي عنه يوجد كل ما في الإمكان وجوده على
أحسن وجوه النظام والكمال وهذه الخاصية لا يتصور فيها مشاركة
البتة فالمماثلة بها تحصل فكون العبد رحيما صبورا شكورا سميعا
بصيرا عالما قادرا حيا لا يوجب المماثلة وللعبد حظ من وصف
العلم لا يكاد يخفى ولكن يتفاوت علمه علم الله تعالى فإن معلومات
العبد وإن اتسعت فهي محصورة في قلبه فأنى تناسب ما لا نهاية له

الأكمال

له وإن

له ودون كشفه وان اتضح فلا يبلغ الغاية التي لا يمكن ورائها
بل يكون مشاهدته للاشياء كانه يراها من وراء ستر رقيق
ولا تنكرن درجات الكشف فان البصيرة الباطنة كالبصر
الظاهر وفرق بين ما يتضح في وقت الاسفار وبين ما يتضح
ضحوة النهار وشرف العبد بسبب العلم من حيث انه من صفات
الله تعالى ولكن العلم الاشرف ما معلومه اشرف واشرف المعلومات
هو الله تعالى بل معرفة سائر الاشياء ايضا انما تشرف لانها
معرفة لافعال الله تعالى او معرفة للطريق الذي يقرب العبد من
الله تعالى والامر الذي يسهل به الوصول الى معرفة الله تعالى والقرب منه
فلا نظر اذا الا في الله سبحانه وكل معرفة خارجة عن ذلك فليس
فيها كثير شرف ~~يعني در معني فنا وبقا~~ و صاحب كتاب كشف المحجوب
رحمه الله مي فرمايد گروهي را اندرين معني يعني در معني فنا وبقا غلطي
افتاده است و پندارند كه اين فنا بمعني فقد ذات و نيست
گشتن شخص است و اين آنكه بقاء حق سبحانه ببنده پيوندد و اين
هردو محالست محال باشد كه كسي صفت غيري قايم باشد فنا صفت
بنده بقا صفتي ديگر كه حوالت هردو صفت ببنده باشد روا بود
بقاء ما صفت ماست و فناء ما صفت ما و مذهب نسطوريان

از زمرهٔ نصاری آنست که گویند مریم الهی بعد از آنکه کمال اوصاف
ناسوتیه فانی شد و بقاء لاهوت بدو پیوست و وی بدان
بقا باقیست تا باقی شد ببقای الله و عیسی علیه الصلوة والسلام نتیجه
آن بود پس وی و مادرش و خداوند عزوجل هر سه باقیان اند
بیک بقا که آن قدیم است و صفت حق است سبحانه و تعالی
عما یقول الظالمون علوا کبیرا و حشویان از مجسمه و مشبهه ذات
خداوند را عزوجل محل حوادث گویند و این هر دو ضلالت
بود چه قدیم را وصف محدث گوید و چه محدث [٢] را وصف قدیم و قال الامام حجة
الاسلام رحمه الله المتجلی یلتبس بالمتجلی فیه کما یلتبس لون من یترای
فی المراة فیظن انه لون المراة وکما یلتبس ما فی الزجاج بالزجاج
فان لم یتضح له ما وراء ذلک اعتراه و وقف علیه وهلک
وبهذه العین نظر النصاری الی المسیح فرأوا اشراق نور الله سبحانه
قد تلالا فیه فغلطوا فیه کمن یری کوکبا فی مراة او فی ماء فیظن
ان الکوکب فی المراة او فی الماء فیمد الیه یده لیأخذه وهو مغرور
وانواع الغرور فی طریق السلوک الی الله تعالی لاتحصی فی مجلدات
واصناف غرور اهل الاباحة لاتحصی وکل ذلک بناء علی
اغالیط ووساوس خدعهم الشیطان بها لاشتغالهم بالمجاهدة

قبل احکام العلم

ومن غیر اقتداء بشیخ متقن فی الدین والعلم صالح للاقتداء واجعاد
اصنافهم یطول و فی ترجمة العوارف بدانکه فنا عبارتست از نهایت
سیر الی الله عز وجل و بقا عبارتست از بدایت سیر فی الله سبحانه
و سیر الی الله تعالی وقتی منتهی گردد که بادیه وجود را بقدم صدق
یکبارگی قطع کند و سیر فی الله عز وجل آنگاه تحقق گردد که بنده بعد از فنای
مطلق در عالم اتصاف باوصاف الهی و تخلق باخلاق ربانی ترقی
نماید و اختلاف اقوال مشایخ رحمهم الله در تعریف فنا و بقا
مستند است باختلاف احوال سائلان   را در حضور فهم
و صلاح حال او جوابی گفته اند بعضی گفته اند مراد از فنا فنای
مخالفات است و از بقا بقای موافقات و این معنی از لوازم
توبة النصوح است و بعضی گفته اند فنا زوال حظوظ دنیوی
است و بقا بقای رغبت در آخرت و این معنی لازم مقام
زهد است و بعضی گفته اند فنا زوال حظوظ دنیوی است و
اخروی است و بقا بقای طلب حق سبحانه و این معنی لازم صدق
محبت ذاتی است و بعضی گفته اند فنا غیبت است از اشیا و بقا
حضور است با حق سبحانه و این معنی نتیجه سکر حال است و شیخ بزرگوار
شیخ شهاب الحق والدین عمر بن محمد السهروردی قدس الله تعالی

روحه در عوارف فرموده است کل هذه الاشارات فیها
معنی الفناء من وجه لکن الفناء المطلق هو ما یستولی من امر الحق
سبحانه علی العبد فیغلب کون الحق سبحانه علی کون العبد و در کتاب
کشف المحجوب آورده است که خواص اهل این قصه را بدین
دو عبارات اشارت بعلم و حال نیست الا آن فنا و بقا را
جز درجه کمال ولایت نگویند فنا آنچه را از رؤیت جلال حق
سبحانه بود و کشف عظمت وی عز و علی بر دل تا در غلبه حال
دنیا و عقبی فراموش گردد و احوال مقامات در نظر همتش حقیر نماید
و نمود کرامات در روزگارش متلاشی شود و از عقل و نفس
فانی شود و فنا نیز فانی گردد اندر عین آن فنا زبانش بحق ناطق
شود و تنش خاشع و خاضع کل اوصاف خود را معیوب و معلول
داند و نفی مشرب اعمال نیک که نفی عمل نباشد از رنج مجاهدت
رسته باشد نه از عین مجاهدت و از بند مقامات و احوال حسنه
غیر
کرامات حجاب شده مقامات و احوال لباس آفت پوشیده
مشرب از کل ساقط گشته در حالت وجود او صفاتش از آفت
اوصاف فانی شده دعوی نمانده از معنی منقطع شده در عین مراد از مراد
بی مراد گشته اذا فنی العبد عن اوصافه ادرک البقاء بتمامه و مثال

آن چنان بود

این چنان بود که هرچه در سلطان آتش افتد بقهر وی بصفت وی
گردد چون سلطان آتش وصف شیء را بدیشی مبدل کند
سلطان ارادت حق سبحانه از سلطان آتش اولیتر اما این تصرف
آتش در وصف این سنت عین همان است که آهن هرگز آتش
نگردد و هم در کشف المحجوب می فرماید نه گفتار وی بود
و گوینده حق سبحانه رسول گفت صلی الله علیه وسلم الحق ینطق علی لسان
عمر ابن عمر رضی الله عنهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله
جعل الحق علی لسان عمر وقلبه اخرجه الترمذی رحمه الله ابوذر
رضی الله عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان الله
وضع الحق علی لسان عمر یقول به اخرجه ابوداود رحمه الله ابوهریره رضی الله عنه
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد کان فیما کان قبلکم من الامم
ناس محدثون من غیر ان یکونوا انبیاء فان یکن فی امتی
احد فانه عمر رضی الله عنه وفی روایة مثله ولم یذکر من غیر
ان یکونوا انبیاء قال ابن وهب تفسیر محدثون ملهمون
اخرجه البخاری ومسلم رحمهما الله وهم در حدیث صحیح است
خبر از حق تعالی بی یسمع وبی یبصر وبی ینطق وبی یعقل
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الله تعالی من عادی لی

قال

یکن

لی ولیاً فقد آذنته بحرب وما تقرب الی عبدی بشیء احب
الی من اداء ما افترضت علیه ولا یزال عبدی یتقرب
الی بالنوافل حتی احببته فاذا احببته کنت سمعه الذی
یسمع به وبصره الذی یبصر به ویده التی یبطش بها ورجله
التی یمشی بها وان سالنی اعطیته وان استعاذنی اعیذنه
وما ترددت عن شیء انا فاعله ترددی عن نفس المومن
یکره الموت وانا اکره مسائته رواه ابو هریره رضی الله عنه
اخرجه البخاری رحمه الله ا در هذا الحدیث فی جامع الاصول
فی حرف الفاء فی فصل اعمال واقوال مشترکه و آنگاه در کتاب
کشف المحجوب فرمود باستحالت آنکه حق را سبحانه امتزاج
باشد با مخلوقات و یا اتحاد و با مصنوعات و یا در حال باشد
تعالی الله سبحانه عن ذلک وعن جمیع ما یصفه به الملحدة
علواً کبیرا و قال ایضا فی کشف المحجوب پس روا بود که دوستی
حق سبحانه بر دل بنده سلطنت ظاهر گردانید و بغلبه او حواس
از عقل وطبایع از حمل آن عاجز گردند و امر وی از کسب وی
ساقط شود آنگاه این درجه را جمع خوانند وجمهور محققان
تصوف نصر الله تعالی وجوههم در مجاز اطلاق عبارات و رموز اشارات

مراد بلفظ

مراد بلفظ تفرقه مکاسب باشد و بلفظ جمع مواهب یعنی الٰهی مجاهدت
و مشاهدت و عزیزان اندران بود که افعال خود را در افعال
حق مستغرق یابد و مجاهدت را در حق مشاهدت منفی قیام وی
بحق باشد و حق سبحانه نایب اوصاف او و متکفل را جمله افعال
بحق بود سبحانه تا از نسبت کسب خود رسته باشد قال کنت سمع وی
بصر الحدیث چون بنده ما بمجاهدت با ما تقرب کند ما او را
بمشاهدت خود رسانیم و عشق وی را در وی فانی گردانیم و نسبت
وی از افعال وی برداریم تا کسب وی از ذکر وی گمنام شود
ذکر ما سلطان ذکر وی گردد و نسبت آفات صفات آدمیت
از ذکر وی منقطع شود ذکر وی ذکر ما باشد تا در غلبهٔ حال بدان
صفت گردد که ابویزید رحمه الله گفت سبحانی ما اعظم شأنی
یعنی جری ذلک علی لسانه فی معرض الحکایت عن الله تعالی
فی غلبات حال چنانکه ورد فی الحدیث الصحیح خبراً من الله تعالی
فبی ینطق و بی یعقل و بی یسمع و بی یبصر و هم در کتاب
کشف المحجوب فرموده است و مشهور است که یکی از مریدان
ذوالنون قصد ابویزید رحمهما الله کرد چون بدر صومعهٔ وی.

شغل جمع و تفرقه

فهی

سبحانی ما اعظم شأنی

سُکر

حکایت عجیبه

رسید و در نزد ابویزید رحمه الله گفت تو کیستی و کرا خواهی گفت
~~یزید رحمه الله گفت تو کیستی و کرا خواهی گفت~~
ابویزید را گفت اگر ابویزید که باشد و کجاست و چه چیزست
دمی مدتی است تا ابویزید را جستم نیافتم چون آنکس باز گشت
و حال باز ذوالنون گفت ذوالنون فرمود اخی ابویزید ذهب
فی الذاهبین الی الله عز و جل خواهی که بیابی دوست خود را گم
کن گم شدن از برای اثبات یافتن است و از جنید رحمه الله منقول است
که فرمود روزگاری چنان بود که اهل آسمان و زمین بر حیرت من
میگریستند باز چنان شد که من بر غیبت ایشان میگریستم
اکنون باز چنان است که نه از ایشان خبر دارم و نه از خود و این اش
ارتی نیکوست بحقیقت حضور مع الله عز و جل همه حالها و
کمالها در حضور است و غیبت از خود داعی است با حق سبحانه
والمتجلی له لا شعور بنفسه فضلا عن غیره واختفاء الاغیار عند ظهور
انوار الحق سبحانه فی نظر المتجلی له کاختفاء الکواکب عند طلوع
الشمس مع بقاء اعیانها و اهل الله سبحانه قد یجری علی السنتهم فی
غلبات الاحوال انهم الحق ای انهم محققون بالحق قانون فیه

ے صح تا اینجا تمام شو کم شده حروف [illegible]

بما بحضور

دهم در کتاب

و هم در کتاب کشف المحجوب مذکور است و غیر آن مسطور است که مشایخ طریقت قدس الله تعالی
اسرارهم بر آنند که اقتدا بمستقلی که از دور احوال رسته باشد
درست نیاید و این سخن اشارت است بآن که مرشد را وصول
بمرتبهٔ تمکین شرط صحبت ارشاد است و مرشد یا سالک مجذوب
یا مجذوب سالک و اگر مرید صادق وجود خود را در
تحت تصرف سالک ابتر یا مجذوب ابتر دارد استعداد
کمال آن نسبت بروی فاسد شود و بمبلغ رجال و مقام کمال نرسد
و گفته اند مرتبهٔ ارشاد آخرین مراتب بقاء حقیقی است
بعد تعدی جمیع مراتب الفنا و مقام ارشاد دیرتر از مقام
مقرب است زیرا که مقرب شاید که در مقام تلوین بود و مرتبه
قرب موقوف است بر فناء جمله اوصاف بشریت جسمانی
و روحانی در لذات دنیوی یا در لذات اخروی اول
درجات قرب و اول درجات ولایت خاصه آن است
که گفته اند الولی هو الفانی فی حاله الباقی فی مشاهدة الحق سبحانه
و گفته اند الولی من ایده الله بالکرامات و غیب عنها لو التی علیه
انوار التولی فلم یکن له عن نفسه اخبار و لا مع احد غیر الله سبحانه
قرار کذا فی الحقائق نیز گفته اند که آن ن بهیچ چیز سر فرو نیارند الا بانشاء

بمستقلی

خسیسه مثل اتباع شهوات و استیفاء لذات و قبول خاص
و عام و ظهور جاه و صیت و نام و نه باشیاء شریفه مثل خرق
عادات و ظهور کرامات بباید دانست که در حقیقت کمال اولیا
کمال آن حال مر انبیا راست علیهم الصلوة والسلام علی تفاوت
درجاتهم علی الخصوص حضرت مصطفی را صلی الله علیه و سلم که افضل
و اکمل اولین و آخرین است و اهل حقایق گفته‌اند ادنی منازل

المرسلین اعلی مراتب النبیین
و ادنی منازل الانبیاء
اعلی مراتب الصدیقین
و ادنی منازل الصدیقین

الصدیقین اعلی مراتب الشهداء و ادنی منازل الشهداء اعلی مراتب
الصالحین و ادنی منازل الصالحین اعلی مراتب المؤمنین و در
تفسیر و لسوف یعطیک ربک فترضی گفته‌اند همه رضا ما جویند
و ما رضاء تو خاصان هر چند که خواص اند در جنب مقام تو عام
اند خاصی که از وی خاص تر نیست آن توی و سلطان العارفین
شیخ ابو یزید قدس الله روحه فرمود لو بدا للخلق من النبی صلی الله
علیه و سلم ذرة لم تقم بها ما دون العرش در شرح این سخن در شرح
تعرف میگوید عجز ایشان از ادراک کمال مصطفی صلی الله علیه و سلم
و قصور فهم خلق از بلوغ نهایت حقیقت او دلیل کرد بر عجز خلق
از ادراک کمال حق سبحانه و قصور فهم ایشان از بلوغ نهایت
حقیقت حق عز و جل بنا بر کمال حال مصطفی صلی الله علیه و سلم

مسعود قانع زنانه

استنوی

استغراق او در حالت فنا قوی تر از همه انبیا و اولیا بود و چون حضرت رسول صلعم

مستغرق مقام فنا فی الله عز و جل بود خداوند سبحانه در کلام قدیم

بحسب کمال حال حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم در آن استغراق

نسبت فعل از وی دفع کرد هر چند آن نه فعل او بود خداوند

عز و جل فرمود و ما رمیت اذ رمیت ولکن الله رمی آن ... مشت

خاک در روی دشمن که تو انداختی آن را ما انداختیم هم از آن جنس

فعلی از حضرت داود علیه السلام حاصل آمد فرمود و قتل داود جالوت

ای داود جالوت را تو کشتی نا فرق باشد میان مرتبه مصطفی

صلی الله علیه و سلم و مرتبه دیگر پیغامبران علیهم الصلواة و السلام فرق باشد

میان آنکه فعل بنده را باو اضافت کند و آنکه محل آفات حوادث

و میان آنکه فعل بنده را بحضرت خود اضافت فرماید و وی سبحانه

قدیم و منزه از آفات حوادث و اهل حقایق گفته اند مصطفی را

علیه الصلواة و السلام معجزات همه پیغامبران علیهم الصلواة و السلام

بداده اند و از همه در گذرانیده اند اگر موسی را علیه الصلواة و السلام از سنگ

آب روان کردند مصطفی را صلی الله علیه و سلم از انگشت آب روان

کردند و اگر موسی را علیه السلام دریا بشکافتند برای مصطفی علیه الصلواة

و السلام ماه بشکافتند و اگر بدعا عیسی علیه السلام مرده زنده کردند

برای مصطفی صلی الله علیه و سلم بی آنکه دعا فرماید و بهمت معروف دارد

ذکر کمال فنای مصطفی و معنی ما رمیت الآیه

معجزات مصطفی صلعم

بزغاله مسموم را زنده گردانیدند و از سلیمان را علیه الصلوة و السلام باد
مسخر گردانیدند تا فرمود غدوها شهر و رواحها شهر مصطفی را
صلی الله علیه و سلم بیک شب بقاب قوسین بردند و باز آوردند
و از سلیمان را علیه السلام ملک دنیا دادند مصطفی را صلی الله علیه و سلم
ملک قیامت دادند چنانکه فرمود آدم و من دونه تحت لوائی
کسی که زیر لوای وی شیاطین باشند کی برابر باشد با کسی
که زیر لوای وی خلق اولین و آخرین باشند من النبیین و المرسلین
و غیرهم و از داود را علیه السلام خلیفه خواندند که یا داود انا
جعلناک خلیفة فی الارض مصطفی را صلی الله علیه و سلم را بمعنی
رسانیدند که خداوند را عز و جل خلیفه خویش خواند چون گفتند
استخلف علینا یا رسول الله فرمود الله عز و جل خلیفتی من بعدی
کذا فی شرح التعرف تصریح نه فرمود بخلافت صدیق رضی الله عنه
ولیکن اشارت فرمود بقوله فی مرضه مروا ابا بکر یصلی بالناس
و غیر ذلک من الاشارات الواردة فی الصحیحین و غیرهما
و از آتش را که نمرود داد و حشت بر امت محمد صلی الله علیه و سلم
سرد کرد چنانکه در حدیث است ان المومن اذا وضع قدمه علی الصراط
یقول النار جز یا مومن فان نورک اطفاء لهبی کذا فی شرح

علیه الصلوة و السلام

بر ابراهیم علیه الصلوة و السلام
سرد آتش دوزخ را
که خود افروخت

جزه

التعرف

التعرف قال موسى عليه السلام رب اشرح لي صدري
قال سبحانه لمحمد صلى الله عليه وسلم الم نشرح لك صدرك وقال
موسى عليه السلام واجعل لي وزيرا من اهلي هارون وقيل لمحمد
صلى الله عليه وسلم ورفعنا لك ذكرك اي تقرن في الشهادة
والاذان لا اوازرك بغيري لانك من اهلي فانا ظهيرك
ومعينك لا اشدد ازرك بغيري ولا اعضدك بسوائي
وقال موسى عليه السلام رب ارني انظر اليك اي في محل العبودية
وقال عز من قائل لمحمد صلى الله عليه وسلم ما زاغ البصر وما طغى
الآية اي في مقام مشاهدة الربوبية كذا في قوت القلوب
دیگر در کتاب کشف المحجوب میفرماید چون فعلی ظاهر
گردد بر آدمی نه از جنس افعال آدمیان لامحاله آن اثر از فعل
حق باشد جل وعلا و معجزات و کرامات جمله مفردن تا ناقض عادت
بود و ناقض عادات جمع بود و افعال معتاد جمله تفرقه بود
حق تعالی انبیا و اولیای خود را این کرامت داد و فعل خود را
بایشان اضافت کرد و از آن این را نخود من یطع الرسول
فقد اطاع الله والذین یبایعونک انما یبایعون الله و بعضی
از مشایخ را قدس الله تعالی ارواحهم در معنی فنا و بقا رمزی الطریقت

ابو یعقوب نهرجوری رحمه الله [مبقر؟] در طبقهٔ چهارم از کتاب طبقات
مذکور است وهو ابو یعقوب اسحق بن محمد من علماء مشایخهم
صحب الجنید وغیره من المشایخ اقام بالحرم سنین کثیرة مجاوراً
وتوفی بها سنة ثلثین وثلثمائة فرموده است صحة العبودیة فی
الفناء والبقاء وصحت بندگی در فنا وبقا است یعنی تا بنده از کل نصیب
خود تبرا نکند شایستهٔ خدمت باخلاص نگردد وتبرا از نصیب
آدمیت فنا بود واخلاص اندر عبودیت بقا وابراهیم بن
شیبان رحمه الله فرموده است علم الفناء والبقاء یدور
علی اخلاص الوحدانیة وصحة العبودیة وما کان غیر ذلک
فهو المغالیط والزندقة قاعدهٔ علم بقا وفنا بر اخلاص وحدانیت
است حق را سبحانه مشاهده کند خود را مغلوب ومقهور
حکم حق سبحانه ببیند ومغلوب فانی بود اندر غلبهٔ غالب
وچون حکم فناء وی بروی درست کرد وبعجز خود اقرار دهد
وبجز بندگی چاره نبیند چنانکه در حلقهٔ درگاه رضا زند
وهر که فنا را وبقا را بغیر این عبارت کند یعنی عبارتی که فنا را
فناء عین داند وبقا را بقاء حق در بنده زندقه باشد
ومذهب نصاری چنانکه پیش ازین رفت بیان این کذا فی کتاب
کشف المحجوب

بعجز خویش بنده وحدانیت

کشف المحجوب و قال الصافیه و چون سلطان هدایت مستولی
گردد و ولایت کسب و مجاهدت ساقط شود تا امکان
معاملت و توانایی کسب و مجاهدت و حقیقت
از شریعت و یافت از طالب جدا نباشد و اثر آن نفی
مشرب اعمال نفی عین عمل نماید غلطی عظیم باشد روا نبود
که ثقل مجاهدت و رنج و کلفت آن از بنده برخیزد روا
نبود که عین مجاهدت و تکلیف برخیزد در عین جمع جز بعذری
واضح که آن اندر حکم شریعت عام باشد و قال فی کتاب این طایفه
حلاوت طاعت و لذت کرامت و راحت انس را شرب
خوانند و هیچکس کاری بی شرب نتواند کرد و شیخ من زین
الاوتاد ابو الفضل محمد بن الحسن الختلی السرخسی قدس الله تعالی
روحه گفتی مرید بی شرب و عارف با شرب از ارادت
و معرفت بیگانه باشند مرید را باید که از گرد کار حظوظ شربی
باشد تا حق طلب در ارادت بجای آرد و عارف را نباید
شرب باشد تا بدون حق عز و جل با شرب و راحتی
که نفس بار گردد بیارامد والله سبحانه الموفق   و قال الله ص(?)
کبراء العارفین رحمهم الله الجهلاء من اهل طریقتنا یقولون کمن عرف(?)

بود هرگز آن از مبتدی قطع نشود
جمع از تفرقه و هدایت از
مجاهدت

کشف المحجوب

الحال على العلم العلم بالحال ماهو والاحوال يستعيذ منها الاكابر
من الرجال في هذه الدار وهي من اعظم الحجب والاحوال
مواهب والمقامات مكاسب والدنيا عند الاكابر دار
كسب فان الكسب يعطيك درجة والحال يحجبك عن صاحبه وقته
فلا ترتقي به بل هو من بعض نتايج مقامه استعجله في الدنيا فشرف
الحال في الاخرة لا في الدنيا وشرف العلم والمقام في الدنيا
والاخرة امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة من العلم
فقال له وقل رب زدني علما ولم يامره بطلب الزيادة
من الحال فلو عرف هذا القايل شرف العلم وكان عنده منه
ذوق صحيح لتوقف الحق عز وجل في الذي شرف به العلماء
به سبحانه ومن حامي عن نفسه بان جعل الحال اشرف من العلم
فهو عري من العلم والحال اما اصحاب الاحوال الالهية الصحيحة رضي
الله عنهم فهم عالمون بشرف العلم على الحال ومطلوبهم العلم فان الحال
يحول بينهم وبين ما خلقوا له فيتبرمون منه وصاحب الحال يتبرأ منه عند الموت
ويتبرأ منه ويزول عنه ويتمنى انه لم يكن صاحب حال والحال ليس
بامر مقرب الى الله سبحانه والدنيا محل اسباب التقرب والاخرة
محل القرب فالحال حكم في الاخرة والعلم حكمة في الدنيا

بحر

لوافق

حكمة

هؤلاء ثم

والاخرة وفي كل موطن فشرف العلم لعوالی ثمه بوصفته العلم
هي التي وصف الحق سبحانه بها والخواص من عباده وملائكته
وهم در كتاب كشف المحجوب هست واهل معرفت گفته اند
جمع بر دو گونه باشد یکی جمع سلامت ویکی جمع تکسیر جمع سلامت
آن بود که حق سبحانه تعالی در غلبه حال وقوت وجد وغلیان شوق که
در بنده پدید آرد حافظ بنده باشد وامر خود بر ظاهر وی می راند
واو را نگذارد از فرمان ومجاهدت می آراید ذلکا مکرر
چنانکه سهل بن عبد الله تستری وابو حفص حداد نیشابوری
وابو العباس سیاری مروزی وابو یزید بسطامی وابو بکر شبلی
وابو الحسن حصری وجماعتی از کبار مشایخ قدس الله ارواحهم
پیوسته مغلوب بودندی تا وقت نماز اندر آمدی آنگاه
بحال خود باز آمدندی وچون نماز گذاردندی باز مغلوب گشتندی
وجمع تکسیر آن بود که بنده اندر حکم وله مغلوب شود وحکمش چون
مجانین باشد پس یکی از این دو معذور بود ویکی مشکور وآن
که مشکور بود روزگارش قوی تر از آن بود که معذور باشد
الی هنا من کتاب کشف المحجوب وسید الطائفة الاستاد
الامام ابو القسم عبد الکریم بن هوازن القشیری قدس الله

تعالی روحه در رساله نحو القلوب در اثبات مسائل
النحو موافق این سخن فرموده است الجمع علی ضربین جمع سلامة
وجمع تکسیر لذلک ما یسمیه القوم الجمع علی قسمین جمع سلیم
صاحبه فیه وحفظ علیه اداب الشرع فی اوقات الغلبات
وجمع صاحبه مکسور الصحة لم یحفظ علی مدعیه آداب العلم
وجمع السلامة لقیاس وجمع التکسیر لکثیر العفون مختلف القیاس
مشکل المبانی لذلک من حفظ علی شرط العلم فهو معانی سید
وقته وامام زمانه ومن هو فی هذه الطریقة جمعه جمع تکسیر
فهو صاحب بلاء لا یهتدی الیه احد مردود عند من لا نصیب
له من الطریقة وهو فی عین التشریف ومن هو علی جانب
من هذا الحدیث نطفة من اهل التکلیف وکلا الجمعین
فی الخطاب صحیح وان کان احدهما صوابا والاخر غیر صواب
الا انهما شتی العفون وانما تسقی بماء واحد من منهل دائم
مصطلحات مشایخ صوفیه قدس الله تعالی ارواحهم لفظ
جمع وتفرقه است وابتدای ابو العباس سیاری قدس الله
تعالی روحه طریقت خود را اندرین دو عبارت مضمر کرده اند
واین دو عبارت در میان اهل حقائق متداول گشته است

له قیاس

ودر کتاب

و در کتاب طبقات المشایخ در طبقهٔ خامسه مذکورست
قال فی کتاب الطبقات ومنهم ابو العباس السیاری واسمه
القاسم بن القاسم بن المهدی ابن بنت الامام احمد بن سیار
رحمه الله کان من اهل مرو وشیخهم واول من تکلم
عندهم من اهل بلدهم فی حقایق الاحوال کان فقیهاً عالماً
کتب الحدیث الکثیر ورواه صحب ابا بکر محمد بن موسی
الفرغانی الواسطی رحمه الله والیه ینتمی فی علوم هذه الطائفة
کان احسن المشایخ لساناً فی وقته وجمیع من بمرو الیوم من
اهل السنة فهم اصحابه توفی سنة اثنتین واربعین وثلثمائة
وفی تاریخ مشایخ الصوفیة القاسم بن القاسم ابو العباس
ابن بنت الامام احمد بن سیار المروزی له لسان
فی علوم الحقایق واحد من بقی من جملة من صحبه محمد
بن محمد بن عمر بن شبویه ابو علی الشبوئی المروزی
الذی هو انسان الوقت بناحیته وعدیم النظیر بها
وهو الیوم اعلی شاناً واحسن قبولاً عند الولی
والعدو وبقی من عقب ابی العباس بناحیته ابن اخته
عبد الواحد بن علی السیاری هو الیوم اوحد المشایخ

وقته

فی الفتوة وفی احترام المشایخ والالمام العالی فی علوم
الحقیقة ودوام الاجتهاد وتوفی عبد الواحد سنة خمس
وسبعین وثلثمائة وله بها اصحاب ینتمون الیه و در کتاب
کشف المحجوب ابو العباس سیاری امام مرو بود اندر
همه علوم و صاحب ابوبکر واسطی رحمهما الله وامروز
اندر نسا و مرو از اصحاب وی طبقه بسیار اند و هیچ مذهب
اندر تصوف بر حال خود چنان نمانده است مگر اصحاب
ویرا از آنکه اقامت مذهب وی رعایت می کرده است
الی یومنا هذا و مر اهل نسا را از اصحاب وی مشایخ
مرو را رسائل لطیف است و هم در کتاب کشف المحجوب در ذکر
قدس الله تعالی ارواحهم ومنهم اندر فن خود امام عالی حال و
لطیف کلام ابوبکر محمد بن موسی الواسطی رضی الله عنه
از محققان مشایخ بود و اندر حقایق [illegible] اصحاب جنید
رحمهم الله بود عبارتی غامض داشت و ظاهریان از چشم
اندران نیقبادی و اندر هیچ شهر آرام نیافت و چون
بمرو آمد اهل مرو بحکم لطافت طبع و نیکو سیرتی خود
ویرا قبول کردند و سخن وی بشنیدند و عمر آنجا بگذاشت

ود در کتاب

که هیچ وقت مرد پارسا
از مقتدا خالی نبوده است

واهل

شانی عظیم داشت و درجه بلند
و نزدیک جمله مشایخ
ستوده بود و از قدماء

و در کتاب کشف المحجوب ابوبکر شبلی و جعفر خلدی را
که از کبراء اصحاب جنید و قدماء ایشانند بعد از ابوبکر
واسطی رحمه الله یاد کرده است و همچنین در کتاب
الطبقات ابوبکر شبلی در طبقهٔ رابعه و جعفر خلدی در طبقهٔ
خامسه و ابوبکر واسطی در طبقهٔ ثالثه مذکور اند و حسین بن منصور
الحلاج قدس الله تعالی روحه در طبقهٔ ثالثه ~~و منهم ابوبکر الواسطی~~ مذکور است
مذکور است قال فی کتاب الطبقات فی الطبقة الثالثة منهم ابوبکر الواسطی
و هو محمد بن موسی اصله من خراسان من فرغانه
و کان یعرف بابن الفرغانی من قدماء اصحاب الجنید
والثوری و هو من علماء مشایخ القوم لم یتکلم احد فی اصول
التصوف مثل ما تکلم هو رحمه الله و کان علما بالاصول عالما ٦
والعلوم الظاهرة دخل خراسان و استوطن کوره مرو و مات
بها بعد العشرین و ثلثمائة و کلامه عندهم و لم ار بالعراق
من کلامه شیئا و ذلک انه خرج من العراق و هو شاب
و مشایخه احیاء و فی تاریخ الصوفیة محمد بن موسی الواسطی
ابوبکر المعروف بابن الفرغانی دخل نیشابور و دخل
طوس و خرج الی ابیورد و منها الی مرو و استوطنها الی

ان توفی بها دبها قبحه ونفی کلامه عندهم دعهم الذین اخذوا
عنه طریقته وکان حسن اللسان عالما باصول العلم بلغنی
انه قیل له لم اخترت مرو من بلدان خراسان قال
لجدّاته فهو محهم ومعنی آنکه طریقت خود را درین دو عبارت
جمع وتفرقه مقرر داننداست که امام عالم عارف
ربانی ابویعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس
الله روحه فرموده اند اول درجه در بیان جمع وتفرقه آنست
که جمله حواس‌ها واندامهاء در ولایت دین و خانه مسلمانی
وحجره تقوی متمکن ومستقر بود تا در وظایف وحقوق دین
جمع باشند واگر یکی ازین حواس برخلاف دین
ازبند وثاق امر ونهی وطاعت کتاب وسنت
بیرون شود درعالم دین تفرقه لازم او باشد درجه
دوم در بیان جمع وتفرقه آنست که این حواس
واعضا اگرچه از محرمات دور بود و در اجتناب
از محرمات درمقام جمع بود لیکن در شهوات حلالی درعین
تفرقه بود زیراکه شهوات حلالی چون بمقدار ضرورت
وحاجت تن نبود نفس پرستی بود ونفس پرستی ناریه

جمع
مقیم

و نعمتهای

همه کدورتها و وحشتها و ظلمتها عالم دل بود گرفتاری
شهوات حلال و نعمات جائز شرع تفرقه عالم دین است
چون دل یکیست خلقان را واین بیچاره در هژده هزار
عالم بنام وی جز این دل نخورد نشاید و همان دل که
یکیست در وادیهای شهوات متفرق شد در طاعت
خدمت بارخدای عز وجل از کجا جمع گردد و علی الجمله
میان حرام و حلال نیز فرقست از آنجا که یکی بدوزخ اندازد
وآن دیگر در عهدهٔ حساب افکند لیکن از آنجا که
مشاهدت جلال حق سبحانه برد و محجوب ابد چون
زندانی گشتی از رضا و حد نفقها نظر و زان دور گشتی
و از درگاه مالک الملوک جل ذکره باز ماندی شهوت
و هوای این جهانی بی وفا چه حرام و چه حلال زندان
تنگ و چه فراخ ترا از غل و زر و سلسله بسیم چه [illegible]
و چون روی بجمعیت نهد تا بحدی رسد که خوردن و
پوشیدن و انواع تمتعات گیتی محنت و مصیبت
روزگارش شود و عبادت و طاعت پروردگار
جل ذکره سکونت قرة العین گردد گرفتار طاعت

و خدمت شد درین محل تفرقه گرفتاری شهوات
علائی رفت و دوم گرفتاری طاعت و خدمت
جمع گشت درجه سیوم در بیان جمع و تفرقه آنست
که چون طاعت با خدای عز و جل مشرب و غذای
وی گشت همچنان که در ابتدای دکان مکاسب پیوسته
معمور داشتی بمعاملت تجارت اکنون دکان نیاز و سوز و عیب
نهاد خویش دیدن بقدر وسع و طاقت ابادان دارد
درین جمع باشد اما تفرقهٔ وی درین درجه آن بود
که تن خدمت میکند لیکن بدل غائب می باشد
بجسم میکند لیکن با اندیشه بجائی میرود و بزبان عذری
خواهد و بطبع بجائی می دراویزد این عین تفرقه بود
درین درجه آنگاه ازین تفرقه بعالم جمع رسد که دل
در ارادت پادشاه عل ذکره باشد دائم متبسر
از جمله خواستها چنانکه تن با ستاد است در خدمتگاه
طاعت معرض از همه شوقها چون دل جمع گشت در
یک ارادت آنگاه هرچند دل گرم تر و خسته تر
و در مقام طلب تیز تر و بر گذاردن واجبات اراد

معمور

معنی

تنها تنها

ابلد تر

حریص‌تر و در خصومت اضداد او راه تمام‌تر صنعت
جمعیت درست‌تر و از قید تفرقه آزادتر و درجه
چهارم در بیان جمع و تفرقه آن است که دل اگرچه همه
طاعت گردد و تن همه خدمت گردد چنانکه در خدمت
و طاعت هیچ شرکتی از هوا و نفس نماند و این اگرچه
جمعیت طاعت است لیکن تفرقه است از آنجا که
نظر حافظان مخلصان طاعت است از بهر آنکه نظاره طاعت
بودن در حال طاعت و نگریستن بجمال خدمت در حال خدمت
مستغرق شدن است از دید جمال توفیق طاعت و نگریستن
بتوفیق خدمت و طاعت اگرچه محمود است لیکن بوی
مشغول شدن از توفیق‌یار خدای عزوجل نامبارک است
هم بهانه محجوب متعبدان از این نظر خاست مؤمنان را تجربه‌ای
که بر ظاهر دیده اند بدیده تحقیق نگریستند و خود را از آن
چند رکعت نماز بزرگ دانستند و این جرمی بزرگ
است تو ای فلان چه دانی که این مجرم بظاهر کاری دیگر
ندارد که سبب خلاص او بود و تو در سر عیبی نداری
که سبب هلاک تو بود عارفان آنچه بظاهر بینند بچشم

شفقت و رحمت نکنند و روا دارند که در سیر
ایشان کاری بود که بدان کار بسیاری از مستعدان
سبق برند عارف بدیدهٔ قضا و قدر تجلی نکرد تا وی را
تجلی آویزی نبود نه بصلح نه بجنگ که دل یکی است
چون نبی بصلح عارف شد و نبی بر جنگ تفقه شد
عارف بچه سرمایه با پادشاه جل ذکره تجارت
کند مقصود ازین سخن سقوط امر معروف و نهی منکر نیست
عارف بر منکران انکار کند با مر حق سبحانه
برای حق عز و جل در هر چه نامشروع باشد نشان
قهر و جلال بیند و در هر چه مشروع و مرضی باشد نشان
لطف و جمال بیند و گوید اعوذ برضاک من سخطک
در کلام مجید فرموده است ولتکن منکم امة یدعون
الی الخیر و یامرون بالمعروف وینهون عن المنکر الایه
از شاگردی که خوانند بخر وا امر معروف و نهی منکر
بجای ارند کلمهٔ من در آیت برای تبعیض است امر
معروف و نهی منکر فرض کفایت است با دا و بعض از دیگران
ساقط شود و دیگر معنی تبعیض در آیت آن است

که امر معروف

که امر معروف و نهی منکر کار هر کسی نیست کار کسی است
که معروف را از منکر داند و مراتب مشروعات و نامشروعات
را بشناسد و ترتیب در امر و نهی نگاه دارد و اگر بچیزی
مقصود حاصل شود درشتی نکند و آن داند که عاصی بکفر
در افتد نگذارد و نیت او طلب رضای خدای تعالی و اعزاز
و اجلال دین حق باشد و شفقت بر عاصی و صبر و حلم ورزد
از غضب و انواع شوائب طبع خود را دور دارد و اگر ازین
راه باو چیزی رسد تحمل کند وامر بالمعروف وانه عن
المنکر واصبر علی ما اصابک در روایت دیگر فرموده [illegible]
در تحمل بار خلق نیست یافت مراد ذره بی مرادی است
ای بیچاره ترا که چندین ناز و دلال طاعت داری
اگر هزار رکعت گذاردی که منت توفیق رقم جان
و دل تست نیز دیدم قالبیست بی جان و گر نیست از نور
حقیقت ایمان و منت نهادن نیست بر جنان و منان
جل ذکره مطیع اگر دیده در طاعت اعتبار خود دارد غافل از توفیق
نکفت تفرقه است تا دیده سر و دل و جان از طاعت
بر نکند و بتوفیق حق سبحانه تعالی مستغرق و مستهلک نشود

از دست تفرقه نجات نیابد هر چند دید توفیق بیش بود
جمعیت بیش بود و هر چند جمعیت بیش بود انکسار
و افتقار بیش بود و هر چند انکسار و افتقار بیش بود انقطاع
و اتصال بحضرت جبار جل ذکره بیش بود و هر چند انقطاع و
اتصال بحضرت جبار سبحانه بیش بود مشاهدت بیش بود در حجره
پنجم در بیان جمع تفرقه است که هر چند بنده در نظاره توفیق جمع
بود ولیکن چون در محل طمع و عوض و ثواب است در تفرقه بود
نه بینی اگر بنده از بندگان خلق با مجازیت خداوندی
ایشان و مجازیت بندگی ایشان عوض طلب کند
در کار خویش و ویرا نیادانی و بدون همتی نسبت کنند
و چون با وی نیکوئی کنند در خور همت او کنند پس بندگان
خداوند عز و جل که بنده بحقیقت اند و وی جل ذکره
خداوند و مالک و پادشاه بحقیقت است اولیتر که کار او
بعوض نکنند تا ایشان را به بی همتی نسبت نکنند و از خلعتها
و کرامتها محروم نگردانند دولت حقیقت الله روی نماید
که خواست عوض از دلش پاک شود و طلب مزد از فکر
و خاطرش سترده شود بدان مقدار که ازین معنی آزاد شود

عقلی
جمعیت

از تفرقه خلاص یابد

از تفرقه خلاص می‌یابد و بجمعیت متمکن میگردد ولله
الامر من قبل ومن بعد وعلی هذا القیاس معنی آنکه گفتند
طریقت خود را درین دو عبارت فنا وبقا مضمر گردانیده‌اند
بتامل مفهوم ومعلوم میگردد و درجات ومقامات فنا وبقا
بتأمل
اجمالاً وتفصیلاً به تفصیل وتتبع سخنان ایشان قدس الله
ارواحهم روشن میگردد والله سبحانه هو المفهم والملهم و در کتاب
کشف المحجوب است رسول صلی الله علیه وسلم مجاهدت نفس را
بر جهاد فضیلت نهاد و جهاد اکبر گفت و در آن جهاد راندن
هوا بود و مجاهدت نفس قهر هوا بود طریق مجاهدت
نفس وسیاست او ظاهرست و واضح ومختص‌اند اهل
این طریقت برعایت آن و سهل بن عبدالله رضی الله عنه
ذکر سهل بن عبدالله
درین اصل غلو بیشتر کند و وی از محتشمان اهل تصوف
بود و از کبراء ایشان و در وقت خود سلطان وقت
بود و از اهل حل وعقد اند درین طریقت و براهین وی
ظاهر بسیارست که در ادراک حکایات آن عقل عاجز
شود وهو احد ائمة القوم وعلمائهم والمتکلمین فی علوم الاخلاص
والریاضات وعیوب الافعال توفی سنة ثلث وثمانین

و مائتین و قیل سنة ثلث و سبعین و الاول اصح و هو
مذکور فی الطبقة الثانیة پرورش مریدان از روی
مجاهدات و ریاضات طریق سهلیان بود و بخدمت
درویشان و حرمت ایشان طریق ابو صالح قصار که
شیخ اهل ملامت بود رحمة الله و هو مذکور فی الطبقة
الاولی و توفی سنة احدی و سبعین و مائتین همین بود
و پرورش طالبان بمراقبت باطن طریق جنیدیان بود الجنید
بن محمد مذکور فی اول الطبقة الثانیة و هو من ائمة القوم و
ساداتهم و مقبول علی جمیع الالسنة توفی سنة سبع و تسعین
و مائتین و جمله محققان مجاهدت اثبات کرده اند و مر آن را
اسباب مشاهدت گفته و سهل بن عبدالله رضی الله عنه
مجاهدت را علت مشاهدت گفته ست و مر طلب را
در کار حق سبحانه تاثیر عظیم نهاده و وی زندگانی دنیا را در
طلب فضل نهد بر حیات عقبی در حصول مراد و دیگران
گویند وصول حق را سبحانه علت نباشد که هر که بحق رسد
بفضل حق رسد فضل را با فعل چه کار بود پس مجاهدت تهذیب
نفس راست نه حقیقت قرب را و هم در کتاب کشف المحجوب

سهلیان

جنیدیان

باب اختلاف

واین خلاف در عبارتست نه در معنی لمعهٔ از جمال تجلی خداوندی
عز و علا می باید تا خیره را بی مجاهدت دلالت کند و پیران
پیر بزرگوار سهل بن عبدالله رضی الله عنه مجاهدتی میرفت
که وی ازان آزاد بود و در عین آن عبارت او ازان
منقطع بود و در جمله مراحل این فرقه را مجاهدت و ریاضت
موجودست باتفاق اما رؤیت مجاهدت در مجاهدت
آفت است پس آنکه مجاهدت نفی کند مراد نه عین مجاهدت
است بلکه مراد رؤیت مجاهدتست و معجب نا شدن
با فعال خود در محل تقدس لعمری از خود دل نگرفت
که چندین مشاطگی خود میکنی مجاهدت دوستان فعل حق سبحانه
باشد اندر ایشان بی اختیار ایشان و آن قهر و گدازش
بود گدازشی که جمله نوازشی بود و مجاهدت غافلان
فعل ایشان باشد اندر ایشان باختیار ایشان و سبب
تفرقه دل بود پس تا توانی از فعل خود عبارت مکن
و در هیچ صفت نفس را متابعت مکن هستی تو حجاب
تست چون کلیت تو حجاب تست بالکلیت فنا نگردی
شایستهٔ لقا نگردی لان النفس کلب یا غ ٤٤

و جلد الکلب لا یطهر بالدباغ و مجاهدت نفس فنا و
اوصاف نفس را بود نه فنای عین او را لان النفس کلب
نباح و امساک الکلب بعد الریاضة مباح و مشایخ رضی
الله عنهم در معانی این سخن بسیار است و قال ابراهیم بن احمد قدس الله
تعالی روحه و هو من کبار مشایخ الائمة و فتیانهم صحب ابن الجلاء
و ابراهیم بن داود القصار و کان من افتی المشایخ و احسنهم
سیرة و هو مذکور فی اواخر الطبقة الرابعة من کتاب الطبقات
من تولاه رعایة الحق سبحانه من ان تؤدبه سیاسته و قال
نفسک سایرة بک و قلبک طایر بک فکن مع اسرعهما و هو لا
و قال الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم
الترمذی قدس الله تعالی روحه و وی رضی الله عنه یکی از ائمه وقت
بود در جمله علوم ظاهری و باطنی و وی را تصانیف بسیار است
و هو القایل ما صنفت حرفا من تدبیر و لکن کان اذا ضاق
علی الوقت کنت اتسلی به صحب حتی بن الجلا و احمد
بن خضرویه و هو من کبار مشایخ خراسان کتب الحدیث
الکثیر و رواه و له کتاب نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول
صلی الله علیه و سلم و هو الملقب بسلوة العارفین و بستان

صحبة الرقه

بستان

الموحدین

الموحدين وحقائق الموقنين وتوفي رحمه الله سنة خمس وخمسين
ومائتين وهو مذكور في الطبقة الثانية في كتاب الزاد في مضي
في السلف الصالح من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين
قوم اجتزؤوا بالدون من الحال فلبسوا الصوف والخلقان
واكلوا الجشب وامتنعوا من الشهوات وشمروا الثياب
واقنعوا من الدنيا بلطفة صدقا وتورعا واحتياطا لدينهم وانما
فعل القوم ذلك لضعف يقينهم بمنزلة من امتنع من
دخول البحر سباحة مخافة الغرق لعجزه عن السباحة فلم
يكتب الله تعالى هذا عليهم بل احل لهم الطيبات والزينة و
وسع عليهم فابتدعوا تركها رهبة من الله تعالى وكانوا فيها
صادقين فلم يعابوا ولم يلزموا الاثم لانهم ادعوا انما ابتدعوا حتى
خرجوا من الدنيا مع صدقهم ابتدعوا ابتغاء رضوان الله تعالى
~~فخلفهم من بعدهم خلف اتبعوهم فيما ابتدعوا ابتغاء رضوان الله تعالى~~
~~فخلفهم من بعدهم خلف اتبعوهم فيما ابتدعوا وهم غير صا~~
صادقين فيه فاقبلوا على لبس الصوف والخلقان واكل النخالة والخبز
~~النخالة~~ المتكرج يريدون بذلك اظهار الزهد وقلوبهم
متحرقة لشهوات الدنيا فما رعوها حق رعايتها ثم ادعى

رحمه الله باسناده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال
قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن مسعود قلت
لبيك يا رسول الله ثلث مرات قال صلى الله عليه وسلم هل تدري
اي عرى الايمان اوثق قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه
وسلم فان اوثق عرى الايمان الولاية في الله والحب فيه والبغض
فيه يا عبد الله بن مسعود قلت لبيك يا رسول الله ثلاث مرات
قال صلى الله عليه وسلم هل تدري اي الناس افضل قلت الله
ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم فان اعلم الناس ابصرهم
بالحق اذا اختلف الناس وان كان مقصرا في العمل وان كان يزحف
على استه الحديث وروى امام محي السنة ابو محمد البغوي
رحمه الله باسناده في شرح السنة عن انس بن مالك
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبرئيل عليه الصلوة
والسلام قال يقول الله عز وجل من اهان لي وليا فقد
بارزني بالمحاربة واني لاغضب لاوليائي كما يغضب
الليث الحرد وما تقرب الي عبدي المؤمن بمثل اداء ما
افترضت عليه وما يزال عبدي المؤمن يتقرب الي
بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت له سمعا وبصرا ويدا

قلبه

الايمان

قال افضل الناس افضلهم عملا اذا فقهوا في دينهم قلت لبيك يا عبد الله بن مسعود ثلث مرات يا رسول الله قال صلعم هل تدري اي الناس اعلم قلت الله ورسوله اعلم قال صلعم

احببته

ومؤيداً إن دعاني اجبته وان سألني اعطيته وما ترددت
في شيء انا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن
يكره الموت واكره مسائته[2] ولابد له منه وان من عبادي المؤمنين
لمن يسألني الباب من العبادة فاكفه عنه[6] لا يدخله عجب
فيفسده ذالك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه
الا الغنا ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين
لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان
من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته
لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا
السقم ولو اصححته لافسده ذلك اني ادبر عبادي بعلمي
بقلوبهم اني عليم خبير و دیگر بباید دانست که چنین گفته اند
توسعات در عبارات وتجوزات در کلمات بطریق ترخص
اهل معرفت را بشتر در حالت در استغراق فنا
شتا و سکر حال و انس و دلال و قد انشدوا في وصف المستأنسين
ليس من المحبوبين شيء قوم نجا الجهم زهو لستدهم نحو العبد يمشي
علي مقدار مولاه وقال بعض العارفين الحبيب لا يحاسب
والعبد ولا يجتنب له ولا يجب الله تعالى هذا النوع من الله

سیئاته[2]

فاکفه عنه[6]

فرشتا مرا امانتہ اکو

الادلال الا من اقامه مقام الانس ولا يحسن ذلك الا منه وقد
اقام الله سبحانه كليمه موسى عليه السلام مقام الانس بين يديه واوجده
حال الانس به فادل به عليه فحمل له ذلك حيث قال ان هي
الا فتنتك قال الامام القشيري رحمه الله جاء الحق سبحانه
بنعت التخفيف فغاب عن الحشمة فقال صريحا ان هي الا
فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء ثم عقبه ببيان
التفرع فقال فاغفر لنا وارحمنا ولقد قدم الثناء على هذا الدعاء
فقال انت ولينا ولم يحتمل ليونس عليه الصلوة والسلام لما اقيم مقام
القبض والخوف حتى عوتب بالسجن في بطن الحوت الا ان
هذا الفعل به وتثقيله في هذه الاحوال مزيد له وتشريف وفضل
مرتبته وتخويف وفيهما طرفات للعارفين واحوال تحول على
المتعرضين كذا في قوت القلوب وفيه ايضا ومن ادلال المحبين
من المستأنسين مناجاة برخ العبد الاسود الذي امر الله
تعالى كليمه موسى صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه ان يسأله
يستسقي لبني اسرائيل بعد ان قحطوا سنين كثيرة فخرج موسى
عليه السلام واستسقى لهم في سبعين الفا فاوحى الله تعالى
الى موسى كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم ذنوبهم سرائرهم

البسط

خبيثة بدعوتي

خبيثة يدعونى على غير يقين و يأمنون مكرى ارجع فان عبدًا
من عبادى يقال له برخ قل له يخرج حتى استجيب له فسأل عنه
موسى عليه السلام فلم يعرف فبينا موسى عليه السلام ذات
يوم يمشى فى طريق فاذا العبد اسود قد استقبله بين عينيه
تراب من اثر السجود فى شملة قد عقدها على عنقه فعرفه
موسى عليه السلام بنور الله تعالى فسلم عليه و قال ما اسمك قال اسمى
برخ قال انت طلبتنا منذ حين اخرج فاستسق لنا فخرج
فقال فى كلامه ما هذا من فعالك و ما هذا من حملك وما الذى
بدا لك انقصت عليك عيونك ام عاندت الرياح فى
طاعتك ام نفد ما عندك ام اشتد غضبك على المذنبين
الست كنت غفارا قبل خلق الخطائين خلقت الرحمة وامرت
بالعطف فتكون لما تأمر من المخالفين ام تخشى الفوت فتعجل
العقوبة قال فما برح حتى اخضلت بنو اسرائيل بالقطر وانبت
الله تعالى العشب فى نصف يوم حتى بلغ الركب قال فرجع
برخ واستقبله موسى عليه السلام فقال برخ كيف رايت حين
خاصمت ربى عز وجل كيف انصفنى فهم به موسى عليه فاوحى
الله تعالى ان برخا يضحكنى كل يوم ثلث دفعات واحوال الـ

در استسقاء موسی و حواله او به برخ ۱۲

استسق

المسلمين صح

ام ترينا انك ممتنع صح

اليه

اهل کمال رلها انبیا و اولیا درجات ایشان متفاوتست قد علم
کل اناس مشربهم هر یک از احوال شریعت ان امر را مراتب
بی نهایت و درجات بی غایت و رفعنا بعضهم فوق بعض
درجات الایة وهو الذی جعلکم خلائف الارض ورفع بعضکم
فوق بعض درجات الایة قال فی حقائق السلمی رحمه الله
فی قوله سبحانه ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات قال سهل رحمه الله
فضلنا بعضهم علی بعض فی المعرفة والطاعة وقال الجنید رحمه الله
یعنی رفعنا بالکتم وحفظ السر وقال بعضهم بالسخی والاخلاق
وقال بعضهم بالحلم والاناه وقال بعضهم بالثقة والتوکل وقال
بعضهم بمعرفة کید النفس ووسوسة الشیطان واز جمله ارباب
احوال بمقامات علیه و کرامات وبراهین سنیه مستغرق معنی
و مستهلک صورت دعوی ابوالمغیث الحسین بن منصور الحلاج
بود قدس الله تعالی روحه در کشف المحجوب میگوید از مستان و مشتاقان
این طریقت بود و حال قوی وهمت عالی داشت و وی
در کتاب طبقات المشایخ در طبقه ثالثه مذکورست پیش
از ممشاد دینوری و خیر نساج و غیرهما بعد از ابوبکر واسطی
و ابراهیم خواص و غیرهما قدس الله تعالی ارواحهم ووی را تصانیف

بیان حسین بن منصور حلاج

زا ابن ۱۷۵

زاهد بود در رموز و کلام مهذب در اصول و فروع و کان له
حسن عبارة و شعر على طريقة التصوف قبله الخاص والعام وكان
يتكلم على اسرار الناس حسده بعضهم فتكلم فيه كذا في الانساب
الامام عبد الكريم السمعاني رحمه الله وهو من اهل بيضاء فارس
ونشاء بواسط والعراق صحب الجنيد وابا الحسين النوري
وعمرو بن عثمان المكي وغيرهم من المشايخ رحمهم الله كذا في الطبقات
و در کتاب کشف المحجوب است جملهٔ متاخران قدس الله تعالی ارواحهم اورا
قبول کرده اند و هجر بعضی از متقدمان مشایخ رحمهم الله او را نه بمعنی
طعن اندر دین وی بود بهجر معاملت مهجور اهل نباشد
و قد قال في كتاب الطبقات سمعت محمد بن عبد الله يقول
سمعت رويم بن احمد رحمه الله يقول لا تزال الصوفية بخير ما تنافروا
فاذا اصطلحوا هلكوا و رويم بن احمد ويقال رويم بن محمد والاول
اصح مذكور في الطبقة الثانية وهو من بني شيبان ومن اهل بغداد
ومن جلة مشايخهم واحد ائمة زمانه وكان عالما بالقراآت
توفي رحمه الله ببغداد سنة ثلث وثلثمائة وقال الامام القشيري
رحمه الله في كتابه لطائف الاشارات في التفسير في قوله تعالى
وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى

لیست الیهود علی شیء وهم یتلون الکتاب الآیة الاشاره
فی هذه الآیة العکس من حکم الظاهر الاعداء ویتبرأ بعضهم من بعض
الیوم الاولیاء من وجه کذلک قالوا لا زالت الصوفیة
بخیر ما تنافروا فلا یقبل بعضهم بعضاً لانه لو قبل بعضهم بعضاً لبقی
بعضهم مع بعض ولکن الاعداء کلهم علی الباطل عند تبرّء بعضهم
من بعض الاولیاء کلهم علی الحق عند تبرأ بعضهم من بعض فهذا
ما ذکرنا من حکم العکس و بنا بر سخنان بعضی از متقدمان کبار مشایخ
که در شان حسین بن منصور قدس الله تعالی روحه بجهت
تربیت و تکمیل حال او فرموده اند صاحب مرصاد قدس الله تعالی
روحه گفته است در فصل بیان وصول بحضرت خداوندی جل ذکره
بی اتصال و انفصال چون شجرهٔ عاشق صادق جملگی شجر ان بی یا شاخهای
بشری و بیخهای ملکوتی روحانی بخورد آتش حقیقی دهد و شجرهٔ
اخضر نفس ان بی فدای آتش حقیقی گردد و آتش در جملگی
اجزاء و جهات شجر تصرف کند وصال حقیقی اینجا میسر گردد
نودی من شاطئ الواد الایمن فی البقعة المبارکة من الشجرة
ان یا موسی انی انا الله مسکین حسین منصور را رحمه الله چون
آتش جملگی شجره فرو گرفت هنوز تمام نسوخته بود شعلهٔ انا الحق

از دور خاست

از و بر خاست چون تمام سوخته باشد آن شعلها از دود انانیت
خالی بود و هم در کتاب کشف المحجوبست و اهل تحقیق منکر نیند کمال فضل
و صفاء حال و کثرت اجتهادات و ریاضات وی را عزیز است
بر دل اهل بزرگست نزد همه و از مشایخ سلاک طریقت و پیران حقیقت
شیخ ابو سعید فضل الله بن محمد المیهنی قدس الله تعالی روحه در حق او
فرموده است حسین منصور حلاج رحمه الله در علو حالت در عهد وی
در مشرق و مغرب کس چون او نبود و قطب زمانه و در عهد خود
یگانه شیخ ابو القاسم علی بن عبد الله الکرکانی قدس الله تعالی روحه
و الاستاد الامام زین الاسلام ابو القاسم عبد الکریم بن
هوازن القشیری قدس الله تعالی روحه و غیر ایشان از متاخران مشایخ
در حدیث او سری داشتند و نیز دیگر ایشان بزرگ کرفته
و بعضی از اهل اصول که بر بعضی از کلمات وی اعتراض آورند بنا بر
فهم معنی ظاهر اتحاد این تشنیع در عبارات است نه در معنی مراد چون
معنی جلیل بود و عبارت مفقود نگردد عبارت در حقیقت
معنی هدر باشد و او را کرامات بسیار است و کرامات جز ولی
محقق را نبود و او را در توحید نکتهای لطیف است و تحمیدهای
مهذب و از متقدمان مشایخ ابو العباس بن عطا که در طبقه

ثالثه مذکور ست وکان من علما والمشایخ له لسان فی فهم القران

یختص به و شیخ المشایخ ابو عبد الله محمد بن خفیف المقیم بشیراز

که در طبقهٔ خامسه مذکور ست و شیخ ابو القاسم ابراهیم بن محمد نصرا

بادی وکان اوحد المشایخ فی وقته علما وحالا و هم در طبقهٔ خامسه

مذکور ست صحب ابا بکر الشبلی وغیره و بر هان محققان شیخ

ابو علی دقاق که شیخ امام قشیری و مرید ابو القاسم نصرابادی

بود اثبات ان با جمله متاخران او قبول کرده اند اثنوا علیه و صححوا له

حاله و حکوا عنه کلامه و دونوا کلامه و جعلوه احد المحققین وکل

من هولاء المشایخ امام فی وقته و مقبول علی جمیع الالسنة و

قال شیخ ابو عبد الرحمن السلمی سمعت الشیخ ابا القاسم ابراهیم

بن محمد نصرابادی قال ان کان بعد النبیین و الصدیقین موحد

فهو الحلاج و عرض اعتقاد الحسین بن منصور علی ابی العباس

بن عطاء رحمهما الله فقال هذا اعتقاد صحیح و انا اعتقد هذا

الاعتقاد و من لم یعتقد فهو بلا اعتقاد فمن قال به و قبله

و صحح حاله و جعله احد المحققین و لم یخرجه عن ایمه الصوفیة

العارفین ال[illegible] المرشدین الشیوخ الاجلة المذکورون

من المتقدمین و من المتاخرین المحققین الذین اعتذروا عنه

Margin: شیخ — الالسنة — لم یعتقد هذا

Catchword: وبالنوازی

وبالغوا في تعظيمه القطب استاذ المعاصرين العارفين الشيخ الشريف
الحسيب النسيب محيي الدين عبد القادر بن موسى بن عبد الله بن يحيى
بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن الحسين بن الحسن بن علي
بن ابي طالب رضي الله عنهم الجيلي وقد توفي رحمه الله سنة احدى وستين
وخمسمائة وفي هذه السنة توفي ايضا الامام تاج الاسلام ابو سعد
عبد الكريم بن محمد بن منصور المروزي السمعاني محدث المشرق
صاحب كتاب الانساب وغيره رحمه الله ومن المتاخرين الذين
صححوا احاله الشيخ الكبير امام الطريقة ولسان الحقيقة الشيخ شهاب الدين
ابو جعفر بن محمد بن عبد الله البكري السهروردي رحمه الله وقد توفي
في يوم الاربعا مستهل المحرم سنة اثنتين وثلثين وستمائة وغيرهما ممن يطول
ذكرهم ويتعذر حصرهم وشيخ الوقت ابو عبد الله محمد بن خفيف
الشيرازي رحمه الله مع علمه وجلالته وتقدمه وامامته كان يقدم
الحسين بن منصور علي كثير من مشايخه ويقول ذلك عالم رباني وكان
الحسين بن منصور الحلاج احد المحققين في التوحيد ويقال انما سمي
الحلاج لانه دخل واسطا فتقدم الى حلاج وبعثه في شغل فقال
الحلاج انا مشغول بصفتي فقال اذهب انت في شغلي حتى اعينك
في شغلك فذهب الرجل فلما رجع وجد كل قطن في حانوته

ابو حفص عمر (محمد)

بصنعتي

محلوجاً فسمی بذلک الحلاج وقیل انه کان یتکلم فی ابتداء امره
علی الاسرار و یخرجها فسمی لذلک حلاج الاسرار فغلب علیه
اسم الحلاج وقیل ان اباه کان حلاجاً فنسب الیه کذا فی تاریخ
مشایخ الصوفیة و قال الشیخ ابو عبدالرحمن السلمی رحمه الله سمعت
عبدالواحد بن علی قال سمعت فارس البغدادی یقول لما حبس
الحلاج قید من کعبه الی رکبته ثلثه عشر قیدا و کان یصلی مع ذلک
فی کل یوم ولیله الف رکعة و قال الشیخ ابو عبدالرحمن السلمی
رحمه الله سمعت عبدالواحد السیاری یقول قال فارس البغدادی
رحمه الله سالت الحسین بن منصور رحمه الله من المرید فقال
هو الرامی باول قصده الی الله سبحانه فلا یعرج حتی یصل و المرید
الخارج من اسباب الدارین اثرة لذلک علی اهلها و فی ترجمه
العوارف مرید و مراد بر دو معنی اطلاق کنند یکی بر معنی مقتدی
و مقتدا و دیگر بر معنی محب و محبوب اما مرید بمعنی مقتدی
ست که دیده بصیرتش بنور هدایت بینا کرده و بنقصان خود
نگریده و آتش طلب کمال در نهاد او برافروخته و آرام نگیرد الا بحصول
مراد و وجود قرب حق سبحانه و هر که بسمت اهل ارادت موسوم گردد
وجز حق در دو کون مرادی دیگر دارد بملاحظهٔ از طلب مراد نبازماند

ان ص

حبس ص

اسم ارادت بر وی عاریت ست و اما مراد بمعنی معنی اقتدا آنست
که قوت ولایت او در تصرف بمرتبهٔ تکمیل ناقصان رسیده
بود و اختلاف انواع استعدادات و طرق ارشاد و ترتیب
منازل عیان دیده و قال الشیخ ابو عبدالرحمن السلمی رحمه الله سمعت
محمد بن محمد بن غالب الشاشی یقول قال الحسین رحمه الله
ان الانبیاء علیهم الصلوة والسلام سلطوا علی الاحوال فملکوها
فهم یصرفونها لا الاحوال تصرفهم و غیرهم سلطت علیهم الاحوال
فالاحوال تصرفهم لا هم یصرفون الاحوال و هذا کما قال بعض
الکبراء قدس الله تعالی ارواحهم البقاء مقام النبیین علیهم السلام و فرضوا
السکینة السلیمة فهم لا یمنعهم ما حل بهم عن فرضه و لا من فضله
ذلک فضل الله عز و جل یؤتیه من یشاء و کذا فی التعرف
و قال فی شرح التعرف چون حق جل جلاله بابندهٔ لطفی فرماید
که بنده بر حق و صواب بماند آنرا سکینه خوانند و این مختلف
بود کس باشد که سکینهٔ وی بنعمت باشد اگر زوال آید وی گ
تباه شود و کس باشد که سکینهٔ وی بلا باشد چنانکه در خبر است
خبر اعن الله تعالی انی اذا برام عبادی بعلمی یفعلو بهم انی علیم خبیر
و کس باشد که سکینهٔ وی در سر باشد و این نیز مختلف بود و بیم

مقتدا [2]

[2] عز — در بعضی سکینه

و بر مراتب باشند و مقام برترین انبیا را بود علیهم الصلوات والسلام
مر ایشان را نه بلا و نه نعمت از حق مشغول گرداند که ایشان
از نعمت منعم بینند و از بلا مبتلی باز مقام برترین از مقام سکینه مهتر
عالم راست صلی الله علیه وسلم بلا و نعمت هر دو گواهی پیش او
آوردند هم بران صفت بود که پیش ازان بود ما زاغ البصر وما
طغی و موسی را علیه الصلوة والسلام تجلی بر کوه سبب تغیر شد
که فلما تجلی ربه للجبل جعله دکا وخر موسی صعقا فنا و بقا هر دو صفت
مدح اند هر چند بنده از خلق فانی تر بحق سبحانه باقی تر و از هر مقدار
قرب مشاهده باشد هر چند مشاهده سر وی بر حق را قوی تر میگردد
وی بحق باقی تر میگردد و از خلق فانی تر و بحکم آنکه حسین منصور
رحمه الله مستغرق و مغلوب بود فی شکر محبة الله سبحانه والفناء
عما سوی الله تعالی والمتجلی له لا یشعر بنفسه فضلا عن غیره ولا یری
ذاته ایضا الا مظهرا من مظاهر الحق سبحانه واختفاء الاغیار عند ظهور
الواحد القهار فی نظر المتجلی له کاختفاء الکواکب عند طلوع الشمس
مع بقاء اعیانها بر زبان او میگذشت آنچه میگذشت بلکه میگذ
رانیدند آنچه میگذرانیدند علی الحقیقة نه گفتار وی بود و
گوینده حق سبحانه چنانکه رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود الحق ینطق

للجبل

علاله ابن عمر رضی الله عنه وچنانکه در حدیث صحیح است خبر از حق الله تعالی
فبی یسمع وبی یبصر وبی یعقل وبی ینطق خالی از خود بود و براز
ذکر دوست مستغرق بس نزکو زه آن تراو د که در دوست ... در کشف
المحجوب میگوید هر خاطر که از اندیشه غیر بر دل موحد گذرد حجابی
واقعی باشد و بان مقدار که این خاطر بر سر موحد گذرد وی
از حقیقت توحید محجوب باشد حقیقت توحید آن بود که بنده
چون هیکلی بود اندر جریان تصرف حق سبحانه بروی خالی
از اختیار و ارادت خود چنانکه از سید الطایفه جنید قدس
الله تعالی روحه منقول است که فرمود التوحید ان یکون العبد سجا
شخصاً بین یدی الله سبحانه تجری علیه تصاریف تدبیره سبحانه واین
قول اشارت است بفناء اوصاف بنده وصحت تسلیم اندر حال قهر
و کشف جلال احدیت جل ذکره که بنده را از اوصاف
خود فانی گرداند تا مجرد آلتی گردد شخص وی تعبیه گاه اسرار
حق سبحانه بود بی تصرف از جمله فانی باشد و مراثبات جحیت ...
حکم شریعت بر وباقی ودوی از کل اوصاف خود فانی واین صفت
پیغامبر است صلی الله علیه وسلم در شب معراج در فنا صفت
بی صفت متحیر شد خواست تا بنیت خراب شود فرمان آمد

و بی یبطش
نکته توحید
حجاب
تقسیم توحید ...

که بر حال باشی بدان قوّت یافت و آن قوت قوت وی شد
از نیستی خود بهستی حق عز و علا پدید آمد و من کلام الشیخ شهاب الحق

بیا راید

والدین قدس الله تعالی روحه فی کتاب العوارف و ما یحکی
عن ابی یزید رحمه الله من قوله سبحانی حاشا ان یعتقد فی
ابی یزید رحمه الله انه یقول ذلک الا علی معنی الحکایة عن الله
عز و جل و هکذا ینبغی ان یعتقد فی الحلاج رحمه الله من قوله
انا الحق و هکذا فی کلام الامام حجة الاسلام رحمه الله و غیره
من المحققین و باز استغراق اسرار را علی الاطلاق یک درجه
نیست در مقام فنا عما سوی الله تعالی و سایر مقامات اختصاص
بلکه تفاوت درجات آن بحسب تفاوت استعدادات
بسیار و بی شمار است و آنکه گفته اند چنانکه در تعرف مذکور است
الفناء و غیره من مقامات الاختصاص و صورها مختلفة و
حقایقها واحدة لانها لیست من جهة الاکتساب ولکن من جهة
الفضل معنی این سخن چنانکه در شرح تعرف مذکور است آنست که مقصود
و مقصد هر یک را از ارباب احوال و مقامات حق است سبحانه
و حق سبحانه یکی است و بخود مقام تقرب حاصل آید و علت
قرب تقریب حق است سبحانه نه تقرب بنده ولیکن هر بنده

بندگی کردن تا جوانمردی و بنده بمقام یکی ست و آن حق ست سبحانه
ضعیف یکی باشند امّا با هر کسی بصفتی تجلّی فرماید با ضعیفان بمقدار
ضعف ایشان و با قویان بمقدار قوت ایشان تا اهل معرفت
نگفتند نه هرکه طاقت دریائی دارد طاقت وزیری دارد آنکس
که اهل مقام برتر ست او را فروتری از پایش هلاک گردد
و هر کسی که وی بمقام فروتر ست وی را بمقام برتر بری در غرور
هلاک شود و در حدیث الهی فرمود انّی ادبر امر عبادی
بعلمی بقلوبهم انّی علیم خبیر یکی را غذا ابتلا باشد و یکی را غذا نعمت باشد
تا سبب کمال دین هر دو گردد در صبر و شکر در کشف المحجوب
آورده ست که یکی از کبار مشایخ رضی الله عنهم میگوید در وقتی
بمکه اندر آمدم درویشی در مشاهدهٔ خانه یکسال بنشست که نه طعام خورد
و نه آب و نه خفت و نه بطهارت شد از اجتماع همتش
که رؤیت خانه که آن را حق سبحانه بخود اضافت کرده ست
غذای تن و مشرب جان وی گشته بود پس اولیتر که
مشاهدهٔ حق سبحانه در بستر سلطانی استغراق و کمال
آن حال واجب گرداند و فی الرسالة القشیریة للاستاد
الامام زین الاسلام شیخ الشیوخ سید الطایفة ابی القاسم

مشغول

عبد الكريم بن هوازن القشيري النيشابوري قدس الله روحه
وقد توفي رحمه الله في سنة خمس وستين واربعمائة في باب
تفسير الالفاظ تدور بين هذه الطائفة الغيبة غيبة القلب عن علم
ما يجري من احوال الخلق لاشتغال الحس بما ورد عليه ثم قد
يغيب عن احساسه بنفسه وغيره بوارد من تذكر ثواب
او تفكر في عقاب كما روي ان الربيع بن خثيم رضي الله عنه
كان يذهب الى ابن مسعود رضي الله عنه فمر بحانوت حداد
فرأى الحديدة المحماة فغشي عليه ولم يفق الى الغد فلما افاق
سئل عن ذلك فقال تذكرت كون اهل النار في النار
فهذه زادت على حدها حتى صارت غشية وربما تكون
الغيبة عن احساسه بمعنى يكاشف به من الحق سبحانه ثم انهم
مختلفون في ذلك على حسب احوالهم فمنهم من لا يمتد غيبته
ومنهم من يدوم غيبته والسكر غيبته بوارد قوي والغيبة
قد يكون للعباد بما يغلب على قلوبهم من مقتضيات
الخوف والرجاء والسكر لا يكون الا لاصحاب المواجيد
وفي العرف السكر هو ان يغيب عن تمييز الاشياء
ولا يغيب عن الاشياء وهو ان لا يميز بين الملاذ

غيبة

فرق بين غيبة وسكر

واضدادها

واضدادها وفی شرح التعرف درحال شکر منفعت از مضرت
نداند وانچه لذت والم غایب کرد دیا وجود لذت والم
از نفس اشیاء غایب نکرد که این صفت بهیمت باشد
بلکه از تمیز میان نفع وضر غایب کرد فان غلبات وجود الحق
تسقط عن تمیز بین ما یولم ویلذ غلبات یافتن حق سبحانه
ساقط کرداند بنده را از تمیز کردن میان آنچه وی را از وی
الم باشد یا لذت پس هرکه میان عز و ذل وجاه وسقوطش
تمیز کند علی الحقیقة محب نیست والشکر من مقامات
المحبین خاصة وقال بعض کبراء العارفین رحمهم الله قد کان
الحلاج قدس الله تعالی روحه علی جلالة قدره فی استیلاء
الحق سبحانه علیه وفنائه فیه احس بالالم عند وقوع البلاء وعند
ما احس بتغیر بشریته لطخ وجهه بدمه غیرة علی المقام فان حاله
فی ذلک الوقت کان یعطی ذلک وهو القائل فی الوقت
ما قدلی عضو ولا مفصل الا وفیه لکم ذکر وقال فی ذلک
الوقت ایضا فلما دارت الکاس دعا بالنطع والسیف
کذا من یشرب الراح مع التنین فی الصیف فجعله تنینا
وحسب العارف بالمقامات من هذا انه صاحب اذلال

لا صاحب سکر وفي کلام الامام القشيري رحمه الله اذا کوشف
العبد بنعت الجمال حصل السکر وطرب الروح وهام القلب
في کلامه الصاحي السکر الذي لم يستوفه الوارد يکون للاحساس
فيه مساغ وفي قوت القلوب وفي مقام الانس يکون التملق
والمناجاة ومعه يکون المحادثة في المجالسة وعنده يوجد
معنى من البسط في الحضور والقرب ولا يحب الله تعالى هذا
النوع من الادلال الامن اقامه مقام الانس ولا يحسن ذلک
الامنهم ولا يليق الابهم وشيخ امام عالم عارف ابو ابراهيم اسمعيل
بن محمد بن عبد الله المذکر المفسر البخاري المعروف بالمستملي
قدس الله روحه وقد توفي ببخارا يوم الاثنين بعد الظهر السادس
عشر من ذي القعدة سنة اربع وثلثين واربعمائة ومرقده
بتل ميانه المنسوب الى نعرابيک وهو من صحب الشيخ العالم
العارف الزاهد المجاهد ابا بکر بن ابي اسحق محمد بن ابراهيم بن
يعقوب الکلاباذي البخاري رضي الله عنه واخذ عنه طريقه
التصوف والشيخ ابو بکر بن ابي اسحق من کبار المشايخ واقطاب
السالکين وکان النهاية في الزهد ودوام التقلل وملازمة
الرياضة والمجاهدة ولتاليه التعرف قال فيه المشايخ رحمهم الله

شيخ ابو ابراهيم اسمعيل مستملي

شيخ ابو بکر کلاباذي

لولا التعرف

لولا التوقف ما عرف التصوف و توفی رحمه الله بنیشابور یوم الجمعة
التاسع عشر من جمادی الاولی سنه ثمانین و ثلثمائه او اربع او خمس
و ثمانین و ثلثمائه و مرقده مشهور است و تبرک به. در شرح
تعرف آورده است فی شرح قولهم فی الغلبة الغلبة حال
تبدو للعبد لا یمکن معها ملاحظة السبب و لا مراعاة الادب
از الفاظ مصطلحه ایشان یکی لفظ غلبه است و غلبت آن باشد که از
تجلی عظمت حق سبحانه در بنده هیبتی پدید آید که دوزخ که
سبب بلاست در آن غایت از سر وی ساقط گردد و ذات
مغلوب بر جای باشد و لکن صفات وی از تاثیرات فرو ماند چنانکه
نور ستارگان مر شب تاریک را غلبه کند باز چون آفتاب
برآید نور ستارگان را غلبه کند هرچند نور ایشان بر جای باشد
و لیکن کس نه بیند منطمس گردد و برین صفت که یاد کردیم
حکایت ابو حامد دوستان است قدس الله تعالی روحه
تعظیم حق سبحانه بر وی چنان غالب گشته بود که چون بنماز ایستادی
و گفتی الله اکبر بیفتی از آنکه اگر بگفتی بیهوش شدی و بیفتادی سالها عمر
برین گذاشت و هم برین وفات کرد. باز مقام انبیا علیهم الصلوة
والسلام برترین همه مقامات هر حالتی که بعضی از اولیا بر آن

در معنی غلبه

مغلوب کردند قوّت وقت انبیا انرا مغلوب کردانند
ایشان مشکور باشند نه معذور ودیگران مشکور شاید
ومعذور نشاید معذور واعتقاد راست بدانما اقتدارا
نشاید وذکر فی التعرف فی باب الغلبة قصة
ابی لبابة بن عبد المنذر رضی الله عنه غلب علیه الخوف
من الله تعالی حتی ارتبط فی المسجد الی عمود من عمده وقال
لا ابرح مکانی حتی یتوب الله تعالی علیّ فیما صنعت ولیس
فی الشریعة الارتباط بالسواری والعمد وقصة عمر رضی الله عنه
لما غلب علیه حمیة الدین حین اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم
ان یصالح المشرکین عام الحدیبیة وحین اراد صلی الله علیه وسلم
ان یصلی علی عبد الله بن ابی راس المنافقین وکان عمر رضی الله عنه
یقول فما زلت اصوم واتصدق واصلی واعتق من الذی صنعت
یومئذ حتی رجوت ان یکون خیراً قال فعجبت منی ومن جرأتی
علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وذکر ایضا قصة ابی طیبة رضی الله عنه
حین حجم النبیّ صلی الله علیه وسلم فشرب دمه وذالک محظور
فی الشریعة ولکن فعله فی حال الغلبة ای غلبة المحبة فقال النبی
صلی الله علیه وسلم قد احتظرت بحظایر من النار ثم قال فی التعرف

خیراً

احتجم

فمنه وامثالها

کثیره کلها یدل علی ان حالة الغلبة حالة صحیحة و یجوز فیها ما لا یجوز فی حال السکون و یکون فیه بما هو ارفع منه فی الحال و اتم و اکمل کما کان ابوبکر رضی الله عنه و در شرح تعرف مفهوم مانند معنی این سخن این است که چون حال یک حال باشد و دو تن باشند و هر دو را از انجای شرب باشد یکی با سکون و یکی با غلبه این ساکن را مقام برتر باشد و اوان مغلوب از بهر آنکه مغلوب از ضعف تغییر یابد و ساکن از قوت بر جای باشد اما چون مغلوب را حالی باشد که ساکن را از آن حال خبر ندارد مغلوب از این ساکن فاضل تر باشند این ساکن در جنب آن مغلوب محجوب باشد و آن مغلوب در جنب آن ساکن که مقام وی را برتر گفتیم محجوب باشد ابوبکر رضی الله عنه از آن حال که عمر را است رضی الله عنه خبر داشت لیکن وی را مقام سکون بود و عمر را مقام غلبه اضطراب عمر رضی الله عنه حیث قال فتحولت حتی قمت فی مقابله صلی الله علیه وسلم صورت اعتراض بود و اگر حال غلبه نبودی مذموم بودی ابوبکر مشکور بود و عمر معذور و مقام عمر فروتر از مقام ابوبکر و برتر از مقام دیگران رضی الله عنهم اجمعین و از این تفاوت درجات در مقامات اختصاص معلوم و مفهوم می شود و آنچه سلطان طریقت ابوسعید ابوالخیر قدس الله تعالی

السکون

روحه[۴] در علوّ حالت در عهد وی در مشرق و مغرب کس چون او نبود و آنچه طریقت شیخ ابو عبد الرحمن سلمی قدس الله تعالی روحه در تاریخ مشایخ الصوفیه از شیخ کبیر ابو عبد الله محمد بن حفیظ شیرازی رحمه الله نقل فرموده است و گفته و شیخ الوقت ابو عبد الله محمد بن حفیف[۳] قدس الله تعالی روحه مع علمه و جلالة تقدمه و امامته کان یقدم الحسین بن منصور علی کثیر من مشایخه قدس الله تعالی ارواحهم دیگر اجماع منعقد است عند المشایخ المتاخرین الذین هم ائمة العلماء المشایخ رحمهم الله علی کون الحسین بن منصور رحمه الله شهیدا اذ لا الاجماع المتاخرین یرفع الخلاف المتقدم ان کان خلافا مبنیا علی الاجتهاد الصحیح و ذلک غیر واقع والمفتریات التی قد اشتهرت فی قصته کثیر لا اصل لها عند اهل العلم والخبرة کما قد اشتهر کثیر من الاحادیث المفتریات بین الناس علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولیس لهذه الاحادیث اصل عند اهل العلم بالحدیث فاذا الامر کذلک لما اشتهر بین الناس وهو لا اصل له عند اهل العلم و از جمله مفتریات در این قصه قصه فتوی دادن سید الطائفه جنید بغدادی است قدس الله تعالی روحه بقتل او

و نزد اهل علم

فرموده اند حسین منصور حلاج قدس الله روحه[۵]

رسیده به لقب حلاج

خفیف[۲]

الشیرازی[۳]

ونزد اهل علم بالتواریخ روشن ومبرهن شده است که این سخن
افترا و محض است وسید الطایفه جنید قدس الله روحه وفات
حضرت او پیش از شهادت حسین منصور بپانزده سال
کمابیش بوده است استشهد الحسین بن منصور قدس الله تعالی روحه
ببغداد بباب الطاق یوم الثلاثا لست بقین من
ذی القعده سنه تسع وثلثمائه وتوفی سید الطایفه الجنید
قدس الله تعالی روحه سنه سبع وتسعین ومائتین یوم السبت
یوم نیروز الخلیفه وقیل توفی اخر ساعته من یوم الجمعه
ودفن یوم السبت کذا فی کتاب الطبقات المشایخ
رحمهم الله وهمچنین انچه منقول است از بعضی از کبار علما افترا
محض است بر ایشان واهل تحقیق انرا روشن کرده اند
مثل امام عالم فقیه نبیه محمد بن داود بن علی الاخباری
الظاهری رحمه الله که از کبار فقها وایمه حدیث است انچه ازو
نقل کرده اند وشهرت گرفته که هو من جمله من افتی بقتل الحسین
بن منصور افترا محض است بر و اهل العلم بالاخبار این نوع
افتراها را تحقیق کرده اند وقد توفی محمد بن داود رحمه الله
قبل قصة الحسین بن منصور رحمه الله باثنتی عشرة سنه واز جمله

تاریخ شهادت حلاج ۳۰۹ ق

الحلاج

اکابر علما و مجتهدان اصحاب شافعی ابو العباس احمد بن عمر بن سریج است
رحمه الله کان مجتهدا اذ آیة فی علوم الشریعة و به انتشر مذهب
الشافعی رحمه الله فی الآفاق و قیل ان مصنفاته بلغت
اربعمائة در بن قصه عکس آنچه بطریق افترا از بعضی از علما نقل
کرده اند از آن این ثابت بنقل صحیح کان یعظم المشایخ
دارباب الاحوال و یحترمهم و یقول عن کمال ورعه و علمه
هذه رموز قوم لا نعرفها الفاظهم و کلامهم صولة ما هی بصولة
مبطل و چون اجماع متاخران برین معنی منعقد است و ان
خلاف متقدم اگر ثابت شود مرتفع است با جماع متاخر
طعن طاعنان در ین زمان عین بدعت و ضلالت باشد
و خلاف اجماع باشد و حفظ لسان و حفظ عقیدت برهمه
مومنان در مثل این قصه فرض و لازم و امام عالم و عارف
فقیه نبیه ابو محمد عبد الله بن اسعد بن علی الیافعی الیمنی
رحمه الله نزیل الحرمین الشریفین قصیدهٔ انشا کرده است
و سماها بالدرة المعتقد فی جید الملاح فی بیان کون الحسین
بن منصور رحمه الله شهیدا عند المشایخ رحمهم الله الا ان
الغالب بالحال ما علیه جناح با آنکه حق تعالی و تقدس را

با دوستان خود الطاف خفیه ست در لباس بلا عطا می فرستند
در کسوت محنت نعمت میدهند عجایب و غرایب
حکم الهی پس بسیارست اسرار قضا و قدر مدرک عقول ضعیفه
بشر نیست ازینجاست که سنت انبیا و سیرت اولیا رضا
بقضاست خود گر بگذارد ترا و گر بنوازد . بر خاک درش
بنشین و زاری میکن .. در حدیثست اذا احب الله تعالی
عبداً صبت علیه البلاء صبّاً و سحبه علیه سحباً یعنی چون حق تعالی
بنده را بدوستی برگزیند از سحاب قضا و قدر باران بلا بر سر
او باران کند تا صادق از کاذب و محق از مبطل پدید آید
محبت مرتبه بلندست مقامی عالی ست برهان این دعوی
صبر بر بلاست و رضا بالقضا صابراند در بلا در ابتدا آنگاه
شاکراند در بلا در انتها و شیخ بزرگوار با خطر و فانی از صفات
بشر العالم العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی
قدس الله روحه در کتاب نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول
صلی الله علیه وسلم فی الاصول السابع عشر والمائتین فی شرح قوله
واسألك العافیة من کل بلیة فرموده ست فالبلاء علی ثلثة
اضرب منها تعجیل عقوبة للعبد ومنها امتحان لیتبین ما فی ضمیره

فيظهر لخلقه درجته اين هو من ربه ومنها كرامته ليزداد
عنده قربة وكرامة فاما تعجيل العقوبة فمثل ما نزل بيوسف
عليه الصلواة والسلام من لبثه في السجن بالهم الذي هم
به ومن لبثه بضع المدة في السجن بقوله اذكرني عند ربك
فانساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين واما
الامتحان فمثل ما نزل بايوب عليه الصلواة والسلام قال الله تعالى
انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب واما الكرامة فمثل ما نزل
بيحيى بن زكريا عليهما السلام الذي لم يعمل خطيئة قط ولم يهم
بها فذبح ذبحا واهدي راسه الى بغي من بغايا بني اسرائيل
فسال العافية من ذلك كله والعافية ان يكون في كل وجه
من هذه اذا حل به شيء من ذلك ان لا يكله الى نفسه
ولا يخذله وان يكلاه ويرعاه في هذه الوجوه هذا وجه
والوجه الاخر ان يسأله ان يعافيه من كل شيء فيه شدة فان
الشدة انما تحل اكثرها من اجل الذنوب فكانه سال ان
يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من اجلها يحل
الشدة بالنفس فقد قال عز وجل وما اصابكم من مصيبة فبما
كسبت ايديكم وقال تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى

الوجوه

دون العذاب الاکبر و خداوند سبحانه بحکمت خود گاهی بیگانگان را
کفار سبب ابتلاء دوستان خود میکرداند چنانکه در حدیث
از رسول صلی الله علیه وسلم منقول ست در تفسیر آیت ان الذین
یکفرون بآیات الله ویقتلون النبیین بغیر حق ویقتلون الذین
یامرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب الیم روی الامام
محیی السنة فی کتابه معالم التنزیل فی تفسیر هذه الآیة باسناده عن
الامام ابی اسحق الثعلبی رحمه الله باسناد عن ابی عبیدة بن الجراح
رضی الله عنه انه قال قلت یا رسول الله ای الناس اشد عذابا
یوم القیامة قال صلی الله علیه وسلم رجل قتل نبیا او رجل امر بالمنکر
ونهی عن المعروف ثم قرأ رسول صلی الله علیه وسلم هذه
الآیة والآیة التی بعدها اولئک الذین حبطت اعمالهم
فی الدنیا والآخرة وما لهم من ناصرین ثم قال صلی الله علیه وسلم
یا ابا عبیدة قتلت بنو اسرائیل ثلاثة واربعین نبیا من اول
النهار فی ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنا عشر رجلا من
عباد بنی اسرائیل فامروا من قتلوهم بالمعروف ونهوهم
عن المنکر فقتلوا جمیعا من آخر النهار فی ذلک الیوم فهم الذین
ذکرهم الله تعالی فی کتابه انزل الآیة فیهم و گاهی بحکمت خود

آنبیا

ایشانرا بسبب ابتلاء دوستان حفظ میکرد اند برادران
یوسف[2] در حق علیه وعلیهم الصلوة والسلام کیدی اندیشیدند
و حفرت او را بعید بردند تدبیرها نمت او کردند حق تعالی
از راه تدبیر ایشان او را بر سریر مملکت نشاند والقصة
مشهورة فی القران و در معالم التنزیل محیی السنه رحمه الله
در تفسیر آیت قولوا آمنا بالله وما انزل الینا وما انزل الی
ابراهیم واسمعیل واسحق ویعقوب والاسباط الآیة آورده است
قیل الاسباط هم بنو یعقوب علیه وعلیهم الصلوة والسلام من صلبه
صاروا کلهم انبیاء و در تیسیر فرموده است ظاهر القران یدل
علی انهم انبیاء لذکر الانزال علیهم وقد اختلف فیه و در
قوت القلوب که مجمع اسرار طریقت است وهو تالیف الشیخ
الامام العالم العارف المحقق ابی طالب محمد بن علی بن عطیة
المکی قدس الله تعالی روحه ونور ضریحه قالوا لم یصنف فی
الاسلام مثله فی دقائق الطریقة رحمه الله ببغداد فی جمادی
الآخرة من سنه ست وثمانین وثلثمائة نشاء بمکة اشرف
بقعة علی وجه الارض منزل الانبیاء علیهم الصلوة والسلام
ومهبط الوحی بهما در حیث سایر الارضین والقری فیها

یوسف[2]

[illegible]

و قد توفی[2]

فسمیت[6]

القری زادها

ام القرى زادها الله تعالى شرفا ثم دخل البصرة وقدم بغداد وتوفي
بها وكان من اهل الجبل وقد تتبع كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله
في تاليف احياء العلوم فرموده سبت احتمل سبحانه لاخوة يوسف
عليه وعليهم السلام ما عزموا عليه واعتقدوه وما فعلوه وبادروا
باشروه من قولهم اقتلوا يوسف او اطرحوه ارضا يخل لكم
وجه ابيكم الى نحو ذلك من الكلام والفعال ولقد عددت
من اول قولهم ليوسف واخوه احب الى ابينا منا الى اخباره
سبحانه عنهم في قوله وكانوا فيه من الزاهدين نيفا واربعين
خطيئة بعضها اكبر من بعض وقد تجتمع في الكلمة الواحدة الثلثة
والاربعة والخمسة من الخطايا دون ذلك وفوقه بدقائق
الاستخراج ومعرفة خفايا الذنوب فغفر لهم ذلك اذا
كانوا في مقام محبوبين ولم تحمل سبحانه لعزير عليه السلام مسألة
واحدة سال عنها في القدر حتى روي مما اوحى الله تعالى
اليه لئن لم تنته لامحون اسمك من ديوان النبوة فان
شاء سبحانه ان يعفو عفا عن العظائم فلم يعظم عليه شيء
وصغر في فضله كل شيء وان شاء طالب وناقش على
الصغائر فلا تصغر الذرة من مطالبته وكيف يصغر ذنب

٢ الجبل

من واجه به الملک الجبار سبحانه فقد تکبر بکبریائه و حسن
استخراجه لتحقیق عدله و قدر الثقة معه عمل ولا یکفره توبته
ولا یغنی عنه شفاعة له الخلق و الآمر یحکم بامره فی خلقه ما یشاء
کیف یشاء فمن امن بما ذکرنا لزمه الخوف و وجب علیه
الحذر فعن هذه المعرفة فزع العارفون و بهذا الوصف
عرفه الشاهدون — و دیگر چون مملکت خداوند
عزوجل بدوستان او بواسطهٔ بیگانه با آشنایانی و عتابی
رسد وایشان در مقام عفو و رحمت باشند و مقتضای حال
و مقام ایشان آن بود زیرا که با خود ایشان صلح و نه با کس
جنگ است و از جملهٔ مقامات ایشان مقام فتوت است که از امهات
مقامات سیر الی الله گفته اند والفتوة اسم لمقام القلب
الصافی عن صفات النفس و ذلک الصفا هو زیادة الهدی
بعد الایمان قال الله سبحانه انهم فتیة امنوا بربهم و زدناهم هدی
الآیه و اشرف خصال الفتوة و خاصیتها التی بها تمامها هو
غیرها هو ان لا تشهد لنفسک فضلا عن احد ولا تری لک
حقا تطالب به احدا بل تری الحقوق واجبة علیک للکل
لا لک فان من خصوصیة الصفا شهود فضل الناس و محو ...

بحکمت

تمتاز

انا بلغته السنبطنیه

انانیة النبسطة و رعونة النفس وحقیقة الفتوة تقتضي الحریة
عن رق الکون وقالوا من احوج عدوه الی شفاعته ولم
یخجل من المعذرة الیه لم یشم رایحة الفتوة عند احسن عشرته
مع العدو وفکیف بالصدیق والفتوة یقتضي السماحة بالنفس واستهلاک
الکل في طلب رضا الحق سبحانه بصدق المحبة ولما سال موسی
صلوات الرحمن وسلامه علی نبینا وعلیه وعلی سایر الانبیاء والمرسلین
المرسلین ربه عز وجل عن الفتوة قال سبحانه ان ترد نفسک
الی طاهرة کما قبلتها مني طاهرة اما ایمن نیز ان بود ز انکه خداوند
سبحانه صفت انتقام حرف بحکمت حرف ظاهر کرداند از اسماء حسنی
حضرت او سبحانه المنتقم سبب داد دوستان خود را از دیگران
می ستاند و باز نیز می باشد که آن انتقام را اگرچه صورت
بلا بود سبب رحمت از دیگران گرداند فالمنتقم هو الذی
یقصم ظهور العتاة وینکل بالجناة و ذلک بعد الاعذار
والانذار وبعد التمکین والامهال واستیعاب غایة النکال
فان العدل تعالی یمهل ولا یهمل ومن اسمائه الحسنی الصبور
وهو الذي لا یحمله العجلة علی المسارعة الی الفعل قبل اوانه
ولا یستعجل استعجال من یخشی الفوت بل ینزل الامور

بحکمت [2]

شاهد

یهمل



کلها تقدیر معلوم علی وفق حکمته وارادته وقد ینتفع من عصاه
تطهیراً له من ذلک اما فی الدنیا بالاسقام والآلام ونحوها و
اما فی الآخرة بمجازاته و در قصه غصه سید الشهدا شهید کربلا
الحسین بن علی رضی الله عنهما چنین گفته اند اگر چند شور بختی ادبی
کردند تو بال آن در دنیا و عقبی ماخوذ آمدند و کمال درجه
سعادت و شهادت مران سروران دین را رضی الله عنهم
حاصل شد ان قصه را بیکسو نه بحس خود گواند نه خرد خورد در
وجود دو تو حالی حسین و یزیدی هست میان این ان حرب قایم
دیر شد تا در بزم دل زحمت تن میکنند دوست می بینی جلوه
رنج دشمن میکشد و کمال حال فتوت مهم خاندان نبوت را
ومن درجات الفتوت ان تقرب من یغضبک وتکرم
من یوذیک وتعتذر الی من یجنی علیک قیل لبعضهم ادع علی
من ظلمک فقال انی مشغول بالحزن علیه من الدعاء علیه والحاصل
واذا غضبوا غضبوا لله عز وجل لا لانفسهم ولا الدنیا هم وقال بعض
العلماء لرجل قد شکی الیه قطع الطریق واخذ ماله یا اخی ان لم یکن
غمک انه قد صار فی المسلمین من یعمل هذا اکثر من غمک
لمالک فما نصحت للمسلمین وقیل لبعض السلف رحمهم الله

ادم الله سبحانه

ادع الله سبحانه علی من ظلمک فقال الا یکفی المسکین ظلمه لنفسه
حتی از بیداد شرا گردد مقام المخصوص تفویض الامر الیه و ترک التدبیر
بین یدیه سبحانه فهو عز وجل للغالب ویتلافی بحکمه فی الآخرة ما
یرید کما قد عرفه الاولیاء و آیته ما را دد درین قصه حسین بن منصور حلاج
رحمه الله نیز بعضی نقل کرده اند که جمعی از مستفتیان بطریق تلبیس
از سر حیله غدر صورت فتوی ظاهر کردند و جمعی از ائمه فتوی را
قبل تحقیق حقیقة الحال بنا بر آن صورت نوشتند و مجیب
اتفاقا بنا بر ترک تثبت و احتیاط شریک سایل گشت
در آن غدر چنانکه قبول کنند نمیمه ~~بنا بر ترک تثبت و احتیاط~~
شریک میگردد با نمام در وبال نمیمت و از اینجا مصعب
بن الزبیر رضی الله عنهما گفته است نزد من بد برفتن غمز از
غمز بدتر است زیرا که غمز مجرد دلالت بیش نیست و اثر ضرر
او عند قبوله و تنفیذه ظاهر میگردد و از اینجا درین قصه گفته اند
هر چون قلم در دست غداری بود لاجرم منصور بر داری
بود حجة الاسلام رحمه الله می فرماید چون نمام غمز کند شنونده
چند چیز لازم میگردد یکی آنکه باور ندارد زیرا که غمز مسقط
عدالت است و سخن غیر عدل مقبول نباشد تبیین و تثبت

حدود ۴
جواب

بنا بر ترک تثبت و احتیاط

بر شنونده فرض است قال الله تعالی یا ایها الذین آمنوا اذا ضربتم
فی سبیل الله فتبینوا الآیة و قال ایضا یا ایها الذین آمنوا ان جاءکم
فاسق بنبأ فتبینوا ان تصیبوا قوما بجهالة الآیة و قرأ حمزة و الکسائی فی
غیر عاصم فی السورتین فتثبتوا و قرأ الباقون فتبینوا و معنی القرائتین
اطلبوا بیان الامر و ثباته و لا تتهوکوا فیه من غیر رویة و الاصل
التثبت و التبین فرع علیه لانه لا یتبین الشیء الا بعد التثبت
و دیگر آنکه شنونده غماز را نصیحت کند بزبان و از این گناه
بزرگ نهی کند که نهی منکر واجبست و دیگر آنکه شنونده با آن مؤمن
که در حق وی غمز زده‌اند گمان بد نبرد که گمان بد حرام است
و دیگر آنکه این فعل مذموم را دشمن گیرد و ارتکاب مثل آن
نکند قال سبحانه قال انی لعملکم من القالین و قال سبحانه و قل
انی بریء مما تعملون و بدانکه نمام متضمن چند گناه بزرگ است
غیبت و غدر و خیانت و غل و حسد و نفاق و تخلیط و مردم
فریبی و تهمت نهادن چون افترا کرده باشد والتهمة علی البریء
اثقل من سبع سموات و سبع ارضین و روی فی الخبر ان
داود سأل سلیمان علیهما السلام ما اثقل شیء فقال البهتان
علی البریء و روی عبدالله بن المبارک رحمه الله باسناده

کل من ابی محمد

فتضع

عن ابن عمر رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
یجاء بالعبد یوم القیامة فتوضع حسناته فی کفة وسیاته فی کفة
فترجح السیات فتجیء بطاقة فتقع فی کفة الحسنات فترجح
بها فیقول یا رب ما هذه البطاقة فما من عمل عملته فی لیلی و نهاری
الا وقد استقبلت به قال سبحانه هذا ما قیل فیک وانت منه
بری قال صلی الله علیه وسلم فینجو بذلک اخرجه الشیخ العارف
ابو عبد الله الترمذی رحمه الله فی الاصل الثانی والثلثین من
کتاب النوادر قال ح عمر بن ابی عمر ح نعیم بن حماد ابن
المبارک عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما
وروی شیخ العارف رحمه الله فی ذلک الاصل ایضا باسناده
عن علی رضی الله عنه انه قال البهتان علی البری اثقل من السموات
وسمی بهتانا لانه یبهت القلب ویحیره من ظلمته فان
الظلم ظلمات وقد نهی الله عز وجل عنه وقرنه بالشرک
فقال سبحانه فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول
الزور الایة ولغیبت الکلمة فی عنق صاحبها وهتک سترا
المهتک وکتب فی شهداء الزور واکر راست فتنه انگیز
باشد در حق او گفتن آن غماز است که راست از همه کس نیکو است

مگر از وی بود در خبر است در بنی اسرائیل قحط افتاد موسی علیه
السلام با بنی اسرائیل چند بار باستسقا بیرون آمدند باران
نیامد وحی آمد که دعای شما اجابت نکنم که در میان شما نمامی هست
موسی علیه السلام مناجات کرد که آن کیست تا وی را بیرون کنیم
وحی آمد که از نمامی بندگان را باز میدارم خود نمامی بکنم موسی
علیه السلام فرمود بنی اسرائیل را تا همه توبه کنند همه از نمامی
توبه کردند باران آمد وعلی الجمله گفته اند شر مخلط و نمام بیش عظیمست
خوار شاید داشت و باشد که به سبب وی خونهای بسیار ریخته
شود والله سبحانه الموفق والعاصم بفضله و حسن بصری رضی الله عنه
میگوید هر که سخن دیگران بتو آرد سخن تو بدیگران برد از وی
حذر کن   و دیگر تقلد فتوی در امور دین و بیان
الاحکام فیما بین المسلمین را استفاقا علی خلق الله عز وجل
ونصیحة لهم درجه بزرگست و خطر او نیز علی حسب درجست
امر جسیم و خطره عظیم وکان الامام الاعظم ابو حنیفه رضی
الله عنه اذا اراد ان یفتی فی مسئلة یسال عنها ربما سکت
طویلا ثم تنفس الصعداء و رفع راسه الی السماء وعیناه
تترغرغان فقال اللهم لا تواخذنا اللهم انک تعلم انی انما

ادریه وجهک إنّ أخوف ما أخاف أن یدخلنی النار
ما أنا علیه من الفتیا من تکلم فی شیء من العلم وتقلّده وهو
یظن أن الله عز وجل لا یسأل عنه کیف أفتیت فی
دینی فقد سهل علیه نفسه ودینه لولا الفرق من الله سبحانه
أن یضیع العلم وأن الله سبحانه قد أخذ المیثاق من العلماء لیبیننه
للناس ولا یکتمونه ما أفتیت أحداً یکون لهم المهنأ وعلی
الوزر وکان رضی الله عنه ربما لا یجیب عن مسألة سنة وکان
الشافعی رحمه الله یقول وددت أن الناس انتقضوا

انتفعوا

بهذا العلم ولم ینسب إلیّ منه شیء والصحابة رضی الله عنهم
کانوا یتدافعون أربعة أشیاء الإمامة والودیعة والوصیة
والفتوی وقال عبد الرحمن بن أبی لیلی رضی الله عنه أدرکت
فی هذا المسجد مائة وعشرین من أصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
ورضی عنهم ما منهم من أحد یسأل عن حدیث أو فتوی إلا
ودّ أن أخاه کفاه ذلک وأئمه فتوی اگر جهة تثبت واحتیاط
بجای آرند و بر تقدیر خطا نیز مثاب باشند و بحسب ظاهر
شرع نیز مصیب باشند و هذا معنی ما نقل عن الأئمة
الأربعة أبی حنیفة ومالک والشافعی وأحمد رحمهم الله أن کل

مجتهد مصيب ومرادهم انه ادى ما كلف به حتى صار معذورًا بل ماجورًا والا فالمصيب واحد باجماع الصحابة رضي الله عنهم وهذا اذا كان جامعا لشروط الاجتهاد ولم يقصر بان جهده في طلب الحق فهو يوجر على اجتهاده والاثم في الخطأ عنه موضوع فاما من لم يكن محلا للاجتهاد فهو متكلف لا يعذر بالخطأ في الحكم بل يخاف عليه اعظم الوزر واما نفاذ فتوى الحنفية عند الله سبحانه وتعالى ... وفي الكافي شرح الهداية وغيره من شروح الهداية وشرح المبسوط وغيرها كل شيء قضى به القاضي في الظاهر بتحريمه فهو في الباطن كذلك عند ابي حنيفة رضي الله عنه وكذا اذا قضى باحلال وهذا اذا كان الدعوى بسبب معين كالبيع والشراء والنكاح والطلاق والاقالة والرد بالعيب وفي الهبة والصدقة عنه روايتان وفي المنظومة في كتاب ادب القاضي في العقود والفسوخ لو قضى بالشاهد الكاذب جاز ومعنى اي جاز ظاهرا ومعنى من الظاهر الى الباطن وقال ابو يوسف ومحمد وزفر والشافعي رحمهم الله لا يكون في الباطن كذلك ولقب المسألة قضاء القاضي

موضوع

الكافي

الرد

في العقود

في العقود كالبيع والشراء والاجارة والنكاح والفسوخ
كالاقالة والفرقة بالطلاق ونحو ذلك ينفذ ظاهرا اي فيما
بيننا وباطنا اي فيما بينه وبين الله تعالى وان كان بشهادة
الزور عند ابي حنيفة رضي الله عنه وعند الباقين لا ينفذ باطنا
اذا كان بشهادة الزور وصورة المسألة في العقود
كثيرة منها اذا ادعى على امرأة نكاحا وهي تجحده واقام عليها
شاهدي زور وقضى القاضي بالنكاح بينهما حل للرجل
وطيها وحل للمرأة التمكين منه عند ابي حنيفة رضي الله عنه وعند
الباقين لا يحل لهما ذلك وصورة المسألة في الفسوخ ايضا
كثيرة منها اذا ادعى احد المتعاقدين فسخ العقد واقام بينة
زور ففسخ القاضي يحل للبائع وطي الجارية المبيعة واجمعوا ان
في الاملاك المرسلة ينفذ ظاهرا لا باطنا فاذا ادعى ملكا
مطلقا بان ادعى جارية انها ملكه ولم يذكر السبب واقام عليه
ذلك بينة وقضى بها له لا يحل وطيها بالاجماع وكذا لا ينفذ
القضاء باطنا بالاجماع لو كان الشهود عبيدا او كفارا او محدودين
في القذف وكذا اذا ادعى على امرأة نكاحا وهي منكوحة الغير
ولم تدعي الطلاق او هي معتدة الغير او مجوسية او

مرتدع الهواء | او اخته من الرضاعة

واقام على ذلك شاهدي زور وقضى القاضي لا ينفذ باطنا بالاجماع والاصل في هذه المسألة ان البينة اذا اقيمت عند القاضي وتفحص عن احوال الشهود وزكوا عنده سرا وعلانية يجب على القاضي القضاء حتى لو لم ير الوجوب على نفسه يكفر ولو امتنع من ذلك يفسق ويأثم ويعزر كذا في شرح الارشاد للهداية وفي المصفى في بيان الاصل في هذه المسألة والقضاء اثبات واظهار ما كان لا اثبات ما ليس بثابت ولا اظهار ما لم يكن والمدعي متيقن بما لو تيقن القاضي به امتنع من القضاء فلا ينفذ قضاؤه في حقه وان كان القاضي معذورا لخفاء حقيقة الحال عليه ولكن ابا حنيفة رضي الله عنه عمل بأثر علي رضي الله عنه وانه اقام شاهدين فقضى علي رضي الله عنه بالنكاح بينهما فقالت المرأة ان لم يكن بد يا امير المؤمنين فزوجني منه فانه لا نكاح بيننا فقال علي رضي الله عنه شاهداك زوجاك ولو لم ينعقد النكاح بينهما بقضائه لما امتنع من تجديد العقد عند طلبها ورغبة الزوج فيها وقد كان في ذلك تحصينها من الزنا وكان الشهود زورا

(هامش: يفسق)

(هامش: واحتج به فانه روي ان رجلا ادعى على امرأة نكاحا بين يدي علي رضي الله عنه)

بدليل العقد

بدليل القصة ثم لم يشتغل رضي الله عنه بالنكاح وبين ان مقصوده
قد حصل بقضائه فقال شاهداك زوجاك اي الزماني
القضاء بالنكاح بينكما فثبت النكاح بقضائي وما نقل عنه
رضي الله عنه كالمرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا طريق
الى معرفة حقيقته بالرأي وتبين به ان قوله تعالى ولا تاكلوا اموالكم
بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام الاية وقوله صلى الله عليه وسلم
فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار في الاملاك
المرسلة وبه نقول والمعنى فيما له ولاية على رضي الله عنه انه
قضى بامر الله تعالى فيما له فيه ولاية الانشاء فيكون نافذا
حقيقة وقضاء القاضي اقوى من انشاء الخصمين عن التراضي
ولو ان رجلا وامرأة اقرا بالنكاح وهما يعلمان انه لا نكاح
بينهما لم يثبت النكاح بينهما باطنا بهذا الاقرار مع انهما يملكان
الانشاء فان قيل لو كان قضاؤه متضمنا انشاء العقد
سابقا فليشترط الشهود عند قوله قضيت قلنا فقد قال
شمس الائمة السرخسي رحمه الله وغيره انه لا ينفذ باطنا عنده بقوله
قضيت الا بمحضر الشهود ولا شك ان المحل شرط حتى لو
كانت منكوحة الغير او محرمة عليه بسبب لا ينفذ قضاؤه لعدم

المحل وكذلك الشهادة شرط الا ان مجلس القاضي لا يخلو
عن شاهدين وقيل يصح النكاح بغير محضر من الشهود لانه انما
يثبت مقتضى صحة قضائه في الباطن وما يثبت مقتضى
صحة الغير لا يثبت بشرائطه كالبيع في قوله اعتق عبدك عني
بالف بخلاف ما اذا كان الشهود كفارا او عبيدا او محدودين
في قذف لان الوقوف على هذه الاشياء ممكن
والوقوف على حقيقة الصدق متعذر فبنى الامر على كون
الشهود صدقة عنده وقد وجد وبخلاف الاملاك
المرسلة لان الملك لا بد له من سبب وليس بعض الاسباب
اولى من البعض لتزاحم اسبابها فلا يمكن اثبات السبب
سابقا على القضاء بطريق الاقتضاء وفي النكاح او الشراء
يقدم النكاح والشراء اقتضاء تصحيحا للقضاء والحاكم نائب
عن الله تعالى ولله تعالى ولاية الاثبات وان لم يوجد
الرضا لان للمولى ولاية اجبار العبد وكلنا عبيده واماؤه
وتحت هذا المعنى الفقهي حكمة بالغة وهي ان لا يجتمع
رجلان على امراة واحدة احدهما بنكاح ظاهر والاخر بنكاح باطن
وفي ذلك من القبح ما لا يخفى والدين مصون عن مثل هذا

بس فوتي

پس فتوای صحیح مفتی و حکم صحیح خلیفه و سلطان و قاضی بالاتر از حکم
و فتوای حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم نیست و حضرت
او صلی الله علیه وسلم در حدیث صحیح صریح فرموده است و این
حدیث در همه اصول سته است ام سلمه رضی الله عنها ان رسول
الله صلی الله علیه وسلم سمع جلبة خصم بباب حجرته فقال
صلی الله علیه وسلم انما انا بشر وانه یأتینی الخصم فلعل بعضهم ان یکون
ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضی له فمن قضیت
له بحق مسلم فانما هی قطعة من النار فلیحملها او یذرها وفی
روایة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انما انا بشر وانکم
تختصمون الی ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجته فاقضی بنحو
ما اسمع فمن قضیت له بحق اخیه فانما اقطع له قطعة من النار
وفی اخری نحوه وقال صلی الله علیه وسلم فمن قضیت له
من اخیه شیئا فلا یاخذ الحدیث اخرجه البخاری ومسلم رحمهما الله
واخرج الباقون رحمهم الله الروایة الثانیة وقال الامام الیافعی
رحمه الله فی تاریخه فی سنة تسع وثلثمائة فی اواخر قصة الحلاج
قدس الله سره روحه قالوا انه وکان قد جری منه رحمه الله کلام فی
مجلس حامد بن العباس وزیر المقتدر بحضرة القاضی ابی عمر

جلبة
فخرج الیهم
مثلکم
من بعض
قصه مناظره حلاج
المقتدر

فافتى بحل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه من حضر المجلس
من الفقهاء وقال لهم الحلاج رحمه الله ظهري حمى ودمي حرام
وما يحل لكم ان تتأولوا علي بما يبيحه وانما اعتقادي الاسلام
ومذهبي السنة وتفضيل الائمة الاربعة والخلفاء الراشدين
وبقية العشرة من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين ولي كتب
في السنة موجودة في الوراقين فالله الله في دمي ولم يزل
يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم الى ان استكملوا
ما احتاجوا اليه وانفضوا من المجلس وحمل الحلاج رحمه الله الى
السجن وكتب الوزير الى المقتدر يخبره بما جرى في المجلس
فعاد جواب المقتدر بان الفقهاء اذا كانوا قد افتوا بقتله
فليسلم الى صاحب الشرطة وليتقدم بضربه الف سوط
فان مات والا ضربه الف سوط اخرى ثم يضرب عنقه فسلمه الوزير
الى الشرطي وقال له ما رسم به المقتدر وقال له ايضا ان لم
يتلف بالضرب فتقطع يده ثم رجله ثم تحز رقبته وتحرق جثته
وان خدعك وقال لك انا اجري لك الفرات والدجلة
ذهبا وفضة فلا تقبل ذلك منه ولا ترفع العقوبة عنه فتسلمه
الشرطي ليلا واصبح يوم الثلثاء لسبع بقين من ذي الحجة من

استكملوا

السنة المذكورة واخرج الى باب الطاق وهو يتبختر في
قيوده واجتمع من العامة خلق لا يحصى عددهم وضربه الجلاد
الف سوط ولم يتاوه ولما فرغ من ضربه قطع اطرافه الاربعة
ثم حز راسه ثم احرقت جثته ولما صار رمادا القاه في الدجلة
ونصب الراس ببغداد على الجسر وادعى بعض اصحابه لم يقتل
ولكن القي شبهه على عدو من اعداء الله تعالى وشرح هذه
القصة يطول وفيما ذكرناه كفاية وعبرة لاولي الالباب قال
الامام اليافعي رحمه الله وقد اقتصرت في هذه القصة على نقل
ابن خلكان وهو اقرب وانسب واما نقل الذهبي فلا يناسب
ما قدمناه من المشائخ رحمهم الله بل عقائد الحشوية في السادات
من اولي الاحوال السنية قدس الله تعالى ارواحهم اجمعين واكرمه
حسين بن منصور رحمه الله بحكم شفقت و رافتی که اولیاء الله
بران مجبولند و بحسب مقتضاء مقام او همه را دعای خیر فرمود و از
حضرت عز وجل ذکره سوال کرد که الهی ترحم علی من سعی فی قتلی
و میبدا دعای او بحکم حال و لال این بود الهی افنیتنی ناسوتیتی
فی لاهوتیتک فبحق ناسوتیتی علی لاهوتیتک ان ترحم
علی من سعی فی قتلی کذا نقل هذا الدعاء الشیخ العارف نجم الحق

بيان اعتقاد الطاعنين
في شطحيات الصوفية
ويناسب

والدین ابوبکر عبدالله بن محمد الاسدی الرازی قدس الله تعالی
روحه فی کتابه مرصاد العباد رحمه الله و امید واثق است که بلطف ربوبیت
بحکم ان بورک من فی النار ومن حولها چنانکه در آن آیت فرمود
فلما جاءها نودی ان بورک من فی النار ومن حولها وسبحان الله
رب العالمین و در آیت دیگر فرمود فلما اتیها نودی من شاطی
الواد الایمن فی البقعة المبارکة من الشجرة ان یا موسی انی انا الله
رب العالمین دعاء او را هم اینجا مستجاب گردانیده باشد اما
بحسب ظاهر بنابر حکمت و سنت الهی صور انتقامات واقع شد
اسرار قضا و قدر مدرک عقول ضعیفهٔ بشریت نیست والله سبحانه
اعلم بالاسرار الالهیة والحکم و در کتب تواریخ درین قصه مذکور است
که وزیر خلیفه دران محل حامد بن العباس واسطی بود و سعی تمام
درین معنی او می نمود لغضب استولی علیه کما ورد فی الحدیث
ان الغضب جمرة من نار جهنم ینفخ الشیطان فی تلک الجمرة
وان الغضب یفسد الایمان کما یفسد الصبر العسل وکان
رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا غضب غضبه لله ولا
یغضب لنفسه ولا للدنیا واذا کان الغضب لله فللحق نفخة
فی تلک یفسد ذلک الغضب الایمان تغیر علیه

الخلیفه

الخلیفه فقتل اقطع قتلته واوحشها لعبدان قطعت یداه
ورجلاه واحرق داره ونهبت وخلیفه دران وقت
المعتدر ابو الفضل جعفر بن المعتضد ابی العباس احمد بن طلحه
بن الموفق بن المتوکل ابی الفضل جعفر بن المعتصم محمد بن الرشید
هارون بود فاستوحش المونس الخادم من المقتدر وجهز العساکر
الی بغداد وکان معظم جیش مونس البربر فعطف جماعة
من البربر علی المقتدر فضربه رجل من خلفه ضربة فسقط
علی الارض وجز راسه بالسیف ورفع علی رمح ثم سلب ما علیه
وبقی مکشوف العورة حتی ستر بالحشیش ثم حفر له حفرة وعفی
اثره قالوا وکان مسرفا مبذرا ناقص الرای یوثر اللعب
والشهوات غیر ناهض باعباء الخلافة قالوا وفی ایامه اضمحلت
دولة الخلافة العباسیة وضعفت وخداوند سبحانه در کلام مجید
فرموده است وما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم ویعفو
عن کثیر می فرماید مصایب در دنیا جزای مکاسب شما ست
وعفو میکند خداوند سبحانه از بسیاری از گناهان شما بی رنج ولی
مصیبت اصابت مصیبت مومن را محض رحمت است
ولکفارت گناه است ودر حدیث است ما یصیب ابن ادم

فیما یکفر به ذنب العبد

خویش عود و لا عثرة قدم و لا اختلاج عرق الا بذنب و ما یعفو
سبحانه عنه اکثر بنده مومن را خاشاکی نخراشد و نه بشکند
و رگی نجنبد که او را ازان کراهت آید الا آن رنج مکفر گناه
او شود و آنچه عفو میکند خداوند عز و جل از بنده مومن محض رحمت
بی وسیلت رحمتی بیشتر است قال محمد بن حامد الترمذی رحمه الله
و هو مذکور فی الطبقة الثالثة من کتاب الطبقات لنفی قدماء
المشایخ بلخ مثل احمد بن خضرویه و من دونه رحمهم الله العبد
ملازم للجنایات فی کل وقت و جنایاته فی طاعاته اکثر من جنایاته
والله سبحانه یطهر عبده من جنایاته بانواع من المصائب
لیخفف عنه اثقاله فی القیامة والعبد یزداد حزنه و خجله
لعلمه بکثرة ذنوبه و عصیانه و غایة کرم ربه عز و جل و عفوه و غفرانه
و منقول است که حسین منصور قدس الله تعالی روحه روزی
بخاطر گذرانید که حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم در شب معراج
تنها مومنان را درخواست کرد چرا همه را درخواست نکرد و نگفت
همه را امین بخش فی الحال حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم متمثل و متجسد
گشته از در درآمد که اینک آمدم و فرمود که ما بفرمان حق عز و جل
میخواهیم آنچه میخواهیم در دل ما فرمان خانه اوست از غیر او دور

عفو

اکثر من جنایاته فی معاصیه
لان جنایة المعصیة من
وجه و جنایة الطاعة

و فرمان او مالک

زبان او پاک و معصوم شده است اگر فرمودی که همه را بخواه
همه را بخواستمی حسین منصور دستار را از سر بر داشت یعنی
در حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم ~~فرمود و درین غرامت~~
سر نیز با دستار می باید تا راضی نشوکم سبب صلب او آن
بود و آن بهانه شد و او بر سر دار میگفت که من دانم که این
از کجاست و خواست نیست از خواست او رونق دارم
و عاشق صادق همانه چنین باشد و چون او دران سکر
و غلبات حال صادق بود و معذور بود و بر زبان او
میگفتند انید بدلا جرم عالمیان را حقیقت حال او روشن
شد و محقق گشت و اگر کاذبی بدعوی انا گوید بغرور
ملحق گردد تا صادق از کاذب و حقیقت از مجاز ممتاز
شود آن انا را لعنة الله در عقب ؛ وین انا را رحمت
الله ای محب ؛ آن انا گفت و زخود بر باد شد
؛ وین انا گفت و زخود آزاد شد ؛ این انا هو بود در
سرای فضول ؛ زاتحاد نوز نز راه حلول ؛ چند کوشی تا
شکلیت کمتر شود ؛ تا بلعلی سنگ تو انور شود ؛ صبر کن اندر
جهاد و در عنا ؛ دمبدم می بین بقا اندر فنا ؛ هر که رنجی دید

بغرامت می استم مصطفی صلعم
گفت درین غرامت

این

شعر

گنجی شد پدید * هر که جدی کرد در جدی رسید * و دیگر
خداوند عز و جل اسرار و حکم در اظهار آثار نعم بنسبت همه
خلایق بس بسیار است و خداوند سبحانه مجازی علی الاطلاق
در کلام مجید فرموده است جزاءً وفاقاً قیل فی التفسیر ای جوزوا
علی وفق اعمالهم وعلی وفق ما سبق به التقدیر وجری به القلم
فی الازل وهم خداوند سبحانه در کلام مجید فرموده است واتقوا
یوماً ترجعون فیه الی الله ثم توفی کل نفس ما کسبت وهم
لا یظلمون و بترسید روزی که باز گردانیده شوید در آن
روز بخدای تعالی و پرهیز کنید از عذاب آن روز باز
تمام داده شود هر نفسی جزای آنچه کرده است خیر را ثواب شر را
عقاب ایشان یعنی کل نفوس ستم کرده نشوند که نه از ثواب
نیکان کم کنند و نه بر عقاب بدان بیفزایند عبد الله بن عباس
رضی الله عنهما میگوید این آیت آخرین آیتی است که جبرئیل
بر رسول صلی الله علیه وسلم آورد و گفت این آیت را بر سر
دویست و هشتاد آیت بنهید از سورة البقرة رسول الله
صلی الله علیه وسلم بعد از نزول این آیت اندک بقا یافت
و آمدن جبرئیل علیه السلام بوحی منقطع گشت مهاجر و انصار

وفوق

رضی الله عنهم

رضی الله عنهم اجمعین بی مشاهده روی مبارک سید ابرار
صلی الله علیه وسلم مدینه بیت الاحزان شد و هم در کلام
مجید فرموده یومئذ یصدر الناس اشتاتا لیروا اعمالهم فمن
یعمل مثقال ذرة خیرا یره ومن یعمل مثقال ذرة شرا یره
ان روز باز گردند مردمان از گورها پراکندگان بموقف
حساب بعضی سپید روی وایمن ونامه بدست راست
وبعضی سیاه روی وخائف ونامه بدست چپ تا نموده شوند
جزای اعمال ایشان را پس هر که کند هم سنگ مورچه خرد
یا هم سنگ گردی که در شعاع افتاب می نماید نیکی بیند اثرا
وثواب ان بیابد وهر که کند بزن وزن وبان مقدار
بدی بیند آن را وجزای ان بیابد هر یک از بن دو ایت
تمام ست در وعد و وعید چون دانستی که ذره خیر ضایع نیست
کاهلی چرا و چون دانستی که ذره از شر ضایع نیست دلیری
چرا کعب رضی الله عنه لا تحقروا شیا من المعروف فان
رجلا دخل الجنة باعارة ابرة فی سبیل الله عز وجل اذ امراة
اعانت بحبة فی بناء بیت المقدس فدخلت الجنة
فالاثم الصغیر یعبر فی عین صاحبه یوم القیامة اعظم من

الجبال وجمیع محاسنه اقل فی عینه من کل شیء قیل اذا کان
الامر الی هذا الحد فاین الکرم قیل هذا هو عین الکرم
اذ المعصیة وان قلت استخفاف والکریم لا یحتمله والطاعة
وان قلت تعظیم والکریم لا یضیعه وقد قرن سبحانه التشریف
بالتکلیف والتخفیف بالتخویف وذلک من مقتضی
رحمته لعباده ؛ درج در رخ فی هزاران ایمنی ؛ در سواد
چشم چندین روشنی ؛ روضه اندر آتش نمرود درج ؛
در گلهای و باران شده از بذل و خرج ؛ روی الشیخ الامام
العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی رحمه الله
باسناده عن ابی بکر بن زهیر الثقفی رضی الله عنه انه قال
لما نزلت من یعمل سوءاً یجز به قال ابو بکر الصدیق رضی الله عنه
کیف الفلاح یا رسول الله مع هذا کل شیء عملنا جزینا به فقال
صلی الله علیه وسلم غفر الله تعالی لک یا ابا بکر الست تنصب
الست تحزن الست یصیبک اللأواء قال رضی الله عنه
بلی قال صلی الله علیه وسلم فذلک ما تجزون به واللأواء
الشدة وضیق المعیشة رنج دنیا مومن را دافع رنج آخرت
است تا کار او همه جا فذلک شود ما جرا لقیات نیفتد

لا یحتمله

اما کافر را عقوبت

جهان دافع عقوبت آن

اما کافر را عقوبت از جهان نیست وان کانت حسناته
تخفف من عقوباته هرزد زکه تو بلائی از حق سبحانه و تازه
جفائی از خلق به ابو یزید قدس الله تعالی روحه نرسیدی
گفتی الهی نان فرستادی نان خورش کو و امیر المومنین
علی رضوان الله علیه فرموده است سبحان من اتسعت رحمته
لاولیائه فی شدة نقمته واشتدت نقمته علی اعدائه فی سعة
رحمته وخواجه امام عالم عارف شیخ الشیوخ امام العارفین ابو علی
الفضل بن محمد بن علی الفارمدی الطوسی قدس الله تعالی
روحه وکان رحمه الله لسان خراسان وشیخها وقال الشیخ
عبد الغافر الفارسی الراوی لصحیح مسلم رحمه الله هو شیخ الشیوخ
فی عصره المتفرد بطریقته فی التذکیر التی لم یسبق الیها فی حسن عبارته
وملیح استعارته وحسن ادائه ورقته الطافه صحب الاستاد
ابا القاسم القشیری ثم الشیخ ابا القاسم علی بن عبد الله الکرکانی
رحمهما الله واخذ فی الاجتهاد البالغ الی ان نال ما نال وتوفی بها
رحمه الله سنه سبع وسبعین واربعمائه وخواجه امام عالم عارف
ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی رحمه الله در
تصوف انتساب بشیخ ابو علی فارمدی کرده اند فرموده است در بیان

بعضی از اسرار قضا و قدر که مدرک عقول ضعیفهٔ بشر
نتواند بود راه دین خویش را پاک کن پیش از مرگ
تا از شمار مردگان نباشی هرچه تو از خویشتن بدانی از عیب
دیگر همه ذنب باشد توبه بسوز تا مؤثر دارین فتوی باشی
که التائب من الذنب کمن لا ذنب له و بر قطع میدان
که هر خاری که در این سرای از راه خویش بر باید گرفت
هر یکی را روزی آن خار را تیری گردانند و بر دلت
زنند علیم الرحمن موسی بن عمران صلواة الله وسلامه علی
نبینا وعلیه او را از درگاه ربوبیت کارها نمودند که او را
خود آن تمنا نبود صد و بیست و چهار هزار و چهار ده
کلمهٔ بی واسطه بر مسامع او گذرانیدند هر کلمه که بر وی در آمدی
متلاشی گشتی در نهاد خویش صد هزار و بیست و چهار هزار و چهارده
بار متلاشی میگشت و شواهد کلم الله موسی تکلیما او را دو باره
هست میکرد تا نقش آن هزار نواخت فرو آمدی بر دل موسی
علیه السلام تا نقطهٔ دل او پرورده نواخت گشتی آنگاه
صفا و آن دل را بر این قهر سنگسار کردندی که وقتلت
نفساً ای وحی ما قبطی را هلاک کردی در چنان نواخت

هزار

نقطه ۲

خاری که دیدی

خاری که موسی در راه خود گذاشته بود قصد دیدهٔ دولت
او کرد چه پنداری که تو عزیزتر از موسی خواهی بود هر ناگفتنی
و ناکردنی که گفته و کرده هر یک خاری ست که بر راه دل
خویش نهاده اگر بیش از مرگ بر نداری بتیغ جفا و تو سرت
بر گیرند مردار از تیغ خویش باشی نه کشته تیغ دین حدیث
عمر خطاب رضی الله عنه نشنیده که شمشیر کشیده می آمد و جبرئیل
علیه السلام از سدرة المنتهی می آمد که یا محمد دوش در لوح
المحفوظ نام عمر بر سر دیوان صدیقان نهاده ایم و اینک می آید
مصطفی صلی الله علیه وسلم پیش او باز شد هیبت مصطفی صلی
الله علیه وسلم او را مذبذب کرد و تیغ از دست او بیفتاد
و اسلام آورد هر بار که این حدیث بر دل او تازه کردندی
ببطحا و مکه بیرون شدی و روی در خاک مالیدی و گفتی اللهم
اقبضنی غیر خائب هذا و نداء جان عمر بر گیر تا پیش در آئینه
جفای خود ننگرد باخر گفتند یا عمر تا آن جفای خویش
الشتی ناید کرد و زخم آن تیغ را در جان خویش جای باید داد
ابو لؤلؤ را فرستادند تا دو خنجر بر جان عمر زد برای آنکه دو
قدم بر انکار مصطفی صلی الله علیه وسلم پیش بر نگرفته بود اقدام

کردی

حکایت [illegible]

مذبذب

دیگر همه در حیرت و تردد بودند گفتند و قدم با کفار راه دو
خنجر عزامت نهادیم اگر کفار زیادت بودی خنجر زیادت
زدمی اگر دو قدم با کفار را از عمر رضی الله عنه یا امکنت الله
الاسلام بعدم ما کان قبله و از دست ضایع نمی گذارند و محکمت بحکمت
خود مکافات میفرمایند چندین تمرد ترا بر شرع مصطفی صلی
الله علیه وسلم فرو خواند گذاشت حمزه بن عبد المطلب رضی الله عنه
چندان بر درگاه عزت اسلام آثار شجاعت داشت
که از غیب او را این لقب فرستادند که اسد الله تعالی و اسد
رسوله صلی الله علیه وسلم و علی بن ابی طالب رضی الله عنه دو اشتر
داشت یکی مصطفی صلی الله علیه وسلم با و بخشیده و یکی خود از غنایم
نصیب او آمده بود حمزه رضی الله عنه آن شتر را که بنام فاطمه بود رضی الله عنها
شکم بر درانید در حال مست و آن وقت هنوز می حرام نشده بود
علی رضی الله عنه بر رسول صلی الله علیه وسلم آمد و از این حال خبر داد
رسول صلی الله علیه وسلم برخاست و پیراهن بر گردن مبارک
فرو انداخت و بخانه حمزه رضی الله عنه آمد آن شکر خوردن
در حمزه اثر کرده بود و بزبان هر چیزی میگفت مصطفی صلی الله علیه
وسلم حال او را چنان دید برگشت روز احد وحشی را برگماشتند

تا شکم حمزه را از هم

انکه

صح
و آن شتر که رسول الله صلعم
داده بود بفاطمه رضی الله عنها
بخشیده بود

تا شکم حمزه رضی الله عنه بدرانید مصطفی را صلی الله علیه وسلم
خبر کردند مصطفی صلی الله علیه وسلم در زیر لب می فرمود اشرقا
فاطمه تتبع یا حمزه مصطفی صلی الله علیه وسلم خبر داد که از عهد ادم علیه السلام
تا رستخیز بعد از انبیا علیهم الصلواة والسلام هیچکس قدم در شهادت
پیش از حمزه رضی الله عنه ننهد برای انکه زخم خورده شتر فاطمه ما بود
رضی الله عنها وصلی الله علی محمد واله واصحابه اجمعین وسلم تسلیما زخم
خورده شتر فاطمه رضی الله عنها بحکمت الهی چنین مرتبه در شهادت
بحکم حدیث بحاصل می اید از زخم خورده غیرت حضرت
صلی الله علیه وسلم بحکمت الهی درجه بلند در شهادت و دیدبه
علو حالت د دار و کیری بحسب مقام ولایت در میان
اولیا وامت رضی الله عنهم اجمعین بحاصل اید از حکمت و رحمت
الهی غریب وعجیب نباشد تا بسر شادی بروح ننهند مردان
صفا دست نتوانند زد در بارکاه مصطفا خورکی باشد اندر
کوی دین کز بهر حق ؛ خون روان کشتست از حلقی چنان در کربلا
و فی الحدیث ان العبد اذا سبقت له من الله تعالی منزلة فلم
یبلغها ابتلاه الله تعالی ثم صبره علی ذلک حتی یبلغه المنزلة
التی سبقت له من الله سبحانه اخرجه ابو داود رحمة الله علیه

بحکمت
چنین
بحکم حدیث حاصل اید
واز زخم خورده غیرت حضرت
مصطفی را صلعم بحکمت الهی
درجه مرتبه بلند در شهادت

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يودّ اهل العافية
يوم القيامة حين يعطى اهل البلاء والثواب لو ان جلودهم
كانت قرضت في الدنيا بالمقاريض رواه جابر رضي الله
اخرجه الترمذي رحمه الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من يرد الله عز وجل به خيرا يصب منه رواه ابو هريرة رضي الله عنه
اخرجه البخاري والموطا رحمهما الله تعالى وقال الامام حجة الاسلام
رحمه الله في المقصد الاسنى في شرح اسماء الله تعالى الحسنى
اعلم انه انما حملني على ذكر هذه التنبيهات ردف هذه
الاسامي والصفات ونعني بالتنبيهات ذكر حظ العبد
من كل اسم من هذه الاسامي والصفات قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله تعالى وقوله صلى الله عليه وسلم
ان لله تعالى مائة وسبعة عشر خلقا من تخلق بواحد منها
دخل الجنة وما تداولته السنة المشايخ الصوفية رحمهم الله من
كلمات تشير الى ما ذكرناه يعني به حظ العبد من كل اسم
من الاسماء الحسنى لكن على وجه يوهم عند غير المحصل شيئا من
معنى الحلول والاتحاد وذلك غير مظنون بعاقل فضلا
من المتميزين بخصائص المكاشفات وقال ايضا حيث

مطلب الاكابر

يطلق الاتحاد ويقال هو هو لا يكون الا بطريق التوسع والتجوز
الذي يليق بعادة الصوفية والشعراء فانهم لاجل تحسين موقع
الكلام من الافهام يسلكون سبيل الاستعارة كما يقول
الشاعر انا من اهوى انا فذلك مأول عند الشاعر فانه
لا يعني به انه هو تحقيقا بل كأنه هو وانه مستغرق الهم به
كما يكون هو مستغرق الهم بنفسه ومن قال انا الحق
فهو اما جاحد او ملبس اما ان يكون جاريا ذلك على لسانه
في معرض الحكاية عن الله تعالى في سكر وغلبات حال
واما ان يكون مستغرقا بالحق سبحانه حتى لا يكون متسع فيه
لغيره واذا لم يحل في القلب الا جلال الله عز وجل
وجماله حتى صار مستغرقا به يصير كأنه هو لا انه هو تحقيقا
فيعبر عن هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز ويعني
به الاستغراق وعليه ينبغي ان يحمل كلام ابي يزيد قدس
الله تعالى روحه حيث قال انسلخت من نفسي كما ينسلخ
الحية من جلدها فنظرت فاذا انا هو ويكون معناه انه
من ينسلخ من شهوات نفسه وهواها وهمها لا يبقى فيه
متسع لغير الله تعالى ولا يكون له هم سوى الله تعالى واذا لم

بيان ابطال الحلول والاتحاد

ومن اهوى

القول في تاويل انا الحق

لم يحل في القلب الا جلال الله تعالى وجماله حتى صار مستغرقاً
به يظن كأنه هو لا انه هو تحقيقاً وفرق بين قولنا كأنه هو وبين
قولنا هو هو ولكن قد يعبر بقولنا هو هو عن قولنا كأنه هو كما ان
الشاعر تارة يقول كأني من اهوى وتارة يقول انا من
اهوى وهذه مزلة قدم فان من ليس له قدم راسخ في المعقولات
ربما لم يتميز له احدهما عن الآخر فينظر الى كمال ذاته وقد تزين
بما تلألأ فيه من حلية الحق سبحانه فيظن انه هو الحق وهو غالط
غلط النصارى حيث رأوا ذلك في ذات عيسى عليه
السلام فرأوا اشراق نور الله سبحانه قد تلألأ فيه فغلطوا
فيه كمن يرى كوكبا في مرآة او في ماء فيظن ان الكوكب
في المرآة او في الماء فيمد اليد اليه ليأخذه وهو معذور والصبي
اذا رأى انسانا في المرآة ظن ان الانسان في المرآة فلذلك
لكن القلب خال عن الصور في نفسه وعن الهيآت
وانما هيئته قبول معاني الهيآت والصور والحقائق فما
يحل القلب يكون كالمتحد به لا انه متحد به تحقيقا ومن
لا يعرف الزجاج والخمر اذا رأى زجاجة فيها خمر لم يدرك
تباينهما ويلتبس ما في الزجاج بالزجاج فتارة يقول لا خمر

وتارة يقول

وتارة يقول لا [illegible] كما عبر عنه [illegible] حيث قال شعر رق الزجاج
ورقت الخمر فتشابها فتشاكل الامر فكانما خمر ولا قدح ٭
وكانما قدح ولا خمر ٭ وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله
ولقد سمعت الشيخ ابا علي الفارمذي قدس الله تعالى روحه
يحكي عن شيخه ابي القاسم الكركاني قدس الله تعالى روحه
انه قال ان الاسماء التسعة والتسعين تصير اوصافا للعبد
السالك وهو بعد في السلوك غير واصل قال الامام حجة الاسلام
رحمه الله وهذا الذي ذكره ان اراد به شيئا مما يناسب ما
اوردناه في التنبيهات وبيان حظ العبد من كل اسم
من اسمائه الحسنى فهو صحيح ولا يظن به غير ذلك ويكون في اللفظ
نوع من التوسع والاستعارة فان معاني الاسماء هي صفات
الله تعالى وصفاته لا تصير صفات لغيره ولكن معناه انه يحصل
له ما يناسب تلك الاوصاف ويكون مثلها من حيث
الاسم والمشاركة في عموم الصفات دون خواص المعاني
واما ان يثبت للعبد امثال صفات الله تعالى على التحقيق
وتماثل صفات العبد صفات الله تعالى مماثلة تامة
فمحال فان من جملتها ان يكون له علم واحد محيط بجميع المعلومات

حتى لا يبعد عنه ذرة في الارض والسموات وان يكون له قدرة
واحدة تشتمل جميع المخلوقات حتى يكون بها خالق الارض
والسموات وما بينهما وكيف يكون العبد خالق الارض و
السموات وما بينهما وهو من جملة ما بينهما فكيف يكون خالق
نفسه فكل ذلك ترهات ومحالات ظاهر الاستحالة ومعنى
قوله وهو بعيد في السلوك غير واصل هو ان السلوك تهذيب
الاخلاق والاعمال والمعارف وذلك اشتغال بعمارة
الظاهر والباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن
ربه عز وجل الا انه مشتغل بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما
الوصول هو ان ينكشف له جلية الحق ويصير مستغرقا به فان
نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله سبحانه وان نظر الى همته
فلا همه له سواه فيكون كله مشغولا به عز وجل به مشاهدة   همة
وهما لا يلتفت في ذلك الى نفسه وينسلخ من نفسه
بالكلية ويتجرد له عز وجل فيكون كانه هو الى ههنا ملتقط
من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله وقال حجة الاسلام ايضا
رحمه الله نقول قولا مطلقا ان قول القائل ان شيئا صار شيئا
آخر فاتحد به محال على الاطلاق لانا نقول اذا عقل زيد وحده

وعمرو وحده

وعمرو وحده ثم قيل انّ زيدًا صار عمرًوا فاتّحد به فلا يخلو عند الاتحاد امّا ان يكون كلاهما موجودين او كلاهما معدومين او زيد موجود وعمرو معدوم او بالعكس ولا يمكن قسم وراء هذه الاقسام الاربعة فان كانا موجودين فلم يصر احدهما عين الاخر بل عين كل واحد منهما موجودة وانما الغاية ان يتحد مكانهما وذلك لا يوجب الاتحاد فان العلم والارادة والقدرة قد يجتمع في ذات واحدة ولا تتباين محالها ولا يكون القدرة عين العلم ولا الارادة ولا يكون قد اتحد البعض بالبعض وان كانا معدومين فما اتحدا بل عدما ولعل الاتحاد شيء ثالث وهو الذي يكون بطريق التوسع والتجوز كما مر وان كان احدهما معدومًا والاخر موجودًا فلا اتحاد اذًا اي حقيقة اذ لا يتحد موجود بمعدوم فالاتحاد بين شيئين مطلقًا محال وهذا جار في الذوات المتماثلة فضلا عن المختلفة فانه يستحيل ان يصير هذا السواد ذالك السواد كما يستحيل ان يصير هذا السواد ذلك البياض او ذلك العلم وحيث يطلق الاتحاد ويقال هو هو لا يكون الا بطريق التوسع والتجوز وان جاوزت هذه التاويلات الى ظاهر معنى الاتحاد فذلك محال قطعًا والله اعلم

انه لا يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقضي العقل باستحالته
نعم يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقصر العقل عنه بمعنى انه لا يدرك
بمجرد العقل ومن لا يفرق بين ما يحيله العقل وبين ما لا يناله العقل
فهو اخس من ان يخاطب فليترك وجهله وكلمات الصوفية
بناء على مشاهدات انفتحت لهم في طور الولاية ومجرد العقل
يقصر عن درك ذلك والله سبحانه الموفق الى هنا انتهى
ملتقط من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله وقال بعض المشايخ
المتأخرين رحمهم الله في تعريف الاتحاد المتعارف المتداول بين
بين اهل التصوف الاتحاد شهود الواحد الحق سبحانه الذي الكل به
موجود فالحق سبحانه يتحد به الكل من حيث كون كل شيء موجودا
به معدوما بنفسه لا من حيث ان له وجودا خاصا اتحد به فانه
محال وقال بعضهم الاتحاد هو ظهور سلطان الحق عز وعلا على العبد
بحيث يعزله عن التصرف وينوب منابه وهو ان رده الى
معنى الحديث الصحيح حكاية عن الله سبحانه كنت سمعه وبصره
واذا ظهر سلطان الحق على العبد بحيث يعزله عن التصرف
وينوب منابه يرى في الحس ظهور الصفات والافعال من العبد
وهي في الحقيقة لمولاه عز وجل المتصرف بصفاته الذاتية

العقل

فرالعبلاعل

فرالعبد علی ما ورد فی النص کنت له سمعاً وبصراً الخ والوصف
الذاتی للحق سبحانه هو احدیته و وجوبه الذاتی وغناه عن العالمین
واعلم ان الصراط المستقیم هو طریق التوحید و دین الحق سبحانه
واحد و به تتحد طرق الانبیاء علیهم الصلوة والسلام کما قال
سبحانه قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا وبینکم
الا نعبد الا الله ولا نشرک به شیئاً الایة در تفسیر این آیت
گفته اند آن راحت که حق پرستان از حق پرستی دارند ملوک
وسلاطین از ملک و سلطنت ندارند این الملوک واین
ابناء الملوک من هذه اللذات لذت حق پرستی وصفاء
وقت وشهود بی غیبت وحضور بی غفلت بهشت است روزه
شرف الصوم لی دارد تشبه است بملائکه روحانیت
بر جسمانیت غالب می آید زکوة برهان محبت الهی است
تطهیر دل است از تعلق بما سوای حضرت او سبحانه سفر حج
بر مثال سفر آخرت است لطائف مقصد خانه است وباطن
مقصد خداوند خانه جل ذکره حج کمال حال اسلام است نماز
وحج وروزه شکر نعمت تن است زکوة شکر نعمت
مال ذکر نور باطن است قراءت قرآن از حق شنیدن است

نقد است نماز با نیاز
راز گفتن است و اشتغال است
بحق سبحانه بظاهر و باطن

کلام

قیام شب در عمر افزودن ست تحویل ست از منزل غفلت

بمرحلهٔ استغفار، ه

شرف فی الحدیث شرف المومن قیامه باللیل وعزه استغناه

عن الناس در رهٔ عبادتی راحتی ست از لذید لذت

نایافتن دلیل فوز فلاح ست عمل صالح وسیلت قربت

وزلفت ست بحق تعالی وتقدس اعمل کتاب را این

سعادت دعوت کن بگوی ای اهل توریت وانجیل وای

خوانندگان دو کتاب منزل تعالوا بیایید یعنی بعزم قبول

وقصد عمل بسخنی که برابر ست میان ما وشما در توریت وانجیل

وقران در آن سخن اختلاف نیست مجمع علیه ست از محکمات ست

قابل نسخ نیست الا نعبد الا الله ولا نشرک به شیا تفسیر

کلمه ست کلمه گویند و مراد کلام بود اگرچه دراز باشد آن

کلمهٔ عدل که کتب آسمانی بآن ناطق ست آن ست که نپرستیم

مگر معبود بحق را سبحانه وشریک نگوییم بوی چیزی را در الوهیت

ای لم یختلف فی کلمة التوحید نبی ولا کتاب قط سواء

ای مستویة وسواء کل شیء وسطه واعدل الامور وافضلها

اوسطها وقال ابوبکر الواسطی رحمه الله هو اظهار العبودیة

عند ملاحظة الصمدیة وقال ابوعثمان رحمه الله اشکک سبحانه

اعلمک

طرق التعبد

طريق التعبد في هذه الآية وهو ان لا تطلع لسرك عند اشتغالك
بالعبادة سوى معبودك ولا تتفرغ في امر من امورك
الى غيره لتتجرد بذلك ربا وقال الامام القشيري رحمه الله
هو ان لا تطالع بسرك مخلوقا وكما لا يكون غيره معبودك
لا يكون غيره مقصودك ولا مشهودك وهذا هو انتفاء
الشرك واثبات اول الاغيار الذين يجب ان لا تشهد
هم ويجب اتحاد الطرق الموصلة الى الله تعالى عز وجل فان
اختلاف الطرق يوجب الغواية والضلال قال سبحانه
وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله الآية اتباع راههاء مختلف ملتبسات كه
متفرق گرداند شما را از صراط مستقيم و دور افكند و در وادي
ضلالت حيران سرگشته و راه نجات گم كنند و طريق
التوحيد اعظم الطرق واقربها واسهلها واوضحها والصراط
في اللغة الطريق الواضح والجادة وهي الطريق الاعظم الذي
يجمع الطرق ولا بد من المرور عليه والمستقيم المستوي الذي
لا زيغ فيه ولا اعوجاج ومن سلكه افضى به الى المقصد
وهو الله تعالى ومن تولاه الله سبحانه برعايته وحمايته

مكنند سه شمارا

وصفة طريق التوحيد

در بيان صراط مستقيم

اندرجت صفاوة جميع المقامات في حالته ولم تقيد
بمقام دون مقام كما في دعا امير المؤمنين علي رضوان الله عليه واسالك
بتوحيدك الذي فطرت عليه العقول واخذت به المواثيق
وارسلت به الرسل صلوات الله وسلامه عليهم وانزلت
به الكتب وجعلته اول فرائضك ونهاية طاعتك فلم تقبل
حسنة الا معه ولم تغفر سيئة الا بعده والاستقامة هذا الطريق
جامعة لكل ما تتعلق بالعقائد والاعمال والاخلاق والاحوال
ومقامات المعرفة وجميع ابواب العبودية ولكل منها طرفا
افراط وتفريط والوقوف على الوسط الحقيقي الاعتدالي
من كل منها غاية الصعوبة ثم العبور عليه اصعب وهو من الله مزلة
الاقدام من الخواص والعوام ونسأل الله سبحانه التأييد و
التسديد واللام في قوله سبحانه اهدنا الصراط المستقيم
للعهد والمعهود طريق التوحيد ودين الحق الذي جميع الانبياء
عليهم الصلواة والسلام ومتابعيهم عليه ولا يرشد الى حقائق
التوحيد مجرد العقل والذكاء بل هي اسرار يكاشف
بها من حظيرة القدس قلوب الانبياء ثم متابعيهم من
الاولياء وقال بعض الكبراء رحمهم الله في قوله سبحانه اهدنا

الصراط المستقيم

الصراط المستقيم انه الاستقامة معه على توحيده في الاستغناء
بهدايته عز وجل عن وسائط المقامات وقطع الحجب
بالجذبات الالهية والطرق الى الله تعالى بعدد انفاس
الخلائق وعن الشيخ ابي يزيد قدس الله تعالى روحه انه قال
الطرق الى الله تعالى بعدد الخلق والسعيد من هدي الى
طريق من تلك الطرق لكن الاختلاف والتعدد في صور
سلوك طرق التوحيد وكيفية سلوكها مع ان المقصد و
المراد وحقيقة الطرق واحد فاصل طرق الانبياء عليهم
الصلواة والسلام واحد وان اختلفت اديانهم وشرائعهم
بعينهم لاجل اختلاف اممهم وذلك لان اهل كل عصر
يختص باستعداد واحد يشمل استعدادات افراد ذلك
العصر وقابلية معينة كذلك ومزاج يناسب ذلك العصر
والنبي المبعوث اليهم انما يبعث بحسب قابلياتهم
واستعداداتهم فاختلفت شرائعهم باختلاف القوابل
وذلك لا يقدح في وحدة حقيقة الدين كما لا يقدح باختلاف
الثقب والشبابيك في وحدة نور الشمس ولان اصل طرق

اختلاف الطرق مع اتحاد المقصد
وان كانت تتكثر بتكثر الى الكل
وتكثر استعداداتهم المتكثرة ولهذا
قيل الطرق الى الله تعالى

حقيقة

الانبياء عليهم الصلواة والسلام واحد صدق الله اللاحق منهم
السابق وما وقع بينهم التخالف في التوحيد ولوازمه والاختلاف
الواقع في الشرائع ليس الا في الجزئيات من الاحكام بحسب
الازمنة ولواحقها واختلاف صور الطرق مع اتحاد حقيقة
طريق التوحيد مثاله الخطوط الواصلة بين المركز ونقط المحيط
فانها طرق شتى باعتبار اختلاف محاذيات المركز لكل
واحدة من النقط المفروضة في المحيط مع ان الكل طريق
من المحيط الى المركز والمعالجات المختلفة التي يعالج بها طبيب
واحد الامراض مختلفة فان المراد منها واحد وهو الصحة وكلها
في كونها طريق رد المرض الى الصحة واحد فطريق التوحيد واحد
لكن اختلاف استعدادات الامم اقتضى اختلاف صور
الشرائع فان اصطلاح كل امة يكون بازالة ما يختص
بها وهدايتهم الى الحق وطريق التوحيد انما يكون من مراكزهم
ومراتبهم المختلفة بحسب طبائعهم ونفوسهم ولما كان نبينا
صلى الله عليه وسلم صاحب الاسم الاعظم الاسم الجامع
الالهي واستعداده اكمل الاستعدادات واعظمها و
اسلمها من الآفات وكان استعدادات امته

بالنسبة الى سائر الامم لذلك ختمت بكمال نبوته و
رسالته النبوة والرسالة بكمال شرعه ودعوته كل دعوة
ودلالة واندرجت طرق جميع الانبياء ومتابعيهم من الا
الاولياء السابقين واللاحقين بحسب الظهور والزمان في
وحدة الصراط المستقيم المحمدي صلى الله عليه وسلم وشريعته
المرضية عند الله سبحانه قال الله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام
دينا فلن يقبل منه الآية وقال بعض الكبراء رحمهم الله الصراط
المشروع الذي كان ~~الذي~~ معنى في الدنيا منصب في الآخرة
محسوسا وهذا هو صراط التوحيد و~~لوازمه~~ وحقوقه فالمشرك
لا قدم له على صراط التوحيد والمشرك ما وحد الله تعالى
ههنا فهو من الموقف الى النار مع المعطلة ومن هو من
اهل النار الذين هم اهلها الا المنافقين فلا بد لهم ان
ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطمعون فذلك تعذيبهم
من نعيم الجنان ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله تعالى
فيعاقبوا باعمالهم وقد جاء في الخبر في ~~صفة~~ صفة الصراط انه ادق
من الشعر واحد من السيف وقد ورد في خبر آخر ان
الصراط يظهر يوم القيامة منه للابصار على قدر نور المارين

ونسخت

لوازمه

صفته

عليه فيكون دقيقاً في حق قوم وعريضاً في حق آخرين و
الصراط على متن جهنم غامض فيها واخذت النار سبعة مابين
الى فقين سوداء مظلمة والجنة دون و راءها وعن ابي
عثمان النهدي رضي الله عنه انه قال يمد الصراط على النار في مثل
حد الموسى فتتعد فرائص الملائكة فتقول ربنا من يجوزها
فيقول سبحانه من شئت من خلقي وعن الحسن البصري
رضي الله عنه انه قال الصراط مسيرة ثلاثة الاف سنة ادق
من الشعر واحد من السيف الف صعود و الف
استواء والف هبوط وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم شعار المومنين على صراط يوم القيامة رب سلم
رب سلم اخرجه الترمذي رحمه الله وقال صلى الله عليه وسلم
اما ثلاثة مواطن فلا يذكر احد احدا عند الميزان حتى يعلم ايخف
ميزانه ام يثقل وعند تطاير الصحف حتى يعلم اين يقع كتابه
في يمينه ام في شماله ام من وراء ظهره وعند الصراط اذا
وضع بين ظهري جهنم حتى يجوز اخرجه ابو داود رحمه الله
وان الله تعالى خلق الصراط من رحمته اخرجها للمومنين فالصراط
للموحدين خاصة والكفار لا جواز لهم عليه لان النار

شيعة

قد انقطعت

قد انقطعت من الموقف جبابرتهم وساير الكفار قد
اتبعوا ما كانوا يعبدون من دون الله عز وجل الى النار
فيقسم النور بين الموحدين على قدر ما جاؤا به من الدنيا
والصراط يدق ويتسع على حسب منازل الموحدين الدقة
للمذنبين والسعة للمتقين والاصل الواسع للانبياء
والاولياء يصير لهم كالبساط سعة وبسطا ولهم السرعة من الله
الابطاء فاولهم كلمح البصر واخرهم كعمر الدنيا سبعة آلاف سنة تنزل
قدم فتحرق ثم يخرجها فتبرا من الرحمة ثم تزل قدم والاخرى
قد برات فالاسلام خرج لهم من الرحمة فلما قبلوه ولم يفوا به
ضرب لهم جسرا من تلك الرحمة فيمروا عليها فمن ضيع
منهم شيئا من اعمال الاسلام فانما ضيع الرحمة التي رحم بها فثبت
قدمه فالدقة والاتساع على قدر الرحمة من الله تعالى للعبد
فيحظى العبد من الرحمة الذي قسمه سبحانه له في ايام الدنيا
مشيه الصراط عنا على عليه والسرعة والابطاء في قطع الصراط
على قدر القرب فيحظى العبد من نور القربة يسرع ويبطئ
فاولهم زمرة يقطع في مثل طرف العين ولمح الطرف وهم
الانبياء عليهم الصلاة والسلام والثانية في مثل الريح والطير

عمر الدنيا سبعة الاف سنة

فيحظ

البرق

وهم الصديقون الاولياء والثالثة مثل حضر الفرس واجاويد
ضير الخيل والركاب وهم الصادقون الذين جاهدوا
انفسهم حتى صدقوا الله سبحانه في جميع حركاتهم والصديقون
صدقوا الله سبحانه في حركاتهم وخطراتهم ايضا والرابعة في
مثل الراكب رحله وهم المتقون والخامسة في مثل
سعي الرجل وهم العابدون والسادسة مشيا وهم العمال
المستورون والسابعة حبوا وهم المتهتكون من
الموحدين وكل زمرة لها نور نور النبوة ونور الولاية ونور
الصدق ونور التقوى ونور العبادة ونور الستر ونور
التوحيد فمنهم من نوره مد بصره ومنهم من نوره عند
ابهام قدمه وهو اخرهم فليس الثواب هناك بكثرة الاعمال
انما النور يعظم نور الاعمال وانما يعظم نور العمل على قدر ما في
القلب من النور وانما يعظم نور القلب على قدر القربة
فكل ذي نور نوره اقرب الى الله تعالى فنوره انور و
اعظم وانفذ بصرا واثقل وزنا فكم من رجل قل عمله هناك
سبق الى الجنة من اربا بعمله اضعافا الا ترى الى قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم لمعاذ رضي الله عنه اخلص يكفك القليل من العمل

فلا يصل العبد الى الاخلاص الا بعظم الوزن وانما زلت اعمالهم
وتمت بعظم الوزن بحقيق ما قلنا ان الرجل من هذه الامة
قد يسبق من عمر الف سنة من الاولين وكذلك روي في
الحديث يا حبذا نوم الاكياس وفطرهم كيف يغبنون سهر
الحمقى وصيامهم ولمثقال حبة خردل من صاحب تقوى ويقين
افضل عند الله سبحانه من امثال الجبال عبادة من المغترين
والنجاة من الله تعالى للعبد في هذا الموطن على قدر محله عنده
ومحله على قدر ما من به عليه من المعرفة سبحانه وهو اليقين الذي
جعل له من ذلك حظا وفي الحديث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال يرد الناس النار ثم يصدرون عنها باعمالهم
اخرجه الترمذي رحمه الله وقد روي هذا الحديث مرفوعا
على ابن مسعود رضي الله عنه فانما ذكر في الحديث الاعمال لان العمل
ظاهر وما في الباطن غيب الا من عالم الغيب سبحانه فالظاهر
صاحبه بمعرفته ادرك معرفة الباطن فاذا كان يوم الجزاء
جيء بالعمل فوضع فيه ذلك الوزن الذي خرج منه العمل وقد ربى
هذا العمل في ذلك الوزن يوم عمل الى يوم الجزاء فصار
اضعافا مضاعفة فهو قوله سبحانه فيضاعفه له اضعافا كثيرة

والكثير من الله سبحانه لا يحصى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فأكون اول من يجوز من
الرسل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولا يتكلم يومئذ احد الا
الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ه رواه ابو هريرة
رضي الله عنه واخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله وقال
خ م س رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يضرب الجسر على جهنم
وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم ه رواه ابو سعيد
الخدري رضي الله عنه اخرجه البخاري ومسلم والنسائي رحمهم
الله ش والطائفة التي لا تخلد في النار قد تسأل وتعذب
على الصراط تمسكهم اعمالهم على الصراط فلا ينتهضون الى الجنة ولا
يقعون في النار حتى تدركهم الشفاعة والعناية الالهية فمن
تجاوز هنا عن عباد الله تجاوز الله تعالى عنه هناك ومن
انظر معسرا انظره الله تعالى ومن عفا عفا الله تعالى عنه ومن
استقصى حقه هنا من عباده استقصى الله تعالى حقه منه
هناك ومن شدد على هذه الامة شدد الله تعالى عليه
وانما هي اعمالكم ترد عليكم فالتزموا مكارم الاخلاق فان الله تعالى
غدا يعاملكم بما عاملتم به عباده اليوم كان العمل ما كان وكما كانوا

فالصراط

قوله ... (marginal note, illegible)

فالصراط المستقيم طريق التوحيد وهو دين الحق الذي جمع الانبياء
والرسل عليهم الصلوة والسلام ومتابعيهم عليه وجمع الاحوال
السنية وجميع مقامات السالكين في السير الى الله سبحانه
وفي الله عز وجل راجعة اليه وعلم التوحيد انفع العلوم وارفعها
بل صفاوتها وتفاوتها وهو المقصد الاقصى والمطلب الاعلى
وليس وراء عبادان قرية ولا مطمع في النجاة الا باقتنائه
ولا فوز بالدرجات الا باجتنائه وعلوم رتبته ورفعة منزلته
الفلبت البصائر عنه كليلة والعقول عليلة والنواظر حواسر
حلق نزاة الهمم العالية لقصد ادراكه في جو الطلب فحيل بينها
وبين الارب وحالت جياد العقول السليمة لطلب غايته
في ميدان النظر فحسرت في بدايته غير مقضية الوطر فهو كما قال
الشيخ ابو علي الحسن بن محمد الدقاق قدس الله تعالى روحه التوحيد مناقب
غريم لا تقضى ديته وغريب لا يؤدى حقه وحقيقة التوحيد
تجل عن ان يحيط بها فهم او يحوم حول حماها وهم اذ هو بحر وقف
بساحله العقول وامتنع على الارواح والقلوب الى كنهه
الوصول واهل المكاشفات الصحيحة والمشاهدات
الصريحة والمواصلات الروحية والمنازلات القلبية والمعاملات

النفيسة الذين كشف من ابصارهم حجب الكون نفثوا عن فضل مواجيدهم نفثة المصدور وباحوا بسر توحيدهم بوح السكران المسرور وتكلموا في علم التوحيد بلسان الذوق ولاشارة تضيق ظروف العبارة وغير هذه الطائفة من المستدلين بالاثر على المؤثر وبالصورة على المصور ما كشف لهم هذا المطلوب عن وجهه فغفلة القناع لكمال التعزز والامتناع وهذا هو العلم الذي يرثه العلماء من الانبياء عليهم السلام علما ومقاما وحالا فهو في الحقيقة من علوم الوراثة وغيره من العلوم الدراسة وقال الامام القشيري رحمه الله في تعريف التوحيد سقط الرسم عند ظهور الاسم فناء الاغيار عند طلوع الانوار تلاشي الخلايق عند ظهور الحقايق تقدر رتبة الاغيار عند توحيد قربة الجبار جل ذكره فقال الامام حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد الغزالي قدس الله تعالى روحه شرح توحيد دراز است وعلم وي نهايت همه علمها است ومیان شرع وعقل در توحید هیچ تناقض نيست نزديك كسى كه چشم بصيرت وى راست داده اند وقال الشيخ الامام العالم العارف الرباني شيخ شيوخ العالم ابو الفتح احمد بن محمد الغزالي قدس الله تعالى روحه وكان رحمه الله صاحب

تعريف التوحيد

[illegible]

كرامات

کرامات و اشارات و صاحب قبول تام وکان ملیح الوعظ
حسن المنطق وکان من الفقهاء وغزارته مال الی الوعظ والتصوف
فغلب علیه و درس بالنظامیة نیابة عن اخیه ابی حامد لما ترک
التدریس زهادة فیه اختصر کتاب اخیه المسمی باحیاء علوم
الدین فی مجلد واحد وسماه لباب الاحیاء وله کتاب اخر
سماه ذخیرة فی علم البصیرة طاف البلاد وخدم الصوفیة و
خدموه وصحبهم وصحبوه وکان مائلا الی الانقطاع والعزلة اثنی
علیه العلماء والاولیاء توفی رحمه الله بقزوین سنة عشرین
وخمسمائة کذا قاله الامام الیافعی رحمه الله اعلموا اخوانی زادکم
الله تعالی انوار التوحید که توحید ذروهٔ علیا و احوال است
و عروة وثقی مقامات و تاج انبیاست وحلیهٔ اولیاست
وحقائق توحید نه هر رهروی که راه رفت بیافت هرکه
جواهر تمکین نیافت به معادن تحقیق نرسید او نه لطفی ست
و نه قهری ست منزل اول عشق ست دوم نیستی سوم عینی
و بالای آن هیچ نیست منزل اول عشق ست اشارتست بهمه
مقامات محبت ذاتی که این مقامات سیر الی الله عز وجل
منزل دوم نیستی ست اشارت بهمه مراتب سیر فی الله

هستی [۲]
نهایت مقامات [۳]

که مراتب فنا فی الله سبحانه حیث یتولی الحق عز وجل بذاته
امور عبده فلا تصرف للعبد اصلا ومقاما الفنا بید المفنی یفعل
بعبده ما یشاء و منزل سیوم هستی ست ان رتبت بمقامات لقا بالله
عز وجل والمقامات التی تحصل للعبد بعد السلوک والوصول
ولیس وراء عبادان قریة و فی کتاب کشف المحجوب
معرفت خداوند عز وعلا بر دو گونه ست علمی وحالی و معرفت
علمی قاعده همه خیرات دنیا و آخرت ست و مهم ترین همه چیزها مر بنده را
در همه اوقات و احوال شناخت خداست عز وجل و بیشتر خلق
ازین معرض اند جز آنکه خداوند شان برگزیده ست و از ظلمات
باز رهانیده و دلهای ایشان را بخود زنده گردانیده قال الله
سبحانه او من کان میتا فاحییناه الآیة پس معرفت حیات
دل بود بحق عز وجل و اعراض سر از جز حق عز وعلا و قیمت
هر کسی بمعرفت بود و هر کرا معرفت نبود وی بی قیمت
بود و مردمان صحت علم را بخداوند عز وجل معرفت خوانند
و مشایخ این طایفه قدس الله تعالی ارواحهم صحت حال را
با خداوند سبحانه معرفت خوانند و از آن بود که معرفت را
فاضلتر از علم گفتند عارف نبود بحق عالم نبود اما عالم بود که عارف

بیان معرفت

نباشد و از توحید و از توحید بجز علم آن نتواند گفت هر خاطر که
از اندیشهٔ غیر بر دل موحد گذرد در حجابی باشد واقفی و بدان مقام
مقدار که آن خاطر بر سر موحد گذرد وی از توحید محجوب باشد
قهر کشف جلال احدیت جل ذکره بنده را از اوصاف
بنده فانی گرداند بشخص بنده تعبیه کالا و اسرار حق سبحانه بود و
مر اثبات حجت را حکم شریعت بروی باقی بود و وی از
رؤیت کل فانی و کمال این حال صفت پیغامبر است
صلی الله علیه وسلم نفس بمحل دل رسد و دل بدرجهٔ جان
و جان بمرتبهٔ سر و سر بصفت قرب در همه از همه جدا از
عقول خلق بعید و از ادهام منقطع گردد کون ویرا گم کند
و وی خود را گم کند در فناء صفت بی صفت متحیر گردد
و ترتیب طبایع و اعتدال مزاج مشوش شود و بنیت خواهد
که خراب شود و بگذارد چون مراد حق سبحانه از بنیت اقامت
حجت بود فرمان آید که بر حال باش بدان قوت یابد و آن
قوت قوت وی شود از نیستی خود بهستی حق عز و جل
پدید آید و اندر عبارات توحید مشایخ را قدس الله
تعالی ارواحهم سخن بسیار است و مولف کتاب کشف

در گذشتن اندیشهٔ غیر بر دل

المحجوب رحمه الله میگوید توحید از حق سبحانه بنده اسراریست
و بعبارت تقویه نشود تا کسی آنرا بعبارت بیاراید و عبارت
و معبّر غیر باشد و اثبات غیر اندر توحید شرک بود آنگاه
آن لهو گردد و موحد الهی بود نه لاهی محمد بن واسع رضی الله عنه
میگوید من عرفه سبحانه کلّ کلامه و دام تحیره و ابوبکر واسطی
رحمه الله میگوید من عرف الله سبحانه انقطع بل خرس و انقمع
و قال النبی صلی الله علیه و سلم لا احصی ثناءً علیک فرمان آمد که
یا محمد لعرب اذا سکت عن ثنائی فالکل منک ثنائی
اگر تو نگویی ما بگوییم همه اجزاء عالم را نایب تو گردانیم تا ثنا
ما گویند و حوالت آن همی تو کنند چیزی که حقیقت آن در
عقول ثبات نیابد بزبان از آن چگونه عبارت توان کرد
جز بمعنی جواز لا ان المنبهة قصور اللسان لحصور الجنان پس
اندرین معنی سکوت را درجه برتر از نطق باشد سکوت
علامت مشاهدت بود و نطق نشان طلب مشاهدت
در درجه دوستی یگانگی بود و در یگانگی عبارت بیگانگی
بود انت کما اثنیت علی نفسک یعنی گفته من گفته
تو باشد و ثنای تو ثنای من شعر تمنیت من اهوی فلما رایته

یعنی گفته تو گفته من

ابهت فلم

سبحت فلم املك لسانا ولا عيناً وقال الامام حجة الاسلام
رحمه الله ان كلمة الشهادة وهي لا اله الا الله محمد رسول الله
على ايجازها يتضمن اثبات ذات الاله واثبات صفاته
واثبات افعاله واثبات صدق الرسول صلى الله عليه وسلم
فبنا والايمان على هذه الاركان واول ما يستضاء به من
الانوار ويسلك من طريق الاعتبار ما ارشدنا اليه القرآن
فليس بعد بيان الله عز وجل بيان وقد قال الله تعالى
الم نجعل الارض مهاداً والجبال اوتاداً الى قوله سبحانه
وجنات الفافا وليس يخفى على من معه ادنى مسكة اذا
تامل بادنى فكرة مضمون هذه الآيات وادار نظراً على
عجائب خلق الله سبحانه في الارض والسموات وبدائع فطرة
الحيوان والنبات ان هذا الامر العجيب والترتيب
المحكم الغريب لا يستغني عن صانع يدبره وفاعل[2] بل تكاد
فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخيره
مصرفة بمقتضى تدبيره ولذلك قال سبحانه افي الله شك فاطر
السموات والارض ولهذا بعث الانبياء عليهم الصلوة والسلام
كلهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله وما امروا

[2] يحكمه ويقدره

ان يقولوا ان لنا الهاً وللعالم الهاً فان ذلك كان مجبولاً في فطرة عقولهم من مبادئ نشأتهم في عنفوان شبابهم ولذلك قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال الله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها فاذاً في فطرة الناس وشواهد القران ما يغني عن اقامة البرهان ولكنا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار نقول من بداية العقل ان الحادث لا يستغني في حدوثه عن محدث يحدثه والعالم حادث فاذاً لا يستغني في حدوثه عن محدث[2] اما انه قال فالعالم لا يخلو عن الحوادث[2] فهو حادث فاذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى المحدث من المدركات بالضرورة واجسام العالم لا يخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان ومن عقل جسماً لا ساكناً ولا متحركاً كان لمتن الجهل راكباً وعن نهج العقل ناكباً ويدل على حدوث الحركة والسكون تعاقبها وذلك مشاهد في جميع الاجسام وما لم نشاهد فما من ساكن الا والعقل قاض[2] بجواز حركته على الغلب فالطاري منها حادث لطريانه والسابق حادث لانه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه وقال العلامة حافظ الملة

[2] يحدثه
[2] وما لا يخلو عن الحوادث
[2] قاض

والدين ابو البركات عبد الله بن محمود النسفي رحمه الله في عمدة
عقايد اهل السنة والجماعة قدس الله تعالى ارواحهم ايمان
المقلد صحيح لوجود التصديق وان كان عاصيا بترك الاستدلال
خلافا للمعتزلة وقال القاضي الامام الزاهد ابو زيد عبيد الله
بن عمر بن عيسى الدبوسي صاحب الاسرار والتقويم للادلة
للادلة والامد الاقصى وغيرهما وقد توفي رحمه الله ببخارا في سنة
ثلثين واربعمائة ودفن بقرب الامام
ابي بكر طرخان رحمه الله وزرت قبره غير مرة كذا في
الانساب التقليد راس مال الجهل وبه يتبدل الدين من
يتبدل او قال وبه يتبدل الدين قال الشيخ الامام الزاهد
الاستاذ نور الملة والدين احمد بن محمود البخاري الصابوني
رحمه الله في بداية الكلام اختلف اهل القبلة في صحة ايمان المقلد
قال ابو حنيفة رضي الله عنه وسفين الثوري ومالك والاوزاعي
وعامة الفقهاء واهل الحديث رحمهم الله صح ايمانه ولكنه عاص
بترك الاستدلال وقال الشيخ الامام ابو الحسن الرستغفني
علي بن سعيد والامام ابو عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم
الحليمي رحمهما الله شرط صحة الايمان ان يعرف صحة قول رسول الله

بن احمد

ذكر قاضي ابو زيد دبوسي

در ايمان مقلد

الرستغفني

صلى الله عليه وسلم بدلالة المعجزة وعند الشيخ ابي الحسن علي
بن اسمعيل الاشعري رحمه الله ان يعرف ذلك بدلالة العقل
وعند المعتزلة ما لم يعرف كل مسألة بدلالة العقل على وجه
يمكنه دفع الشبهة لا يكون مومنا والصحيح ما عليه عامة اهل العلم
فان الايمان هو التصديق مطلقا فمن اخبر بخبر فصدقه صح
ان يقال آمن به وآمن له وبعد الخلاف فيمن نشأ على
شاهق الجبل ولم يتفكر في العالم ولا في الصانع عز وجل اصلا
فاخبر بما يجب الايمان به فصدقه ومن نشأ في بلاد المسلمين
وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه فهو خارج من حد التقليد
وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله سعادة الخلق في ان يعتقدوا
الشيء على ما هو عليه اعتقادا جازما لينتقش قلوبهم بالصورة
الموافقة لحقيقة الحق حتى اذا ماتوا وانكشف لهم الغطاء
فشاهدوا الامور على ما اعتقدوا لم يفتضحوا ولم يحترقوا
بنار الخزي ولا بنار جهنم ثانيا وصورة الحق اذا انتقش به
قلبه فلا نظر الى السبب المفيد له اهو دليل حقيقي او
رسمي او اقناعي او قبول بحسن الاعتقاد في قائله او قبول
بمجرد التقليد من غير سبب فليس المطلوب الدليل المفيد

بل الفائدة

والصحيح

واما

رؤية

لم يفتضحوا

من الخجل

بل الفايدة وهي حقيقة الحق على ما هي عليه فمن اعتقد حقيقة الحق
في الله سبحانه وصفاته وكتبه ورسله واليوم الآخر على ما هو عليه فهو سعيد
وان لم يكن ذلك بدليل محرر كلامي ولم يكلف الله عباده الا ذلك
وذلك معلوم على الضرورة بجملة اخبار متواترة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
في موارد الاعراب عليه وعرضه الايمان عليهم وقبوله منهم ذلك وانصرافهم
الى نعمهم من غير تكليفه اياهم التفكر في ادلة الوحدانية وساير الصفات
فالواجب على الخلق الايمان والايمان عبارة عن تصديق جازم
لا تردد فيه ولا يشعر صاحبه بامكان الخطاء فيه وهذا التصديق
الجازم على مراتب نعم لا ننكر ان للعارف درجة على المقلد
ولكن المقلد في الحق مؤمن كما ان العارف مؤمن ثم ما يعالج به المريض
بحكم الضرورة يجب ان يوقى عنه الصحيح وليس الضرر في استعمال الدواء
في الاصحاء باقل من الضرر في اهمال المداواة مع المرضى قال سبحانه
ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة قوم اخر وبالمجادلة
بالاحسن قوم اخر والله سبحانه الموفق وقال بعض العارفين رحمهم
الله لا شك عند ذوي البصاير النافذة في حجب الغيب
وسرادقات الملكوت في وجود معنى صدر عنه الوجود على اتم
الوجوه واكملها وهو الذي عبر عنه خارج الحجب في لسان

وجادلهم بالتي هي احسن الاية
فالمدعو بالحكمة قوم وبالموعظة
الحسنة

العرب بقولهم الله واعني بذوي البصائر من يدرك وجود ذلك
المعنى تعالى ويتقدس عن ان يطمع نحو حقيقته نظر ناظر سواء
وسبحانه من ان يطمع طامع في جواز ذلك فهو المتعزز بذاته
فذاته هي التي اقتضت هذا التعزز على غيره كما
ان الشمس بذاتها تقتضي من كمال سلطنة اشراقها ان تكون
متعززة عن ان تمتد اليها ابصار الخفافيش ولله المثل
الاعلى ومن آيات الشمس ولولا اذنه جل وكرمه الفياض المقتضي
للاذن لما اجترى احد من البشر على ضرب مثل له فكيف لا
ويستحيل ضرب المثل في حقه اذ ليس كمثله شيء وهو منزه
في بصائر العارفين عن الكمال الذي يمكن ادراكه الخلق
حسب تنزهه عند الجاهلين عن كل نقصان وقال الفيا
اهل النظر حققوا القول في مسألة اثبات موجود قديم من
وجوه كثيرة وبعضهم استدل على وجود القديم سبحانه من طريق
النظر في الحركة وذلك وان كان طريقا واضحا وبالمقصود
وافيا فسلوكه يطول ويحتاج فيه الى اتقان مقدمات
يستغني عنها من يسلك الطريق المستقيم وكثير من اهل
النظر سودوا اوراقا كثيرة في تلك المسألة وذلك

المعنى من غير مقدمة علمية كما هو حال اهل النظر وذلك ان يطمع

تقول متغني

فضول مستغنى عنه والحق اليقين في اثبات القديم سبحانه من
طريق النظر ان يستدل عليه بالوجود الذي يعم الاشياء
اذ لو لم يكن في الوجود قديم لما كان في الوجود موجود اصلا البتة
وذلك لان الوجود ينقسم قسمة حاصرة الى الحادث والقديم
اعني الى ما وجوده بذاته والى ما ليس وجوده بذاته فلو لم يكن
في الوجود قديم لم يكن اصلا حادث اذ ليس في طبيعة الحادث
ان يوجد بذاته فان الموجود بذاته يكون واجب الوجود والواجب
بذاته لا يتصور له بذاته ويتنقح من هذه الكلمات قياس برهاني
فيقال لو كان في الوجود موجود لزم بالضرورة ان يكون في الوجود
قديم ثم يقال الوجود معلوم قطعا فينتج من الاصلين وجود موجود
قديم بالضرورة ومن حصل له علم ضروري يعني من طريق النظر
بوجود الباري تعالى وتقدس وبوجود صفاته فينبغي ان لا
يسكن بذلك فورة طلبه ولا يزيده التبحر في العلوم النظرية
الا جدا في الطلب وتشوقا الى مزيد الاستبصار وتطلعا الى
ماوراء العلم والعقل من كشف ذوقي يختص به خواص الحق
سبحانه وفريق من العلماء النظار يسلكون طريق البحث العقلي
والنظر البرهاني الا انهم اذا قطعوا امثال العلم ظنوا انهم وصلوا

بيان انه حصل علم ضروري [illegible]

الی الکمال العلمی فیما هم بصدده وعز وجوده ولاء بما حصّلوا
من العلم النظریة عظیم فانهم یظنون ان تحصیل العلم بالله سبحانه
مثلا وصول الله عز وجل وهو عین السعادة المطلوبة وهذه
حماقة عظیمة یضحک الخلص منها الا من اخذ بضبعه عنایة
الله الازلیة حتی لا یزیده التبحر فی العلوم النظریة الا جدا فی
الطلب وتطلعا الی ما وراء العلم والعقل من کشف الذوقی
وطلب العارف لا یسکن بالعالم کما لا یسکن الجائع بالماکل
والعطشان بالخبز والعلم بذات المعشوق وصفاته مثلا
لیس عین الوصول الیه والمعرفة یلزمها شوق عظیم الی الحق سبحانه
وطلب تام لا یتصور العبارات عنه والعلم لا یلزمه ذلک
الشوق ولکن التجلی الالهی علی قدر هذا العلم وصورته ولا
یسعی المؤمنون الی لقاء الله تعالی الا بانوار هذا العلم وباز
عقلا که از ایشان گذشته بوجود انبیت مکوّن جل ذکره تفکر
کردند طریق سؤال ایشان این بود که چون نهاد عالم را دیدند که بر
یک تدبیر همی رود واز نهاد خویش نمی گردد مثلا آفتاب بکاهد
وماه کاهد وافزاید وروز وشب بر یک تدبیر همی روند و
خلقت حیوانات بر یک نهاد است ومنافع آسمان با منافع

ایشان متفق

التعلوم

بالعلم

[illegible]

زمین متصل ست قال الله تعالی ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت
نمی بینی ای بیننده در آفرینش خداوند بخت بینید جل ذکره هیچ
خلل و عدم مناسبت و ملائمت در کائنات در گشت یک
نظم دارد و چون یک سلسله ست و هر چند که با[2] معدود
و متفرق ست در تعلق بعض ببعض و حاجت بعض ببعض
یک روی دارد و یک مزه دارد و درست شد آن ایشان
را مدبر عالم جل ذکره یکی ست هر کارکه و برا مدبر بیش از یکی
باشند در آن کار اختلاف افتد و خلل بآن کار راه یابد
و چون مدبر یکی باشد آن کار همه متسق و منتظم بود و قرآن
کریم باین معنی اشارت فرمود قال سبحانه لو کان فیهما آلهة
الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما یصفون
وقال عز وجل سنریهم آیاتنا فی الآفاق و فی[3] حتی
یتبین لهم انه الحق الآیة و بعضی از اهل معرفت در یکتائی خداوند
سبحانه عجایبها گفته اند و رمزی ازان آنست که در شرح تعرف
می فرماید دو دوست یکی باید تا بنده خدمت تواند کردن خلق
اولین و آخرین در قضاء حق یکی مخدوم مقرر اند خدمت
دو چگونه توانند گزاردن سر عارفان بدین خوش ست

[2] باجرام

[3] انفسهم

عجائب یکتائی حق عز و علا

که الهی است تا وی را خدمت تواند کردن چون دو گردد محبت
منقسم شود و انقسام اندر محبت دلیل ناپودن محبت
است و نیز چون دو باشد این نزا با آن ماند و این بدین ماند
بنده اندر میانه ضایع گردد و نیز اگر دو باشد اگر یکی را گذارد
دیگری وی را بدل شود و آن که وی را بدل باشد دوستی را نشاید
و نیز اگر دو باشند سر با هر دو ننهند یا یکی اگر هر دو ننهند شرک است
و شرک اندر محبت محال است و اگر یکی ننهند از آن دیگر ممنوع
گردد و از دوست ممنوع گشتن محال است دیگر دوست یکی
باید تا عزیز بود چون دو باشد خوار گردد و دوست خوار
محال است والله سبحانه المفهم والملهم و قال الامام حجة الاسلام
الغزالی رحمه الله القرآن هو البحر المحیط و منه ینشعب علم الاولین
والآخرین کما ینشعب عن سواحل البحر المحیط انهارها و جداولها
ولبها و سر القرآن ولبابه الاصفی و مقصده الاقصی دعوة العباد
الی الجبار الاعلی رب الآخرة والاولی خالق السموات
العلی والارضین السفلی و ما بینهما و ما تحت الثری و معرفة
الله تعالی یشتمل علی معرفة ذات الحق عز و جل و معرفة الصفات
و معرفة الافعال و معرفة الذات اضیقها مجالا و اعسرها

منالا و اعصاها

مغالاوا عضاها على الفكر وابعدها عن قبول الذكر ولذلك
لا يشتمل القران منها الا على تلويحات واشارات ويرجع
اكثرها الى ذكر التقديس المطلق كقوله سبحانه ليس كمثله شي
وهو السميع البصير وكسورة الاخلاص والى التعظيم المطلق
كقوله تعالى سبحانه وتعالى عما يصفون واما الصفات فالمجال
فيها افسح ونطاق النطق فيها اوسع وكذلك تكثر الايات
المشتملة على ذكر العلم والقدرة والحيوة والكلام والحكمة والسمع
والبصر وغيرها واما الافعال فبحر متسع اكنافه فلا ينال بالاستقصاء
اطرافه بل ليس في الوجود الا الله سبحانه وافعاله وكل ما سواه
فعله عز وجل لكن القران اشتمل على الجلي منها الواقع في
عالم الشهادة كذكر السموات والكواكب والارض والجبال
والبحار والحيوان والنبات وانزال الماء الفرات وساير
اسباب النبات والحيوة وهي التي ظهرت للحس واشرف
افعاله سبحانه واعجبها وادلها على جلال صانعها ما لا يظهر للحس
بل هو من عالم الملكوت وهي الملائكة والروحانيات
والروح والقلب اعني العارف بالله عز وجل من جملة
اجزاء الادمي فانه ايضا من عالم الغيب والملكوت

خارج عن عالم الملك والشهادة واعلم ان اكثر افعال الله سبحانه
واسراره فيها لا يعرفها اكثر الخلق بل ادراكهم مقصور على عالم الحس
والتخيل وانما النتيجة الاخيرة من نتائج عالم الملكوت وهو القشر
الاقصى عن اللب الاصفى ومن لم يجاوز هذه الدرجة فكانه لم
يشاهد من الرمان الا قشره وعن عجائب الانسان الا
بشرته والايات الواردة في معرفة الله عز وجل زبدة القران
ولبابه وقلبه وسره ومثال الطالب والمطلوب مثال صورة
حاضرة مع مرآة ولكن ليس تتجلى في المرآة لصداء في وجه المرآة
فمتى صقلتها تجلت فيها الصورة لا بارتحال الصورة الى المرآة
ولا بحركة المرآة الى الصورة ولكن بزوال الحجاب قال الامام
حجة الاسلام في كتابه الجام العوام في علم الكلام اذ قال قائل ما الذي
دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اطلاق هذه الالفاظ الموهمة
مع الاستغناء عنها فالجواب لان هذا الاشكال منحل عند اهل
البصيرة وبيانه انه صلى الله عليه وسلم ما ذكر كلمة منها الا مع
قراين واشارات يزول معها ايهام التشبيه وقد ادركها
الحاضرون المشاهدون واعظم القراين المعرفة السابقة
بتقديس الله تعالى عن قبول معاني هذه الظواهر مثال اذا جرى

تمام الحكمة بمعرفة

في كلام الفقهاء لفظ

فی کلام الفقیه لفظ الصورة بین یدی الصبی او العامی فیقال صورة هذه المسألة کذا و لقد صورت المسألة صورة فی غایة الحسن ربما توهم الصبی او العامی الذی لا یفهم معنی المسألة ان للصورة انف و فم و عینین علی ما عرفه و اشتهر عنده اما من عرف حقیقة المسألة بانها عبارة عن علوم مرتبة فهل یتصور ان یفهم عینا و انفا و فما کصورة الاجسام هیهات بل یکفیه معرفته بان المسألة منزهة عن الجسمیة و عوارضها فان قیل لم لم یکشف الغطاء عن المراد قلنا لان ذلک یدعو الی التعطیل فی حق الاکثر و هذا یعود الی التشبیه فی حق الاقل و علاج وهم التشبیه اسهل من علاج التعطیل اذ یکفی مع هذه الظواهر لیس کمثله شیء و اهون الضررین اولی بالاحتمال و کرامیه که نفی چیزی از شش جهت نفی آن چیز باشد و جواب ان است که نفی چیزی از شش جهت نفی ان چیز باشد اگر ان چیز را جهت باشد و خدای را عز و جل جهت نیست و در مکان نیست و بر مکان نی و سلطان محمود سبکتکین را رحمه الله این شبهه کرامیه را ساخته است تا از استاد ابن فورک رحمه الله پرسیده است و او از استاد ابو اسحق اسفراینی رحمه الله سوال کرده است

المسألة

شبهه گفته اند

واو در جهت نیست

ذکر الشیخ ابو اسحاق الاسفراینی

وجواب كفته والاستاد الشهير والامام الكبير الفقيه لزاهد الاصولى
المتكلم ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الاسفرائني رحمه الله
توفي يوم عاشورا سنة ثماني عشرة واربعمائة بنيسابور وحمل
الى اسفراين ومشهده يستجاب عند الدعوة كذا في الانساب قال الاستاد ابو اسحق الاسفرائني كنت في جنب
الشيخ ابي الحسن الباهلي يقول كنت في جنب الشيخ
ابي الحسن الاشعري ابن محمد رحمه الله كنت انا والاستاد
ابو اسحق الاسفرائني ~~والاستاد~~ ابن فورك معا في درس
الشيخ ابي الحسن الباهلي تلميذ الشيخ ابي الحسن الاشعري قال وكان
من شدة اشتغاله بالله كانه شبل والِه او مجنون وكان يدرس
لنا في كل جمعة مرة واحدة وكان منا في حجاب يرخي الستر
بيننا وبينه وتوفي الامام الباقلاني سنة ثلاث واربعمائة
ببغداد وتوفي بها ايضا الشيخ ابو الحسن الاشعري بعد سنة عشرين
وقيل سنة نيف وثلثين وقيل سنة ثلثين وثلثمائة وكانت
ولادته في سنة ستين ومائتين كذا في الانساب وغيره وقال
الامام حجة الاسلام رحمه الله والسلوك الى الله تعالى
بالتبتل والانقطاع اليه والانقطاع اليه يكون بالاقبال عليه

والاعراض

كقطرة في البحر وسمعت الشيخ ابا الحسن الباهلي
كقطرة في البحر وقال القاضي ابو بكر الباقلاني الاشعري محمد بن طيب
٢ والاستاذ

والاعراض عن غيره ثمرة ترجمة قول لا اله الا الله والاقبال عليه
انما يكون بملازمة الذكر والاعراض عن غيره يكون بمخالفة
الهوا والتنقي عن كدورات الدنيا وتزكية القلب
عنها والفلاح بالضرورة نتيجتها قال الله تعالى قد افلح من تزكى
وذكر اسم ربه فصلى فعمدة الطريق امران الملازمة والمخالفة
الملازمة لذكر الله تعالى والمخالفة لما يشغل عن ذكر الله
سبحانه وهذا هو السفر وليس في هذه السفر وحركته الا من
جانب المسافر ولا من جانب المسافر اليه فانها ساكنا او ما
سمعت قوله تعالى وهو اصدق القائلين ونحن اقرب اليه
من حبل الوريد فالله تعالى متجلي بذاته لا يخفى اذ يستحيل
اختفاء النور وبالنور على الحدقة امرين اما للكدورة في
الحدقة ولضعف فيها فلا تطيق احتمال النور العظيم الباهر
كما لا يطيق نور الشمس ابصار الخفافيش فما عليك الا ان
تنقي عين القلب لكدورته وتقوي حدقته فاذا
هو فيه كالصورة في المرآة حتى اذا غافصك تجليه
ولم تتشبث فيه بادرت وقلت انه فيه الا ان
يثبتك الله سبحانه بالقول الثابت فتعرف ان العرش

نتيجتها

يظهر كل خفاء والله نور
السموات والارض وانما
خفاء النور

مثال شريف لتجلي الحق سبحانه

ليست في المرآة بل تجلت لها وما حلت فيها ولو حلت
لما تصور ان تتجلى صورة واحدة في مرائي كثيرة بل كان اذا
حلت في مرآة ان تخلت عن غيرها وهيهات فانه سبحانه يتجلى
لجملة من العارفين دفعة نعم يتجلى في بعض المرائي اصح واوضح
واظهر واقوم وفي بعضها اخفى واميل الى الاعوجاج عن
الاستقامة وذلك بحسب صفاء المرائي وصقالتها وصحة
استدارتها واستقامتها ببسيط وجهها فلذلك قال النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يتجلى للناس عامة ولابي
بكر رضي الله عنه خاصة ومعرفة السلوك والوصول اصعب من عميق
من بحار القرآن والعلم الاعلى والاشرف علم معرفة الله تعالى
فان سائر العلوم يراد له ومن اجله وهو لا يراد لغيره وطريق التجريد
التدريج فيه الترقي من الافعال الى الصفات ثم من الصفات
الى الذات فهي ثلاث طبقات اعلاها علم الذات
ولا يحملها اكثر الافهام فعلم معرفة الله تعالى اشرف
العلوم ويتلوه في الشرف علم الآخرة وهو علم المعاد وهو متصل
بعلم المعرفة وحقيقته معرفة نسبة العبد الى الله تعالى عند تحققه
بالمعرفة او مصيره محجوبا بالجهل ويتلو في الشرف علم معرفة الله تعالى

وهو علم المعتقد للعلم

وهو علم المقصد العلم بالصراط المستقيم وطريق السلوك وهو معرفة
كيفية تزكية النفس وقطع عقبات الصفات المهلكات وتحليتها
بالصفات المنجيات والعجب منك ايها المسكين المشغول
بجاهك الحقير المنغص وما لك اليسير المشوش فانعا به من النظر
الى جمال الحضرة الربوبية وجلالها فانه اظهر من ان يطلب واوضح
من ان يفقد وان يمنع القلوب من الاستهتار بذلك الجمال
مع تزكيتها من كدورات شهوات الدنيا الا شدة الاشراق
مع ضعف الاحداق فسبحان من اختفى عن بصائر الخلق بنوره
واحتجب عنهم لشدة ظهوره واعلم انك اذا ظننت ان هذا
يلقى اليك دفعة من غير ان تقدم الاستعداد لقبوله بالرياضة والمجاهدة
~~حديثة~~ واطراح الدنيا بالكلية والانحياز عن غمار الخلق والاحتراق
~~والاستغراق~~ في محبة الخالق سبحانه وطلب الحق فقد استكبرت
وعلوت علوا كبيرا وعلى مثلك يحمل بمثله حجته الى التعلماء سرّ
سعدي تجدان البتر سعدي شيحا بل لا يصلح اظهار هذا العلم
الا على من ايقن علم الظاهر وسلك في قمع الصفات المذمومة
من النفس بطريق المجاهدة حتى ارتاضت نفسه واستقامت
على سواء السبيل فلم يبق له حظ في الدنيا ولم يبق له طلب الا الحق

فيقال حبتماني

ورزق مع ذلك فطنة ونفاذة وقريحة منقادة وذكاء
بليغا وفهما صافيا واعلم يقينا ان اسرار الملكوت محجوبة
عن القلوب المدنسة بحب الدنيا التي استغرق اكثر همها
طلب العاجلة وانما ذكرنا هذا القدر تشويقا وترغيبا ثم
ان صدقت رغبتك وتشمرت للطلب واستعنت
فيه باهل البصيرة واستمددت منهم فما اراك تفلح لو
استبددت فيه برايك وعقلك والله سبحانه الموفق
قال بعضهم المعرفة اخص من العلم لانها تطلق على متغايرين كل منهما
نوع من العلم احدهما العلم بامر باطن يستدل عليه باثر ظاهر قال
سبحانه ولو نشاء لاريناكهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن
القول الاية وثانيهما العلم بمشهود سبق به عهد كما اذا رايت
شخصا رايته قبل ذلك بمدة فعلمت انه ذلك المعهود
فقلت عرفته بعد كذا سنة عهدته فالمعروف على الاول غائب
وعلى الثاني شاهد فمن العارفين من ليس له طريق الى معرفة الله
سبحانه الا الاستدلال بفعله على صفته وبصفته على اسمه وباسمه
على ذاته اولئك ينادون من مكان بعيد ومنهم من حصل
بحكم العناية الازلية فيشهده سبحانه بعد الشهادة السابقة

متغايرين

في معهد الست

في معهد الست بربكم يعرف به اسمآءه وصفاته عكس ما يعرفه
العارف الاول وبين العارفين بون بين وتفاوت بعيد
اذ الاول بغيبته معروفه لنائم يرى خيالاً غير مطابق للواقع والثاني
لشهوده معروفه لمتيقظ يرى مشهوداً حقيقيا مطابقا للواقع
والحق سبحانه وجداني الذات والصفات والاسمآء والا
الافعال بمعنى ان كل شيء ينسب اليه ذات او صفة او رسم
او فعل فنسبتها اليه مجازية لانها في الحقيقة عكوس انوار تجليات
الذات والصفات الازلية والاسمآء والافعال الالهية
في مظاهر الكون وليس للمظاهر من شيء منها حقيقة كما للمرآة من
الصور المتجلية فيها فالسمع والبصر وغيرهما من الصفات في اي
موصوف كان فهو لله سبحانه حقيقة وقوله تعالى وهو السميع البصير
اشارة الى تخصصه عز وجل بالصفات والاسمآء واظهار
الحق تعالى ستر ذاته وصفاته ما كان لخفائه عليه قبل ذلك ولكن
ليتجلى باسمه الظاهر اخراً كما كان متجليا باسمه الباطن اولا والعجب
كل العجب انه سبحانه ما ظهر بشيء من مظاهر افعاله الا وقد احتجب
به وذلك لاتقان صنعته وبليغ حكمته ولا نعني بالاسم اللفظ
بل مدلوله وهو الذات الموصوفة بصفة كاللطيف والقهار

وهذا معنى قول العلماء رحمهم الله الاسم هو المسمى وعلامة المتحقق
باسم من اسماء الله تعالى ان يجد معناه في نفسه كالمتحقق
باسم الحق علامته ان لا يتغير لشيء كما لم يتغير الحلاج رحمه الله
تحقيقا لحقيقة بهذا الاسم وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله
ادراك الحق سبحانه للاشياء على ما هي الاشياء عليه من
حقائقها في حال عدمها ووجودها ادراك واحد فلهذا لم
يكن سبحانه في ايجاده الاشياء عن فقر وهذه مسئلة هي مزلة
الاقدام زل فيها كثير والتحقوا فيها بمن ذم الله تعالى في كتابه من
قولهم ان الله فقير الاية فما وجد الممكن ولا وجدت المعرفة
المحدثة الا لكمال رتبة الوجود وكمال رتبة المعرفة لا لكمال
الله تعالى عز وجل بل هو عز وجل الكامل في ذاته سواء وجد
العالم او لم يوجد وعرف بالمعرفة المحدثة او لم يعرف كما انه سبحانه
على الحقيقة لا يعرف ولا يعرف منه ممكن الا نفسه وفي ترجمة
العوارف اول تجلي كه بر سالك آيد در مقامات سلوك
تجلي افعال بود انگاه تجلي صفات وبعد از ان تجلي ذات
زيرا كه افعال بخلق نزديكتر از صفات بود وصفات
نزديكتر از ذات وشهود تجلي افعال را محاضره خوانند

تحققه

فقير

[illegible]

وشهود صفات

و شهود تجلی صفات را مکاشفه و شهود تجلی ذات را مشاهده و
حال ارواح ست در مکاشفه حال اسرار و محاضره حال قلوب و مشاهده
از کسی درست آید که بوجود مشاهد قایم بود نه بخود و چه چندان
را طاقت نور رؤیت نتواند بود فبدا النظر کیف لاح فلم یطق نظرا
الیه و ردّه اشجانه تا مشاهد در مشاهد فانی نبود و باقی نگردد
مشاهده نتواند و قال فی التعرف فی باب شرح قولهم فی التوحید
و اجمعت الصوفیة علی ان الله تعالی واحد احد فرد صمد موصوف
بکل ما وصف به نفسه من صفاته مسمی بکل ما سمّی به نفسه
لم یزل قدیما باسمائه و صفاته غیر مشبه للخلق بوجه من الوجوه
لا یشبه ذاته الذوات و لا صفته الصفات لا قدیم غیره و لا
اله سواه لا امد له الاوقات و لا تعینه الاشارات و لا
یحویه مکان و لا یجری علیه زمان لا یحیط به الافکار و لا
تحجبه الاستار و لا تدرکه الابصار و قال بعض الکبرا رحمهم الله
فی کلام له ان قلت متی فقد سبق الوقت کونه و ان قلت
قبل فالقبل بعده و ان قلت هو فالهاء و الواو خلقه
و ان قلت کیف فقد احتجب عن الوصف ذاته و ان
قلت این فقد تقدم المکان وجوده و ان قلت ماهو

فبدا النظر کیف لاح فلم یطقه

تحجبه

فقد باين الاشياء وهويته لا تجمع صفاتها لغيره في وقت
ولا يكون بها على التضاد وهو باطن في ظهوره ظاهر في استتاره
فهو الظاهر الباطن القريب البعيد امتناعاً بذلك من
الخلق ان يشبهوه فعله من غير مباشرة وهدايته من غير
ايماء ليس لذاته تكييف ولا لفعله تكليف وقال في قولهم
في الصفات اجمعوا ان لله تعالى صفات على الحقيقة
هو بها موصوف وانها ليست باجسام ولا اعراض و
لا جواهر وان له سبحانه سمعاً وبصراً ووجهاً ويداً على الحقيقة
ليست كالاسماع والابصار والايدي والوجوه واجمعوا
انها ليست هي هو ولا غيره وليست معنى اثباتها انه
محتاج اليها وانه يفعل الاشياء بها ولكن معناها نفي
اضدادها واثباتها في نفسها وانها قائمات به وليس معنى
العلم نفي الجهل فقط ولا معنى القوة نفي العجز ولكن اثبات
العلم والقدرة ومن جعل صفة الله سبحانه صفة له من
غير ان تثبت لله عز وجل صفة حقيقة فهو كاذب
عليه في الحقيقة وذاكر له بغير وصفه واجمعوا انها لا تتغاير وليس
علمه قدرته ولا غير قدرته وكذلك جميع صفاته من السمع

على الحقيقة

والبصر والوجه

والبصر والوجه واليد ليس سمعه بصره ولا غيره كما انه ليس
هي هو ولا غيره وقالوا ان الله تعالى لم يزل خالقا بارئا مصورا
غفورا رحيما شكورا وكذلك جميع صفاته التي وصف بها
نفسه يوصف بها كلها في الازل وقال في التعرف ايضا في
قولهم في الاسماء واختلفوا في الاسماء فقال بعضهم اسماء الله
تعالى ليست هي الله ولا غيره كما قالوا في الصفات وقال بعضهم
اسماء الله تعالى هي الله سبحانه واين گروه حجت كردند بانك بانكه
اسم مسمى بود وگروهی جنبع كنند كه اسم مسمى نيست واندر
ميان اين دو گروه مناظره درازست كه اگر اثبات نيست
كذا في شرح التعرف وقال حجة الاسلام رحمه الله في كتاب
المقصد الاسنى في شرح اسماء الله الحسنى في بيان معنى الاسم
والمسمى والتسمية قد اكثر الناس الخوض في الاسم والمسمى وتشعبت
بهم الطرق وزاغ عن الطريق اكثر الفرق ثم قال في اخر
هذا الفصل وهذا القدر يكفيك في كشف هذه المسألة
وان كانت المسألة لعلته جدوا هالا يستحق هذا الاطناب
ولكن قصدنا بالشرح التعرف لامثال هذه المباحث
لتستعمل في سائر ما يهم من هذه المسألة فان اكثر

تعليم طرق

نظروا في النظر في هذه المسألة حول الالفاظ دون المعاني

وقال في التعرف في قولهم في القران اجمعوا ان القران كلام الله عز وجل على الحقيقة وانه ليس بمخلوق ولا محدث وانه متلو بالسنتنا مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا غير حال فيها كما ان الله تعالى معلوم بقلوبنا مذكور بالسنتنا معبود في مساجدنا غير حال فيها واختلفوا في الكلام ما هو فقال الاكثر ان كلام الله تعالى صفة لله سبحانه في ذاته وانه لا يشبه كلام المخلوقين بوجه من الوجوه وليست له ماهية كما ان ذاته ليست له ماهية الا من جهة الاثبات كلام خداي عز وجل صفتی ست خدایرا عز وجل قایم بذات وی لم یزل بدان متکلم بود و ویرا کلام صفت بود و نماند مر کلام مخلوقان را از وی از روی هام کلام ویرا سبحانه چه چیزی نیست چنانکه مر ذات ویرا ماهیت نیست الا من وجه الاثبات مگر از روی معنی یعنی چون ما را گویند که خدای عز وجل هست گوییم هست چون گویند ویرا صفات هست گوییم هست ازین مقدار چاره نیست و این مقدار جواب درست است اگر پس ازین گویند ما هو گوییم سوال خطاست که ماهیت چیزی چون جوید و اما جنس نیست

همواره
بهیچ
جنس

جنس یک جمع از افراد باشد

جنس جمیع انواع باشد انواعی باید بسیار تا جمله گردد باز جمله ان انواع
را جنس گویند تا سوال درست آید چون خدای عز وجل را جنس نیست
ماهیت بروی محال است كذا في شرح التعرف وقال في
التعرف والحروف المعجمة في المصاحف يسمى قرانا ويسمى
كلام الله قرانا والقران اذا ارسل واطلق لم نعقل به غير كلام الله
عز وجل فهو اذا غير مخلوق في شرح الكشاف للطيبي في اوايل
حم الزخرف على قول صاحب الكشاف وخلقه قرانا عربيا اهل الله
الاصول يوافقونهم في الحروف المتوالية والكلمات المتعاقبة
ونحن معاشر السنة نقتفي اثار السلف الصالح رضي الله عنهم في الامساك
عن امثال هذه الجراة وبذل الجهد في تعظيم كلام الله سبحانه
المجيد لا سيما وقد وضع الذكر موضع الضمير والمقام يقتضي التقديم
لقوله تعالى وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم وفي شرح التعرف
وامام ابو يوسف رحمه الله روايت كرده اند كه گفت ناظره كردم
ابا حنيفة رضي الله عنه ستة اشهر فاتفق رايي و رايه على ان من
يقال القران مخلوق فهو كافر بالله العظيم وعبد الله بن المبارك
رحمه الله گويد من وقتي بثغر رفته بودم برباطي فرود آمدم و
اندران رباط هيچكس نبود از بيم مرا هيچ خواب نيامد چون

التفخيم

دجون شب اندر آمد آواز قدم شنیدم نگاه کردم شخصی دیدم بمقدار
شتر بچه دو چشم وی بسینه بر بتر سیدم گفتم تو کیستی گفت
ابلیس گفتم از کجا آمدی گفت از بغداد گفتم ببغداد چه میکردی
گفت خلیقتی بر پای کردم تا خلق را کافر کنند گفتم آن کیست
گفتند بشر مریسی گفتم وی بچه مساله کافر کنند گفت بقرآن مخلوق
گفتن گفتم تو چه گوئی گفت من ازین بیزارم قرآن کلام خدای است
عز و جل نا آفریده من وی را نیکو شناسم و صفات وی را نیکو دانم
و لیکن بی فرمانی کردم تا چنین گشتم پس نخستین کسی که این قول آشکارا
کرد بشر مریسی بود مردمان مر وی را سنگسار کردند پدر بحیث
و خولشین بخیمهٔ ابو یوسف رحمه الله اندا اخت ابو یوسف
مر او را گفت یا صغیر الحالته عظیم الفتنه این چه بلاست که خلق
را اندر وی انداختی استادان تو این نه گفتند تو چرا گفتی
و فی الانساب مریسی قریه بمصر الیها نسبت لبشر بن عتاب
مولا زید بن الخطاب اخذ الفقه عن ابی یوسف القاضی
رحمه الله الا انه اشتغل بالکلام وجرد القول بخلق القرآن
و قال ابو یوسف رحمه الله لبشر المریسی طلب العلم بالکلام
هو الجهل والجهل بالکلام هو العلم ومات بشر فی ذی الحجه سنه

خلیقتی

گشتم

ثماني عشرة ومائتين وقيل سنة تسع عشرة قال احمد بن الزرقي
سنة مات رجل من جيراننا شاب فرأيته في الليل وقد
شاب فقلت ما قصتك قال دفن بشر في مقبرتنا فزفرت
جهنم زفرة شاب منها كل من في المقبرة وفي الرسالة القشيرية
بالاسناد عن ابرهيم الخواص رحمه الله قال انتهيت الى رجل
وقد صرعه الشيطان فجعلت أؤذن في اذنه فناداني الشيطان
من جوفه دعني اقتله فانه يقول القران مخلوق وفي الرسالة
القشيرية ايضا في اولها وقد كتبها سنة سبع وثلثين واربعمائة
اما بعد رضي الله عنكم فقد جعل الله سبحانه هذه الطائفة صفوة اوليائه
وفضلهم على الكافة من عباده بعد رسله وانبيائه جعل قلوبهم معادن
اسراره واختصهم من بين الامة بطوالع انواره فهم الغياث
للخلق والدائرون في عموم احوالهم مع الحق بالحق صفاهم
من كدورات البشرية ورقاهم الى محال المشاهدات
بما تجلى لهم من حقائق الاحدية ووفقهم بالقيام باداب العبودية
واشهدهم مجاري احكام الربوبية فقاموا باداء ما عليهم من
واجبات التكليف وتحققوا بما منه سبحانه لهم من التقليب
والتصريف ثم رجعوا الى الله سبحانه بصدق الافتقار ولم يتكلوا

فضلهم

على ما حصل منهم من الاعمال او صفى لهم من الاحوال علماً منهم بانه عز
وجل يفعل ما يريد ويختار من يشاء من العبيد لا يحكم عليه
خلق ولا يتوجه عليه المخلوق حق ثوابه ابتداء فضل وعذابه حكم بعدل
وامره قضاء فصل وفيها ايضاً في اول باب ذكر مشايخ هذه
الطريقة وما يدل على سيرهم واقوالهم على تعظيم الشريعة اعلموا رحمكم الله
ان المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تتسمّ افاضلهم
في عصرهم بتسمية علم سوى صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم اذ لا فضيلة
فوقها فقيل لهم الصحابة رضي الله عنهم ولما ادرك اهل العصر
الثاني سمي من صحب الصحابة التابعين رضي الله عنهم اجمعين
وراوا ذلك اشرف سمة ثم قيل لمن بعدهم اتباع
التابعين رضي الله عنهم اجمعين ثم اختلف الناس وتباينت
المراتب فقيل لخواص الناس ممن لهم شدة عناية بامر
الدين الزهاد والعباد ثم ظهرت البدع وحصل التداعي بين
الفرق وكل فريق ادعوا ان فيهم زهاداً فانفرد خواص
اهل السنة المراعون انفاسهم مع الله عز وجل الحافظون
قلوبهم عن طوارق الغفلة باسم التصوف واشتهر هذا الاسم
لهولاء الاكابر قبل المائتين من الهجرة ونحن نذكر في هذا

الباب ساتي

الباب اسامي جماعة من شيوخ هذه الطائفة من الطبقة الاولى
الى وقت المتاخرين منهم قدس الله تعالى ارواحهم ونذكر
جملا من سيرهم واقوالهم بما يكون فيه تنبيه على اصولهم وادابهم
ان شاء الله تعالى وفيها ... في بيان اعتقاد هذه الطائفة
عقيدة في مسائل الاصول اعلموا رحمكم الله ان شيوخ هذه الطائفة
قدس الله تعالى ارواحهم بنوا قواعد امرهم على اصول صحيحة في التوحيد
صانوا عقائدهم عن البدع ودانوا بما وجدوا عليه السلف
واهل السنة رضي الله عنهم من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل
عرفوا ما هو حق القدم وتحققوا بما هو نعت الموجود عن العدم
واحكموا اصول العقائد بواضح الدلائل ولائح الشواهد لم يقصروا
في التحقيق عن شأو ولم يعرجوا في الطلب على تقصير قال سيد
هذه الطائفة الجنيد رحمه الله التوحيد افراد القدم من الحدث
وسئل رويم رحمه الله عن اول فرض افترضه الله سبحانه على خلقه
ما هو فقال المعرفة لقوله عز وجل وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون قال ابن عباس رضي الله عنهما ليعرفون وفي
كلام بعضهم للعقل دلالة وللحكمة اشارة وللمعرفة شهادة
فالعقل يدل والحكمة تشير والمعرفة تشهد ان صفاء العبادات

بيان توحيد

لا ينال الا بصفاء التوحيد و في كلام الحسين بن منصور رحمه الله معرفته عز و جل توحيده و تميزه عن خلقه ما تصور في الاوهام فهو سبحانه بخلافه و في شرح التعرف في شرح قولهم في التوحيد في قوله لم يزل سبحانه قديما باسمائه و صفاته غير مشبه للخلق بوجه من الوجوه و اين بغايت نيست که امير المومنين علی را رضی الله عنه پرسيدند از توحيد گفت توحيد آن نيست که هرچه اندر ستر تو صورت بندد بدانی که خدای عز و جل جز آن نيست و في شرح التعرف القيافي باب حقائق المعرفة اکر وهم همه خلق و اعمال انی کمال تعظيم حق را اندر نيابد از بهر آنکه حق را سبحانه نهايت نيست و بدانند که هرگونه که اندر وهم خويش حق را سبحانه صورت بندد حق عز و جل جز آنست اينست معنی قول علي رضي الله عنه حين سئل عن المعرفة فقال رضي الله عنه انه تعالى انما يصور في خيالك فالله عز و جل بخلافه و عن يوسف بن الحسين رحمه الله قال قام رجل بين يدي ذي النون المصري رحمه الله فقال اخبرني عن التوحيد ما هو ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا مزاج و صنعه للاشياء بلا علاج و علة كل شيء صنعه و لا علة لصنعه و ليس في السموات

و توحيد

فقال هو

العلى

العلي ولا في الارضين السفلي مدبر غير الله سبحانه وكل ما تصور
في وهمك فالله عز وجل بخلاف ذلك وقال سهل بن عبد
الله التستري رحمه الله ينظر اليه سبحانه المومنون بالابصار
من غير احاطة ولا ادراك نهايته وقال ابو الحسين النوري
رحمه الله شاهد الحق سبحانه القلوب فلم ير قلبا اشوق
اليه من قلب محمد صلي الله عليه وسلم فاكرمه بالمعراج تعجيلا للروية
والمكالمة وقال ابو سعيد الخراز رحمه الله من ظن انه ببذل
الجهد يصل فمتعن ومن ظن انه بغير الجهد يصل فمتمن وقال
الواسطي رحمه الله ادعي فرعون الربوبية علي الكشف
وادعت المعتزلة علي الستر يقول ما شيت فعلت وسيل
ابو علي الروذباري رحمه الله عن التوحيد فقال التوحيد في
في كلمة واحدة كل ما صورته الاوهام والافكار فالله سبحانه
بخلافه لقوله عز وجل ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقال ايضا
كل ما توهم متوهم بالجهل انه كذلك فالعقل يدل علي انه بخلافه
وقال حسين بن منصور رحمه الله من عرف الحقيقة في التوحيد
سقط عنه لم وكيف وقيل ليحيي بن معاذ رحمه الله اخبرني
عن الله سبحانه فقال اله واحد فقيل له كيف هو فقال

ظن
فمتمن
فمتعن

ملک قادر فقیل این هو فقال لیا لم صار فقال السائل لم اسئلک
عن هذا فقال رحمه الله ما کان غیر هذا کان صفة المخلوق فاما
صفته عز وجل فما اخبرت عنه وقال الجنید رحمه الله اشرف
المجالس واعلاها الجلوس مع الفکرة فی میدان التوحید وقال
الاستاذ الامام زین الاسلام ابو القاسم عبد الکریم بن هوازن
القشیری رحمه الله دلت هذه الحکایات علی ان عقاید
مشایخ الصوفیة توافق اقاویل اهل الحق رضی الله تعالی عنهم
اجمعین فی مسائل الاصول وقد اقتصرنا علی هذا المقدار خشیة
خروجنا عما اثرناه من الایجاز والاختصار والله سبحانه الموفق

الفکارة

و در ترجمه عوارفست در توحید ذات علما و متصوفه قدس الله
تعالی ارواحهم که به سبب انقطاع از شواغل با معدن علم اتصال
یافتند بقدم ارواح و قلوب ایشان در ان مستقر ثابت و راسخ
گشت و دیده بصیرت ایشان بنور مشاهده جمال ازلی مکتحل شد
بطریق علم یقین و برهان مبین میدانند و می بینند و می یابند و
گواهی میدهند که هیچکس و هیچ چیز مستحق معبودی و لایق مسجودی
بغیر الله خداوند یگانه که واحد صمد منزه از والد و ولد
و معونت و مدد و مشارکت ذات میدان فصاحت اندر وصف او

و تنزیه ان قوله تعالی
شهد الله انه لا اله الا هو
والملائکة واولوا العلم الآیة
یافتند

مجال عبارت تنگ است و ساحت عرصهٔ معرفت را در تعریف او پای
اشارت لنگ نهایات عقول را در بدایات معرفت او جز
تحیّر و تلاشی دلیلی نی و بصیرت صاحب‌نظران را در اشعّهٔ
انوار عظمت او جز تعامی و تعاشی سبیلی نی ظهور اشیا در ظاهریت
او باطن و بطون اکوان در کم باطنیت او ظاهر جملهٔ اوایل

اوّل

در اوّلیت او آخر و همهٔ اواخر در آخریت او اوایل و جمیع ازال
در ازلیت او حادث و جملهٔ آباد در ابدیت او وارث فی الجمله
هرچه در عقل و فهم و وهم و حواس و قیاس آید ذات خداوند
سبحانه از آن منزّه و مقدّس است چه این محدثات‌اند و محدث
جز ادراک محدث نتواند کرد ادراک هیچ موحد کنه ادراک
واحد نتواند رسید و هرچه ادراک او بدان منتهی گردد غایت
ادراک او بود نه غایت واحد تعالی الله سبحانه عن ذلک
علوا کبیرا و شبلی رحمه الله فرمود کل ما میّزتموه باوهامکم او ادرکتموه
بعقولکم فی اتمّ معانیکم فهو مصروف مردود الیکم محدث مصنوع
مثلکم و توحید را مراتب است توحید ایمانی توحید

بیان مراتب توحید

علمی توحید حالی و توحید الهی توحید ایمانی مستفاد بود از ظاهر
علم و تمسّک بآن خلاص از شرک جلی فائده دهد و متصوفه

با همه مومنان در این توحید مشارکت اند و بدیگر مراتب متفرد و توحید علمی مستفادست از باطن علم که آنرا علم الیقین خوانند و منشأ و توحید علمی نور مراقبه ست که توحید علمی مزجی از توحید حالی بد و همراه باشد و اگر نباشد توحید باشد رسمی پس فقط از درجهٔ اعتبار یعنی اذا قنع بذلک ولم یتطلع الی ما وراء العلم والعقل من کشف ذوقی یختص به خواص الحق سبحانه وارباب الاحوال لا یسکن بمجرد ذلک فورة طلبهم ولا یزید هم التبحر فی العلوم النظریة الا جدًّا فی الطلب وتشوقًا الی مزید الاستبصار قال بعض العرفاء رحمهم الله وما ضل فیه فحول العلماء والحذاق من اهل النظر حکمهم بان حصول العلم بذات الله تعالی وصفاته من طریق التعلم غایة السعادات ومنتهی الدرجات وهذا جهل عظیم قد استولی علی الاکثرین من المتبحرین فی العلم والواصلین فیه فضلا عمن هو بعید فی السلوک ومن ظن ان العلم بذات المعشوق وصفاته عین الوصول الیه فقد سحب الضلال ذیله ومن صار الی ان الوقوع فی مخلب السبع الضاری والعلم بالوقوع متفاوتان بمفوزة بعیدة من الجهل وهذا مثل هؤلاء القوم فی اغترارهم

و باید

از مرتبه فقط با آنچه اعتبار بعلم ... (marginal note, partly illegible)

واحد

يظنون بهم الغاية وآراؤهم المتناقضة على ان الوصول الى
ما يدعونه من العلم المشار اليه عزيز جدا لا يتفق ذلك الا على
الندور ولبعض الاشخاص في احاد الاعصار والطريق
الى الله عز وعلا وعر والسلوك صعب وفيه ما لا يحصى من
ابحار المعرفة والنيران المحرقة والجبال الشواهق والفلوات
المملوءة بالصواعق والعقبات التي تستعصي على الاحصاء
ويمتنع وصفها على الالسن وكل واحد من السالكين
يظن بنفسه انه من الواصلين وقد عم الضلال جميع الخلق
الا من عصمه الله سبحانه بفضله وكرمه حتى اهتدى الى الصراط
المستقيم والمنهج القويم والله عز وعلا يعيذنا من الاغترار بلامع
السراب ويعصمنا في الطريق عن القواطع المضلة حتى
يروينا عذب الشراب انه سبحانه على كل شيء قدير وقال
الامام حجة الاسلام رحمه الله علم بالله عز وجل حاصل كردن بطريق
تعلم راه علماست واين نيز بزرگست ولكن مختصرست باضافت
با علم انبيا واوليا كه بي واسطه تعليم آدميان از حضرت حق سبحانه
بر دل ايشان ميريزد وعالم اگر خويشتن خالى كند از علم آموخته
ودل بران مشغول ندارد آن علم گذشته حجاب وي نباشد

بيان صعوبت طريق وصول وعقبات آن

الضلال

ومکمن بود که فتح باطنی ویرا بر اید همچنانکه چون دل از خیالات
محسوسات خالی کند خیالات گذشته ویرا حجاب نکند و علم
چون پندار ۵ بیرون اید علم حجاب وی نباشد و چون این
فتح ویرا براید درجهٔ وی بغایت کمال رسد و بواده وی این
تر و درست تر بود و نیز گفته اند که ذکر اهل الذوق ۲ فالذوق
مذکور فی منازل السایرین فی اخر قسم الاحوال التی هی المواهب
المحققة و قد ذکر فی اول هذا القسم المحبة التی هی عنوان الطریق
رجعنا الی ما قال فی ترجمة العوارف و توحید حالی آنست
که حال توحید ۲ وصف لازم موحد گردد و جمیع ظلمات رسوم
وجود او الا اندک بقیهٔ در غلبهٔ اشراق نور توحید متلاشی
مضمحل گردد و نور علم توحید در نور حال او مستتر و مندرج
شود بر مثال اندراج نور کواکب در نور افتاب و درین مقام
وجود موحد در مشاهده جمال وجود واحد جل ذکره چنان
مستغرق عین ۳ جمع گردد که بجز ذات و صفات واحد در نظر شهود
او نیاید تا غایتی که این توحید را نیز صفت واحد بیند نه
صفت خود و این دیدن را هم صفت او بیند و هستی
او بدین طریق قطره وار در تصرف تلاطم امواج بحر توحید

۵ که همانست که وی دارد
این پندار حجاب وی گردد
و اگر ازین پندار

۲ ذوق

۲ وصف

۳ جمع

افتد و غرق

افتد و غرق جمع گردد و باین توحید حالی بشری از رسوم بشریت
منتفی نشود بر مثال نور آفتاب که در غلبهٔ اشراق او بیشتر اجزای
ظلمت روی زمین برخیزد و بتوحید علمی بعضی از آن رسوم
~~بشریت منتفی شود بر مثال نور آفتاب که در غلبهٔ اشراق~~
~~او بیشتر اجزای ظلمت روی زمین برخیزد و بتوحید علمی بعضی~~
~~از آن رسوم بشریت مرتفع گردد~~ بر مثال نور ماهتاب که
بظهور او بعضی از اجزای ظلمت روی زمین منتفی گردد
و اکثر همچنان باقی ماند و سبب وجود بعضی از بقایای رسوم
بشریت در توحید حالی آنست که صدور ترتیب افعال
و تهذیب احوال از بنده ممکن بود و بتوحید حالی بشری
از شرک خفی برخیزد و خواص موحدان را در حال حیات
از حقیقت توحید صرف که یکبارگی آثار رسوم وجود در وی
متلاشی گردد گاه گاه لمحه بر مثال برقی خاطف لامع گردد
و فی الحال منتفی و بقایای رسوم بشریت دیگر باره معاودت
کند و درین حال بکلی بقایای شرک خفی مرتفع گردد و وراء
این مرتبه در توحید آدمی را مرتبه دیگر ممکن نبود و توحید الهی
آن است که حق تعالی در ازل بنفس خود نه بتوحید دیگری

همه به وصف وحدانیت و نعت فردانیت موصوف
و منعوت بود کان الله سبحانه و لم یکن معه شیئ و اکنون همچنان
به نعت ازلی واحد و فرد است و الآن کما کان و تا ابد
الآباد هم برین وصف بود کل شیئ هالک الا وجهه بی‌تکلف
بی‌تکلف تا معلوم شود که وجود همه اشیا در وجود خود امروز
هالکست و حوالت مشاهدست این حال بفردا در حق
محجوبانست والا ارباب بصایر و اصحاب مشاهدات
که از مضایق زمان و مکان خلاص یافته اند این وعده
در حق ایشان عین نقدست انهم یرونه بعیدا و نریه
قریبا و اینست حق توحید و این توحیدست که از وصمت
نقصان بریست و توحید ملایکه و آدمی بسبب نقصان
وجود ناقصست و هم ترجمه عوارفست در تحقیق اسما و صفات
قال الله تعالی و لله الاسماء الحسنی الآیه خداوند را سبحانه
اسماء حسنی و صفات علیا نامعدود و نامحدود است
هر اسمی دلیل صفتیست و صفتی دلیل معرفتی و هر معرفتی
معروف ربوبیتی و هر ربوبیتی مطالب عبودیتی و از جمله
اسماء نامتناهی مشیت الهی نود و نه اسم ده هزار و یک

مضایق

صفتی
نکته شیخ در تعریف صفات و ذکر تجلیات او

نام الحبیب السعداد

نام بحسب استعداد و فهم و طاقت بشری از پرده غیب بصحرای
ظهور آورد و جمال صفات را در آن مظاهر بر دیده مشتاقان
لقای خود جلوه کرد تا هر لحظه بدان تجلی ایشان را تسلی دهد
و هر لمحه از دریچه اسمی جمال صفتی بر نظر ایشان عرضه فرماید
و ذوق بر ذوق و شوق بر شوق ایشان بیفزاید و زنهار
تا گمان نبری که اسماء الهی در آنچه شنوده و بتو رسیده است
منحصر است چه بسیار اسما که در خزانه عزت مکنون
در درج غیرت است و هیچکس را جز عالم الغیب جل ذکره بر آن
اطلاع نی و نیز از اسما و صفات الهی آنچه بتو رسیده است
و شریعت بتخلق و اتصاف بآن تحریض فرموده است تا
با خود تصور نکنی که معنی همان است که تو فهم کرده و تا تخلق همان که
تو بدان متخلق شده و هیچکس را ورای آن مرتبه نیست
چه آن غایت ادراک تست از آن اسم و نهایت حظ
تو از آن صفت و ورای آن مراتب بی نهایت
و درجات بی غایت است و فوق کل ذی علم علیم و چنانکه
اسما را نهایت نیست معانی و بطون هر اسمی را غایت نیست
نهایت ادراک هر مدرکی از آن معنی معین است و غا

اسماء الهی چه بی نهایت است
با نهایت منتهی نیست

حظ هر طالبی از آن لطفی مخصوص است و همچنین باید که اتصاف
حق را سبحانه بآن صفات قیاس بر اتصاف خلق نکنی زیراکه
همچنانکه ذات او تعالی و تقدس مماثل هیچ ذات نیست
و صفات اومشابه هیچ صفات نیست و مراد از اظهار آن اسماء
و صفات که بتو رسیده است او لا آن است که کرم الهی و لطف
ازلی در استعداد بنی آدم از قبیل آن صفات مختتمه تعبیه
کرده است و آنگاه تجلی صفات در کسوت اسماء فرموده
تا هر کسی بقدر استعداد آنچه نصیبهٔ او بود از آن صفات
بیابد و ثانیاً تعلیم بنده است و تادیب او تا حق تعالی را از
تلقاء نفس خود اسمی و صفتی اختراع نکند بل که او را سبحانه
بدان اسم خوانند که او خود را بآن تسمیه کرده و بدان صفت
وصف کنند که او خود را بآن وصف فرموده فاما
نحن لربه   و اجماع بر آن است که هر صفتی از صفات
الهی را حقیقتی است ثابته و معنی محقق و متمیز از صفتی دیگر
من حیث الصفة و عین او من حیث الذات بخلاف
آنچه معطله گویند که معانی صفات مجرد نفی اضداد است
یعنی معنی علم نفی جهل است از وی و معنی قدرت سلب عجز

و علی و عده تعالی

وعلى هذا تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً و اما آيات
واخبار که در صفات متشابهه وارد ند چون استوا و نزول
و ید و قدم و ضحک و تعجب همه آیات و حدانیت و دلایل
فردانیت اند عقل من عقل و جهل من جهل باید که در آن
تشبیه و تعطیل تصرفی نه زود چه خلق مامورند با یمان او ودل
بوجود آن نه بدانستن کیفیت آن فالمهتدی من سلک فیها
طریق التسلیم والخائض فیها زائغ والمنکر معطل والمکیف
مشبه تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً ليس كمثله شيء
وهو السميع البصير و فی کلام الشیخ سلطان الطریقة و برهان
الحقیقة ابی سعید بن ابی الخیر قدس الله تعالى روحه از و تسبیح
استعانت باید خواست که همه اوست نه صد و نود و نه نام
او را از صفتها او عز و جل هر عالمی را صفتی کرده است بر آن
همه گذر می باید کرد تا باید و بر سی صد هزار و بیست و چهار هزار
پیغامبر علیهم الصلواة والسلام فرستاد و گفت خویشتن شناختن
در راه همه علمهاست نیکوتر از علم هیچ چیز نیست این باید جست
و دست در این باید زد و بنیاد بر این محکم باید کرد چون بنیاد
محکم نباشد ریخت ضایع شود این نفس غدار را بکش یا نه

خلق

دا ...

او ترا بکشد او را زیر پای آر با نه او ترا زیر پای آرد خویشتن
فدا می باید کرد با این خداوند عز وجل جز عجز روی نیست
چون خود را بعجز شناختی زود ترا برابالا کشند وقال الشیخ
الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی
قدس الله تعالی روحه فی هذه الاسماء الثلاثة یعنی الکلمة سبحانه
الله والرحمن الرحیم استکمل خلقه سبحانه جمیع امورهم وبقی
اسم رابع مکنون مخزون خرجت هذه الاسماء الثلاثة من
ذلک الاسم وهو اول الاسماء خرج الی اولیائه المحدثین
وهو خاصة الاولیاء فمنه خرج لهم الهدایا والکرامات والمنن
وهو مخزون فی خزائن القدس بین یدیه عز وجل وقال
ایضا صاحب ترجمة العوارف رحمة الله کل المقامات
والاحوال بالنسبة الی التوحید کالظروف والاسباب
الموصلة الیه الی المطلب الاعلی ولیس وراء عبادان قریة
وحقیقة التوحید یجل عن ان یحیط بها فهم ان یحوم حول
حماها وهم وتکلم کل طائفة فیه بعضهم بلسان العلم والعبارة وبعضهم
بلسان الذوق والاشارة وما قدروا الله حق قدره وما
زادت بیانهم غیر ستره عبارتنا شتی وحسنک واحد وکل

الی ذلک

والرحیم

کالظروف
وهو المقصد الاقصی

الى ذلك الجمال اليسير وحاصل الاشارات ان التوحيد
افراد القدم عن الحدوث وتنزيه الله سبحانه عن الحدوث
واسقاط الاضافة وللتوحيد مراتب علم وعين وحق
كما لليقين علمه ما ظهر بالبرهان وعينه ما ثبت بالوجدان وحقه
ما اختص بالرحمان والمحقق يشهد بعقله المقبل على الله
سبحانه انوار الهداية ويعلم يقينا بالدليل القاطع ان الموجود
الحقيقي هو الله سبحانه وما سواه معدوم الاصل وجوده ظل
وجود الحق عز وجل فيعتقد انه ليس في الوجود فعل وصفة
وذات الا الله تعالى حقيقة لكنه لا يجد بمجرد هذا العلم
عين التوحيد لتعوقه عنه بالتشبثات الجسمانية والتعلقات
النفسانية وقال حجة الاسلام رحمه الله المعرفة الحقيقية
الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور
التشكيك فيه تسمى يقينا عند النظار والمتكلمين واهل
التصوف لا يلتفتون في اطلاق لفظ اليقين الى مجرد هذا
بل الى استيلائه وغلبته على القلب حتى يصير هو المتحكم بالضعف
والقوة حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع انه لا شك
فيه كذا قاله حجة الاسلام رحمه الله وقال ايضا ومتعلقات

هو المتحكم والمتصرف في النفس
بالتحريض والمنع وعلى هذا
يوصف اليقين

اليقين ومجاري جميع ما ورد به الانبيا وعليهم الصلوات والسلام
وفي ترجمه العوارف يقين عبارتست از ظهور نور حقيقت
در حال کشف استار بشريت بشهادت وجد وذوق
نه بمجرد دلالت عقل ونقل علم اليقين مثالش آنست که
کسي از مشاهده شعاع وادراک حرارت آفتاب
در وجود آفتاب بي گمان شود وعين اليقين مثالش
آنست که کسي تلاشي واضمحلال نور بصر در نور آفتاب
در وجود آفتاب بيگمان بود در علم اليقين معلوم ومحقق
شود ودر عين اليقين مشاهد ومعاين ومعاين ودر حق
اليقين رسم ودوي از مشاهد ومشاهد ومعاين ومعاين
برخيزد واين معني در حال بقا کاملان واصلان را بر
سبيل دوام [illegible] وآنفاقتها لمحه بيش دست ندهد مانند برقي
که ناگاه در لمعان آيد ودر حال منطفي شود اگر ساعتي باقي بود
سلک ترکيب وترتيب اختلال پذيرد ورسم وجود برخيزد
لي مع الله وقت عبارت از آن دم است وآنچه بطريق
استدلال عقلي معلوم شود از علم اليقين دون است چه
آن علم استدلال است واين علم حال ظلمت شک بچراغ عقل

اليقين [illegible] علم [illegible] يقين [illegible]

بکنار مرتفع

یکباره مرتفع نشود کمر بطلوع افتاب حقیقت اذا طلع الصباح
اغنی عن المصباح ثم قال صاحب ترجمة العوارف رحمه الله واما التوحید
العینی الوجدانی فهو ان یجد صاحبه بطریق الذوق والمشاهدة
عین التوحید وهو علی ثلاث مراتب الاولی توحید الافعال
وذلک اذا تجلی الله تعالی له بافعاله والثانیة توحید الصفات
وذلک اذا تجلی الله سبحانه له بصفاته والثالثة توحید الذات وذلک
اذا تجلی الله عز وجل له بذاته فتری صاحب هذا التوحید کل
الذوات والصفات والافعال متلاشیة فی اشعة ذاته وصفاته
وافعاله ویجد نفسه مع جمیع المخلوقات کانها مدبرة لها وهی اعضاؤها
فما یلم بواحد منها شیء الا ویراه ملما به ویری ذاته الذات
الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاکه بالکلیة فی
عین التوحید ولیس للانسان وراء هذه الرتبة مقام فی التوحید
ولما انجذبت بصیرة الروح الی مشاهدة جمال الذات استتر
نور العقل الفارق بین الاشیاء فی غلبة نور الذات القدیمة وارتفع
وانمحی التمیز بین القدم والحدوث لزهوق الباطل عند مجیء
الحق وتسمی هذه الحالة جمعا والجمع وادی ینصب الی بحر التوحید
وفی منازل السائرین للشیخ العارف المحقق قدوة الاولیاء

بیان توحید عینی وجدانی

اقسام توحید

الفارق

ابي اسمعيل عبد الله بن محمد الانصاري الهروي قدس الله تعالى
روحه والجمع غاية مقامات السالكين وهو طرف بحر التوحيد
وفي شرح المنازل اي غاية المقامات في السير الى الله سبحانه
وفي الله عز وجل ولا مقام اعلى منه ثم بعد ذلك يكون السير بالله
عن الله تعالى ومعنى كونه طرف بحر توحيد نهايته التي ليس بعدها شيء
فان سالكه في هذا المقام لا يكون سيره الا الرجوع عن الحق
الى الحق ثم قال القاصاني صاحب ترجمة العوارف رحمه الله ولصاحب
الجمع ان يضيف الى نفسه كل اثر ظهر في الوجود وكل فعل وصفة
واسم لانحصار الكل عنده في ذات واحدة فتارة يحكي عن
حال هذا وتارة يحكي عن حال ذاك والى هذا يعني بقولنا قال فلان
بلسان الجمع الا هذا والتوحيد الرحماني عبارة عن ان يشهد الحق
سبحانه على توحيد نفسه باظهار الوجود وانه واحد لا شريك له شهادة
ازلية ابدية غير مستندة الى سبب بقلبها او منزه بجلها وليس
للانسان في هذا المقام قدم الا ان يلمع برق من جانب
القدم اضاء به ارجاء سره وينطفي سريعا واكثر كلام هذه
الطائفة فيما حكوه من نعت القدم كان في هذا الوقت
وكل موجود يختص بخاصية لا يشركه فيها غيره والا لما تعين

وهذه الوحدة

وهذه الوحدة في كل موجود دليل علي وحدانية موجدة كما قيل
وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد واظهار كل موجود على صفة
الوحدة صورة شهادة الحق سبحانه علي وحدانية ذاته ويرشد فهم
هذا المعنى الى تنزيه عقيدة اهل التوحيد عن الحلول والتشبيه
والتعطيل كما طعن فيهم طائفة من الجاحدين العاطلين من المعرفة
والذوق لانهم اذا لم يثبتوا في نظرهم وجود معه غيره فكيف يعتقدون
حلوله فيه او تشبيهه به تعالى الله سبحانه عن ذلك علوا كبيرا وقال
حجة الاسلام رحمه الله في بيان حقيقة التوحيد شرح
توحيد درازست وعلم وى نهايت همه علمهاست فالتوحيد
هو الاصل والقول فيه يطول وهو من عالم المكاشفة وهو البحر
الخضم الذي لا ساحل له ولا يتم علم المعاملة الا به فاذا
لا نتعرض الا للقدر الذي يتعلق بالمعاملة فبعض علوم المكاشفات
يتعلق بالاعمال بواسطة الاحوال فنقول للتوحيد اربع مراتب
وهو ينقسم الى لب ولب اللب والى قشر وقشر
القشر ولنمثل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالجوز
في قشرته العليا فان له قشرتين وله لب وللب دهن
هو لب اللب يعني ويرا مغزيست وآن مغز را مغزيست

تمثيل شريف لاقسام التوحيد

چون جوز تر را پوستی است و آن پوست را پوستی دیگر
و روغنی مغز مغز دیگریست فالمرتبة الاولی من التوحید
ان یقول الانسان بلسانه لا اله الا الله وقلبه غافل عنه
او منکر له کالمنافق والثانیة ان یصدق بمعنی اللفظ قلبه
کما صدق به عموم المسلمین وهو اعتقاد یعنی معنی این کلمه
را بدل اعتقاد دارد بتقلید چون عوام مومنان یا بنوعی
از دلیل چون متکلمان اذ لا یتمیزون عن العوام الا بمعرفة
الحیلة فی دفع تشویش المبتدعة لهذه الاعتقادات
الصحیحة والثالثة وهو اللب ان یشاهد ذلک بطریق
الکشف بواسطة نور الحق سبحانه وهو مقام المقربین وذلک
بان یری اشیاء کثیرة ولکن یریها علی کثرتها صادرة عن
الواحد القهار جل ذکره یعنی مرتبهٔ سیوم در توحید است
که همه یکی بیند و بنور الله عز وجل بر وی منکشف شود
حقیقت این توحید دستوری بالحقیقة که همه از یک
اصل میروند و فاعل بیش از یکی نیست و هیچکس دیگر را
فعل نیست علی الحقیقة وذلک بان یعرف سلسلة
الاسباب وکیفیة تسلسلها وارتباط اول السلسلة بمسبب

المبتدعة

الاسباب حیل ذکره داین نوری بود که در دل پیدا شود
و در آن نور این مشاهده حاصل آید داین هدایت خاص
ست و ثمره مجاهده است که در میان مجاهده و معامله راه
دین اندک اندک پیدا می آید و راه حکمت کشاده میگردد
چنانکه در کلام مجید فرمود والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا
داین هدایت براه حق بود عز و علا و هدایت خاص خاص
نحی بود نه براه حق سبحانه داین نور در علم نبوت و ولایت
پیدا اید بر وجهی که عاقل را قوت نبود که بخود باین رسد
چنانکه فرمود عز و علا قل ان هدی الله هو الهدی هدای
مطلق این است داین را حیات خوانند در جای دیگر چنانکه
فرمود سبحانه ادمن کان میتا فاحییناه الآیه داین درجه سوم نه
حون اعتقاد عامی و متکلم بود که اعتقاد دینی باشد که ~~در دل~~
که بر دل افکنند یا بحیله تعلیمی دلیل داین مشاهده شرح بود
دبند همه برگیرد و فرق بود میان کسی که خویشتن را بران دارد
تا اعتقاد کند که فلان خواجه در سرای است بسبب آن
که فلان کس میگوید که در سرای است داین تقلید عامی بود
که از مادر و پدر شنیده بود و میان آنکه استدلال کند که وی در سرای

ان آن

یا بحیله

ست بدلیل آنکه اسپ وعلائم در سرای ست واین نظیر اعتقاد
متکلم بر دمیان آنکه وبراد رسرای بمشاهده ببنید واین مثل توحید
عارفان ومقربان ست واین توحید اگرچه بدرجه بزرگترست
ولیکن در روی خلق را می بیند وخالق را عز وعلی می بیند ومی
داند که خلق از خالق ست سبحانه پس درین بسیاری وکثرت
وتا دومی بیند در تفرقه باشد وجمع نبود فصاحب هذا
بعد فی تفرقة لانه یری الافعال وکثرتها وارتباطها بالفاعل
الحقیقی جل ذکره والمرتبة الرابعة ان لا یری فی الوجود
الا واحدا وهو مشاهدة الصدیقین وتسمیة الصوفیة رحمهم الله
الفناء فی التوحید لانه من حیث لا یری الا واحدا لا یری
نفسه ایضا واذا لم یر نفسه لکونه مستغرقا بالواحد کان فانیا
عن نفسه فی توحیده بمعنی انه فنی عن رویة نفسه یعنی درجه
چهارم در توحید کمال توحید ست که جز یکی را نه بیند وهمه را خود
یکی بیند ویکی شناسد ودرجه سیوم در توحید که مشاهده بیند
که همه از یک اصل میرود اگرچه بدرجه بزرگست ولیکن
از تفرقه وکثرت وزیادتی خالی نیست وتا دومی بیند
در تفرقه باشد وجمع نبود وبکمال صفا نرسیده بود بلکه صافی

بکمال

بکمال توحید درجه چهارم است که کمال توحید است و دران حق را بیند سبحانه و بس و چیز دیگر را نبیند و خود را نیز فراموش کند و در حق دیدار خود نیست شود چنانکه دیگر چیزها در حق دیدار وی نیست شد و تفرقه را بدین مشاهده هیچ راه نبود و این را مشایخ صوفیه رحمهم الله فنا گویند در توحید چنانکه حسین بن منصور حلاج ابراهیم خواص را رحمه الله دید که در بیابان میگردید گفت چه میکردی گفت قدم خویش در توکل درست میکردم گفت عمر در عمارت باطن گذاشتی پس به نیستی در توحید کی رسی و این فنا نتیجه محبت مفرطه بود که از عشق نامند و عاشق گرم رو همگی او را معشوق دارد و باشد که از مشغولی که او را بمعشوق باشد نام معشوق نیز فراموش کند و چون چنین مستغرق شود و خود را و هرچه هست بجز حق تعالی فراموش کند باول راه تصوف رسد و این حالت را فنا گویند و نیستی گویند یعنی هرچه هست از یاد وی نیست گشت و او نیز هم نیست گشت که خود را نیز فراموش کرد چنانکه خدا تعالی را عالمهاست که ما را از آن خبر نیست و آن در حق ما نیست هست ما آنست که ما را از آن آگاهی است و از آن خبر است چون این عالمها که

حکایت عجیبه در توحید

نیست

هست خلق ست کسی را فراموش شد که نیست وی گشت
وچون خودی خود را فراموش کرد وی نیز در حق خود نیست گشت
وچون با یاد وی هیچ چیز نماند مگر حق تعالی هست وی حق
سبحانه باشد وبس وچنانکه چون تو نگاه کنی آسمان و زمین
وانچه در وی ست بیش نه بینی گویی خود عالم بیش ازین
نیست وهمه این ست این کس نیز هیچ چیز را نه بیند جز حق
سبحانه وگوید همه اوست جل ذکره وجز وی خود نیست واین
جایگاه جدائی میان وی وحق سبحانه برخیزد ویگانگی حاصل آید
واین اول عالم توحید و وحدانیت باشد وعکس دل وی با
حق تعالی وجلال وجمال حضرت وی آینه باشد وجهت
ومکان وحس وخیال را با وی هیچ کار نباشد بلکه خیال
وحس وعلم را که از ان خیزد با وی همچنان کار باشد که
چشم را با آواز وگوش را با لوان و در ورای این مقامات
واحوال باشد که وی را با حق تعالی وتقدس که عبارت از آن
دشوار بود وهر کرا قدم در علم راسخ نباشد وآن حال وی را
پیدا آید از تمامی آن معنی عبارت نتواند کرد وچون بدین
درجه رسید صورت ملکوت بر وی کشف شدن گیرد

وارواح انبیا و ملائکه علیهم الصلوة والسلام بصورتهای نیکو ویرا
نمودن گیرد وانچه خواص حضرت الهیت بپیدا امدن گیرد و
احوال عظیمه پدید اید که عبارت ازان نتواند کرد و چون باخود
اید واگاهی کارها باید اثر ان باوی بماند و شوق ان حالت
بروی غالب شود و دنیا و هر چه خلق در انند بر دل وی
ناخوش گردد و در میان مردمان باشد بتن و بدل غایب
بود فان قلت کیف یتصور ان لا یشاهد الا واحدا
وهو یشاهد السماء والارض وسایر الاجسام المحسوسة
وهی کثیرة فاعلم ان هذا غایة علوم المکاشفات وان
الموجود الحقیقی فی الحقیقة واحد وانما الکثرة فیه فی حق
من تفرق نظره والموحد لا یفرق نظره رؤیة السماء والارض
وسایر الموجودات بل یری الکل فی حکم الشیء الواحد
واین توحید چهارم را نیز در عبارت اوردن و شرح کردن
باکسی که بان نرسیده باشد دشوار بود و توحید منافق بزبان
و توحید عامی باعتقاد و توحید متکلم بدلیل این هر سه فهم
توانی کرد اشکال در توحید در درجهٔ سوم و درجهٔ چهارم
است و توحید در درجهٔ چهارم معامله توکل را بدان

حاجت منت و معامله توکل را توحید در درجه سوم کفایت است و
توحید در درجه چهارم غایت علوم مکاشفات و متعلق بعلوم
معاملت منت و اسرار علوم المکاشفات ~~لا تذکر~~ فی کتاب نعم
ذکر ما یکسر سورة استبعادک ممکن و هو ان الشیء قد یکون
کثیرا بنوع من المشاهدة و الاعتبار و یکون واحدا بنوع اخر من
المشاهدة و الاعتبار و هذا کما ان الانسان کثیر اذا
نظر الی روحه و جسده و اعضائه و اجزائه و هو باعتبار آخر
و مشاهدة اخری واحد اذ نقول انه انسان واحد بالاضافة
الی الانسانیة و کم من شخص یشاهد انسانا و لا یخطر بباله
کثرة اجزائه و اعضائه و تفصیل روحه و جسده و الفرق بینهما
فهو فی حال الاستغراق و ~~الاستشهاد~~ به مستغرق بواحد لیس
فیه تفریق و کانه فی عین الجمع و الملتفت الی الکثرة فی تفرقه
فکذلک کل ما فی الوجود له اعتبارات و مشاهدات
کثیرة مختلفة و هو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد و باعتبار
آخر سواه کثیر بعضه اشد کثرة من بعض و مثال الانسان
و ان کان لا یطابق الغرض و لکنه ینبه بالجملة علی کیفیة
مصیر الکثرات فی حکم المشاهدة واحدا و نستفید بهذا الکلام

ترک الاغیار

لا اشهر

والاستتار

ترك الانكار والجحود بمقام لم تبلغه وتؤمن به ايمان تصديق
فيكون لك من حيث انك مؤمن بهذا التوحيد نصيب منه
وان لم يكن ما امنت به صفتك كما انك اذا امنت
بالنبوة كان لك نصيب منها بقدر قوة ايمانك وان لم تكن
نبيا وهذه المشاهدة التي لا يظهر فيها الا الواحد الحق سبحانه تارة تدوم
وتارة تطرأ كالبرق الخاطف وهو الاكثر والدوام نادر عزيز
والى هذا اشار الحسين بن منصور حلاج حيث رأى ابراهيم
الخواص قدس الله تعالى روحهما الطاهر في الاسفار فقال فيما ذا
انت فقال ابراهيم ادور في الاسفار لاصحح حالي في التوكل
وقد كان من المتوكلين فقال الحسين بن منصور قد افنيت
عمرك في عمران باطنك فاين الفناء في التوحيد وكان الخواص
كان في تصحيح المقام الثالث من التوحيد فطالبه بالمقام الرابع
وفي كتاب كشف المحجوب چون كليت فنا نگردي باب تبه
لقا نگردي واندر حكايات معروف ست كه حسين بن منصور
در كوفه ابراهيم خواص را رحمهما الله گفت ضيعت عمرك
في عمران باطنك فاين الفناء في التوحيد وابراهيم در چهل
سال كه تعلق بايس طريقت داشته بود طريق توكل

يدور [2]

توحجابست تابه [3]

او را مسلم شده بود و في كتاب الطبقات في الطبقة الثالثة ومنهم
ابرهيم الخواص رحمه الله كنيته ابو اسحق وهو احد من سلك طريق
التوكل وكان اوحد المشايخ في وقته وكان من اقران الجنيد
والنوري رحمهما الله وله في السياحات والرياضات
مقامات يطول شرحها توفي في جامع الري سنة احدى وتسعين و
مائتين ان صح وتولى امره في غسله ودفنه يوسف بن الحسين
سمعت نصر بن محمد الطوسي يقول سمعت جعفر بن محمد الخلدي
يقول بت ليلة مع ابرهيم الخواص فانتبهت فاذا هو يناجي
الى الصباح وهو يقول برح الخفاء وفي الثلاثي راحته
هل تشتفي خل بغير خليله سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابرهيم الخواص يقول ليس
العلم بكثرة الرواية انما العلم لمن اتبع العلم واستعمله واقتدى
بالسنن وان كان قليل العمل وفي تاريخ مشايخ الصوفية
رحمه الله في ذكر ابرهيم الخواص احد من سلك طريق التوكل
والتجريد صحب ابا عبد الله المغربي وقال الجنيد يوم مات
ابرهيم الخواص اليوم انطوى بساط التوكل توفي سنة احدى و
تسعين ومائتين بالري وبها قبره وقيل سنة اربع وثمانين
ومائتين والله تعالى اعلم ثم قال حجة الاسلام رحمه الله فهذه

مقامات

فانتبهت

سمعت ابا بكر الرازي

الجنيد

مقامات الموحدین فی التوحید علی سبیل الاجمال والتوحید فی الدرجة
الثالثة هو الذی یبتنی التوکل علیه اذ مجرد التوحید بالاعتقاد و
تاکیده بالدلیل لا یورث حال التوکل فلنذکر منه القدر الذی
یرتبط التوکل به دون تفصیله الذی لا یحتمله امثال هذا الکتاب
وحاصله ان ینکشف لک ان لا فاعل الا الله سبحانه وان
کل موجود من خلق و رزق وعطاء ومنع وحیات وموت
مما ینطلق علیه اسم فالمتفرد بابداعه واختراعه هو الله تعالی
لا شریک له فیه واذا انکشف لک هذا لم تنظر الی غیره
بل کان منه خوفک والیه رجاؤک وعلیه اتکالک فانه
الفاعل علی الانفراد دون غیره فما سواه مسخرون له لا استقلال
لهم بتحریک ذرة من ملکوت السموات والارض واذا انفتحت
لک ابواب المکاشفة اتضح لک هذا اتضاحا اتم من المشاهدة
بالبصر و در ترجمهٔ عوارف در باب سوم که در معرفت است
در فصل اول از فصول این باب که در تعریف معرفت است
معرفت عبارت است از باز شناختن معلوم مجمل در صور تفاصیل
چنانکه در علم نحو مثلا بداند که هر یک از عوامل لفظی و معنوی
چه عمل کند این چنین دانستن بر سبیل اجمال علم نحو باشد و باز

در معرفة والتوحید
در تعریف معرفت

شناختن هر عاملی از آن علی التفصیل در وقت خواندن
سواد عربیت بی توقفی و درستی و استعمال آن در محل خود
معرفت نحو است و باز شناختن آن بتفکر درست تعرف
نحو و غافل بودن از آن با وجود علم سهو و خطا پس معرفت
ربوبیت که مشروط و مربوط است بمعرفت نفس چنانکه
در حدیث آمده است من عرف نفسه فقد عرف ربه
عز و جل عبارت بود از باز شناختن ذات و صفات
الهی جل ذکره در صورت تفاصیل افعال و حوادث
و نوازل بعد از آن که بر سبیل اجمال معلوم شده باشد که وجود
حقیقی و فاعل مطلق اوست سبحانه و تا صورت توحید
مجمل علمی مفصل عینی نگردد چنانکه صاحب علم توحید در صور
تفاصیل وقائع و احوال متجدده و متضاده از ضر و نفع
و عطا و منع و قبض و بسط ضار و نافع و مانع و معطی و قابض
و باسط حق راسخ نه بیند و نشناسد بی توقفی و درستی
او را عارف نخوانند و ذاکر با دل و غفلت از آن غافل
بود و عنقریب حاضر گردد و فاعل مطلق را جل ذکره
در صور وسائط و روابط باز شناسد او را مشرف

خوانند اگر بکلی غافل بود و تاثیرات افعال را حوالات
بوسائط کند او را ساهی ولاهی و مشرک خفی خوانند
مثلا اگر کسی در معنی توحید تقریری کند و خود را مستغرق بحر
توحید می نماید و دیگری اعتراض بسبیل انکار نمود و باز گرداند
و گوید این سخن نه از سر حالیست بل نتیجه فکر و رویت
در حال برنجید و بر وی خشم گیرد و نداند که این همه تخیلات عین
مصداق قول منکر است والا فاعل مطلق را در صورت
این انکار باز شناختی و بر وی خشم نگرفتی و همچنین
در معرفت نفس هر صفت ناپسندیده که بعلم اجمالی معلوم گردد
وقتی که اثر او اول وهلت که پدید آید در نفس بتفصیل و تعین
باز شناسد و از آن حذر کند او را عارف خوانند والا متوقف
بود یا غافل مثلا اگر علیم داند که صفت کبر و عجب در نفس صفت مذموم است و هرگاه این صفت
ظاهر شود در فی الحال آن را باز شناسد و بر در آنکار و تواضع
گریزد تا نفس دیگر باره به باز شناختن این دو صفت در خود
بعجب و کبر ظاهر نگردد و امثال این صورت را معرفت نفس
خوانند و اگر باول وهلت حاضر نبود در بل ثانی الحال حاضر
گردد و این صفت را باز شناسد او را متوقف خوانند

بیان شرک خفی

در معرفت نفس

در نفس

و اگر علم مجمل را در صورت تفصیل اصلا باز نشناسد او را
غافل خوانند و علم او را سودمند نباشد بل زیان کار بود و وظیفه
عارف رضا بقضا ست و وظیفه معروف صبر بران و وظیفه
غافل کراهت و اضطراب و معرفت الهی را مراتبست اول
آنکه هر اثری که باید از فاعل مطلق جل ذکره داند چنانکه گفته شد
دوم آنکه هر اثری که باید از فاعل مطلق جل ذکره بتعیین داند
که نتیجه کدام صفت است از صفات او سوم آنکه مراد حق را
عز و جل در تجلی هر صفتی بشناسد چهارم آنکه صفت علم الهی
را در صورت معرفت خود باز شناسد و خود را از دایره
علم و معرفت بل وجود خود اخراج کند چنانکه از جنید قدس الله تعالی
روحه پرسیدند که معرفت چیست فرمود المعرفة وجود
جهلک عند قیام علمه گفتند زدنا ایضاحا فرمود هو العارف
و المعروف و چندانکه مراتب قرب زیادت شود
آثار عظمت الهی ظاهرتر گردد و علم بجهل بیشتر حاصل شود
و در معرفت نکرت زیادت گردد و حیرت بر حیرت
بیفزاید و فریاد رب زدنی فیک تحیرا از نهاد عارف
برخیزد و این معنی که تقریر افتد هم علم معرفت است

بتعیین

قیام

نه معرفت

نه معرفت چه معرفت امری وجدانی ست و نقریر ازان قاصر
امّا علم مقدمه ان ست پس معرفت بی علم محال باشد و علم بی
معرفت وبال و از حجة الاسلام رحمه الله سوال کردند و گفتند چه
گوید امام الایمة حجة الاسلام در جواب کسانی که اعتراض
میکنند بر بعضی از سخنها که در کتاب مشکاة و کیمیا ست مثل
این سخن که لا اله الا الله توحید العوام ست و لا هو الا هو توحید
الخواص ست امثال این کلمات را شرح حاجت ست
تا اعراض متعنتان کوتاه شود و معنی سخن پیدا گردد و حاصل
جواب ان بود که فرمود سائل باید که سوال برای استرشاد
کند نه برای تعنّت و تعصّب و خواهد که بداند و انچه فهم نکند
بر قصور فهم خویش حمل کند و با انکه مسترشد بود زیرک
و تیز فهم بود و عقل بر وی غالب بود و مغلوب غضب
و هوا نبود تا علاج فهم بود و عقل بر وی غالب بود ع
پذیر بود و این چنین کس در میان خلق غریب و نادر
ست پس اگر کسی را بینی که ازین جواب شفاء وی
حاصل نشود عجب مدار و بدانکه معنی این سخن ان ست
که مجرد گفتن لا اله الا الله عام ست و در ان ناقص و کامل

وظیفهٔ سائل

شریک اند و معنی این سخن تفاوت درجات توحید است
اول درجه توحید گفتن لا اله الا الله است بزبان و منافقان
اندرین شریک اند و این درجه نیز حرمتی است که سعادت
این جهان بآن حاصل شود تا مال و دم وی معصوم گردد درجه
دوم اعتقاد معنی این کلمه است بر سبیل تقلیدی بی معرفت حقیقی
و همه عوام خلق بدین درجه رسیدند و این درجه چون به تحقیق
نزدیکتر است و نجات هر دو جهان ثمره وی است
چون تصدیق جمله انبیا را آن پایه بود و پس این قوم اهل نجات
باشند اندران جهان نیز اگرچه بکمال سعادت اهل معرفت
نرسند درجه سیوم آنکه معنی این کلمه ببرهانی محقق ایشان را مکشوف
شود پس این سه درجه متفاوت است اول درجه صاحب
مقالت است و دوم درجه صاحب عقیدت است و سیوم درجه
صاحب معرفت و از پس هر سه هیچ صاحب حال نیست
و ارباب احوال دیگرند و ارباب معارف و اقوال
دیگر درجه چهارم آنست که وی را هیچ معبود نبود در ملک یکی
و هر کرا هوا بر وی غالب بود معبود وی هوا بود و هر که
هوا وی زیر دست بود و مطیع فرمان حق سبحانه باشد

درجات توحید

درجه سیوم اعتقاد معنی این کلمه ببرهان تحقیق یقینی

توحید و ابراهیم

توحید وی را هم حالت بود و هم قالت اگر نه چنین بود
از مقصود این کلمه محروم بود و نصیب وی گفت زبان
و اندیشه دل بود اگرچه این کلمه راست بود وی دروغ
گوی بود اندرین کلمه قال الله تعالی افرأیت من اتخذ الهه
هواه و درین کس هرگز نکی برابر بود با کسی که لجام تقوی
بر سر همه هواها خویش کرده است و جز بر وفق فرمان
هیچ کار نکند و توحید وی را یک صفت و یک همت
و یک معبود کرده باشد واین هر دو از اهل توحید اند
و میان ایشان تفاوت است چنانکه میان زمین و آسمان
درجه پنجم آن است که در هیچ کار متبع هوا نباشد نه بر وفق
شرع و نه برخلاف شرع بلکه یک همت شود و همه
کارها وی لله باشد لا یتحرک الا لله و لا یسکن الا لله
و لا یسکت الا لله و لا یتکلم الا لله اگر نان خورد
برای آن خورد تا قوت طاعت و عبادت باشد و اگر
بخسپد برای تجدید قوت عبادت بود و اگر نکاح کند
برای سنت و تکثیر امت بود و همچنین در همه احوال
وی اگر گوید و شنود و گیرد همه برای حق تعالی بود و

اگر

وتفاوت میان این درجه و درجهٔ چهارم نیز بسیارست
و درجهٔ ششم آنست که در پیش همت ونظر وادراک
وی نه نفس وی ماند ونه هرچه درعالمست ونه دنیا ونه
آخرت وخود را فراموش کند و هرچه جز حق ست سبحانه
فراموش کند واز همه غایب شود وهمه از وی غایب شوند
نه وی ماند ونه همه عالم حق سبحانه ماند وبس قل الله ثم ذرهم
حال وی بود کل شیء هالک الا وجهه نقد وقت وی
بود واهل بصیرت این حالت را الفنا في التوحید خوانند
که جز از حق از همه فانی بود واز فنا هم فانی بود بدان معنی
که اگر بفنا خود التفات کند بدین التفات از حق سبحانه
مشغول شود وهرکسی که طاقت فهم وادراک این ندارد
پندارد که این طاماتی ست بی حاصل وکمال توحید خود
اینست صاحب درجهٔ پنجم با خود بود وبخود گوید وبخود
شنود وبخود بیند لکن برای حق نه برای خود همه چیز
ها را بیند لیکن خدای را عز وجل با آن هم می بیند ومیگوید ما رایت
شیا الا ورایت الله سبحانه معه وصاحب درجهٔ
ششم با خود نبود وبخود نه بیند ونه شنود ونگوید لیکن با او گوید

وازو شنود واو را بیند در هر چه بیند هم جز خدای را عز وجل
نه بیند و میگوید ما رأی الا الله ولیس فی الوجود غیر الله
این مرد گوید معبود نیست جز خدای عز وجل واین مرد
گوید موجود نیست جز خدای عز وجل وکمال توحید این باشد
که موجود نیست جز خدای عز وجل و همانا گوئی این محال
و نامعقول است چه آسمان و زمین و ملایکه و کواکب
و شیاطین و غیر این همه موجودند و جواب این بشنو و بدانکه
اگر روز عید ملکی بصحرا شود با غلامان خویش و همه را اسب
و ساختگی و تجمل دهد چنانکه خود دارد پس اگر کسی این همه
را بیند و گوید این همه توانگرند و در توانگری برابرند سخن
وی راست نماید در حق کسی که از سر کار خبر ندارد اما کسی که
از سر کار خبر دارد هم داند که این ملک این نعمت بعاریت
بایشان داده است و چون نماز عید بکنند باز خواهد ستدن پس
گوید توانگر نیست الا ملک بحقیقت راست گفته باشد
چه اضافت عاریت با مستعیر مجازی است و بحقیقت مستعیر
همان درویش است که بود و توانگری بآن مال مستعار از معیر
منقطع نشود اکنون بدانکه وجود همه چیزها را عاریت

لیس فی الوجود غیر الله

بیان آنکه حقیقت وجود موجودات از حق تعالی عاریت است

العرفاء رحمهم الله حق سبحانه منفرد ست با دراک کنه
وحدانیت علمی و مستاثر ست باسمی که از ان
وحدانیت مبنی باشد و توحیدی که خلعت خاکیان
لیست از لطف حضرت رحمانیت و عطف رحیمیت
او سه نوع ست توحید قولی و علمی و عملی و مراد از توحید
عملی توحید حالی ست که نتیجه سلوک و عمل باطن ست
من المراقبة و نحوها و توحید قولی ان ست که بگوید
بشرط موافقت دل اشهد ان لا اله الا الله و اشهد
ان محمدا عبده و رسوله و این قالب و صورت توحید
و نجات یافتن از شرک جلی و رستن از خلود در دوزخ
تیغ و رسیدن بنعیم مقیم ثمره اوست و این توحید عوام
مومنان ست و توحید علمی توحید خواص مومنان ست
و موقوف ست بر شناختن مکان و زمان و دانستن
حقیقت اکبر و تقدس و تنزه حضرت او سبحانه از مکان
و زمان و بیرون شدن و شناختن این معنی جز بمشاهده
بعبارت مستیسر نشود اما اگر بایمان قبول کنی بآخر روشن گردد
و هرکه حقیقت مکان و زمان جسمانیات و روحانیات

بیان ان ست که عالم را نسبتی از مکان و زمان ست روحانیان و عالم ارواح را نسبتی دیگر از مکان و زمان

میسر

علی مرامتبه

علی مراتبها نتیجت انوار آن از معرفت ذات و صفات جناب
مقدس از مکان و زمان جل ذکره بهرهٔ بیشتر نباشد و بشنو
اسرار که مشایخ طریقت و کبرای حقیقت قدس الله ارواحهم
هم گفته اند دران گفته اند والله سبحانه الموفق و توحید علمی
توحید اخص خواص است و سه درجه است اول آن است
که نفحهٔ از نفحات قدم و جذبهٔ از جذبات کرم بر وجه قبول
باستقبال رونده اند و غشاوهٔ غفلت از چشم حقیقت
بین او بردارد طالب صادق زیرک در روزان تیز نگرد
و حرکتش را از ادراک توحید و حسبان وصول از فرق تا قدم
در زنار بیند و نفس خود را متهم کند که در پیش هزار بت
سجده میکند آتش غیرت که سوزندهٔ غیریست در سینهٔ او زبانه
زدن گیرد و آب حسرت از دیدهٔ او دویدن گیرد مدتی بدرد
بنالد و در طلب شفا و این درد هر چیزی بسگالد تا آنگاه
که او را روشن شود که راحت هم ازانجا تواند که جراحت
آمد و ظنوا ان لا ملجا من الله الا الیه روی بدان
حضرت نیاز آرد و راز بان کارساز جل ذکره گوید
و غم دل بر حضرت علام الغیوب و کاشف الکروب جل شانه

بیان سه درجه توحید علمی

و عز سلطانه عرضه دارد بحکم امن یجیب المضطر اذا دعاه
با او گوئید هر چه هوای تست خدای تست اگر توحید خواهی
فیکه دل یکتا کن و از غیر ما تبرا کن تا فعل تو مصدق قول تو باشد
چون طالب تو بما هذا آغاز کند و قطع علایق مشغول گردد و دران
هیچ تقصیر نکند تاخیر روا ندارد تا بمدد عنایت و حسن کفایت
همه آرزوها از وفرو ریزد و التفات بما سوی الله در و نماند
و از دست خط شود و دل او مجرد و یکتا گردد و مدح و ذم و رد
و قبول خلق نزد او یکسان شود ملجاء و مفزع او در کل احوال
حضرت مالک الملک جل ذکره بود و چون روند باین
صفت گردد بدرجه اول از توحید علمی رسیده باشد و درجه
دوم آنست که چندان از نور ظهور حق سبحانه بر روی ته
آشکاره شود و همه اجزاء وجود در نظر شهود او در اشراق
آن نور روی در نقاب تواری کشد بر مثال تواری ذره وار
ذره‌های هوا در اشراق نور آفتاب ذره در نور آفتاب
نتوان دید نه از آن روی که ذره نیست شد بل از آنکه با
ظهور نور آفتاب ذره را جز تواری روی نیست اذا
تجلی الله تعالی لشیء خشع له و آن تلاشی در تواری نه از آن

روی بود

روی بود که بنده خدای شود یا بوی سبحانه بپیوندد و منفصل گردد تعالی
الله عن ذلک علواً کبیراً و نه نیز از آن روی که بنده
بحقیقت نیست شود نابودن دیگرست و نادیدن دیگر
چنان در آینه نگری آینه را نبینی از بهر آنکه مستغرق دید جمال
خودی و نتوانی گفت که آینه نیست شد یا آینه جمال شد یا جمال
آینه شد و این قدم را الفنا فی خوانند و منزلة الاقدام بسیارست
جز بدلالت عقل و علم و استعداد ذکا و بدرقهٔ پیر صاحب بصیرت
این راه قطع نتوان کرد و روندگان درین مقام متفاوت
باشند کس باشد که در یک هفته یک ساعت بدین حضرت سبحانه
بیش بار نیابد و کس باشد که هر روز یک ساعت و کس باشد
که دو ساعت و کس باشد که بیشتر اوقات مستغرق شود و باشد
و یک ساعت و یک نفس از آن حضرت سبحانه غایب نباشد
و از خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن
ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه منقول است که فرمود که
سی سال است تا روز درین مقام مقیم نتواند بود در شریف کسی بود دریغ
باشد که در چنین مملکتی با این طول و عرض تا قدمگاهی نباشد
خداوند عزیزانی را که روی برین درگاه آورده اند مدد

التوحید
فنا فی التوحید

بیان تفاوت مراتب

نرسد تا بمنتهای این دولت برسند یا از فتنگان جمعیت خاطر
را از جنت تفرقه نگاه دارد درجهٔ سیوم از توحید عملی الفناء
عن الفناست و این آنست که بکمال استغراق احساس از دیدن
الفناء خود در داشتن اند آنکه سلطان نور ظهور جمال و جلال آنست
که بیک صدمت زحمت وجود را در نظر شهود دیگیتم عدم برد
همه از وبیند از وجه آگاهی رونده ازین همه اشارت بتفرقه
میکند عین الجمع اینجاست که خود را با کل کائنات را در نور ظهور
حق سبحانه گم کند و آگاهی خود را ازین گم کردن هم گم کند هیچ نه بیند
جز حق سبحانه محوٌ فی محوٍ و طمسٌ فی طمسٍ نه اسم است اینجا نه رسم
نه وجود است درین قدم نه عدم نه عبارت نه اشارت
نه عرش و نه فرش نه اثر نه خبر کل من علیها فان کل شیٔ هالک
الا وجهه توحید بی شرکت غیر درین مقام صورت نه بندد و این جهت
گفته اند علم توحید است حقیقت توحید ازین مقدس است
معتزله و فلاسفه بچشم احول در جمال توحید نگریستند ظلمت
دیدار خودی خود در ازل کمین گشاد و در تیه حیرت سرگشته
شدند جملهٔ صفات را منکر شدند و او را سبحانه جز بسلب
صفات وصف نکردند گفتند ما موجودیم او را موجود نتوان

گفت

بگفت ما عالمیم نتوان گفت ما قادریم او را قادر نتوان گفت اما معدوم و جاهل و عاجز هم هست و همچنین در همه صفات و اهل بصیرت را قدس الله ارواحهم چندان نور ظهور حق سبحانه در جان آشکارا شد که ماسوی الله عز و جل در شعاع آن نور مقدس ناچیز شد در همه صفات کمال و نعوت جلال در حق او اثبات کردند گفتند عالم اوست بحقیقت دیگران همه جاهل اند قادر اوست بحقیقت دیگران همه عاجزند موجود اوست بحقیقت دیگران همه معدوم اند از عرش تا فرش پیش نظر شهود ایشان عدم صرف شد در حال وجود و درین مقام اقدام بسیار رست و راه آنچه گفته شد هرگز درو روند و ریک قدم توحید شوده اند و نخواهند بود و بهر قدم آنچه فرد او است تا ریک نماید و بقدم عدم بی اسقطه حدوث تقدم می باید رفت تا آنگاه که بعالم بقا رسد و هناک ما لا عین رأت ولا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر و اگر ترا در این دولت در دولت این درد نباشد باری با ایمان قبول کن موکب این سلاطین دین که روزگار تو نشنید و طراز اعزاز تو شود و از آن جمله

تا غبار[2]

سبحانه توصف من بين ولا ينظر في صورة الاثنين لا نهاية لتجليه
ولا غاية لاوصافه يشهد بحضوره وينظر اليه بنوره وقال
في التعرف قال ابو القاسم فارس رحمه الله فناء البشرية
ليس على معنى عدمها وقال في شرح التعرف معنى این سخن آنست
والله تعالی اعلم که هم در حکم دنیا و هم در حکم آخرت بشریت
از بنده برنخیزد پس فنا بر خاستن بشریت نباشد و جمله بباید
دانستن که همه نعمتها در جنب بهشت فانی ست و همه بلاها
در جنب دوزخ فانی ست و باز بحکم شریعت در دنیا
همه نعمتها اندر جنب نعمت ایمان فانی اند و همه بلاها اندر
جنب بلاء کفر فانی اند و در قیامت نیز همه بلاها دوزخ
در جنب فراق فانی ست و همه نعیم بهشت در جنب
نعیم دیدار فانی ست فنا صفات بشریت را این معنی باشد
و دیگر بباید دانست که از جمله مصطلحات مشایخ صوفیه قدس
الله تعالی ارواحهم لفظ اتحاد ست که در میان اهل حقایق
متداول گشته ست و همچنانکه ابتدا عبارت از حال فنا و بقا
شیخ ابوسعید خراز رحمه الله فرموده وی از کبار مشایخ
طبقات ست چنانکه ذکر کرده شد و طریقت خود را اندرین دو

بیان فنا و بقا
و بیان لفظ اتحاد

عبارت مختصر گرداند

عبارت مضمر کرده‌اند و این دو عبارت در میان اهل حقایق ملل
متداول گشت و همچنانکه از جمله مصطلحات مشایخ صوفیه قدس
الله تعالی ارواحهم لفظ جمع و تفرقه است و ابتدا ابو العباس
سیاری که از کبار مشایخ طبقات است رحمهم الله طریقت خود را
اندرین دو عبارت مضمر کرده‌اند و این دو عبارت در میان
اهل حقایق متداول گشت همچنین ابو المغیث الحسین بن
منصور الحلاج قدس الله تعالی روحه که از کبار مشایخ طبقات است
طریقت خود را در عبارت اتحاد مضمر کرده‌اند و اشارت
بان حالت سنیه باین عبارت فرموده و شیخ بزرگوار که از
کبار مشایخ صوفیه است و مذکور است در کتاب تاریخ مشایخ
الصوفیه که هم از تصانیف صاحب کتاب طبقات المشایخ
است شیخ ابو القاسم فارس بن عیسی البغدادی قدس
الله تعالی روحه از جمله خلفاء الحسین بن منصور الحلاج است
رحمه الله وکان فارس البغدادی رحمه الله من متکلمی
مشایخ القوم المدققین فی العبارات له کلام حسن فی الاحوال
والاشارات دخل خراسان واقام بسمرقند وتوفی بها
کذا فی کتاب تاریخ مشایخ الصوفیه رحمهم الله وکان معاصرا

للشيخ علم الهدى رئيس اهل السنة والجماعة الشيخ ابى منصور محمد بن
محمد بن محمود الماتريدى السمرقندى وقد توفى الشيخ ابو منصور
رحمه الله سنة خمس وثلثين وثلثمائة ودفن بجاكرديزه وقبره
مشهور يزار ويتبرك به وكان فارسى رحمه الله معاصرا للشيخ
للشيخ ابو القاسم اسحق بن محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن زيد
الحكيم السمرقندى قدس الله تعالى روحهما وغيرهما من العلماء
والمشايخ رحمهم الله وكان الشيخ ابو القاسم الحكيم شريك
الشيخ علم الهدى ابى منصور رحمهم الله واصطحبا الى ان فرق
الموت بينهما وقد قالوا فى وصف الشيخ ابى القاسم رحمه الله
لم يكن نظره من العرش الى الثرى الا الى الله عز وجل وكانت
معاملته مع الخلق طلبا لحظوظهم دون حظه قال فى الانساب
فى ذكر الشيخ ابى القاسم الحكيم كان من عباد الله الصالحين
ممن يضرب به المثل فى الحكم والحكمة وحسن العشرة وقد دونت
حكمته وانتشر ذكره فى شرق الارض وغربها بابى القاسم
الحكيم بكثرة حكمه ومواعظه وقد توفى رحمه الله فى المحرم يوم عاشوراء
سنة اثنتين واربعين وثلثمائة بسمرقند ودفن بمقبرة
جاكرديزه وزرت قبره غير مرة وهو مذكور فى التعرف

ذكر امام ابو منصور ماتريدى

ذكر ابى القاسم حكيم سمرقندى

فى رجال بلخ

فی باب رجال الصوفیة وختم هذا الباب بذکره وفی شرح
التعرف فی ذکره روزی در سرای نشسته بود ابوطاهر
رحمه الله بیامد و بدر سرای او نگریست حوض آب دید
و سروها دید بازگردید و بر دکان بنشست شیخ ابوالقاسم
رحمه الله غلام را گفت تبری بیار و آن سروها را بیفکن آنگاه
گفت برو ابوطاهر را بخوان چون درآمد گفت یا ابا طاهر
آنکه ترا از حق سبحانه حجاب کرد از میان برداشتم لیکن
با حق سبحانه صحبت چنان کن که درختی ترا از وی حجاب
نتواند گشتن روزی نشسته بود میان خلق حکم میکرد یکی
از بزرگان بزیارت وی آمد ویرا چنان مشغول دید
سجاده بر روی حوض انداخت و نماز کرد چون فارغ
گشت شیخ ابوالقاسم رحمه الله مر او را گفت یا برادر این
خود کودکان کنند مرد آن است که اندر میان چندین شغل
دل با خدای عز وجل نگاه تواند داشت و در تعرف
بعد ختم هذا الباب بتذکره می فرماید هؤلاء هم الاعلام
المذکورون المشهورون المشهود لهم بالفضل الذین
جمعوا علوم المواریث الی علوم الاکتساب سمعوا الحدیث

وجمعوا الفقه والكلام واللغة وعلم القرآن تشهد بذلك كتبهم ومصنفاتهم ولم يذر المتأخرين واهل العصر وان لم يكونوا ابدوا من ذكرنا علماً بان التشهد ويغني عن الخبر عنهم وكان فارس رحمه الله مقبولا عند الجميع صحح احواله حاله وودوا كلامه ومن روى عنه في كتبه كثيرا بلا واسطة الشيخ العارف ابو بكر بن ابي اسحق الكلاباذي البخاري رحمه الله ومن روى عنه في كتبه كثيرا بواسطة واحدة او اكثر الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي والشيخ ابو القاسم القشيري وغيرهما رحمهم الله وكان الشيخ فارس بن عيسى البغدادي رحمه الله يحكي عن شيخه الحسين بن منصور الحلاج كلامه ويعبر عن مقاصده ويفسر ما يشير اليه الحلاج رحمه الله من حالة الاتحاد في استيلاء الحق سبحانه عليه وفنائه فيه ولكل من كبار المشايخ رحمهم الله من هذه الحالات شرب لكن يتفاضل المشارب والحلاج رحمه الله على جلال قدره يشير في كلامه الى مشربه الخاص من هذه الحالة السنية وحبانكه حجة الاسلام رحمه الله فرموده ست وقد مضى كلامه يعبر عن هذه الحالة السنية بالاتحاد على سبيل التجوز ويعني به الاستغراق.

هذا

وقال بعض المشایخ رحمهم الله وقد مضی کلامه هذا الفناء الا تحاد
هو ظهور الحق سلطانه سبحانه علی العبد بحیث یعزله عن التصرف
وینوب مَنابه وهو اشارة الی معنی الحدیث الصحیح
حکایةً عن الله عز وجل کنت سمعه وبصره الحدیث
واین حالت سنیه را درجات پس بی نهایت ست
واشارت باین حالت سنیه ست آنچه حجة الاسلام
الاسلام رحمه الله فرموده ست در بیان مراتب شهود
وحدانیت المرتبه المرتبة الرابعة ان لا یری فی الوجود
الا واحدًا ومن حیث لا یری الا واحدا لا یری نفسه
ایضا ویکون فانیا عن رؤیته نفسه وفرموده ست
هذا غایة علوم المکاشفات واگرچه این مرتبه را غایت
علوم المکاشفات فرموده ست اما جزئیات درجات
این مرتبه را حصر نتوان کرد وحصرها فی عدد تخیص
نظر اهل المکاشفه . وکلیات درجات این مرتبه
را ارباب مکاشفات ومشاهدات قدس الله تعالی
ارواحهم در چند نوع حصر کرده اند یکی از آن انواع کلیه تعلقات
او صاف نفس متعلق ست وگفته اند در بمقام تحقق ست

یعنی کنت سمعه و بصره و این مقام متعلق بسیر محبی است
دیگر از ان انواع کلیه مترتب بر فنا صفات روح است
و گفته اند درین مقام تحقق است بمقام ان الله تعالی
قال علی لسان عبده و این مقام مترتب بسیر محبوبی است
دیگر از ان انواع کلیه مقام سخت عالی است که و ما
رمیت اذ رمیت ولکن الله رمی اشارت
بآن مرتبه است و مخصوص مقام حضرت محمدی است صلی
الله علیه و سلم و کاملان اولیاء امت را بحسب صحت
متابعت ظاهرا و باطنا و بر قدر کمال از حال از ان
مرتبه اگر شمه و بهره ارزانی دارند دور نبود قد علم کل
اناس مشربهم و درین آیت که قل ان کنتم تحبون الله
فاتبعونی یحببکم الله اشارت باین نسبت است و
سلطان العارفین شیخ ابو یزید قدس الله تعالی روحه
فرموده لو بدا للخلق من النبی صلی الله علیه و سلم ذرة لم یقم لها
ما دون العرش کذا فی التعرف و درین سخن بیان عجز
خلق است از ادراک کمال مصطفی صلی الله علیه و سلم و قصور
فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت او صلی الله علیه و سلم

تا دلیل کر

تا دلیل شود بر عجز خلق از ادراک کمال حق سبحانه و قصور فهم
ایشان از بلوغ بنهایت حقیقت حق عز و علا کذا فی شرح
التعرف و قال شیخ العالم العارف الربانی ابو یعقوب
بن ایوب الهمدانی قدس الله تعالی روحه اگر همه مقدسان
درگاه و پاکان پیشگاه از اقدام سید رسل و انبیا و اسلاف
اولو العزم و اولیا صلی الله علیه وسلم خواهند که یک قدم
بحقیقت بیان کنند یا یک مقام از مقامات قربش نشان
کنند یا یک ستر از استار اسرار سلطنت وی عیان
کنند نتوانند زیرا که وی در همه اقدام سالکان با قدام سالکان
نهان و عیان است و در همه مقامات سائران بیان و نهان است
هر چند روندگان راه جمال وی طلب کنند صفت روندگی و خیال
جمال خود در پوشانند و وی از صفت و خیال پنهان
نقطه سید انبیا و مقدم اولیا صلی الله علیه وسلم با همه بی همه و بی همه
با همه است قال الله تعالی و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین الآیه
و بنا بر آنکه این نوع علوم و معارف مختص بنظر ارباب مکاشفات
و مشاهدات است بعضی از کبراء عارفان رحمهم الله گفته اند
الحق سبحانه وهاب علی الدوام فیاض علی الاستمرار فان

شبل ٢

بمقامات سائران ٢

٣ را از

استعد العبد وتهيأ وصفى مرآة قلبه وجلاها حصل له
الوهب على الدوام ويحصل له في لحظة واحدة ما لا يقدر
على تقييده في أزمنة لاتساع ذلك العالم وضيق هذا
العالم المحسوس وكيف ينقضي ما لا يتصور له نهاية ولا
غاية يقف عندها ومن كان يأخذ من الله تعالى
كيف ينتهي كلامه أبدا فشتان بين من يقول حدثني
فلان رحمه الله عن فلان رحمه الله وبين من يقول حدثني
قلبي عن ربي عز وجل وهذا وإن كان رفيع القدر فشتان
بينه وبين من يقول حدثني ربي سبحانه عن ربي سبحانه وهذا
هو العلم الذي يحصل للقلب من المشاهدة الذاتية والله عز وجل
يرشدنا وإياكم لعمل صالح يرضاه منا ولو فتحنا الكلام على هذه
المعارف لكلت اليمين وحفي القلم وجف المداد و
ضاقت القراطيس والألواح وليست هذه العلوم نتيجة
عن فكر ونظر فمن طلب العلم بهذه الحقائق من طريق النظر
الفكري فقد استسمن ذا ورم ونفخ في غير ضرم ومن
طلب الأمر من غير طريقه لم يظفر بتحقيقه ولا تعطي هذه
الحقائق النظر الفكري أبدا فلا يحصل علم ذلك إلا الله تعالى

ضيق — والله — استسمن — طريقه لم يظفر بتحقيقه

ولا من عرفه الحق سبحانه ذلک من رسول مرسل او ولیّ
ملهم و فی الحدیث و ما التبس علیکم فکلوه الی عالمه و هم بیارین
که این نوع از لطائف معارف مخصوص بنظر مکاشفت و
مشاهدت است امام عالم عارف ربانی شیخ شیوخ العالم شیخ
احمد غزالی قدس الله تعالی روحه فرموده است از مقام توبه
تا مقام مراقبت هزار مقام است از مراقبت تا معرفت
هفتاد هزار مقام است و از مقام معرفت تا اسرار مکاشفت هفتاد
هزار مقام است و از مقام مشاهدت تا مقام توحید هفتصد هزار
مقام است و در هر نفس صد هزار رمز در رمز است حق
را سبحانه با موحد و از توحید تا باتحاد هفتصد هزار حجاب
عبودیت است و در هر حجابی هفتصد هزار اشکال است
و در هر لباسی صد هزار بلاد سر است که همه نطق لایزالی
با عاشقان فانی گوید چگویم رفیق مشغول است لکن این قدر
نموداری است رزقنا الله عز و جل و ایاکم صرف الخطاب
بلا عتاب والله سبحانه المستعان و علیه التکلان و مانند این
سخن در شرح تعرف در باب المحبة آورده است باید دانستن
که دوستی بلی باشد و مراین یکی از مقامات باشد تا بزرگان

و از مکاشفه تا مقام مشاهده هفتاد هزار مقام است صح

المحبة
بیان مقامات محبت

چنین گفته‌اند و محبت را هفصد و یک مقام است کمترین مقامی موافقت است و تفسیر موافقت بزرگ است کمترین موافقت این است که حکم دوست را مخالف نباشی و از مخلوقان کس را صدق این مقام کمترین نیست صدق مقام برترین کرا باشد یکی از بزرگان فرموده است محبت بحقیقت صفت حق است محبت مخلوقان مجازی است و تاثیر محبت حق است سبحانه و شیخ امام عالم عارف محقق ابو طالب محمد بن علی بن عطیة المکی قدس الله تعالی روحه در قوت القلوب که مجمع اسرار طریقت است قالوا لم یصنّف فی الاسلام مثله فی دقائق الطریقة فرموده است فی اخذ المعانی من قوله سبحانه یمحو الله ما یشاء و یثبت الایة قیل یمحو الاسباب من قلوب الموحدین و یثبت نفسه و یمحو الوحدانیة من قلوب الناظرین و یثبت الاسباب و حقیقة علم التوحید باطن المعرفة و هو سرّ المعروف الامن تعرّف الیه لعجز علوم العموم عن درک شهادته و ضعف العقول عن حمل مکاشفته و فوق علم التوحید علم الاتحاد و فوقها علم الوحدانیة و فوق ذلک علم الاحدیة فهذه اسماء لها صفات و لموصوفها انوار و اثار عنها

علوم و علم لها

علوم وعلوم لها من بعدات بعضها فوق بعض وفوق كل ذي علم
عليم وعلم التوحيد اول هذه العلوم وعموم هذه المن بعدات
وظاهر هذه الانوار داقرها الي الخلق وانما ذكرنا من ذلك
قوت القلوب من علم التوحيد ومالابد للايمان منه من المزيد
وصحة التوحيد باثبات الصفات واوصاف الذات التي
جاءت بها السنن وشريعة الرسول صلى الله عليه وسلم مع نفي
التشبيه والماهية ونفي الجنس والكيفية ثم سكون القلب وطمانينة
العقل الى الايمان بهذا والتسليم له لاجل نور اليقين الموهوب
لان هذا انما يشهد بنور اليقين وعلمه لا بعلم العقل ونوره
فنور اليقين مرآة التوحيد وفي هذا النور مشاهدة الصفات
وهو حقيقة الايمان واعز ما نزل من السماء واورد هذه الكلمات
في ذكر فضايل شهادة التوحيد ووصف توحيد الموقنين
واز اكابر علما وكبرا من نجح روح الله تعالى ارواحهم اجمعين
انانكه در لفظ وي طعن كرده كه اين طعن بنابر مفهوم
ظاهر اين كلمه ست كه ان قطعا واصلا مراد اهل حق
واهل حقيقت نيست وحجة الاسلام رحمه الله بر تحقيق
اين معني مر فهم ست وگفته الله تعالى در هيچ شيء مطلقا

الموقنين

محال وحيث يطلق الاتحاد ويقال هو هو لا يكون الا بطريق التوسع والتجوز ويعني به الاستغراق وعليه ينبغي ان يحمل كلام الشيخ ابي يزيد رحمه الله الى آخر كلام حجة الاسلام رحمه الله وقد مضى كلامه هذا وآز كبرا من مشايخ من المتقدمين والمتاخرين اناالحق يا اين كلمه قائل شده لكن بعبارت عربي يا فارسي نظماً او نثراً مرادشان آن معني توسعي وتجوزي است وهو الاستغراق في حالة الفناء في الله عز وجل وبين هذين الكلامين المتنافيين صورة نفياً واثباتاً على الحقيقة تنافي نيست ونظير هذه العبارة في الاطلاق على معنيين احدهما حق والاخر باطل فان كان معنى المرجئة انهم هم الذين لا يقطعون على اهل الكبائر بشيء من عفو او عقوبة بل يرجئون الحكم في ذلك اي يؤخرونه الى يوم القيامة فهذا المعنى حق وهذه الطائفة اهل الحق وهم اهل السنة والجماعة نصرهم الله سبحانه وآواهم وايدهم في الدارين وقواهم وان كان معنى المرجئة انهم هم الذين يقولون بان الله سبحانه لا يدخل احداً النار بارتكاب الكبائر وانه تعالى يعفو ما دون الكفر لا محالة

المتنافيين

عبارة المرجئة والارجاء في ان لها معنيين احدهما حق والاخر باطل

وان المؤمن

وان المؤمن العاصي ربه عز وجل يعذب يوم القيامة على الصراط
على متن جهنم يصيبه لفح النار ولهبها فيتألم بذلك على مقدار
المعصية ثم يدخل الجنة فهذا المعنى باطل واهل هذه المقالة
اهل بدعة وضلالة والمرجئة من ارجأت الامر وارجيته
بالهمزة او الياء اذا اخرته وقال حجة الاسلام رحمه الله واكثر
الاغاليط منشؤها الجهل بمعنى الاسامي واشتراكها بين مسميات
مختلفة وصاحب كشف المحجوب درين معنى فرموده ست
اعتراض معترضان بوهم ايشان باز گردد نه بمعنى مراد عوام را
هرگز با راستي موافقت نباشد پيوسته چيزي ميجويند از طريق
اعوجاج تا ابتدا آن آويزند ومراد در ابتدا وبمو دهاي خود
از حسين منصور حلاج قدس الله تعالى روحه فتوتها بوده ست
بمعنى براهين وبيش ازين در شرح كلام وي كتابي ساخته
ام بدلائل وحجج وعلو كلام وصحت حالش ثابت كرده
ودر كتابي ديگر بجز آن منهاج نام ابتدا وانتهاء ايشان ياد كرده ام
وقد قال العلماء النظار الصفار رحمهم الله موافقين في هذا المعنى
لاهل الكشف والحقيقة من كبراء الطريقة قدس الله تعالى
ارواحهم لا رد على الرمز لتوقف الرد على فهم المراد لكن

المراد غیر المفهوم من الظاهر والمفهوم من الظاهر غیر مراد و فی
شرح التعرف وقصد این طایفه در رموز قصد سدیدست
در توحید و آن نیست که اندر همه علوم علم بنااهل دادن حرام است
و از اهل باز داشتن حرام چنانکه در حدیث است لا تمنعوا العلم
اهله فتظلموهم ولا تضعوا عند غیر اهله فتظلموه پس این طایفه
در کلام رموز و اشارات نهادند تا اهل فایده گیرد
و نااهل بآن نرسد تا نه بر علم ظلم باشد و نه بر اهل علم قول این جمع
مقلوب ستر است و ستر مقلوم حق سبحانه اگر جزوی در حکایت
قول این خطا افتد عیب بر فهم خویش باید نهاد شیخ
را رحمه الله یعنی صاحب تعرف رحمه الله عادت چنین بود
که اگر کسی پیش وی از کسی خطا محض حکایت کردی بگفتی
که این خطاست ولیکن گفتی نمی دانم مراد وی از این حیثیت
تهمت سوی خویش نهادی چنانکه شرط مسلمانی است و سخن
برمز و اشارت گفتن را در شریعت اصلی است رموز
و اشارات اخرس را حکم عبارات صحیح ناطقان است اخرس
که از مشاهده جلال باشد گوئی ترا از اخرسی خلقت باشد
اخرس خلقت بذات و صفات خویش قایم است و اخرس مشاهده

از صفات

از صفات خویش و فانی علم ایشان مددی است نه عددی الهامی است
نه حفظی معدود و متناهی باشد و چون مدد از کسی باشد که وی اثبات
سبب و مدد را اثبات نباشد الهام صفت ملهم است و ملهم
را اثبات نه و سرّ عارف را نیز اندر قربت اگر از آن مقام
که طاقت وی است بگردانند فرو ماند و مشاهدات سر اندر دنیا
همچو معاینات عین است اندر قیامت و در ارتقا معاینات
مختلف است منهم من یری ربه فی کل جمعة ومنهم من یری ربه فی
کل یوم ومنهم من یری ربه سبحانه بکرة وعشیا کما فی الخبر و این طایفه
اندر علم خویش سخن گویند ظاهر علم ایشان خلق را معلوم گردد اما
اسرار رموز جز اهل آن صفات را معلوم نگردد و همه علمها در
جنب علم حقیقت ظاهر است اندر جنب سر فان الحقیقة
سر کل سر   دیگر   آنجا که اثبات خلق باید اقامت
عبودیت را نفی خلق نباید و آنجا که نفی خلق باید اثبات الهیت
را در مقام مشاهده اثبات خلق نباید و آنجا که ~~نفی خلق نباید~~
دلیل برین قول پیغامبرست صلی الله علیه وسلم در حدیث صحیح
که صریح فرمود ان اصدق ما قالته العرب قول لبید الا کل
شیء ما خلا الله باطل از مشاهده خویش نفس زد و فناء وی

بیان مراتب اهل صنعت

اثبات توحید بقول پیغمبر صلعم

در مشاهده جلال همه انبیا اشتهار انفی کرد و اگر کسی مراین را از مقام
دیگر شنود و انبیا را و کتب را باطل خواند کافر گردد هر چند مشاهده
جلال در سر بینش میکرد و غیر از سر سافقط میکرد و آن سقوط عین
توحیدست و جمله موحدان اندر توحید متحقق گردد مراو را اخو و قول حقیقت
نماند و آنکه ویرا قول باشد از حقیقت توحید باوی بوئی نیست
احکام شریعت چنانکه مختلف باشد باختلاف احوال خلق و باختلاف
ازمان اختلاف احوال باطن بیشتر از آن بود حق سبحانه اختلاف
احکام شریعت را مختلف میدارد صلاح ظواهر را احوال بواطن مختلف
میدارد صلاح بواطن را رموز دانسته است بذات خویش
حقست اصل همه چیزها توحیدست و سر همه موحدان مصطفی
صلی الله علیه وسلم و ویرا از حق عز وعلا رموزست که خلق از
ادراک آن رموز عاجز آمدند و آن حروف مقطعاتست که در
قرآن که بیشتر مفسران بر آنند که سر بین الله سبحانه و بین حبیبه
صلی الله علیه وسلم و قد کثر عبارة الدنیا فی عبارات المشایخ
المتقدمین والمتاخرین رحمهم الله ومن تتبع کتبهم عرف المعنی
المراد من کلماتهم بفهم رموزهم و درک اشاراتهم و در
شرح تعرف میفرماید سخن این طایفه قدس الله تعالی ارواحهم

بیشتر رموز ...

بیشتر رموزست و اشارت از بهر آنکه سخن اهل علم خبر دادنست
از غیب و خبر دادن از غیب جز برموز و اشارت نباشد
و این خود در علم ظاهر هست فقها رحمهم الله در علم شریعت گویند
هذا اللفظ یدل علی ان مذهب اصحابنا رحمهم الله کذا چون علم
ظاهر را اشارت پدید است استدلال بنا کردن علم باطن را که علم احوالست
اولیتر والاحوال مواریث الاعمال ولا یرث الاحوال الا من
صحح الاعمال و معنی اعمال اقامت شریعت است و معنی صفاء سرایر
هر کرا آداب ظاهر بیش صفاء باطن بیش [illegible] که چون انبیا علیهم
الصلواة والسلام از همه خلق صحیح باطن تر اند بظاهر با آداب تر اند شریعت
آداب نگاه داشتن است و صحبت باطن قرب حق است سبحانه
هر کرا ادب بیشتر است قرب حق عز و علا بیشتر است و چون امام
ربانی محمد بن الحسن شیبانی رحمه الله عبارات تصنیف کرد
مر او را گفتند کتابی اندر زهد تصنیف نفرمودی فرمود کتاب
البیوع تصنیف کرده ام مر او را گفتند صلواة و صوم نزدیکتر است
بزهد از بیوع فرمود غلط کردید اصل همه زهدها حلال
خوردنست و اگر کسی بیع و شرا نداند در حرام افتد و قال
فی التعرف فی اول الباب الثالث فی رجال الصوفیة فمن نطق

احوال [2]

نه بینی [3]

هر کرا ادب شریعت بیشتر
قرب وی بیشتر

بعلومهم و عبّر عن مواجیدهم و نشر مقاماتهم و وصف احوالهم قولاً
و فعلاً بعد الصحابه رضوان الله علیهم اجمعین علی بن الحسین زین العابدین
رضی الله عنه الی آخر الباب ثمّ قال فی شرح التعرف چهار فصلست سخن باید تا در
علم و وجد و مقام و حال اول درجه علمست و دیگر وجد و سوم حال و چهارم
مقام ازین فصول سه از سینه است چهارم که مقامست صفت سینه
نیست احوال دلیل مقامست و مواجید دلیل احوالست و علم
دلیل همه وجدست و نطق و عبارت دلیل علمست و معنی الوجد
هو ما صادف القلب من فزع او غمّ او رؤیة معنی من احوال
الآخرة او کشف حالة بینه و بین الله تعالی و بزرگان این طایفه
رحمهم الله وجد را که نه از صحت حال باشد از زنار بستن و از
عسلی بر افکندن و از بت پرستیدن صعب‌تر داشته
اند درستی مقام نبود مگر براستی حال و لیکن بسیار بود حال راست
و مقام درست نه زیرا که حال کسوت بیگانه و زشت را بپوشند
چنانکه عروس را به پیرایهٔ ملک و عاریت بیارایند و لیکن
جز برهنه در کنار نخواهند مثل مقام مثل کنارست و مثل حال
مثل حلیت و پیرایه و در مرصاد العباد در فصل بیان احتیاج
بشیخ در سلوک راه میفرماید بدانکه در سلوک راه دین و وصول

عبودیت و مقام خلقت
ربوبیت کسوت

بیان الاحتیاج بالشیخ الکامل

بعالم الغیب

بعالم یقین از شیخی کامل راه بر راه شناس صاحب ولایت صاحب تصرف
ربانی که گزیر نباشد نظم از هر چه بجز می است کوتاهی به ، و آنکه ز کف
بتان خرگاهی به × اولیای تحت قبابی لا یعرفهم غیری راه ظاهر
بکعبه صورت بی دلیل راه شناس نتوان برد با آنکه رونده
آن راه هم دیده دارد و هم قدم و هم مستمعین است اما آنکه
راه حقیقت صد و بیست و اند هزار نقطه نبوت و عنصر
رسالت صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین قدم زدند که
تا آن یک قدم ظاهر نیست چنانکه گفته اند بیت مردان رهش
بهمت و دیده روند × زان در ره او نشان پیدا نیست ×
و مبتدی سالک این راه اول نه نظر دارد و نه قدم بیابانی
چنین بی پایان بیقین باشد که بی دلیلی دیده بخش نتوان
رفت و دیگر آنکه درین راه مزلات و آفات و شبهات
بسیارست و عقبات گور بی شمار تا فلاسفه به پنهاروی در
چندین ورطه هایل شبهات افتادند و همچنین دهری و طبایعی
و براهمه و اهل تشبیه و معطله و اهل اباحت و اهل اهوا
و بدع جمله آنند که بی شیخی و مقتدای بحق در سلوک این ره
شروع کردند عقبات و مزلات قطع نتوانست کرد

نتوانستند

هریک در وادی آفتی و شبهتی دیگر از راه بیفتادند و هلاک شدند
صاحب سعادتانی که در حمایت ولایت شیخ کامل سلوک
کرده اند بسیر جمله آفات و مزلات رسیده اند و جملگی شبهات
مطالعه کرده و باز دیده و دانسته که اهل اهوا و بدع را از کدام
مزلته بد و زخم برده اند بس این صاحب سعادتان در پناه دولت
صاحب ولایتان از آن مزلات بسلامت گذشته اند
و دیگر آنکه در حضرت پادشاهان صوری اگر کسی خواهد که در حضرتی
باید اگرچه او استحقاق آن ندارد و خدمتی لایق آن منصب
از دست او برنخیزد دست در حبل حمایت مقربی از مقربان حضرت
پادشاه زند و خود را برو بندد پادشاه در عدم استحقاق
و کم خدمتی او ننگرد در حقوق سابقه و مکانت و قربت آن
مقرب نگرد اما آنها که ملوک و سلاطین دین اند و مقتدایان
عالم یقین اند ایشان را در حضرت پادشاه حقیقی بار بغایت
رونق است رب اشعث اغبر ذی طمرین لا یؤبه له لو
اقسم علی الله سبحانه لابره و اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین
رات و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر و قال فی شرح
التعرف ایضا وجد در لغت عرب بر سه معنی باید وجد یجد وجودا

پس

و وجدانا بیافت و وجد یجد جدة توانگر شد و وجد یجد وجدا
غمناک شد و سوزان دل گشت هر اندوه که با سوزش دل عرب
آن را وجد گویند و هر گاه چیزی از احوال آن جهان بر سر شنید
کشف گردد و درد آن را بیابد و بسوزد این طایفه گویند وجد را
وجد افتاد و این انواع است شاید که از بیم عذاب باشد
شاید که از درد فراق باشد و شاید که سوزش محبت و شوق
باشد و وجد فراق بر مقدار محبت باشد هر چند محبت قوی
تر وجد صعب‌تر و وجد از رفتن دل خیزد در دل محبان
بشنود که گویش و محبان بینند که بصر قالوا الواجد سمع القلب
و بصره و هر که عارف باشد لامحاله محب باشد و گروهی
از بزرگان این طایفه رحمهم الله جنید گفته‌اند هر گاه اندر سر وجد
پنهان نباشد سماع بر وی حرام باشد و چون این وجد در سر پدید آید
ظاهر مضطرب گردد و ناله در آید و این ناله و آواز را تواجد خوانند
و تواجد صفت ضعیفان باشد و حال مبتدیان اول حرقت بالا بر
رسیده باشد تا آزموده و خو نا کرده ناله و نعره در آیند تواجد
صفت روندگان است چون بوطن رسند تواجد نماند ساکن
شوند چون سیل که بدریا رسد و قال النوری رحمه الله الوجد

در معنی وجد صوفیه

تهیجت نفثات فی الاسرار عن الشوق یعنی دل محبان مانند آتشکده است
لیکن آن آتش آرمیده است چون واردی پدید آید وآن وارد مانند
باد است آتش را بجنباند و برافروزد وآن آتش زبانه زدن
گیرد و در هر اندامی اثر کند گاه صبر کند گاه نالد و گاه اندر حرقت
سوزد و گاه هلاک شود و گاه دیوانه گرداند و باشد که واله
گرداند و باشد که بیابانها و برآرمیده گرداند و این همه عجب
نیست نه بینی که چون رسول صلی الله علیه وسلم از احوال آخرت
چیزی خبر دادی مستمعان را صعقه افتادی و وی ساکن
از بهر ضعف ایشان و قوت وی صلی الله علیه وسلم و من جمله
من عبّر بهذه العبارة عن تلک الاحوال السنیّة اعنی عبارة
الاتی و ان کانت العبارة عبارة فارسیّة الشیخ العالم العارف
الزاهد المجتهد شیخ الشیوخ قدوة اهل الطریقة کاشف اسرار
الحقیقة ابو الحسن علی بن عثمان الغزنوی است رضی الله عنه در کتاب
کشف المحجوب فرموده است چیزی که حقیقت آن در عقول ثابت
نیاید بزبان از آن چگونه عبارت توان کرد جز معنی جوار ازالح
الخ هذه قصور اللسان لحصور الجنان پس آنگاه فرموده است مشاهده
در درجه دوستی یگانگی بود و در یگانگی عبارت بیگانگی بود

صعق[2]

توان[2]

کما اثنیت علی نفسک یعنی گفتهٔ من گفتهٔ تو بود و ثناء تو ثناء من

و از متاخران مشایخ الشیخ العالم العارف قدوة ارباب الطریقه

رکن الحق والدین مرشد الطلبة والسالکین الشیخ علاء الدولة

احمد بن محمد بن احمد السندی محتداً السمنانی البیابانکی منشأً

ومولداً رحمه الله قد توفی رحمه الله بعد سنه ست وثلثین وسبعمائة در قطعه

بعبارت فارسیه در همین معنی که صحیح المفهوم و مرموز الیه است بین

اهل الحقائق رحمهم الله بعبارت اتحاد فرموده بیت ؛ نشست من

گشت دوتا در طلب یکتایی ؛ با وجود دلبری راه بیکتایی *

نگفت پاس که علاء دولة حقیقت در باب هیچ مایه بیتر از

دیدیه مائی نیست * وقد کان الشیخ علاء الدولة رحمه الله فی المحرم

سنه ست وثمانین وستمائة ابن ست وعشرین داخلا فی

السبع وقال فی کتابه المسمی بالعروة لاهل الخلوة والجلوة

وقد انتهی له تحریره یوم الاثنین الثالث والعشرین من الشهر

الحرام المحرم سنه احدی وعشرین وسبعمائة فی صوفیاباد خداداد لا زالت

محفوظة رجال رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله فی الفصل

الاول من الباب السادس الذی هو اخر ابواب کتابه

المسمی بالعروة حاکیا عن ابتداء امره دخلت فی اربع وعشرین

اثنین

ذکر شیخ رکن الدین علاء الدولة سمنانی رحمه الله تعالی

محفوظاً تلهیهم

من عمري فزجرني زاجر الحق في صف القتال سنة ثلاث وثمانين
وستمائة في اثناء اشتغالي بالتكبير عند الكرة والحملة على العدو فرفعت
الحجب من قوة الزاجر بحيث شاهدت الآخرة وما فيها
على نحو ما نطق به الكتاب والسنة وصاحبني ذلك الزاجر القوي
تلك الليلة الى وقت الضحوة من غدها الى آخر كلامه وقد اجاز
الشيخ علاء الدولة رحمه الله للشيخ بقية حفاظ المحدثين سراج الملة
والدين ابي حفص عمر بن علي بن عمر القزويني رحمه الله رواية جميع
مؤلفاته وما يجوز له روايته في يوم الخميس آخر شوال من سنة ست
وسبعمائة ببغداد وقد كانت ولادة الشيخ سراج الدين رحمه الله
سنة ثلاث وثمانين وستمائة وقد اجاز الشيخ سراج الملة والدين
رحمه الله اجازة عامة لفظا وخطا في سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة
في يوم الخميس الرابع عشر من شوال لشيخنا بقية السلف الصالحين
حافظ الحق والدين الطاهري الى الدين الادشتي روح الله تعالى
روحه وارواح اسلافه واخلافه وقد اجاز شيخنا هذا رحمه الله
لهذا الفقير اجازة عامة لفظا وخطا واني ان اعمرت وعمر اهلوها
في العافية مع حسن العاقبة صانها الله تعالى وجميع بلاد المسلمين
بفضله عن الآفات والمخافات في آخر شعبان من سنة ست

بالتكبير
الحجب
القوي

بقية

كاتب
حافظ الحق والدين
...

وليتبع

وثنتين وسبعمائة وثانياً ببخارا كذلك في اواسط رجب من سنة
ثلاث وسبعين وسبعمائة وثالثاً في اواسط ذي القعدة من سنة
خمس وسبعين وسبعمائة ببلدة اوش كذلك عصمها الله سبحانه وجميع
بلاد المسلمين بفضله عز وجل من نوائب الزمان وطوارق الحدثان
وقال الشيخ علاء الدولة السمناني رحمه الله في آخر تفسير سورة والنجم واعبدوا
ايتها القوى العابدة للالهية هو الله ايكم المعبود الحق سبحانه الذي
لا اله الا هو وليس في الوجود موجود مستحق العبودية الا هو بل ليس
في الوجود الا هو ولولا رؤيتك وجودك ذنب لا يقاس به
ذنب ثم قال وهذا الذي كتبت بتوفيق الله عز وجل والهامه
مما ورد على قلبي دفعة واحدة من تفسير بطن القرآن واما تفسير
حده فلا يمكن كتابته ولو كانت الاشجار اقلاما والبحار مدادا والسموات
قرطاسا اللهم ثبت قلبي على دينك وقوني على استعمال سنة
نبيك الموصل الى حضرتك صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه
والتابعين لهم باحسان وسلم تسليما وقوله بل ليس في الوجود الا
هو قد مضى تقرير هذا الكلام من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله وبعض
المشايخ رحمهم الله گفته‌اند که وجود او محض نیست هستیش نهادن از گزاف
نیست ؛؛ ولبعضهم ایضا رحمهم الله بیت

اله
تفسير
نظم

هرچه را هست گفتی از تن تا / گفتی او را شریک هش مدار

مستها تحت قدرت اویند / همه بار داد او همی جویند

هیچ دل را بکنه او ره نیست / عقل و جان از کمالش آگاه نیست

عقل مانند ماست سرگردان / در ره کنه او چو ما حیران

بخودش کس شناسا نتوانست / ذات او هم باو توان دانست

فعل او خارج از درون و برون / ذات او برتر از چگونه و چون

عقل بی کحل آشنایی او / بیخبر بوده از خدایی او

عقل رهبر و لیک تا در او / فضل او مر ترا برد بر او

فضل او در طریق رهبر ماست / صنع او سوی او دلیل و گواست

پاک ازان هم که غافلان گفتند / پاکتر زانکه عاقلان گفتند

و در کتاب کشف المحجوب است گروهی از ملحدان خود را برین طایفه که اهل حق اند و مقبول و محق اند بربسته اند و عبارات اهل حق را آلت اظهار الحاد خود ساخته اند و دل خود ادراک آن پنهان کرده این سخن گفته می شود تا طالبان از مکر ایشان بپرهیزند و خود را رعایت کنند و من گروهی دیدم از ملاحده ملحده ببغداد و نواحی آن که دعوی تولا بحسین بن منصور حلاج قدس الله تعالی روحه داشتند و کلام وی را حجت زندقه خود گردانیده

بوده اند در اثر او

بوند و ایشان در او غلو میکردند چون رافضه اندر تولای علی رضی الله عنه
و بعضی از مردمان ظاهر بندارند که حسین منصور حلاج رحمة الله این حسین
بن منصور حلاج است که از ملحدان بغداد است خذلهم الله تعالی و استاذ
محمد زکریا بوده است و رفیق ابوسعید قرمطی و فی الانساب للامام
السمعانی رحمه الله القطیفی هذه النسبة الی قطیف و هی
بلدة بناحیة الاحساء استولت علیها القرامطة ابوسعید الجنابی
و رجله و خیله و الجنابی بفتح الجیم و تشدید النون و فی آخره الباء
المنقوطة بواحدة هذه النسبة الی جنابة و هی بلدة بالبحرین
والمشهور منها ابوسعید الجنابی الزندیق الذی اغار علی
الحاج و قتل الصدیقین و الاولیاء و القرمطی بکسر القاف
و سکون الراء و کسر المیم و فی آخرها الطاء هذه النسبة الی المذهب
المذموم و الرای الخبیث و هم جماعة من اهل هجر و البحرین
و الاحساء قیل لهم القرامطة قتلوا حاج بیت الله تعالی فی الحرم
و فی رمل هبیر و انما نسبوا الی رجل من سواد الکوفة یقال له قرمط
و قیل حمدان بن قرمط و کان ممن قبل دعوتهم ثم صار راسا
فی الدعوة و قد دمر الله علیه و الحقه باخوته عاد و ثمود و القصه
فی القرامطة و ظهورهم ان جماعة من اولاد بهرام جور کانوا جلسوا

هنا

قصه قرامطه

في مجلس فتذكروا اباوهم واجدادهم وما كانوا فيه من العز
والشرف والملك وما ال امرهم اليه وكان هذا في ايام
ابي مسلم صاحب الدولة فقالوا ان ابا مسلم كيف نقل
الخلافة من بني مروان الى بني العباس وكان من الموالي
ونحن من اولاد الملوك فاتفقوا اخذلهم الله تعالى على ان يسعوا
في دفع الاسلام فقالوا ينبغي ان تفرق دعوتهم ونخرج بعضهم على بعض
وقالوا ان ملوكهم ظلمة قتلوا اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب
عليهم وانشدوا الاشعار في ذلك وشوشوا امر الرعية على الملوك
فقسموا الدنيا على ارباع اربعة واختاروا اربعة من الرجال ونفذوهم
الى الارباع والاقاليم فنفذوا واحدا الى الكوفة فاول من اجاز
حمدان بن قرمط واعانه على الدعوة وتبعه عالم لا يحصون فنسبوا اليه
وفي تاريخ الامام جمال الدين ابي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي
المعروف بابن الجوزي رحمه الله في سنة ثمان وسبعين ومائتين فيها
وردت الاخبار بحركة قوم يعرفون بالقرامطة وهم الباطنية وهؤلاء
قوم تبعوا طرق الملحدين وجحدوا الشرائع وطمعوا في ابطال دين
الاسلام وقالوا فيما بينهم خذلهم الله سبحانه لا يمكننا محاربة اهل
الاسلام لكثرتهم فالطريق الانتماء الى فرقة منهم وقالوا ليس

فيهم فرقة

فيهم فرقة اضعف عقولاً من الرافضة فتناصروا وتكاثروا وتوافقوا
وانتسبوا الى اسمعيل بن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهم ثم سوّل لهم
الشيطان آرائه ومذاهب اخذوا بعضها من المجوس وبعضها
من الفلاسفة وادّعوا ان من ارتقى الى علم الباطن انحط عنه
التكليف واستراح من اعبائه وهم يستدرجون الخلق الى
مذاهبهم الباطلة بما يقدرون عليه وظاهر مذهبهم الرفض وباطنه
الالحاد والكفر المحض ومفتتح مذهبهم حصر مدارك العلوم في قول الامام
المعصوم واظهروا مذاهب الامامية وبعضهم مذاهب الفلاسفة
وهم المتغلبون على بلاد المغرب ومن اتباعهم طائفة انقطعت
دولة اسلافهم بدولة الاسلام كابناء الاكاسرة والدهاقين
واولاد المجوس ومن اتباعهم ملحدة الفلاسفة والثنوية ومن
اتباعهم قوم مالوا الى عاجل اللذات ولم يكن لهم لا دين ولا علم
ومن اتباعهم قوم ضعفت عقولهم وقلت بصائرهم وغلبت عليهم
البلادة والبله ولم يعرفوا شيئا من العلوم كاهل السواد والاكراد
وجفاة الاعاجم وسفهاء الاحلام ومن مذاهبهم انهم لا يشتغلون مع عالم
الا مع الجهال في كلام طويل ذكره ابن الجوزي [illegible] وقال الامام
النواوي رحمه الله البحرين على صيغة تثنية البحر لاقليم معروف والنسبة اليه

آرائه

اعبائه يستدرجون

الاكاسرة

البحرانيم

هجراني بنون قبل ياء النسبة قاله في المجمل وقال الفقهاء هجر المذكورة
في حديث القلتين بفتح الهاء والجيم قرية بقرب مدينة النبي صلى الله عليه
وسلم كانت هذه القلال تعمل بها اولا ثم عملت بالمدينة وغيرها
وليست هذه هجر البحرين المدينة المعروفة التي هي قصبة البحرين بل
هي غيرها وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس
هجر والمراد به هجر البحرين وفي الانساب هجر بلدة من بلاد اليمن
من اقصاها وفلان هجري معروفة وفي الصحاح هجر اسم بلد مذكر معروف
وفي المثل كمبضع تمر الى هجر والنسبة هاجري على غير قياس وفي تاريخ
الامام اليافعي رحمه الله في ذكر سنة عشر وثلثمائة توفي في هذه السنة
الطبيب الماهر ابو بكر محمد بن زكريا الرازي المشهور الف
في الطب كتبا كثيرة وكان المنتهى اليه في علم الطب ومن كلامه
مهما قدرت ان تعالج بالاغذية فلا تعالج بالادوية ومهما قدرت
ان تعالج بدواء مفرد فلا تعالج بمركب وكان اشتغاله بالطب
بعد الاربعين من عمره وفي كتاب الكامل في التاريخ للامام جمال
الاسلام علي بن محمد المعروف بابن الاثير رحمه الله وقد توفي
في سنة ثلثين وستمائة وقد اختصر كتاب الانساب للسمعاني رحمه الله
واستدرك عليه في مواضع وزاد اشياء وهو مفيد جدا وله كتاب

معرفة الصحابة وكتاب اخبار الصحابة رضي الله عنهم وغير ذلك وتوفي
اخوه الاصغر نصر الدين محمد المعروف بابن الاثير صاحب المثل
السائر في ادب الكاتب والشاعر وغير ذلك من التصانيف
وكان رحمه الله كاتبا بليغا في سنة سبع وثلثين وستمائة وتوفي
اخوه الاخر ابو السعادات مجد الدين المبارك بن محمد بن
عبد الكريم المعروف بابن الاثير رحمه الله في اخر يوم من سنة ست
وستمائة وله المصنفات البديعة منها كتاب جامع الاصول في احاديث
الرسول صلى الله عليه وسلم ومنها كتاب النهاية في غريب
الحديث في سنة ثمان وسبعين ومائتين تحرك بسواد الكوفة
قوم يعرفون بالقرامطة وكان ابتداء امرهم في هذه السنة
وظهر في سنة ست وثمانين ومائتين شخص من القرامطة يعرف
بابي سعيد الجنابي بالبحرين واجتمع اليه جماعة من الاعراب
والقرامطة وقوي امره ثم سار الى القطيف والطرابة
يريد البصرة وفي سنة سبع وثمانين ومائتين في ربيع الاول
عظم امر القرامطة بالبحرين واغاروا على نواحي هجر وقرب
بعضهم من نواحي البصرة وفي سنة احدى وثلثمائة قتل ابو سعيد
الحسن بن بهرام الجنابي كبير القرامطة قتله خادم له صقلبي في

بليغا [2]

الحمام وكان قد استولى علي هجر والحسا وقطيف وساير
بلاد البحرين وكان ابو سعيد قد عهد الى ابنه سعيد وهو الاكبر فعجز
عن الامر فغلبه اخوه الاصغر ابو طاهر سليمان وكان شجاعاً شهماً
وفي سنة ست وثلثمائة كانت وزارة حامد بن العباس
وكان حامد بن سفيها وفي سنة تسع وثلثمائة قتل الحسين بن منصور
الحلاج الصوفي واحرق رحمه الله وفي ترجمة العوارف مراد
از صوفيان واصلان وكاملان اند كه كلام مجيد عبارت
از ايشان بمقربان وسابقان كنند نه جماعتي كه بمجرد رسمي
ومطلق اسمي از ديگران متميز باشند وهر كه بدرجه مقربان حضرت
جلال جل ذكره وسابقان صف كمال رسيدا كابر طريقت
وارباب حقيقت قدس الله تعالى ارواحهم او را صوفي
خوانند خواه مترسم باشد برسوم متصوفه وخواه نى ومترسمان را
صوفي نخوانند بلكه متشبه بصوفيان گويند وفي كتاب الكامل
ايضاً في سنة تسع وثلثمائة وكان حامد يخرج الحلاج رحمه الله
قدس الله تعالى روحه الى مجلسه ولا يظهر منه ما تكرهه الشريعة
المطهرة وقال الامر على ذلك وحامد ابو زيد مجد في امره
وقال حامد ابو زيد للقاضي ابي عمر اكتب بحل دمه فدافعه

سليمان نعاليه

ابو عمر فالزمه حامد فكتب باباحة دمه وكتب بعده من
حضر المجلس ولما سمع الحلاج رحمه الله ذلك قال ما يحل لكم
دمي واعتقادي الاسلام ومذهبي السنة ولي فيها كتب موجودة
فالله الله في دمي وتفرق الناس وكتب الوزير الى الخليفة
يستاذنه في قتله وارسل الفتاوي اليه فاذن في قتله وقال
في الكامل ايضا وللحلاج رحمه الله مع حامد قصص يطول شرحها
وفي سنة ست وعشرين وثلثمائة فسد حال القرامطة وقتل بعضهم
بعضا قال الله سبحانه وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما
كانوا يكسبون ویکی از قواعد مذاهب اهل سنت وجماعت
که اهل حق واهل حقیقت اند از علماء شریعت وکبراء
طریقت قدس الله اسرارهم آنست که لا یرون
الخروج على الولاة بالسيف وان ظهر منهم الحيف وخواجه امام
عالم عارف ابو القاسم حکیم سمرقندی قدس الله روحه در رساله
اعتقاد این حدیث را از رسول صلی الله علیه وسلم روایت
کرده است که ~~کافر مخوانید~~ کسی را از اهل ملت شما بگناه
واگرچه بند گناه کبیره دارد وسرهاء ایشان را بخدای عز وجل
گذارید وهر که از اهل قبلهٔ شما بمیرد خرد یا بزرگ

در عدم جواز خروج بر ولاة ظالم

که فرمود کافر مخوانید

اهل ملت اسلام را بگناه کبیره کافر مخوانید

نیک باید بران نماز کنند واز پس هر نیک و بد نماز کنند
پنج نماز نماز آدینه و نماز عید وامیران خود را دعاء نیکو کنند
دعاء بد مکنند اگر چه ظالم باشند و بر امام خود شمشیر بیرون
نیارند واگر چند جور کنند الحدیث وانگاه حراشیخ امام ابو القاسم
رحمه الله فرمود پس هر که از پس هر نیک و بد واز پس هر امیری
جایر یا عادل نماز بجماعت حق نه بیند او گمراه ومبتدع و هوادار
و رافضی بود در روی الشیخ العارف ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم
الترمذی قدس الله تعالی روحه فی کتاب نوادر الاصول فی الاصل
السابع والسبعین والمائتین باسناده عن رسول صلی الله علیه وسلم
انه قال السلطان ظل الله فی الارض یاوی الیه کل مظلوم من عباده
فاذا عدل کان له الاجر وعلی الرعیة الشکر واذا جار کان علیه
الاصر وعلی الرعیة الصبر واذا جارت الولاة قحطت السماء وفی
عقود العقاید للامام العالم الزاهد سدید الدین ابن الدهام شیخ
الاسلام رکن الدین القاضی محمد بن ابی بکر المفتی البخاری المعروف
بامام زاده والامام سدید الدین هذا من معاصری شیخ شیوخ
الاسلام صاحب الهدایة رحمهم الله قال بدا العدوان والجفا کرولا
یجوز قصده بالعصبیة والبغی والغدر و شق والمکر فان فیه

من فساد الدم

مبتدع

الصبر

من الامام لحتوی البلاء فالصبر والتوبة والدعاء له هو المخرج والاستغفار

من فساد الدهر اكثر من ظلم امام العصر ومن ابيات هذا الكتاب شعر

سبحان من قدّر اصناف الورى ٭ فمهتد فاج وغاد بالعمى ٭

فحجة الحق لاصحاب الهدى ٭ وشبهة الذين لاتباع الهوى ٭ وفي

اخر كتاب عقود العقائد ٭ واستعصمت هذه العقود الحسنى

في سعة العيش وطيب الامنة ٭ وقد مضت لللامنة الممتحنة

خمسمائة ثم ستون سنة ٭ وقال في التعرف ولا يرون

الخروج على الولاة بالسيف وان كانوا ظلمة وقال في

شرح التعرف اين فصل از بهران یاد کرد که نزدیک

معتزله چون سلطان ظالم گردد معزول گشت و نزد روافض

امامت نباشد مگر اولاد علی رضی الله عنه و نزدیک ما حکم

سلطان جائر همچو حکم سلطان عادل بود و طاعت وی

هر چه نه در معصیت بود باید داشتن و از پس وی نماز باید

گزاردن و خروج بروی روا نبود وحکی عن الحسن البصری

رضی الله عنه انه ذکر عنده فساد السلطان فقال رضی الله عنه ما اصلح الله سبحانه علی ایدیهم اکثر مما

چنین منقول است که فرمود اگر از آسمان امر آمدی که مر ترا

امروز هفتاد دعا مستجابست هر هفتاد دعا سلطان را خواستمی

از بهر آنکه هر دعای که خویشتن را خواهم تنها مرا باشد و هر دعای

افسدوا و در جمله بباید

دانستن که فساد سلطان

از فساد خلق آید در حدیث

اعمالکم عمالکم و از محمد بن سیرین

که سلطان را خواهم صلاح ان عامه مسلمانان را باشد وقال فی التعرف
واجمعوا علی تقدیم ابی بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی رضی الله عنهم اجمعین
ورأوا الاقتداء بالصحابة والسلف الصالح وسكتوا عن
القول فیما كان بینهم من التشاجر ولم یروا ذلك قادحا فیما
سبق لهم من الله من الحسنی وقال فی التعرف فی الباب الناس
والستین فی توقی القوم ومجاهداتهم سمعت فارسا رحمه الله
یقول سمعت بعض الفقراء وقال كنت سنة الهبیر مع الناس
فاقبلت ثم رجعت فكنت اطوف بین الحرمین قال
فرایت ابا محمد الجریری وكان قد تنیف علی المائة فقلت
له یا شیخ الا تدعو ان یكشف الله عز وجل ما تری فقال قد
قلت فقال سبحانه انی افعل ما ارید قال فاعدت علیه
فقال یا اخی لیس هذا وقت الدعاء هذا وقت الرضا
والتسلیم فقلت بك حاجة فقال انا عطشان فجئته بماء
فاخذه واراد ان یشرب فنظر الی فقال هولاء عطاش وانا
اشرب لا كان هذا ابدا هذا اشره فرده علی ومات رحمه الله
من ساعته وسمعت فارسا رحمه الله یقول سمعت بعض
اصحاب الجریری رحمه الله یقول سمعت الجریری رحمه الله یقول

ع وفی المغرب نغل الادیم
فساده وفی الشاطفی عن
ابی حنیفة من قال علی رضی الله عنه
احب الی من الجمیع فهو رجل نغل
وفی موضع اخر دغل وهو ایضا
تخفیف دغل وهو الذی
فیه دغل ای فساد وریبة
والنغل تخفیف النغل وهو
ولد الزنا صح

[illegible]

مکثت عشرین سنة لا یسمع لسانی الا من قلبی ثم حالت الحال
ومکثت عشرین سنة لا یسمع قلبی الا من لسانی و قال في شرح
التعرف این سنة الهبیر سال سه صد و یازده بود که قرامطه ان
سال حجاج را بکشتند و غارت کردند و شانزده سال راه
بسته گشت این درویش همی گوید که من ان سال یکی ان مردمان
بودم از دست قرامطه بجستم چون برفتند باز آمدم نزدیک
قافله شفقت اسلام را تا مکر خستگان را آب دهم یا نظاره کنم
که حال ایشان چیست میان خستگان همی گشتم ابو محمد جریری را
رحمه الله دیدم میان خستگان افتاده و سال وی از صد در
گذشته بود گفتم یا شیخ دعا نکنی تا خدای تعالی این بلا کشف کند
مرا گفت نگفتمش مرا جواب داد که ان گفتم که من خواهم این نه
بر معنی گفتم و جواب شنیده بود ولیکن این بر معنی ... هدهد
سر باشد که بداند که خدای عز و جل آن کند که خواهد حق سبحانه
که از دست داد نام انبیا را علیهم الصلوة والسلام بکشتند
اگر قرامطه را بر ما گماردند چه عجب باشد واگر اعتراض کردن روا
بودی در وقت بلا انبیا علیهم الصلوة والسلام دعا کردندی
که دعا ایشان مستجاب تر بود پس این درویش گفت

خستنه

دیگر باره این سخن را بر وی کردانیدم مرا کفت ای برادر
این وقت دعا نیست این وقت رضا و تسلیم ست یعنی دعا
پیش از نزول بلا باید چون بلا امد رضا باید دادن و کان
هذا بحسب اغلب الاحوال و الا فقد روی فی نوادر
الاصول فی الاصل الحادی والسبعین و المائتین بالاسناد
عن مکحول عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل رضی الله عنه
انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لن ینفع حذر من
قدر وان الدعاء ینفع مما نزل ومما لم ینزل فعلیکم عباد الله
بالدعاء و روی ایضا فی هذا الاصل باسناده عن ابی هریره
رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس شیء
اکرم علی الله تعالی من الدعاء و روی ایضا فی هذا الاصل
باسناده عن ثوبان رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی
الله علیه وسلم لا یرد القضاء الا الدعاء و لا یزید فی العمر
الا البر وان الرجل لیحرم الرزق بالذنب یصیبه و قال
فی ذلک الاصل و صار الدعاء من السلطان ما یرد
القضاء و فی معانی الاخبار باسناده عن نافع
عن ابن عمر رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الدعاء

ینفع مما نزل

[illegible]

و ممالم ينزل فعليكم عباد الله بالدعاء وقال الشيخ ج يعني ينفع مما نزل

ينفع مما نزل ص انه قد حصل له شرف الاذن في الدعاء وفتحت له
ابواب الرحمة ويجوز ان يكون الدعاء ليسهل على الداعي
وتحمل ما نزل من البلاء وليضاعف ثواب ما نزل لانه
يجوز ثواب البلاء وثواب الافتقار والاضطرار اليه ويكون
الدعاء بعد نزول البلاء سبب الصبر والرضاء وسبب العصمة
عن الجزع الذي يحرم الثواب خليل را عليه الصلوة والسلام
چون با آتش انداختند رضا بيش بر داشت ~~كه اگر وي را~~
~~با آتشى كه چون مرا با آتش انداختند رضا بيش ... داشت~~
كه اگر وى را با آتشى كه چرا با آتش ننهند از نداز اسباب آتش
مرا ... را عاجز داشتى با دعوى محبت محب را اختيار
دوست اختيار نيست شيخ ابو محمد رحمه الله آب طلب كرد
وخواست كه بخورد و نخورد نخواست كه ان ... با ثواب
خستگى رود و وى محروم ماند و نيز شفقت اسلام چنان
واجب كند كه همه مسلمانان را بهتر از خود خواهد و ديگر فرمود
بيست سال بودم كه زبان من جز از دل من سخن نگفت
يعني آنچه در دل نبود در زبان نراندم تا ظاهرم باطن را مخالف
نگشت بزرگان چنين گفته اند من عبر عن غير ما عهده فهو ...

تشنگى

زور و باز گفت سی سال دیگر بودم که دل من جز
از زبان من سخن نشنید یعنی دلم چنان مستغرق حق سبحانه شد
که از ان مجلس خبر نداشتم بلکه زبانم دل گشت و دلم زبان گشت
و هرچه شنیدم و گفتم که مرا میان دل و زبان فرق نماند تو سخن
ان شنید که دل خواست و زبانم ان گفت که دل فرمود
دلم اسیر دوست گشت و جوارح اسیر دل شد و فی طبقات
المشایخ فی اول الطبقة الثالثة منهم ابو محمد الجریری و اسمه
احمد بن محمد بن الحسین و قیل الحسن بن محمد کان من کبار
اصحاب الجنید رحمهم الله و صحب ایضا سهل بن عبد الله
التستری رحمه الله و هو من علماء مشایخ القوم و اقعد بعد الجنید
رحمه الله فی مجلسه لتمام حاله و صحة علمه توفی سنة احدی عشرة
و ثلثمائة و قال ایضا فی التعرف فی الباب الثامن و الستین
فی توقی القوم و مجاهداتهم قیل ان ابا السوداء رحمه الله کان
وقف بعرفات ستین وقفة و جعفر بن محمد الخلدی رحمه الله وقف خمسین
وقفة و کان بعض المشایخ رحمهم الله و ذکر ظنی انه ابو حمزة
الخراسانی رحمه الله حج عن النبی صلی الله علیه و سلم عشرة حجات
و حج عن عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و رضی عنهم

[margin: مستغرق]
[margin: ذکر ابو محمد جریری]
[margin: فی بیان حج]

عشر حجات

~~عشر حجات وحج عن عشر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم~~

~~ورضي الله عنهم عشر حجات وحج عن عشر ومن اصحاب النبي صلى الله~~

~~عليه وسلم ورضي الله عنهم عشر حجات~~ ثم حج عن نفسه حجة يتوسل

بتلك الحج الى الله تعالى في قبول حجته في المغرب الحج القصد

ومنه المحجة الطريق قال الجوهري سب الزبرقان المزعفر اي

يقصدونه ويختلفون اليه والسب العمامة وقد غلب

الحج على قصد الكعبة للنسك المعروف والحجة بالكسر المرة و

القياس الفتح الا انه لم يسمع من العرب على ما حكاه ثعلب

يدل على ذلك ذو الحجة لشهر الحج ويقال الحج في اللغة تكرار القصد

الى المقصود والعمرة الزيارة كما قاله بعض كبراء العارفين رحمهم الله

وقال بعض العلماء رحمهم الله الحج كثرة القصد والتردد

ويسمى قارعة الطريق محجة لكثرة التردد فيها ويقال حج

بنو فلان فلانا اذا اطالوا الاختلاف اليه ويسمى قصد البيت

حجا لكثرة تردد الناس اليه وان لم يتردد الشخص المعين اليه

فالحج في الشرع عبارة عن قصد مخصوص الى مكان مخصوص في

زمان مخصوص وقال في قوت القلوب الحج في اللغة هو القصد

الى من يعظم وكانت العرب تقول نحج الى النعمان اي نقصده

ويختلفون اليه

للنسك

التردد

تعظيماً فينبغي ان يكون الحاج معظماً لمن قصده بالحج
ليتحقق معنى هذا الاسم والحج ايضاً سلوك الطريق الواضح الذي
يخرج الى البغية واشتقاقه من المحجة وقال في التشوف في هذا الباب
ايضاً قالوا ان اباعمرو الزجاجي رحمه الله اقام بمكة سنين كثيرة
لم يحدث في الحرم كان يخرج من الحرم ثم يعود وهو على الطهارة
ستة وفي كتاب الطبقات في الطبقة الخامسة ومنهم ابو عمرو
الزجاجي واسمه محمد بن ابرهيم بن يوسف بن محمد النيسابوري
الاصل صحب جنيداً والنوري وابا عثمن ورويماً والخواص ودخل
مكة واقام بها فصار شيخها والمنظور اليه فيها حج قريباً من
ستين حجة وسمعت اباعثمن المغربي رحمه الله يقول كان
ابو عمرو من السالكين وايامه وفضله اكثر من ان يحصى
مات بمكة وقيل انه لم يبل ولم يتغوط في الحرم اربعين سنة
وهو بها مقيم توفي سنة ثمان واربعين وثلثماية ثم قال في الطبقات
في الطبقة الخامسة ومنهم جعفر الخلدي وهو جعفر بن محمد بن نصير
ابو محمد الخواص البغدادي المنشا والمولد صحب الجنيد وعرف
بصحبته وصحب النوري ورويماً وسمنون واباً محمد الجريري
وغيرهم من مشايخ الوقت وكان المرجوع اليه في علوم القوم

ولتقيم وخطايا

ذكر ابو عمرو الزجاجي

ذكر جعفر الخلدي

وکتبهم وحکایاتهم وسیرهم کان من افتی المشایخ واخلقهم
واحسنهم حالا وقبولا حج ثمانین حجة وقیل من ستین حجة توفی ببغداد سنة ثمان
واربعین وثلثمایه وقبره بالشونیزیة عند قبر السری والجنید
رحمهم الله وفی الانساب وکان یقال عجایب بغداد ثلاثة اشارات
الشبلی ونکت المرتعش وحکایات جعفر الخلدی رحمهم
الله وفی قنیة الفتاوی فی اول ابواب کتاب الحج وعن
ابی سلیمان الدارانی رحمه الله انه قال حججت اربعین
حجة وما اری انی قضیت فریضة الله تعالی عن نفسی
وقال ابو القاسم الحکیم رحمه الله من غزا فی هذا الزمان
غزوة واحدة ففاتته الصلوة عن وقتها یحتاج الی مایة
غزوة لتکون کفارة لما فاتته من الصلوة وعن ابی بکر
الوراق رحمه الله انه خرج حاجا الی بیت الله تعالی
فلما سار مرحلة قال لاصحابه ردونی ارتکبت سبعمایة
کبیرة فی مرحلة واحدة فردوه وقال فی شرح التعرف ازینجا
مراد آنست که بنماید که این طایفه پیوسته اندر مکه ونبی
بوده اند گاه بحرم دویدندی که آن مقام حضرت است تا مگر آنجا
از دوست اثری یابند با زجنبی رفتندی ونیافتندی وگفتندی

فی شهر رمضان

تک

شومیها و محرومیهاست بازگشتندی یا بازرفتندی تا نفس را
منقطع بادیه قهر کنند چون برسیدندی نفس سر برآوردی
پدید آن کعبهٔ معظم دیگر باز آوردندی قهر را تا عجب
نبارد و حیلهٔ آن نیست که این طایفه را پیوسته با نفس بلا بوده است
و نیز کعبه حضرت نفس است نفس آنجا رود و بیش از آن مراو را
راه نه و عرش حضرت قلب است تا آنجا رود و بیش از آن دل را
راه نه تن تا کعبه رود و بدامید یافتن حق را سبحانه و دل تا
عرش رود و بدامید یافتن خداوند عرش را جل ذکره
چون نیافتند نفس متحیر گشت گرد خانه طواف کردن
گرفت همچو محبان که اندر غلبات شوق جویان گردند
عرش قبلهٔ دلهاست اندر آسمان و کعبه قبلهٔ تنهاست
اندر زمین تن بخدمت قصد کعبه کند مرادش نه کعبه باشد
بلکه خداوند کعبه دل بقربت قصد کند مرادش نه عرش باشد
بلکه ملیک خداوند عرش باشد و خداوند کعبه اندر کعبه نه و خداوند عرش
بر عرش نه دل از شوق گرد عرش طواف کند خداوند عرش
را سبحانه نیابد همانجا بنشیند و باز نگردد و اگر دل باز گردد
از عرش چنانکه تن باز گردد از کعبه هرگز بیش باز نیاید

نفس ظاهر

نفس ظاهر و کعبه ظاهر ظاهر را بظاهر مشغول کرده اند دل غیب
و عرش غیب غیب را بالغیب مشغول کرده اند و سر این
را بهیچ چیز مشغول نکردانیده از جمله مخلوقات از بهر آنکه این سر را
شغل حق عز و جل چنان گردانیده باشد که بهیچ چیز نپردازد
اگر قوت همه خلق یک تن را بود و او را بگزاردن حق
خداوند مشغول کرداند حق خداوند سبحانه افزون آید وی
عاجز ماند پس یک تن ضعیف از حق خداوند سبحانه چگونه
فراغت یابد تا بغیری پردازد یکی از بزرگان چنین گفته است
من غمض بصره عن الله تعالی طرفة عین لم یهتد الیه ابدا
این کس را که همه عمر خویش طرفة العینین چشم از حق فرو خوابانده
حال این بود که هرگز بوی راه نیابد آنکس که همه عمر خویش
روی بسوی حق ننهاده باشد چگونه راه یابد خلیل علیه
الصلوة والسلام گفت انی ذاهب الی ربی سیهدین
و رفتن وی از جای بجای نبود و لیکن از خلق اعراض
کردن بود و بسیار تکلیف باید و مدت باید تا تن بکعبه
رسد و مرد دل را تکلیف باید و مدت نباید تا بعرش رسد
گفته اند ان الله خلق العرش اظهار العظمة لا مکانا لذاته

سرّ همه خلق در بزرگی عرش که مخلوق است عاجزاند از عظمت
خداوند عز و جل عاجزتر باشند و اندر صفات عرش سخن
بسیار است و در بعضی خبرها آمده است که اسرافیل علیه الصلوة والسلام
تمنا کرد که تا من عظمت عرش خداوند تعالی عز و جل را بدانستمی
خداوند عز و جل چندین نیروی همه اهل آسمان بوی داد و بفرمود
تا پرّ در پنج هزار سال آن جهان طیران کرد به نیمه قائمه
عرش نتوانست رسیدن عاجز فروماند درخواست تا خداوند
عز و جل او را بجای خود باز آورد پس گفت سبحان ربی
الاعلی الاعلی عظمت خلقی از خلق وی چنین بود عظمت
وی را سبحانه که در باید که گستاخی خلق از جهل بود نزدیکان
نیارند استاخی کردن که از سرّ خبر دارند هر چند سرّ اولیا را
قرب بیشتر گردد با حرمت تر گردند و حشمت زیادت
شود هر که قریب تر با حشمت تر

فضیل عیاض رحمه الله

فرمود جوانی را دیدم در عرفات که در روی وی فراست
خیر بود و همه دعا میکردند و وی خاموش بود نزد وی رفتم
و گفتم تو سألت الله تعالی شیئا لعل الله سبحانه یرحم هولاء
ببرکات دعائک قال انی لمحتشم قلت لا بعرفات الوقت

نتوانست هم چندان نیرو زیادت کرد و ده هزار سال دیگر طیران کرد صح

عرفات

فاخرج یده من عباءته کالمحتشم کلما اراد ان یرفع یده استرخت
یده حتی رفعها بعد مدت فقال یا رب فقبل ان یصل
یا بالراء والراء و بالباء سقط مغشیا علیه فحرکته فاذا هو میت
رحمه الله فقلت عملت فی دمک یا سیدی و اگر نور
معرفت در سر بیان نیستی زمین و آسمان طاقت ندارندی
نادری یا سرّ عارفان از حجابهاء عرش درگذشته ست
عارف امروز بسر همان بیند که فردا بمعاینه خواهد دیدن
نور معرفت قوی تر من همه نورهاست هر چیزی که خواهد
که عارف را از حق سبحانه محجوب کند نور معرفت آنرا بسوزد
و بگذارد خرقت الحجب انوارهم وحلّت عند ذی العرش
اخطارهم در شرح التعرف میگوید و دیگر ابوحمزه رحمه الله
خود را نیز دیدن حق سبحانه هیچ محل ندانست جنید من
وسیلت خست ساخت تا آنکه خدمت وی مقبول آید و اصل نجات
خود این ست که بنده خود را نه بیند   د قصه
ابوعمر زجاجی رحمه الله این لطائف خلق را سیح بیند و این
عظیم ست از بهر آنکه نفس را صحبت با حرم ست و سر را
با حق سبحانه چون نگاه داشت ادب نفس عیب سیح از آن

تا آنک

سر چگونه باشد هر کرا سر با حقیقت راست نه ظاهرش
با شریعت راست تر و آنچه بزرگان بر اسرار خلق مطلع گشتند
از بینی بود که ظاهر آیینهٔ سر است بظاهر خلق نگاه کردند در
حرکات ظاهر دانستند که سر از کجا همی جنبد و قال الضیاء
فی التعرف فی الباب الثلاثین فی المذاهب الشرعیة انهم
یأخذون لانفسهم بالاحوط والاوثق فیما اختلف فیه
الفقهاء وهم مع اجماع الفریقین فیما امکن الی ان قال والاستطاعة
الی الحج عندهم الامکان من ای وجه کان ولا یشترطون الزاد و
الراحلة فقط قال ابن عطا رحمه الله الاستطاعة اثنان
حال ومال فمن لم یکن له حال تقله فمال یبلغه وقال فی شرح
التعرف مذهب این طایفه رحمهم الله آن است که در باب
دین باحتیاط عمل کردن واجب است محتاط همواره با حق بماند
و متوسع گاه بحق افتد و گاه بباطل و در حدیث است بر شما باد
بجماعت بودن که گرگ گوسفند یگانه را رباید و این
مثل است مر دیو را دیو آهنگ ربودن دین کند چون
بنده باجماع مسلمانان کار کند دیو بروی راه نیابد و دیگر
چون کار باحتیاط برگیری بر نفس دشوارتر بود و سر همه طاعتها

در بیان مخالفت نفس

مخالفت نفس است و طریق این طایفه آنست که روا ندارند
که همه عمر یک قدم بر مراد نفس نهند و گفته اند موافق النفس
کعابد الصنم و نیز گفته اند النفس هی الصنم الاکبر و این که وجوب
حج بر خویشتن با مکان و طاقت بینند بهر وجهی که باشد
زاد و راحله شرط نکنند هر آینه در هر حال بینند اگر بینند اگر قدرت
رفتن بی زاد و راحله ندارد معذور باشد بترک حج و اگر
بی زاد و راحله تواند رفتن معذور نباشد این عطا
رحمه الله فرمود استطاعت حج دو چیز است حال و مال
حال را اصل می بیند و مال را بدل و از حال قوت باطن
خواهد و توکل درست و قیل قناعت و رضا هر کرا
قناعت است بی مال غناست و هر کرا قناعت نیست با همه دنیا
فقیرست و قیل حال قوت محبت است هر چند محبت
قوی تر شوق بیشتر و هر چند شوق غالبتر رنج کمتر راه
دراز با شوق کوتاه گردد راه کوتاه بی شوق دراز گردد
آنکه او را شوق است سیر دل رود و سیر اقدام با سیر دل
برابر نباشد پس اگر کسی را این حال نباشد لکن بعیت
استطاعت وی کمال است و استطاعت وی مفسر

بزاد و راحلة است و باز زاد خاص تقوی است و راحلهٔ آن ع
توکل سفر عام بنفس است سفر خاص بسر آنکه بنفس سفر کند قدم
قدم رود و آنکه بدل سفر کند کوش کوش رود و آنکه بنفس سفر کند
از وطن بغربت افتد و آنکه بسر سفر کند از غیبت بوصال رسد
و قال مالک رحمه الله یجب الحج علی من قدر علی المشی لانه استطاع
الیه سبیلا اذا کان یقدر علیه ماشیا و استطاعة الحج عنده مفسرة
بسلامة البدن وقد فسر رسول الله صلی الله علیه وسلم الاستطاعة
بالزاد والراحلة ~~قال ابن عمر رضی الله عنهما جاء رجل الی رسول الله~~
~~صلی الله علیه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة~~ قال ابن عمر
رضی الله عنهما جاء رجل الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ما یوجب
الحج قال صلی الله علیه وسلم الزاد والراحلة اخرجه الترمذی
رحمه الله وفی شرح السنة باسناده عن الشافعی رحمه الله
باسناده عن عبد الله بن عمر رضی الله عنهما فی حدیثه مقام
آخر فقال یا رسول الله ما السبیل قال صلی الله علیه وسلم
الزاد والراحلة وفی قوت القلوب ومن کان ذا قوة
علی المشی او کان ممن یصلح له ان یواجر نفسه و امن
التهلکة فی خروجه فحج علی ذلک کان فاضلا فی فعله

~~فقال ما یوجب الحج قال صلی الله علیه وسلم الزاد والراحلة~~

وللحاج

وللحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة وللراكب
بكل خطوة يخطوها دابته سبعون حسنة والقوة على المشي من
الاستطاعة عند بعض العلماء رحمهم الله وفي الكافي شرح
الهداية ولا بد من الاستطاعة وهي ان يملك مالاً فاضلاً
عن مسكنه وفرشه وثياب بدنه وفرسه وسلاحه ونفقة
عياله واولاده الصغار مدة ذهابه وايابه وان يكفي ذلك
الفاضل للزاد والراحلة محملا او راحلة وشق محمل وان
امكنه ان يمشي او يكتري عقبة لا يجب عليه الحج وذلك
بان يكتري رجلان بعيرا يتعاقبان في الركوب ولذا لو وجد
ما يكتري مرحلة ويمشي مرحلة لا يجب وليس من شرط الوجوب
على اهل مكة ومن حولهم الراحلة لانه لا يلحقهم مشقة زائدة
ومن الاستطاعة امن الطريق ثم هو شرط وجوب الاداء
عند ابن شجاع رحمه الله وهو مروي عن ابي حنيفة رضي الله عنه
كملك الزاد والراحلة وكان ابو خازم القاضي رحمه الله
يقول هو شرط حقيقة الاداء فمن جعله شرطا لوجوب الاداء
لا يوجب الوصية ومن جعله شرط حقيقة الاداء قال يوجب
الوصية وان كان الغالب في الطريق السلامة يجب الحج

وان كان الغالب الخوف والقطع لا ولو كان بينه وبين
مكة بحر فهو كخوف الطريق وفي شرح الارتوجي للهداية رحمه الله
نقلا عن اسرار القاضي الامام ابي زيد رحمه الله ولا يحصل القدرة
الا بملك الزاد والراحلة ولا يجب بالاباحة عندنا بخلاف
الوضوء فانه يجب بها أي الاباحة لان الماء في الاغلب يوجد
مباح الاصل ولا يجري فيه المنع الا نادرا ولا عبرة للنادر بخلاف
اعيان الاموال في العادات وكذا في الذخيرة وفي شرح
السنة واختلفوا في وجوب ركوب البحر للحج اذا لم يكن
له طريق غيره فذهب جماعة الى وجوبه لما روي عن عبد الله
بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يركب البحر مؤمن الا حاجا او معتمرا او غازيا في سبيل الله
عز وجل فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا اراد
بهذه الكلمة تهويل امر البحر وخوف الهلاك منه كما يخاف
من ملامسة النار وقال الشافعي رحمه الله لا يبين لي ان
اوجب عليه ركوب البحر للحج وفي المحرر للامام الرافعي رحمه الله
على مذهب اصحاب الامام الشافعي رحمهم الله والاظهر انه
يلزمه ركوب البحر ان كان الغالب السلامة وفي

شرح عمدة الاسلام

شرعة الاسلام ان حجة واحدة افضل من عشرين غزوة
في سبيل الله تعالى وفي الحديث حجوا تستغنوا وسافروا
تصحوا تغنموا فان ابا هي بكم الامم وتعظيم للحرم بابلغ ما يقدر
عليه واذا اراد ان يأكل او تكفي حاجته خرج الى الحل
ان استطاع ولا يطيل به المقام فيمل جوازه او يقصر في
تعظيمه وفي قوت القلوب فاذا وجد العبد زادا وراحلة
لزمه فرض الحج فان اخره بعد وجود ذلك كان مكروها
فان مات ولم يحج او مات من عدم الامكان بعد وجوده
كان عاصيا الله تعالى من حين امكنه الى يوم موته ولم يكن كامل
الايمان وقال عمر رضي الله عنه لقد هممت ان اكتب في
الامصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا
وعن سعيد بن جبير وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس رضي الله
عنهم لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل ان
يحج ما صليت عليه وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول من
مات ولم يزك ولم يحج يسأل الرجعة الى الدنيا وكان تفسير
في هذه الاية قال رب ارجعون لعلي اعمل صالحا فيما
تركت قال ازكي واحج وكان رضي الله عنه يقول عنده

الحرم

هممت

النخعي و

الا انه من اشد شيء على اهل التوحيد ثم الحج واجب على
الفور لا يباح له التأخير عن السنة الاولى ويأثم بالتأخير
الا اذا ادى في عمره فيرتفع الاثم حينئذ وهو اصح الروايتين
عن ابي حنيفة رضي الله عنه وذكر ابن شجاع رحمه الله عن
ابي حنيفة رضي الله عنه انه سئل عمن كان عنده مال يحج
به وكان يريد التزوج ايحج بهذا المال ام يتزوج
به قال رضي الله عنه بل يحج ويبدأ بالحج فذلك دليل
على ان الوجوب عنده على الفور وعند محمد رحمه الله
يجب الحج موسعا يباح له التأخير عن السنة الاولى ولا
يأثم بتأخير الاداء الا اذا لم يؤد في عمره فحينئذ يأثم وهو
قول الشافعي رحمه الله لانه صلى الله عليه وسلم اخر الحج
بعد نزول فرضيته وقد نزلت فرضيته سنة ست من
الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وحج صلى الله عليه وسلم سنة عشر
وعند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تأخير رسول الله صلى
الله عليه وسلم ممنوع لان فرضية الحج تثبت بقوله تعالى
ولله على الناس حج البيت وهذه الآية نزلت في سنة
عشر فاما النازل في سنة ست فقوله تعالى واتموا الحج
والعمرة

فی بیان فرضیت حج

مكة

والعمرة لله وهذا أمر بالاتمام لمن شرع فيه فلا يثبت به ابتداء
الفرضية مع ان التأخير انما لا يحل لخوف الفوت وهو
عليه الصلواة والسلام أمن منه لعلمه وحيا انه يدرك
وقال في شرح التعرف داب [illegible] ان بسفر حج
وعادت كردن ايشان مر انرا از بهر رياضت نفس است
واز شبلي رحمه الله اورده اند كه هركه توبه كردي بارادت
وي در اموي وبرا بي زاد وراحله بحج فرستادي وخويشتن
با اصحاب بتشييع وي بيرون رفتي يك منزل وباز
كشتي او را درين معنى كفتند فرموده ساله رياضت
مريد ايشان ان نكنند كه يك سفر باديه شيخ رحمه الله
كفت معنى اين خبر از شبلي آن ست كه هركه بارادت
كسى بيايد همه ان مراد را ببيند تا همكي وي را ديدار شيخ
فروكيرد وحق سبحانه را فراموش كند ونيز بايد كه مراين
پير را ديدار حرمت داشتن مريد مشغول كند حق را
سبحانه فراموش كند پس شبلي رحمه الله ايشان را بباديه
انداختي تا چون شبلي را نيافتندي همه حق را ديدندي
وشبلي نيز اگر براست كردن ايشان مشغول كشتي از حق

بازماندی کمال حال بنده آن است که نه وی چیزی را حجاب
کرد و نه چیزی وی را اگر وی را چیزی حجاب کرد وی
عابد آن چیز است اگر وی خویشتن را حجاب چیزی کند
معبود آن چیز است پس بزرگان همه چیزها از پیش برداشتند
تا خلق عابد حق گردند و حق معبود ایشان ۲ نصیحت صحبت
و شفقت ارادت این است دیگر شناختن ایشان را
بحج معنی دیگر قطع علایق است و هجر اخوان و مفارقت
وطن عارفان را با علایق کار نیست و با وطن مراد نیست
و با غیر حق سبحانه انس نیست و از جا قرار گرفتن بحضرت
دوست بدانست و نیست که مضافست بحق سبحانه
شان حضرت دارد و احرام گرفتن بحرم ملک در آمدن است
و هر که دشمنان دارد چون نفس و شیطان و هوا جز
بحرم گرفتن او را روی نیست و در احرام نفس را
از مرادها باز داشتن است و عارفان ۲ با مرادهای نفس
کار نیست و محرم را بعرفات وقوف است تذلل
و مسکنت و محب را جز دل و جز تضرع نیست در دوست
رفتن روی نیست و محرم را وقوف مزدلفه است

بود و خویشتن را از پیش
دل خلق بر داشتند تا خلق
عابد گردند و حق معبود ایشان

دیرفان

در عرفات و مزدلفه جای حاجت خواستن است و حاجت
خواستن انبساط است و هر که در دوستی محقق باشد
جز دوست کس را نه بیند و چون تنها او را دارد جز با وی
انبساط کردن روی نیست و محرم را رمی جمار است
و رمی جمار تبری کردن است از آنچه دارد و انداختن است
مر آنرا که با وی است و عارف را جز انداختن فعل خویش و نادیدن
فعل خویش و از خلق تبرا کردن روی نیست و محرم
را طواف است و طواف گرد در و دیوار دوست بر گشتن است
و مشتاقی را که براه دوست راه نیابد جز گرد در
و دیوار دوست بر گشتن و چون در راید گرد دیوار دوست
مالیدن و بوسه دادن ارکان خانه روی نیست و مر
حج را سعی میان صفا و مروه است و هر که عارف است
محب است و هر که محب است مشتاق است و هر که مشتاق است
مغلوب است و هر که مغلوب است متحیر است و متحیر را جز از رنج بلکنج
دویدن روی نیست و محرم را حلق است و عارف
را از ستردن مرادها از دل خویش چاره نیست و در
احرام ذبح است و محب را جز نفس کشتن و در زیر مراد

جز خویشتن [2]

دوست آوردن روی بهشت و در حج خویشتن مجرد
کردن ست و عارفان را از تجرید چاره بهشت و احرام
بستن نفس را اندر بند آوردن ست و نفس را حرز بسته
داشتن روی بهشت و جمله معنی آن ست که همواره
اشتار را نفس بس نظر کند و بیگانه را سر نفس نظر کند
و در آن راه سر انجا آورد که نفس ست و نزدیکان را
نفس انجا آورد که سر ست پس شتافتن خلق سوی
حج نه باختیار ست ولیکن حق سبحانه جاذب سر ست
و سر جاذب نفس و دیگر معنی در شتافتن سوی حج
و شیفته گشتن عارفان بسفر حج آن ست که ایشان قیامت
ناآمده را پیش سر خویش مثال کرده اند و حج بهر تذکر
قیامت عام را دنیا حاضر ست و قیامت غایب
و خاص را دنیا غایب ست و قیامت حاضر چنانکه در حدیث
ست حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا و زنوا انفسکم قبل
ان توزنوا تا حال بانجا رسید ست که قیامت را برای
العین می بینند و هر که را قیامت برای العین گردد نه
بر ظاهر وی خلاف گذرد و نه بر سر وی خروج از

رأی العین

گذرد

اهل و وطن

اهل و وطن و مال و از مرادها باز ماندن مثال بیماری
و مرگ است و رنجی که در راه بوی رسد و مخاطره دزد
و کرد و عرب مثال مخاطرهای مرگ است و از ربودن
زنان متاع حجاج را مثال ربودن خصمان است طاعات
را چون بسر بادیه رسد زاد بر گیرد و زاد دنیا طعام است
و زاد مرگ طاعت هر که بی زاد در رود ببیم هلاک بود
و بقیامت بی طاعت رود ببیم هلاک بود و ان محمل
مثال جنازه است دوستان تا بکنار گور بیش نروند
حجاج را نیز مشایعه تا بسر بادیه بیش نروند و ان عزت
اب در بادیه مثال نیاز بنده است بدعاء زندگان
و انقطاع اخبار از حجاج مثال فراموش کردن دوستان
است مر کشتگان را و رسیدن بمیقات مثال نفخ
صور است که از گور بیرون آیند و جامه بیرون کردن
مثال برهنگی قیامت است و ان لبیک گفتن مثال اجابت
داعی است در روز قیامت یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده وتظنون ان لبثتم الا قلیلا
و از عیال دور بودن مثال ستر از یکدیگر است یوم یفر
المرء من اخیه و آن دویدن سوی عرفات مثال دویدن

خلق ست مدهشت قیامت یوم یخرجون من الاجداث
سراعا گاو آن جمع عرفات مثال جمع قیامت ست یوم یجمعکم
لیوم الجمع وآن وقوف بعرفات مثال وقوف قیامت ست
یوم یقوم الناس لرب العالمین وآن پیش رفتن امام
و حجاج برابر دی تا بموقف مثال دویدن خلق ست
از بهر شفاعت سوی پیغامبر علیه الصلواة والسلام وآن
استادن بموقف مثال شفاعت پیغامبر ست صلی الله
علیه وسلم مر امت را و افاضت بمشعر الحرام از
عرفات سوی شمارگاه رفتن ست و مشعر الحرام بامزدلفه
مثال میزانند که مراد داد و بیل ست که چون حجاج انجا
رسند اگر مرکب حلال دارند و مطعم و ملبس و مشرب
حلال دارند حج ایشان قبول افتد و اگر حرام باشد
رنج ایشان ضایع شود چنانکه بخبر آمده ست چون بنده
گوید لبیک اللهم لبیک ندا آید لا لبیک ولا سعدیک
مرکبک حرام ومطعمک حرام وملبسک حرام فانی
یستجاب لک و رفتن سوی مکه بطواف زیارت
مثال انتظار دیدارست تا کرا بار دهند که وجوه یومئذ

ناضره الی ربها

ناضرة الی ربها ناظرة وکرا باز دارند که کلا انهم من ربهم یومئذ لمحجوبون
لمحجوبین و طواف خانه مثال گردش و دیدن سنگ و بایه جای جستن و آن لب بر سنگ نهادن عهد را تازه
کردن ست الا من اتخذ عند الرحمن عهدا و آن طواف
وداع مثال بدرود کردن اهل قیامت که بعد از آن نه
کافر مومن را ببیند و نه مومن کافر را و آن ازدحام
بر چاه زمزم مثال گرد آمدن امت محمد ست صلی الله علیه
وسلم بر حوض کوثر و آن قربان کردن مثال گشتن مرکبست
میان بهشت و دوزخ و آن موی باز کردن مثال سرها
آشکارا کردن ست یوم تبلی السرایر و آن در خانه باز
کردن و بار دادن مثال حجاب برداشتن ست وجوه
یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة تشبیه حج بقیامت این ست
مر آن کسی را که وی را از سر خبر ست و حج تنبیه ست تا قیامت
را یاد کنند و ساخته باشند نهایات طاعات حج ست
تا از نهایات اعمال که مرکبست یاد کنند پس این
طایفه مدام مایل باشند سوی حج تا ذکر قیامت از دل
ایشان بیرون نرود و دایما باستعداد معاد مشغول باشند

وساخته باشند

والله سبحانه الموفق قال حجة الاسلام رحمه الله
در هر یکی از این اعمال حج سرّی است و مقصود از وی
عبرتی و تذکری و یاد آوردن کاری از کارهای آخرت
جهاد و حج درین امت بدل رهبانیت و سیاحت است
در امتان پیشین عابدان از میان خلق بیرون شدندی
و بسر کوهی همه عمر ریاضت و مجاهدت کردندی پس حق سبحانه
این امت را حج فرمود بدل رهبانیت که در حج هم مقصود
مجاهدت حاصل است و هم عبرتهای دیگر و روی ظاهر است
حق سبحانه کعبه را بر مثال حضرت ملوک بنهاد و او عز و علا
منزه است از مکان ولیکن چون شوق عظیم بود و هر چه بدوست
منسوب بود همه محبوب بود درین عبادات کارها فرمودند
که هیچ عقل بدان راه نیابد هر چه عقل بدان راه یابد
طبع را نیز بدان انسی باشد و طبع بر موافقت عقل حرکت
کند و کمال بندگی آن بود که بمحض فرمان کار کند و نظر وی
جز بمحض بندگی نباشد و هیچ نصیب دیگر عقل را و طبع
را در آن نباشد تا آن خود حیله در باقی کند که سعادت بشر
در نیستی وی است تا از وی بحکم حق سبحانه و فرمان حق

نصیب

[illegible]

هیچ چیز نماند و آدمی را چنان آفریده‌اند که بکمال سعادت خویش
نرسد تا اختیار خویش در باقی نکند و متابعت هوا سبب
هلاک وی است و تا باختیار خویش باشد و متابعت
هوا برد و معاملت وی بنیک وا ربرد و سعادت وی
در بندگی است و سفر حج از وجهی بر مثال سفر آخرت نهاده
اند تا از احوال این سفر احوال آن سفر یاد کند و چون زاد سفر از همه نوعها ساختن گیرد
و همه احتیاطی بجای آورد که نباید [۳] در بادیه بی برگ ماند باید که
بی برگ ماند باید که بداند که بادیه قیامت درازتر
و با هول‌تر است و آنجا بزاد حاجت بیشتر است و هر
چیزی که بر وی تباه شود زاد راه را نشاید و چون
جنازه بشنید باید که از جنازه یاد آورد که بیقین داند
که مرکب وی در آن سفر آن خواهد بود و باشد که پیش
از آنکه از جمازه فرود آید وقت جنازه در آید و چون لبیک
گفتن گیرد بداند که جواب ندای حق تعالی است
روز قیامت همچنین ندا بوی خواهد رسید از آن هول
باز اندیشد و باید که بخطر آن ندا مستغرق باشد علی بن الحسین
رضی الله عنه در وقت احرام زرد روی شد و لرزه
بر وی افتاد و لبیک نتوانست گفتن گفتند چرا لبیک

[۵] [illegible]

نکوئی گفت ترسم که اگر بگویم گویند که لا لبیک ولا سعدیک
و چون این بگفت از اشتر بیفتاد و بیهوش شد و احمد بن
ابی الحواری مرید ابو سلیمان دارانی رحمهما الله حکایت
کرد که ابو سلیمان دران وقت که لبیک گفت تا میلی
برفتند وی بیهوش بود و چون بهوش باز آمد گفت حق تعالی
بموسی علیه الصلواة والسلام وحی فرستاد که ظالمان امت
خود را بگوی که نام من نبرند و مرا یاد نکنند که هرکه مرا یاد کند
من ویرا یاد کنم و چون ظالم باشند ایشان را بلعنت یاد کنم
و گفت شنیده ام که هر که نفقهٔ حج از شبهت کند و الله گوید
لبیک ویرا گویند لا لبیک ولا سعدیک حتی ترد ما فی
یدیک این مقدار اشارت کرده آمد از عبرتهای حج
تا چون کسی این را بشناسد بر قدر صفاء فهم و شدت
شوق و تمامی جید در کار وی را امثال این معانی بخود راه
کرد و از هر یکی نصیبی یابد که حیات عبادت بدان بود والله
سبحانه الموفق و فی کتاب الطبقات فی الطبقة الاولی
ومنهم ابو سلیمان عبد الرحمن بن عطیة ویقال عبد الرحمن بن احمد بن
احمد بن عطیة من اهل داریا من قری الشام توفی سنة

بهشت

خمس عشرة ومائتين قال اذا غلب الرجاء على الخوف فسد القلب وقال الجنيد قال ابو سليمان الداراني رحمه الله ربما يقع في قلبي نكتة من نكت القوم فلا اقبل منه الا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة وقال ابو سليمن كل عمل ليس له ثواب في الدنيا ليس له جزاء في الآخرة وقال لكل شيء صدا وصدا نور القلب الشبع وقال افضل الاعمال خلاف هوى النفس وقال لو ان مخزونا بكى في امة لرحم الله تعالى تلك الامة وفي الطبقات في الطبقة الاولى ايضا ومنهم احمد بن ابي الحواري كنيته ابو الحسن وابو الحواري اسمه ميمون من اهل دمشق صحب ابا سليمن الداراني وغيره من المشايخ مثل سفين بن عيينة وابي عبد الله النباجي وله اخ يقال محمد بن ابي الحواري يجري مجراه في الزهد والورع وابنه عبد الله بن احمد من الزهاد ابوه ابو الحواري ايضا كان من العارفين والورعين فبيتهم بيت الورع والزهد توفي سنة ثلثين ومائتين قال الدنيا مزبلة ومجمع الكلاب واقل من الكلب من عكف عليها فان الكلب ياخذ منها حاجته وينصرف

الشبع

ذكر ... بن ابي الحوارى

والمحب لها لا يزال يلهيا بحال وقال من احب ان يعرف
شيئا من الخير ادبذكره فقد اشرك في عبادته وقال اقلل
مطعمك واجتنب مرادك ورض نفسك على المكاره
وقال اني لاقرأ القران فانظر في آية آية فيحار
عقلي فيها واعجب من حفاظ القران كيف يهنأهم النوم
ويسعهم ان يشتغلوا بشيء من الدنيا وهم يتلون كتاب الرحمن
عز وجل لو فهموا ما يتلون وعرفوا حقه وتلذذوا به لذهب
عنهم النوم فرحا بما رزقوا و وفقوا وفي شرح السنة في
باب الكسب وطلب الحلال من كتاب البيوع باسناده
عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا ايها الناس ان الله تعالى طيب ولا يقبل الا
الطيب وان الله سبحانه امر المؤمنين بما امر به المرسلين
فقال عز وجل يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال
يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر صلى
الله عليه وسلم الرجل يطيل السفر يمد يده الى السماء
يا رب يا رب اشعث اغبر مطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه
حرام وغذي بالحرام فانى يستجاب لذلك هذا حديث

صحيح اوجه

صحیح اخرجه مسلم رحمه الله وفي شرح السنة ايضا في لباب المناسك
في باب استلام الركنين اليمانيين وتقبيل الحجر الاسود باسناده
عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهم انه قال لم ار
رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح من البيت الا الركنين
اليمانيين هذا حديث متفق على صحته اخرجه البخاري ومسلم
رحمهما الله قال رحمه الله العمل على هذا عند اكثر اهل العلم
لانه لا يستلم الا الحجر الاسود والركن اليماني و روي عن
معوية رضي الله عنه انه كان يمسح الاركان كلها ويقول ليس
شئ من البيت مهجورا وكذلك ابن الزبير رضي الله عنهما
كان يمسح الاركان كلها والاول اولى للسنة قال عبد الله
بن عمر رضي الله عنهما ما ارى يعني رسول صلى الله عليه وسلم ترك
استلام الركنين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتمم
على قواعد ابراهيم عليه الصلواة والسلام وهذا حديث
متفق على صحته و روي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يزاحم
على الركنين وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان مسحهما كفارة للخطايا ومعنى الاستلام هو التمسح باستلمته
وهي الحجارة وقال الازهري هو افتعال من السلام

ذكر استلام الحجر ...

التمسح

وهو التحية واهل اليمن يسمون الركن الاسود المحيا اي
الناس يحيونه وفي شرح السنة ايضا باسناده عن ابرهيم
عن عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه
استقبل الحجر ثم قال اني لاعلم انك حجر ولولا اني رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم تقدم
فقبله هذا حديث صحيح متفق على صحته اخرجه البخاري ومسلم
رحمهما الله وقال سويد بن غفلة رضي الله عنه رايت عمر
رضي الله عنه قبل الحجر والتزمه وقال رايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم بك حفيا قال رحمه الله والعمل على هذا عند اهل
العلم يستحبون تقبيل الحجر الاسود فان لم يمكنه استلمه بيده
وقبل يده ويفعل في كل طوفة فان لم يمكن ففي كل وتر
فان لم يصل بيده اليه استقبله اذا حاذاه وكبر وروي في
بعض الحديث ان الحجر يمين الله تعالى في الارض والمعنى ان
من صافحه في الارض كان له عند الله سبحانه عهد فكان كالعهد
يعقده الملوك بالمصافحة لمن يريدون موالاته وكما
يصفق على ايدي الملوك بالبيعة وروى ايضا في شرح
السنة باسناده عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال

استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر فاستلمه ثم وضع
شفتيه عليه طويلا يبكي ثم التفت فاذا هو بعمر يبكي فقال
صلى الله عليه وسلم يا عمر ههنا تسكب العبرات وقال في شرح
السنة ايضا روي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل
الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته
خطايا بني آدم وفي شرح السنة في هذا الباب ايضا باسناده
عن الاسود بن يزيد عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر أمن البيت
هو قال صلى الله عليه وسلم نعم قلت فما لهم لم يدخلوه في
البيت قال صلى الله عليه وسلم ان قومك قصرت بهم النفقة
قلت فما شان بابه مرتفعا قال صلى الله عليه وسلم فعل ذلك
قومك ليدخلوا من شاؤا ويمنعوا من شاؤا ولولا ان
قومك حديث عهدهم بالجاهلية فاخاف ان تنكر قلوبهم ان
ادخل الجدر في البيت وان الصق بابه بالارض هذا حديث
متفق على صحته اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ورواه عبد الله
بن الزبير رضي الله عنهما عن خالته عائشة رضي الله عنها قالت

العبرات

قال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان قومك حديثوا عهد بشرك
لهدمت الكعبة فالزقتها بالارض وجعلت لها بابين بابا
شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر
فان قريشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة اراد صلى الله عليه
وسلم بالجدر الحجر وفي الحديث دلالة على جواز ترك
بعض ما هو الاولى اذا لم يكن فريضة عند خوف الفساد من
فعله وجواز ترك بعض الاختيار مخافة ان تقصر عنه فهم بعض
الناس فيقعوا في فتنة وفي قوله صلى الله عليه وسلم وان الصق
بابه بالارض بيان ان الناس غير محجوبين في حق الدين عن دخول
البيت اي وقت شاؤا وكما ان الحجر جزء من البيت
ولا يحل لاحد ان يحجب الناس عنه وما ياخذ السدنة
من الناس على دخول البيت لا يطيب لهم وانما يجب اجرهم
على ما يتولونه من القيام بمصالحه في بيت المال وقال ابو العالية
الرياحي رضي الله عنه في قوله تعالى فان لله خمسه قال السهم
المضاف الى الله تعالى انما هو للكعبة بيت الله عز وجل
واكثر اهل العلم على انه تعالى اضاف الخمس الى نفسه لشرفه
وسهم الله عز وجل وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد

جواز ترك ما هو الاولى عند خوف الفساد

في تفسير قوله تعالى فان لله خمسه

وسهما لذوي القربى

وعلى هذا القياس امر المساجد والمدارس والرباطات
والمنازل التي بنتها الناس لاقامة عبادة او لنفع وارتفاق
والابار والحياض المسبلة في المفاوز فليس لاحد ان يأخذ
من ابنيتها شيئا الا ان يستاجره رجل او يعطيه شيئا على قيامه
بمصالحه من سقي ماء او تنظيف مكان او نحوه وقال في قوت
القلوب في ذكر فضائل البيت وبعض ما جاء فيه في الخبر
ان الله تعالى وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة
الف وان نقصوا اكملهم الله تعالى بالملائكة وان الكعبة
تحشر كالعروس المزفوف وكل من حجها متعلق باستارها
يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر ان الحجر
ياقوتة من يواقيت الجنة وانه يبعث يوم القيامة وله
عينان ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله كثيرا وروي انه صلى الله
عليه وسلم سجد عليه وكان صلى الله عليه وسلم يطوف على
الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن وطاف صلى الله
عليه وسلم على الراحلة لينظر الناس اليه وليشهد وليسألوه وقال
صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم وفي شرح السنة في باب

المسبلة
تنظيف
في فضل البيت الحرام
استلمه
عينين

الطواف راكبا باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت على راحلته واستلم
الركن بمحجنه وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري ومسلم رحمهما
الله وباسناده عن ابي الطفيل رضي الله عنه قال رايت
النبي صلى الله عليه وسلم يطوف حول البيت على بعير واستلم
الحجر بمحجنه وهذا حديث صحيح اخرجه مسلم رحمه الله وفي
رواية اخرى عن ابي الطفيل ويستلم الركن بمحجن معه
ويقبل المحجن والمحجن عود معقف الراس يجذب الراكب
به بعيره يقال حجنت الشئ واحتجنته اذا جذبته وضممته
الى نفسك وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال
طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته
بالبيت وبين الصفا والمروة ليراه الناس اخرجه مسلم
رحمه الله قال ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد
حتى خرج العواتق من البيوت وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه فلما كثر عليه ذلك
ركب والمشي والسعي افضل وفيه دليل على جواز الطواف

العواتق

عن المحمول

عن المحمول وان كان مطيقا وكرهه قوم الامن عذر واختلفوا

في الراكب هل يرمل في الطواف ام لا وفي قوت القلوب

الصفا في ذكر فضائل البيت وبعض ما جاء فيه وقبله اي الحجر

عمر رضي الله عنه ثم قال اني لاعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا

اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك

ثم بكى رضي الله عنه حتى علا نشيجه فالتفت الى ورايه فاذا علي رضي

الله عنه فقال يا ابا الحسن ههنا تسكب العبرات فقال علي رضي

الله عنه بل هو يضر وينفع قال وكيف قال ان الله عز وجل

لما اخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم القمه هذا

الحجر فهو يشهد للمومن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود وقيل

فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم ايمانا بك

وتصديقا بكتابك ووفاء بعهدك يعنون هذا الكتاب

والعهد وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا اول

من تنشق عنه الارض ثم اتى اهل البقيع فيحشرون معي

ثم اتى اهل مكة فاحشر بين الحرمين وفي الخبر ان آدم عليه

السلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا بر حجك

يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام وجاء في الاثر

نشيجه

القمه

ان الله تعالى جدّه ينظر في كل ليلة الى اهل الارض فاول
من ينظر الله اهل الحرم واول من ينظر اليه من اهل الحرم
اهل المسجد الحرام فمن راه طائفا غفر له وفي قوت القلوب
ايضا كنت انا بمكة سنة فاهمني الغلاء بها حتى ضقت
ذرعا به فرايت في النوم شخصين بين يدي يقول احدهما
للآخر كل شي في هذا البلد عزيز كانه يعني الغلاء فقال
الآخر الموضع عزيز فكل شي فيه عزيز فان اردت ان
ترخص الاشياء عليك فضمها الى الموضع حتى ترخص
وقال ايضا في قوت القلب في ذكر من كره المقام بمكة
كان سفين الثوري رضي الله عنه يقول والله ما ادري
اي البلاد اسكن فقيل[2] له اهل خراسان فقال مذاهب
مختلفة واراء فاسدة قيل في الشام قال يشار اليك
بالاصابع قيل فالعراق قال بلدة الجبابرة قيل مكة قال
يذيب الكيس والبدن وقد كان بعض السلف
يكره المجاورة بمكة ويحب قصد البيت للحج والخروج منه
اما لاجل الشوق اليه او خشية الخطايا فيه او حبا للعود
وقال الله تعالى واذ جعلنا البيت مثابة[3] للناس وامنا

[1] اي يتوزن

[2] فقيل له

[3] مثابة

اي يثوبون اليه يعودون مرة بعد مرة ولا يقضون منه وطرا
وكان بعضهم يقول تكون في بلد وقلبك مشتاق متعلق
بهذا البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم
بمقامك وقلبك متعلق الى بلد غيره فقال بعض السلف
كم من رجل بارض خراسان اقرب الى هذا البيت ممن
يطوف به وقيل ان لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة و
روى ابن عيينة عن الشعبي رضي الله عنهما انه قال لان اقيم
بحمام اعين احب الي من ان اقيم بمكة قال سفيان يعني
اعظاما لها وتوقيا من الذنب فيها وكان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه يضرب الحاج اذا حجوا ويقول يا اهل اليمن
يمنكم ويا اهل الشام شامكم ويا اهل العراق عراقكم ولتبق
الحاج الهمم الردية والافكار الدنية فانه يقال ان العبد
يواخذ بالهمة في ذلك البلد وعن ابن مسعود رضي الله عنه
ما من بلد يواخذ العبد فيه بالارادة قبل العمل الا بمكة
ويقال ان السيئات تضاعف بمكة كما تضاعف
الحسنات وان السيئات التي تكتسب هنالك لا تكفر الا هنالك
كذا في قوت القلوب قبل هذا الباب وفي قوت القلوب

ايضا قبل هذا الباب وكان اولئك يعون من السلف منهم
عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز وغيرهما رضي الله عنهم
يضرب احدهم فسطاطين فسطاطا في الحرم وفسطاطا
في الحل فاذا اراد ان يصلي او يعمل شيئا من الطاعات
دخل فسطاط الحرم واذا اراد ان ياكل او يكلم اهله خرج
الى فسطاط الحل ويقال ان الحجاج في سالف الدهر كانوا
اذا قدموا مكة خلعوا نعالهم بذي طوى تعظيما للحرم وتعظيما
لشعائر الله تعالى وتنزيها لحرمه وامنه واعمال البر
كلها تضاعف بمكة والحسنة بمائة الف حسنة على مثال
الصلوة في المسجد الحرام روى ذلك عن ابن عباس وانس
رضي الله عنهم وقال ايضا في قوت القلوب اكثر الابدال
في ارض الهند والزنج وبلاد الكفرة ويقال لا تغرب
الشمس من يوم الا يطوف بهذا البيت رجل من
الابدال ولا يطلع الفجر من ليلة الا طاف به واحد من
الاوتاد واذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من
الارض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرون لها
اثرا وهذا اذا اتى عليها سبع سنين لم يحجها احد ثم يرفع

فى ان اكثر الابدال في الهند والزنج وبلاد الكفرة

القران من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح
ليس فيه حرف ثم ينسخ القران من القلوب فلا يذكر منه
كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاغاني واخبار الجاهلية
ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه الصلاة والسلام فيقتله
والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب يتوقع
ولادتها وروي عن وهيب بن ورد المكي رضي
الله عنه انه قال كنت ذات ليلة اصلي في الحجر فسمعت
كلاما بين الكعبة والاستار يقول الى الله تعالى اشكو ثم
اليك يا جبريل ما القى من الطائفين حولي من تفكههم
في الحديث ولغوهم ولهوهم لئن لم ينتهوا عن ذلك
لانتفضن انتفاضة يرجع كل حجر مني الى الجبل الذي
قطع منه وفي الخبر لا يقوم الساعة حتى يرفع الركن والمقام
وفي الخبر استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل ان
يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة وفي الكشاف
وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل ان لا تحجوا فانه
قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة وروي حجوا قبل
ان لا تحجوا حجوا قبل ان يمنع البر جانبه وعن ابن مسعود

لانتقضن

رضی الله عنه حجوا هذا البیت قبل ان تنبت فی البادیة شجرة
لا تأکل منها دابة الا انفقت ثم قال فی قوت القلوب ورفعه
الذی ذکرنا یکون بعد عدمه لانه یبنی حتی یعود الی مثل
حاله ویحج مرارا ثم ترفع بعد ذلک وروینا فی حدیث
ابی رافع عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم
انه قال یقول الله تعالی اذا اردت ان اخرب الدنیا
بدأت ببیتی فخربته ثم اخرب الدنیا علی اثره ثم قال
فی قوت القلوب ولیس بعد مکة مکان افضل من مدینة
رسول الله صلی الله علیه وسلم وان الاعمال فیها مضاعفة روی
عن النبی صلی الله علیه وسلم صلوة فی مسجدی هذا خیر من
الف صلوة فیما سواه الا المسجد الحرام ولذلک قیل ان
فضل الاعمال فی المدینة کفضل الصلوة کل عمل بالف عمل
وبعد ذلک الارض المقدسة فان فضل الصلواة فیها بخمسمائة
صلوة وکل عمل تضاعف بخمسمائة مثله وروینا عن عطاء
عن ابن عباس رضی الله عنهما عن النبی صلی الله علیه وسلم
صلوة فی مسجد المدینة بعشرة الاف صلوة وصلوة فی
المسجد الاقصی بالف صلوة ثم لیستوی الارض بعد ذلک

فلا بقی مندوب

فلا يبقى مندوب اليه مقصود لفضل ذلك الشرع عليه كما
جاء في الخبر لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد
الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى وبعد ذلك فاي موضع
صلح فيه قلبك وسلم لك دينك فهو افضل المواضع لك
وقد جاء في الخبر البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده
سبحانه فاي موضع رايت فيه رفقا فاقم واحمد الله تعالى
وقال سفيان الثوري رحمه الله اذا سمعت في بلد رخص
فاقصده فانه اسلم لدينك واقل لهمك وكان يقول
هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف
بالمشهورين وقد كان الفقراء والمريدون يقصدون
الامصار للقاء العلماء والصالحين للنظر اليهم والتبرك
والتأدب بهم وكان العلماء ينتقلون في البلاد ليعلموا
ويردوا الخلق الى الله تعالى ويعرفوا الطريق اليه فاذا
فقد العالمون وعدم المريدون فالزم موضعا ترى فيه
سلامة دين وصلاح قلب وسكون نفس ولا تخرج
الى غيره فانك لا تأمن ان تقع في شر منه وتطلب
المكان الاول فلا تقدر عليه والله تعالى غالب على امره

٢ ثلاثة

٣ افضل

ولا حول ولا قوة الا بالله وقال في قوت القلوب ايضا
وقد روينا في خبر من طريق اهل البيت رضي الله تعالى عنهم
اذا كان في اخر الزمان خرج الناس للحج اربعة اصناف
سلاطينهم للنزهة واغنياؤهم للتجارة وفقراؤهم للمسألة
وقراؤهم للسمعة وان الله تعالى قد يعطي الدنيا بنية
الاخرة ولا يعطي الاخرة على نية الدنيا وقد جاء في الخبر يوجر
في الحجة الواحدة ثلاثة الموصي بها والمنفذ للوصية والحاج لانه
ينوي خلاص اخيه المسلم والقيام بفرضه وقد جاء مثل
المجاهد الذي اخذ في جهاده اجرا مثل ام موسى تحل اجرها
وترضع ولدها وفي جامع الاصول في حرف الفاء في فضايل
الحج والعمرة ام سلمة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من اهل بحجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد
الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر او وجبت له الجنة
شك الراوي ايتهما قال اخرجه ابو داود رحمه الله الاولى ابن
عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من طاف بالبيت سبعين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته
امه اخرجه الترمذي رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم جهاد الكبير والصغير والضعيف
والمراة الحج والعمرة اخرجه النسائي رحمه الله عائشة رضي الله عنها
قالت قلت يا رسول الله نرى الجهاد افضل الاعمال
افلا نجاهد قال صلى الله عليه وسلم لكن افضل الجهاد واجمله
حج مبرور ثم لزوم الحصر قالت رضي الله عنها فلا ادع الحج
بعد اذ سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي رواية قالت رضي الله عنها قلت يا رسول الله الا نخرج
فنجاهد معك فاني لا ادري عملا في القران افضل من الجهاد
قال صلى الله عليه وسلم ولكن احسن الجهاد واجمله حج البيت
حج مبرور اخرجه البخاري رحمه الله الى قوله حج مبرور واخرج
الثانية النسائي رحمه الله ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال تابعوا بين الحج والعمرة فانهما
ينفيان الذنوب والفقر كما ينفي الكير خبث الحديد
والذهب والفضة وليس لحجة مبرورة ثواب الا الجنة
وما من مومن يظل يومه محرما الا غابت الشمس بذنوبه
اخرجه الترمذي رحمه الله وانتهت رواية النسائي رحمه
الله عند قوله الا الجنة سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول

الله صلی الله علیه وسلم قال ما من مسلم یلبّی الا لبّی ما علی یمینه و
شماله من حجر او شجر او مدر حتی تنقطع الارض من هٰهنا و هٰهنا
اخرجه الترمذی رحمه الله و زاد رزین رحمه الله فی روایته
ابن مسعود رضی الله عنه و ما من مؤمن یلبّی الله سبحانه بالحج الا شهد
له ما علی یمینه و شماله الی منقطع الارض حج مبرور ای متقبل
مثاب علیه بالجنة و فی الصحاح الحصیر البابرتیه و فی کتاب
کشف المحجوب فی کشف الحجاب فی حج خدای عز و جل گفت
ولله علی الناس حج البیت الآیة از فرایض اعیان یکی حج است
بر بنده در حال صحت عقل و بلوغ و اسلام و حصول استطاعت
و آن احرام بر در میقات و وقوف بعرفات و طواف زیارت
باجماع و سعی میان صفا و مروه باختلاف و بی احرام در حرم نشاید شد
و فی الکافی شرح الهدایة اعلم ان فرض الحج الاحرام والوقوف
بعرفة و طواف الزیارة و واجبه الوقوف بمزدلفة و رمی الجمار
والسعی والحلق و طواف الصدر لغیر المکی و غیرها سنن و آداب
و تغییر الکل فی مظانها و فی مناسک الامام الحصیری رحمه الله
رکن ذکر الحج شیئان الوقوف بعرفة و طواف الزیارة و قال حجة
الاسلام رحمه الله ارکان حج که بی آن درست نباید پنج است

فرایض الحج و واجبات

ارکان حج

احرام وطواف ودیس از وی سعی وایستادن بعرفات وموی
ستردن بریک قول و واجبات حج که اگر ازان دست بدارد
حج باطل نشود ولیکن گوسفندی کشتن لازم آید شش ست احرام
آوردن در میقات اگر ازانجا در گذرد وبی احرام گوسفندی
واجب آید وسنگ انداختن وصبر کردن در عرفات
تا آفتاب فرو شود ومقام کردن شب بمزدلفه وهمچنین بمنا
وطواف وداع ودرین چهار یار پیش یک قول دیگر ست
که گوسفند لازم نیاید چون دست ازان بدارد ولیکن این چهار
سنت بود وفی مناسک الشیخ الامام العالم العارف محمد بن الحسین بن الفضل المعروف بمولانا
جمال الملة والدین السناجی
قدس الله روحه وقد
توفی رحمه الله بنجارا سنه اربع واربعین وستمائة فرایض حج
سه چیزست اول احرام واو شرط است درو ی بمعنی رکن
دلیل برین مسئله احرام در حالت بندگی ست وادای افعال
بعد از ان ادای که از حج فرض نیابگث بدارد دوم وقوف
بعرفات سوم طواف زیارت وفی قوت القلوب
فاما فرایض الحج عند جملة العلما فستة اختلفوا منها فی ثلاث
وهی السعی والبیتوتة بالمزدلفة عند المشعر لیلة النحر ورمی
جمرة العقبة یوم النحر واجمعوا علی ثلاث وهی الاحرام

به والوقوف بعرفه وطواف الزيارة ولم يختلفوا في ان ماسوى
هذه سنة واستحباب ومذهبي هذا وهو مذهب الاكثر
من العلماء ان فرائض الحج اربعة اولها الاحرام به والوقوف صح
قبل طلوع الفجر من يوم النحر وطواف الزيارة بعد الوقوف بعرفه
وبعد رمي جمرة العقبة والسعي بين الصفا والمروة بعد
الاحرام بالحج ان شئت قبل الوقوف بعرفه وان شئت
بعده وما سوى ذلك فمسنون ومستحب وبعضه اوكد من
بعض وفي ترك بعضه كفارة وفي شرح السنة في باب السعي
بين الصفا والمروة اداء فرض الحج ليس على الفور ويجوز تاخيره
عن اول سنة الوجوب لان فرض الحج نزل سنة خمس من الهجرة
واخره النبي صلى الله عليه وسلم الى السنة العاشرة بلا عذر
في شرح السنة ايضا في هذا الباب والطواف بين الصفا و
المروة في الحج والعمرة واجب عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم والعلماء لا يتحلل الرجل عن الحج ولا عن العمرة ما لم يات
به وهو قول عائشة وابن عمر وجابر رضي الله عنهم واليه ذهب
مالك والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله وذهب جماعة الى
انه تطوع وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما وقال من طاف

بعرفه بعد زوال الشمس من يوم عرفه واخر حد الوقوف صح

بالبيت فقد حل

بالبیت فقد حلّ و به قال ابن سیرین رضی الله عنه والیه ذهب
سفین الثوری واصحاب الرای رحمهم الله و قال سفین الثوری
واصحاب الرای رحمهم الله علی من ترکه دم ثم قال فی کتاب
کشف المحجوب حرم را بدان حرم خوانند که در وی مقام ابراهیم
ست علیه الصلوة والسلام و محل امن ست و ابراهیم را علیه
الصلوة والسلام دو مقام بوده ست یکی مقام تن و دیگر مقام دل
مقام تن مکه و مقام دل خلت هر که قصد مقام تن وی کند از
جمله شهوات ولذات اعراض باید کرد و کفن در پوشید و دست
از صید حلال برداشت و جمله حواس را در بند کرد و افعال حج بجای
اورد باز چون کسی قصد مقام دل وی کند از مالوفات و لذات
و راحات اعراض باید کرد و از ذکر اغیار عوض باید شد و التفات
بکون محظور باید داشت و انگاه بعرفات معرفت باید حاضر شد
و از ان قصد مزدلفه زلفت باید کرد و از انجا سر را بطواف حرم
تنزیه حق سبحانه باید فرستاد و سنگ هوا و خاطرها فاسد را باید
بینداخت بمنا امان و نفس را در منحرگاه مجاهدت قربان باید
کرد تا بمقام خلت رسد دخول مقام تن امان بود از شمشیر
دشمن و دخول مقام خلت امان بود از سیف قطیعت

و در حدیث است الحاج وفد الله عز وجل یعطیهم ما سألوا ویستجیب لهم ما دعوا و گروهی دیگر آنند که آنچه خواهند و اجابت کنند و این گروه دیگر نخواهند و نه دعا کنند در مقام تسلیم باشند چنانکه ابراهیم علیه الصلوة والسلام از علایق فرد و دل از غیر منقطع فرمود حسبی من سؤالی علمه بحالی و محمد بن الفضل رحمه الله گوید عجب دارم از آن که در دنیا خانه وی طلبید چرا در دل مشاهده وی نطلبید اگر زیارت ستکی که در سالی یک بار بود فریضه بود دلی که در روزی سیصد و شصت نظر بود هر زیارت اولیتر باشد اهل تحقیق را در هر قدم از راه ملکت نیست و چون بحرم رسند از هر یکی خلعتی یابند و ابو یزید قدس الله تعالی روحه گوید هر کرا ثواب و جزای عبادت بفردا افتد خود امروز وی عبادت نکرده است که ثواب هر نفسی از مجاهدت در حال حاصل است و هم او گوید نخستین بار حج رفتم بجز خانه ندیدم و دوم بار هم خانه دیدم و هم خداوند خانه و سوم بار همه خداوند خانه دیدم و هیچ خانه ندیدم و در جمله حرم آنجا بود که مشاهده تعظیم بود و آنرا که کل عالم میعاد قربت و خلوتگاه انس نباشد

با آنچه دعا کنند

درشبانه

قیمت

ویرا از دوستی هنوز خبر نبود و چون بنده مکاشف بود عالم همه
حرم وی باشد و چون محجوب باشد حرم ویرا اظلم مواضع عالم بود
اظلم الاشیاء دار الحبیب بلا حبیب پس حقیقت مشاهدت
رضا است اندر محل خلّت که خداوند عز و جل سبب آن
دیدار کعبه را گردانیده است نه حقیقت کعبه را است اما بهر سبب
تعلق می باید کرد تا عنایت حق تعالی از کدام کمین گاه روی
نماید مراد مردان از قطع مفازات و بوادی نه حرم بوده است
که بی دوست رویت حرم حرام بود بلکه مراد ایشان مجاهدتی
بوده است در شوق مقلقل و زاری در محبت
دایم یکی نیز دیک جنید قدس الله تعالی روحه امد ویرا گفت
از کجا می ایی گفت بحج بودم جنید گفت حج اوردی گفت بلی
از ابتدا که از خانه برفتی از وطن رحلت کردی از همه معاصی
رحلت کردی گفت نه گفت پس رحلت نکردی گفت
در هر منزلی که مقام کردی مقامی از طریق حق اندران مقام
قطع کردی گفت نه گفت منازل نسپردی گفت چون
محرم شدی از صفات بشریت جدا شدی چنانکه جامهای

حکایت جنید در باب پرسیدن
سائل را

عادات گفت نه گفت پس محرم نشدی گفت چون بعرفات
واقف شدی در کشف مشاهدت وقوفت پدید آمد
گفت نی گفت پس بعرفات نه ایستادی گفت چون بمزدلفه
شدی مرادت حاصل شد همه مرادها را ترک کردی گفت
نی گفت پس بمزدلفه نشدی گفت چون طواف کردی خانه
سر را اندر محل تنزیه لطایف حضرت جلال حق عز و جل دیدی
گفت نی گفت طواف نکردی گفت چون سعی کردی میان صفا
و مروه مقام صفا و درجه مروت را ادراک کردی گفت
نه گفت پس سعی نکردی گفت چون بمنا آمدی منیتهاء از تو
ساقط شد گفت نه گفت هنوز بمنا نرفتی گفت چون بمنحر
گاه قربان کردی خواستهاء نفسانی را قربان کردی گفت
نی گفت پس قربان نکردی گفت چون سنگ انداختی هرچه
با تو صحبت داشت از معانی نفسانی انداختی گفت نی
گفت پس هنوز سنگ نینداختی و حج نکردی بازگرد و باین
صفت حجی بکن تا بمقام ابرهیم علیه الصلوة والسلام برسی
و شنیدم که یکی از بزرگان در مقابله کعبه نشسته بود و میگریست

و این ابیات

مبكفت شعر فاصبحت يوم النفر والعلمن ترحل ، وكان حدي
الحادي بها وهو معجل ، اسائل عن سلمى فهل من مخبر بان له
علماً بها اين تنزل ، لقد افسدت حجي وشكي وعمرتي ، وفرّ البين
لي شغل عن الحج مشغل ، سارجع من عامي لحجته قابل ، فان
الذي قد كان لا يتقبل ، وفي لطائف الاشارات في التفسير
للامام القشيري رحمه الله في قوله عز وجل وقدمنا الى ما عملوا
من عمل فجعلناه هباء منثورا الاية اصحاب الحقائق وارباب
التوحيد يلوح لقلوبهم من سماع هذه الاية ما يحصل به كمال
روحهم ويبادي الى قلوبهم من الراحات ما يضيق عن صفة
شرحهم ولقد ظهرت قيمة اعمالهم حيث قال الحق سبحانه وقدمنا
الى ما عملوا من عمل واوجب لهم سماع قوله وقدمنا من الكرم الاريحية
ما يشغلهم عن الاهتمام بقوله فجعلناه هباء ويقولون
يا ليت لنا اعمالا على الدارين ثم لا تقبل منها ذرة وهو سبحانه
يقول بسببها وقدمنا الى ما عملوا من عمل ولانهم اذا تخلصوا
من مواضع الخلل وموجبات الخجل من اعمالهم عدوا ذلك
من اجل ما نالوا من الاحسان وفي معناه انشدوا شعر
سارجع من عامي الى الحج مقبلاً فان الذي قد كان لا يتقبل

[margin: والعبس ٢]
[margin: بسببها ٣]

ثم قال فی کتاب المحجوب فضیل بن عیاض رحمة الله گوید جوانی
دیدم در موقف خاموش ایستاده و سر فرو انداخته همه خلق در
دعا بودند و وی خاموش بود گفتم ای جوان تو نیز چرا دعا
وانبساطی نکنی گفت مرا وحشتی افتاده است وقتی که
داشتم از من فوت شده هیچ روی دعا کردن ندارم گفتم دعا کن
تا خدای عز وجل ببرکات این جمع ترا بسر مراد تو رساند گفت
خواست که دست برگیرد و دعا کند نعره ای از وی ظاهر شد
و جان بیان برآمد ذو النون مصری قدس الله روحه گوید
جوانی دیدم بمناسک نشسته و همه خلق بقربانها مشغول
من در وی نگاه میکردم تا چه کند و او گریست گفت بار
خدایا همه خلق بقربانها مشغول اند و من نیز میخواهم تا نفس خود
قربان کنم اندر حضرت تو از من بپذیر این بگفت و بانگشت
سبابه بحلق اشارت کرد و بیفتاد چون نگاه کردم مرده بود
رحمه الله پس حج بر دو گونه بود یکی اندر غیبت و یکی اندر حضور
اندر مکه اندر غیبت باشد چنان بود که اندر خانه خود اندر
غیبت بود غیبتی از غیبتی اولیتر نباشد و آنکه اندر خانه خود
حاضر باشد چنان بود که بمکه حاضر بود حضرتی از حضرتی اولیتر نباشد

اولیتر

بس ح لحاظه ... ی

پس حج مجاهدتی بود مر کشف مشاهدت را و مجاهدت علت مشاهدت نبود بلکه سبب آن بود
و سبب را اندر حقیقت معانی تاثیر بیشتر نباشد پس مقصود حج نه
مجرد دیدن دیدار خانه باشد بلکه مقصود کشف مشاهدت
باشد اکنون من اندر مشاهدت بابی که متضمن این معنی بود
بیارم تا بحصول مقصود تو متقرب باشم و بالله سبحانه التوفیق

باب المشاهده

پیغامبر صلی الله علیه وسلم فرمود اجیعوا بطونکم و دعوا الحرص و اعروا
اجسادکم و قصروا الامل و اظمئوا اکبادکم و دعوا الدنیا لعلکم
ترون الله تعالی بقلوبکم و نیز فرمود صلی الله علیه وسلم در حال سوال
جبرئیل علیه الصلوة والسلام از احسان ان تعبد الله کانک تراه
فان لم تکن تراه فانه یراک و وحی آمد بداود علیه الصلوة والسلام
یا داود اتدری ما معرفتی قال لا قال عز و جل حیوة القلب
فی مشاهدتی و مراد این طایفه قدس الله تعالی ارواحهم از عبارت
مشاهدت دیدار دلست که بدل حق تعالی را می‌بینند
در خلا و ملا و ابو العباس بن عطا رحمه الله میگوید فی قوله
عز و علا ان الذین قالوا ربنا الله ای بالمجاهدة ثم استقاموا ای
علی بساط المشاهدة و حقیقت مشاهده بر دو گونه باشد

یکی از صحت نفس و دیگر از غلبهٔ محبت چون محبت بدرجتی
رسد که کلیت وی همه حدیث دوست گیرد جز دوست
را نه بیند و محمد بن واسع رضی الله عنه میگوید ما رأیت شیأ
الا و رأیت الله تعالی فیه ای بصحة الیقین ندیدم هیچ چیز
الا حق را سبحانه اندران دیدم و شبلی قدس الله تعالی
روحه گوید ما رأیت شیأ قط الا الله عز وجل یعنی بغلبات
المحبة و غلبات المشاهدة پس یکی فعل بیند داند و بیند فعل
بچشم سر فاعل بیند و بچشم سر فعل بیند و یکی را محبت فاعل
از کل بر باید تا همه فاعل بیند پس طریق این استدلالی بود
و طریق آن جذبی بود و یکی مستدل بود تا اثبات دلایل بر
حقایق آنچه را حجاب آید من احب شیأ لا یطالع غیره
و من عرف شیأ لا یبالی بغیره ترکوا المنازعة مع الله
عز وجل و الاعتراض علیه فی احکامه و افعاله سبحانه ان که
بشناسد با غیر بیار رامد و آنکه دارد غیر نه بیند پس بر فعل
خصومت نکند تا منازع نباشد و بر گرد اعتراض نکند تا متصرف
نباشد و خداوند سبحانه از رسول صلی الله علیه وسلم و معراج
او علیه الصلوة والسلام ما را خبر داد و گفت ما زاغ البصر

این است کمال هنر در هر چه نظر کند خدا را بیند

حقایق بر وی عیان کند و یکی مجذوب و ربوده دلائل

دوست

وما طغی ای من بنده لحظه الی الله عز و علا چشم هیچ چیز باز نکرد
تا آنچه ببایست بدل بدید هر کاره محبت چشم از موجودات
فراز کند لامحاله بدل موحد را ببیند و خدای عز و جل فرمود
لقد رأی من آیات ربه الکبری و نیز فرمود قل للمؤمنین
یغضوا من ابصارهم ای ابصار العیون عن الشهوات و ابصار
القلوب عن المخلوقات پس هر که بمجاهدت چشم سر از شهوت
نخواباند لامحاله حق را سبحانه بچشم سر نبیند فمن کان اخلص
مجاهدةً کان اصدق مشاهدةً پس مشاهدت باطن
مقرون بمجاهدت ظاهر بود و سهل بن عبدالله تستری
قدس الله تعالی روحه فرمود من غمض بصره عن الله سبحانه
طرفة عین لا یهتدی الیه طول عمره هر که بصر بصیرت
بیک طرفة العین از حق عز و علا فراز کند هرگز راه نیابد
از آنکه التفات بغیر باز گذاشتن بود بغیر و هر که بغیر باز
گذاشته هلاک شد پس اهل مشاهدت را عمر آن بود که اندر
مشاهدت بود و آنچه در معاینه بود آن را عمر شمرند که آن
مر ایشان را مرگ در حقیقت بود چنانکه از ابو یزید
قدس الله روحه پرسیدند که عمر تو چند است گفت

چهار سال

چهار سال گفتند این چگونه باشد گفت هفتاد سال است
تا اندر حجاب دنیام اما چهار سال است که وی را می بینم و روزگار
حجاب از عمر نباشد و رسول صلی الله علیه وسلم از شب معراج
خبر داد در روایتی گفت حق را سبحانه بدیدم و در روایتی فرمود
حق را سبحانه ندیدم آنچه گفت دیدم عبارت از چشم سر کرد
و آن که گفت ندیدم بیان از چشم سر کرد سخن با هر کسی
بر اندازهٔ روزگار وی گفت پس چون سر دید
اگر واسطهٔ چشم نباشد چه زیان و جنید قدس الله روحه گوید
اگر خداوند سبحانه مرا گوید ببین گویم چشم اندر دوستی غیر بود
و بیگانه و غیرت غیریت مرا از دیدار باز میدارد دوست
را از دیدهٔ خود دریغ دارند که دیده بیگانه باشد شعر انی لاحسد
ناظری علیک فاغض طرفی اذ نظرت الیکا آن پیر را
گفتند خواهی تا خداوند را عز وجل ببینی گفت نه گفتند
چرا گفت موسی علیه الصلوة والسلام بخواست ندید و محمد
صلی الله علیه وسلم نخواست بدید پس خواست
ما حجاب اعظم ما بود و وجود ارادت در دوستی مخالفت
بود و مخالفت حجاب باشد و چون ارادت اندر دنیا

سپری شد مشاهدت حاصل آمد و چون مشاهدت
ثبات یافت دنیا چون عقبی بود و عقبی چون دنیا و ابو یزید
قدس الله تعالی روحه فرمود ان لله تعالی عبادا
لو حجبوا عن الله سبحانه فی الدنیا والآخرة طرفة عین لارتدوا
خداوند عز و جل را بندگانند که اگر در دنیا و آخرت طرفة
العین از و محجوب گردند مرتد شوند یعنی پیوسته مر ایشان را
بدوام مشاهده می پرورد و بحیات محبت ایشان زنده می دارد
ولا محاله چون مکاشف محجوب گردد مطرود شود و در ترجمه
عوارف در فصل ششم از باب چهارم که در بیان بعضی
از اصطلاحات مشایخ ست قدس الله تعالی ارواحهم
مما تداولته السنتهم من الکلمات تفهیما من بعضهم للبعض
واشارة منهم الی احوال یجدونها ومعاملات قلبیة یعرفونها
نفس عبارتست از دوام حال مشاهده و تواتر و تعاقب
امداد آن که حیات قلوب اهل محبت بدان مربوط است
بر مثال تواتر و تعاقب امداد انفاس که بقاء حیات قوالب
بدان مشروط ست و چنانکه اگر ساعتی مدد انفاس جدید
و اثر ترویح آن از صورت قلب منقطع شود از شدت

محبت ایشان

تعطش و حرارت غریزی محترق شد کرد داگر یک لحظه و لمحه مدد شهود
از حقیقت قلب محب مشتاق منقطع شود از شدت
تعطش و حدت شوق بسوزد و نفس حالیست دایم مجرد از
فترت و وقوف و از تعاقب و تناوب ظهور و خفا
و از بنی لفته اند الوقت للمبتدی و النفس للمنتهی و فی العوارف
یقال النفس للمنتهی و الوقت للمبتدی و الحال للمتوسط و کانه
اشاره منهم الی ان المبتدی یطرقه من الله تعالی طارق طلب
لا یستقر و المتوسط صاحب حال غالب علیه و المنتهی
صاحب نفس متمکن من الحال لا تناوب علیه الحال
بالغیبة و الحضور بل تکون المواجید مقرونة بانفاسه مقیمة
لا تناوب علیه و فی الرسالة القشیریة النفس ترویح
القلوب بلطائف الغیوب و صاحب الانفاس ارق
و صفا من صاحب الاحوال و کان صاحب الوقت مبتدی
و صاحب الانفاس منتهی و صاحب الاحوال بینهما
فالاحوال وسائط و الانفاس نهایة الترقی فقالوا
فالاوقات لاصحاب القلوب و الاحوال لارباب
الارواح و الانفاس لاهل السرائر و قالوا افضل العبادات

عد الانفاس

عند الانعاس مع الله عز وجل و قالوا خلق الله تعالی القلوب
و جعلها معادن للمعرفة و خلق الاسرار و راءها و جعلها
محلاً للتوحید ثم قال فی کشف المحجوب و ذوالنون قدس
الله تعالی روحه گوید روزی اندر مصر میرفتم کودکان دیدم
که در جوانی سنگ می انداختند گفتم از وی چه می خواهید
گفتند دیوانه است گفتم چه علامت جنون بر وی پیدا
می آید گفتند می گوید من خدای را عز وجل می بینم گفتم ای
جوان مردان این تو میگوئی یا بر تو میگویند گفتا نه که من میگویم
که اگر یک لحظه من حق را سبحانه نه بینم و محجوب مانم طاقت
ندارمش اما اینجا قومی را غلطی افتاده است از اهل
این قصه می پندارند که رویت قلوب و مثال بعدت
آن صورتی بود که وهم مر آنرا اثبات کند در حالت ذکر
یا فکر و این تشبیه محض و ضلالت هویدا بود خداوند
سبحانه اندازه نیست تا در دل بوهم اندازه گیرد یا عقل
بر کیفیت وی مطلع گردد تعالی الله سبحانه عن ذلک
و عما یصفه الملحدة علواً کبیراً امثالعدت در دنیا چون
رویت بود در عقبی چون باتفاف و اجماع جمله صحابه

باتفاق

رضی الله عنهم اجمعین در عقبی رؤیت روا بود در دنیا مشاهدت
نیز روا بود مشاهدت صفت سر بود و خبر دادن ع
عبارت زبان و چون زبان را از سر خبر بود تا عبارت
کند این مشاهدت نباشد که دعوی بود از مشاهدت
خبر دهد نه به دعوی یعنی که بگوید که مشاهدت و دیدار روا بود
نگوید که مراد دیدار بود دیدنست و یا مشاهدت عیانست
خبری که حقیقت آن در عقول نباشد نباید بر زبان ازان
چگونه عبارت توان کرد جز بمعنی حوا زلال المشاهده
وقصور اللسان لحضور الجنان پس اندرین معنی سکوت
را درجه برتر از نطق باشد سکوت علامت مشاهدت
بود و نطق نشان طلب مشاهدت و در درجه دوستی
سکوت یگانگی بود و در یگانگی عبارت بیگانگی بود لا احصی ثناء
علیک انت کما اثنیت علی نفسک این ست
احکام مشاهدت بتمامی بر سبیل اختصار و بالله سبحانه
التوفیق و قال حجة الاسلام رحمه الله فی کتابه المقصد
الاسنی فی شرح اسماء الله الحسنی هذا الامر یعنی شرح
اسماء الله تعالی عزیز المرام صعب المنال غامض الدرک

فانه فی العلو

فانه في العلو في الذروة العليا والمقصد الاقصى الذي يتحير الالباب
فيه وتنخفض ابصار العقول دون مباديه فضلاً عن اقاصيه ومن
اين للعقول البشرية ان تسلك في الصفات الربوبية
سبل الفحص والتفتيش وانى تطيق نور الشمس ابصار الخفافيش
وجناب الحق سبحانه جل عن ان يكون مشرعاً لكل وارد وتطلع عليه
الا واحد بعد واحد ومن لم يكن له حظ من معاني اسماء الله
تعالى الا بان يسمع لفظا ويفهم في اللغة تفسيره ووضعه ويعتقد
بالقلب وجود معناه في الله تعالى ويصمم عن ذلك من غير كشف
فهو منحوس الحظ نازل الدرجة بالاضافة الى ذروة الكمال
فان حسنات الابرار سيئات المقربين بل حظوظ المقربين
من معاني اسماء الله تعالى ثلاثة الحظ الاول معرفة هذه المعاني
على سبيل المكاشفة والمشاهدة حتى يتضح لهم حقائقها بالبرهان
الذي لا يتصور فيه الخطاء وينكشف لهم اتصاف الله تعالى بها انكشافا
يجري في الوضوح والبيان مجرى اليقين الحاصل للانسان
بصفاته الباطنة التي يدركها بمشاهدة باطنة لا باحساس ظاهر
وكم بين هذا وبين الاعتقاد تقليداً والتصميم عليه وان كان
مقروناً بادلة جدلية كلامية الحظ الثاني من حظوظ المقربين

استعظمه مما ينكشف لهم من صفات الجلال على وجه ينبعث
من الاستعظام شوقهم الى الاتصاف بما يمكنهم من تلك الصفات
ليتقربوا بها من الحق سبحانه قربا بالصفة لا بالمكان ولن يتصور
ان يمتلي القلب باستعظام صفته واستشرافها الا ويتبعه
شوق الى تلك الصفة وعشق لذلك الكمال والجلال وحرص
على التحلي بذلك الوصف ان كان ذلك ممكنا للمستعظم
بكماله فان لم يمكن بكماله فينبعث الشوق الى القدر الممكن منه
لا محالة ولا يخلو عن هذا الشوق احد الا لاحد امرين اما لضعف
المعرفة وعدم اليقين بكون الوصف المعلوم من اوصاف
الجلال والكمال واما لكون القلب ممتلئا بشوق اخر مستغرقا به
ولهذا ينبغي ان يكون الناظر في صفات الله تعالى خاليا بقلبه
عن ارادة ما سوى الله تعالى فان المعرفة بذر الشوق ولكن مهما
صادف قلبا خاليا عن حسكات الشهوات فان لم يكن خاليا لم
يكن البذر منجحا الحظ الثالث السعي في اكتساب الممكن من
تلك الصفات والتخلق بها والتحلي بمحاسنها وبه يصير العبد
ربانيا اي قريبا من الرب تعالى فان قلت فظاهر هذا الكلام
يشير الى مشابهة بين العبد وبين الله تعالى اذا تخلق باخلاقه

تخلقوا باخلاق الله

سبحانه تعالى اولا

ومعلوم شرعا وعقلا ان الله تعالى ليس كمثله شيء وانه سبحانه لا يشبه شيئا

سبحانه ~~خلق الاشياء~~ اقول مهما عرفت المماثلة المنفية عن الله
تعالى عرفت انه لا مثل له ولا ينبغي ان تظن ان المشاركة في
كل وصف يوجب المماثلة فالضدان بينهما غاية ~~البعيد~~ [البعد] الذي
لا يتصور ان يكون بعد فوقه وهما متشاركان في اوصاف كثيرة
اذ السواد يشارك البياض في كونه عرضا وفي كونه لونا وفي
كونه مدركا بالبصر وامور اخر ولو كان الامر كذلك لكان الخلق
كلهم مشبهة اذ لا اقل من اثبات المشاركة في الوجود بل المماثلة
عبارة عن المشاركة في النوع والماهية واخص خاصية الالهية انه
سبحانه هو الموجود الواجب الوجود بذاته التي عنها يوجد كل ما في
الامكان وجوده على احسن وجوه النظام والكمال وهذه الخاصية
لا يتصور فيها مشاركة البتة والمماثلة بها تحصل بل اقول الخاصية
الالهية ليست الا الله تعالى ولا يعرفها الا الله سبحانه ولا يتصور
ان يعرفها الا هو او من هو مثله واذا لم يكن له مثل فلا يعرفها
غيره فاذا الحق ما قاله الجنيد رحمه الله حيث قال لا يعرف الله
الا الله ولذلك لم يعط اجل خلقه ~~الا اسما~~ حجبه به فقال
سبح اسم ربك الاعلى فوالله ما عرف الله غير الله في الدنيا والاخرة
وقيل لذي النون رحمه الله وقد اشرف على الموت ما ذا تشتهي

الأسماء

فقال ان اعرفه قبل ان اموت ولو بلحظة و در کلمات شیخ سلطان
الطریق ابوسعید بن ابی الخیر قدس الله روحه هر چه از حرف و
سر باز زدن دمنی تو دیگر دی و هر چه از فضل و کرم و رحمت
خداوند عز و جل بود با تو بگرد و تو هیچ نمی بینی این غفلت
حجابی عظیم ست پشیمانی باید خورد از کردار بد خویش که شمارا
دریاب دریاب پنداشتها غره میشوید ؛ دریغا که پنداشتم
همی پنداشتم دانم ؛ ازین پندار گوناگون وزان دانش
پشیمانم ؛ مسلمان آن باشد که از شغل دو جهان رسته باشد
و هر چه از بهر نیست دلش پاک باشد و از آن پنداشتهای
گوناگون بیرون آمده باشد او را الله از ظلمت پنداشت
بنور لقا آورده باشند مردم باید که در همت آسمان
و زمین و درین جهان و آن جهان جز از خداوند عز و جل هیچ چیز
بیش دل او در نیاید الا و در هر وقت که باشد خداوند را
فراموش نکند تا خود را فراموش نکنی او را یاد نتوانی داشت
چنان باید که یاد ترا باید کرد یاد کسی را باید کرد که فراموش
کرده باشی [illegible] یاد [illegible] که نی فراموش منی حین خداوند را
عز و علا فراموش کنی که او را یاد کنی و تو خود او را یاد نتوانی کرد تا او
ترا بحق یاد نکند

ترا نخست یاد نکند و یاد کردن او ترا محو کردن سبب ترا از
تویی تو و کسی کجاست که او را این همت است این عزیست
از و استعانت باید خواست که همه اوست اگر این فضل
او نیستی بدست ما باد ستی[۲] و ما را خود همت آن کی بودی
که آهنگ او باید کرد خداوند سبحانه پندار کرامت کناد
ثم قال حجة الاسلام رحمه الله وهذا لان یشوش قلوب
اکثر الضعفاء ویوهم عندهم القول بالنفی والتعطیل وذلک
لعجزهم عن فهم هذا الکلام وانا اقول لو قال القائل لا اعرف
الا الله کان صادقا ولو قال لا اعرف الله کان صادقا
ومعلوم ان النفی والاثبات لا یصدقان معا ولکن اذا اختلف
وجه الکلام یتصور الصدق فی النفی والاثبات وهو کما لو قال
القائل لغیره هل تعرف الصدیق ابا بکر رضی الله عنه فقال یتصور
فی العالم من لا یعرفه مع اشتهاره وانتشار اسمه وظهوره
فهل علی المنابر الا حدیثه وهل فی المجالس الا ذکره وهل علی
الالسنة الا ثناؤه ووصفه لکان هذا القائل صادقا ولو
قیل لآخر هل تعرفه فقال ومن انا حتی اعرف الصدیق رضی الله عنه
هیهات لا یعرف الصدیق الا صدیق هو مثله او فوقه من

[۲] هیچ نیستی

ومن اين لي ان ادعي معرفته او اطمع فيها وانما مثلي يسمع اسمه
او صفته فاما ان ادعي معرفته فذلك محال فهذا القياس صدق
وله وجه وهو اقرب الى التعظيم والاكرام فلذا ينبغي ان تفهم
قول من قال اعرف الله وقول من قال لا اعرف الله وهو
الاحق والاصدق فانه في الحقيقة ما عرفه فكذلك الخلق كلهم
لم يعرفوا الا احتياج هذا العالم المنظوم المحكم الى صانع مدبر حي
عالم قادر جل ذكره وهذه المعرفة لها طرفان احدهما يتعلق
بالعالم ومعلومه احتياجه الى مدبر والاخر يتعلق بالله عز وجل
ومعلومه اسامي مشتقة من صفات غير داخلة في حقيقة
الذات فانا قد بينا انه اذا اشار المشير الى شيء وقال
ما هو لم يكن ذكر الاسماء والمشتقة جوابا اصلا والمعرفة بالشيء
هي معرفة حقيقته او معرفة الاسامي المشتقة له فلو اشار
الى نار فقال ما هي فقيل حارة فليس ذلك بجواب فان
قولنا حارة معناه شيء مبهم له وصف الحرارة وكذلك
قولنا عالم قادر معناه شيء مبهم له وصف العلم والقدرة فان
قلت فقولنا انه سبحانه الواجب الوجود الذي عنه وجوده
يوجد كل ما في الامكان وجوده عبارة عن الحقيقة وقد

عرفنا

مشتقة

عرفنا هذا فاقول هيهات هيهات ان قولنا واجب الوجود
عبارة عن استغنائه عن العلة والفاعل وهذا يرجع الى سلب
السبب عنه وقولنا يوجد عنه كل موجود يرجع الى اضافة
الافعال اليه فاذا قيل لنا عن شيء ما هذا الشيء وقلنا هو الفاعل
لم يكن جوابا واذا قلنا هو الذي له علة لم يكن جوابا فكيف بقولنا
هو الذي لا علة له لان ذلك انباء عن غير ذاته وعن اضافته
الى ذاته اما بنفي او اثبات وكل ذلك اسماء وصفات له
واضافات وغاية الوصف ايهام وتشبيه ومشاركة في الجسم
لكن يقطع التشبيه بان تعالى ليس كمثله شيء فهو حي لا كالاحياء
قادر لا كالقادرين فما عرف احد الا نفسه ثم قاس بين صفات
الله تعالى وصفات نفسه وتعالى صفات الله عز وجل عن
ان تشبه صفاتنا فيكون هذه معرفة قاصرة يغلب عليها
الايهام والتشبيه فينبغي ان يقترن بها المعرفة بنفي المشابهة اصلا
وبنفي اصل المناسبة مع المشاركة في الجسم فافهم ذلك و
نهاية معرفة العارفين بالله سبحانه عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم
بالحقيقة انه يستحيل ان يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة
بكنه الصفات الربوبية الا الله سبحانه فاذا لا يحيطي مخلوق

نهاية المعرفة

من جلال حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة واما اتساع المعرفة فانما يكون في معرفة اسمائه وصفاته فبقدر ما انكشف للعارفين من معلومات الله تعالى وعجائب مقدوراته وبديع آياته في الدنيا والآخرة والملك والملكوت تزداد معرفتهم بالله تعالى وتقرب معرفتهم من المعرفة الحقيقية والى هذا يرجع تفاوت معرفة العارفين تفاوتا لا يتناهي لان الا ما لا يقدر الادمي على معرفته من معلومات الله تعالى لا نهاية له وما يقدر عليه ايضا لا نهاية له وان كان ما يدخل منه في الوجود متناهيا ولكن مقدور الادمي من العلوم لا نهاية له نعم الخارج الى الوجود متفاوت في الكثرة والقلة وبه يظهر تفاوت الناس في المعرفة فان قلت فاذا لم يعرف حقيقة الذات واستحالت معرفتها فهل عرف الخلق الاسماء والصفات معرفة تامة حقيقية قلنا هيهات ذلك لا يعرفه بالكمال والحقيقة الا الله عز وجل وحده فمن قال لا يعرف الله الا الله فقد صدق ومن قال لا اعرف الا الله فقد صدق ايضا فانه ليس في الوجود الا الله سبحانه وافعاله فاذا نظر الى افعاله من حيث انها افعاله وكان مقصور النظر عليها ولم يرها من حيث هي سماء وارض وشجر

بل من حيث

بل من حيث انها صنعته له سبحانه يمكنه ان يقول ما اعرف الا الله
وما ارى الا الله ولو تصور شخص لا يرى الا الشمس ونورها
المستنير في الافاق يصح منه ان يقول ما ارى الا الشمس فان النور
الفائض منها هو من جملتها ليس خارجا عنها وكل ما في الوجود نور
من انوار القدرة واثر من اثارها وكما ان الشمس ينبوع
النور الفائض على كل مستنير فكذلك المعنى الذي قصرت العبارة
عنه فيعبر عنه بالقدرة الازلية للضرورة وهو ينبوع الوجود
الفائض على كل موجود فليس في الوجود الا الله سبحانه فيجوز ان
يقول العارف لا اعرف الا الله ومن العجائب ان
يقول العارف لا اعرف الا الله ويكون صادقا ويقول
ايضا لا اعرف الله الا الله ويكون صادقا ايضا ولكن ذلك
بوجه وهذا بوجه ولنقبض عنان البيان الان فقد خضنا
لجة بحر لا ساحل له فامثال هذه الاسرار اذا اختلفت
منها وجوه الاعتبارات لا ينبغي ان تبتذل بايداع الكتب
وفي حقائق السلمي رحمه الله في قوله عز وجل الله لطيف
بعباده قيل اللطيف الذي لم يدع احد التعرف على ماهية اسمائه
فكيف الوقوف على كائنية وصفه وذاته وقيل اللطيف الذي

الآن

مائية

فتبقعت

لم يظهر شيا من الاكوان فيلقى احد على ما اتيتهم وفي جامع الاصول في حرف الصاد في الكتاب العاشر في الصفات ابو هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الاية ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها الى قوله سبحانه ان الله كان سميعا بصيرا ورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع ابهامه على اذنيه والتي تليها الى عينه اخرجه ابو داود رحمه الله وقال الامام حجة الاسلام في شرح اسماء الله تعالى التسعة والتسعين فاما قوله الله فهو اسم للموجود الحق الجامع للصفات الالهية المنعوت بالنعوت الربوبية المنفرد بالوجود الحقيقي جل ذكره فان كل موجود سواه فهو غير مستحق للوجود بذاته وانما استفاد الوجود منه سبحانه فهو من حيث ذاته هالك ومن الجهة التي تليه عز وجل موجود فكل موجود هالك الا وجهه عز وجل وهذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة للصفات الالهية كلها ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد على غيره لا حقيقة ولا مجازا وساير الاسماء قد يسمى بها غيره كالعليم والرحيم والشكور والصبور وان كان

اطلاق الاسم

اطلاق الاسم على غيره سبحانه على وجه آخر يباين اطلاقه على الله تعالى
واما معنى هذا الاسم فخاص خصوصا لا يتصور فيه مشاركة لا بالمجاز
ولا بالحقيقة فينبغي ان يكون حظ العبد من هذا الاسم التأله
واعني به ان يكون مستغرق القلب والهمة بالله عز وجل لا يرى
غيره ولا يلتفت الى سواه ولا يرجو ولا يخاف الا اياه وكيف
لا يكون ذلك كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه سبحانه هو
الموجود الحقيقي وكل ما سواه فاني وهالك وباطل الا به عز وجل
فيرى اولا نفسه اول هالك وباطل كما رآه رسول الله صلى
الله عليه وسلم حيث قال اصدق بيت قالته العرب بيت
لبيد الا كل شيء ما خلا الله باطل وقال رحمه الله في شرح اسمه الحق
هو في مقابلة الباطل مطلقا والاشياء قد تستبان باضدادها وكل ما
يخبر عنه فاما باطل مطلقا واما حق مطلقا واما حق من وجه باطل من
وجه فالممتنع لذاته هو الباطل مطلقا والواجب لذاته هو الحق مطلقا
والممكن لذاته الواجب بغيره هو حق من وجه باطل من وجه
فهو من حيث ذاته لا وجود له فهو باطل وهو من جهة غيره
مستفيد للوجود وهو من هذا الوجه الذي يلي مفيد الوجود موجود
فهو من ذلك الوجه حق ومن جهة نفسه باطل فلذلك قال تعالى كل شيء

الحق [٢]

قال تعالى [٢]

هالك الا وجهه وهو كذلك ازلاً وابداً ليس في ذلك حال
دون حال لان كل ما سواه سبحانه ازلا وابدا من حيث ذاته
لا يستحق الوجود وهو من جهته يستحق الوجود فكل ما سواه عز وجل باطل
بذاته حق بغيره وعند هذا يعرف ان الحق المطلق هو الموجود
الحقيقي بذاته الذي يوجد منه كل حقيقة فاحق الموجودات بان
يكون حقا هو الله تعالى واحق المعارف بان يكون حقا هو العلم
بالله تعالى فانه حق في نفسه اي مطابق للمعلوم ازلا وابدا وليس
هو كالعلم بوجود غيره فانه لا يكون حقا الا ما دام ذلك الغير موجودا
وحظ العبد من هذا الاسم ان يرى نفسه باطلاً ولا يرى غير الله
حقا والعبد وان كان حقا فليس هو حقا بنفسه بل هو حق بغيره
وهو الله تعالى واهل التصوف لما كان الغالب عليهم رؤية
فناء انفسهم من حيث ذاتهم كان الجاري على السنتهم من
اسماء الله تعالى في اكثر الاحوال اسم الحق لانهم يلحظون الذات
الحقيقية دون ما هو هالك في نفسه واهل الكلام لما كانوا
بعد في مقام الاستدلال بالافعال كان الجاري على السنتهم
في الاكثر اسم الباري الذي هو بمعنى الخالق واكثر الخلق يعدون
كل شيء سواه سبحانه فيستشهدون عليه عز وجل بما يرون وهم

حقا

المخاطبون

المخاطبون لقوله تعالى او لم ينظروا في ملكوت السموات والارض
وما خلق الله من شيء والصد لقوله لا يرون شيا سواه عز وجل
فيستشهدون به عليه سبحانه وهم المخاطبون لقوله تعالى او لم يكف
بربك انه على كل شيء شهيد وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله
في كتاب مشكاة الانوار ومصفاة الاسرار في اوله سالتني ايها
الاخ الكريم قيضك الله سبحانه لطلب السعادة الكبرى ورشحك
للعروج الى الذروة العليا وكحل بنور الحقيقة بصيرتك
ونقى عما سوى الحق سريرتك ان ابث اليك اسرار
الانوار الالهية مقرونة بما يشير اليه ظواهر الايات
المتلوة والاخبار المروية مثل قوله تعالى الله نور السموات والارض
ومثل قوله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى سبعين الف حجاب
من نور وظلمة ولقد ارتقيت بسوالك هذا مرتقى صعبا
تنخفض دون اعاليه اعين الناظرين وقرعت بابا مغلقا
لا يفتح الا للعلماء الراسخين ثم ليس كل سر يكشف ويفشى
ولا كل حقيقة تعرض وتجلى بل صدور الاحرار قبور الاسرار
ومهما لقي اهل الاغترار وجب حفظ الاستار على وجه الاسرار
لكني اراك منشرح الصدر بالله منزه السر عن ظلمات

الغرور فلا استبح عليك في هذا الفن بالاشارة الى لوامع
ولوائح والرمز الى حقائق ودقائق فليس الحرج في كف
العلم عن اهله باقل منه في بثه الى غير اهله فاقتنع باشارات
مختصرة وتلويحات موجزة فان تحقيق القول فيه يستدعي تمهيد
اصول وشرح فصول ليس يتسع له الان وقتي وليس ينصرف الى
ذلك همي وفكري ومفاتيح القلوب بيد الله تعالى يفتحها اذا شا
ء كما شاء بما شاء وانما الذي ينفتح في الوقت فصول
ثلاثة الفصل الاول في بيان ان النور الحق هو الله تعالى الفصل
الثاني في بيان المشكاة والمصباح والزجاجة والشجرة والزيت
والنار الفصل الثالث في معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان لله
تعالى سبعين حجابا من نور وظلمة وفي بعض الروايات سبعمائة
حجاب وفي بعضها سبعين الف حجاب وقال في الفصل الاول
العين عينان ظاهرة وباطنة فالظاهرة من عالم الحس والشهادة
والباطنة من عالم اخر وهو عالم الملكوت ولكل عين من العينين
شمس ونور عنده يصير كامل الابصار احديهما ظاهرة والاخرى
باطنة والظاهرة من عالم الشهادة وهي الشمس المحسوسة
والباطنة من عالم الملكوت وهو القرآن وكتب الله تعالى

المنزلة

وكتب على الفصول الثلاثة [illegible]
نقل حجة الاسلام [illegible]
وفي الاخبار [illegible]
في عبارة [illegible]
التعيينين

المنزلة ومهما انكشف لك هذا انكشافا تاما فقد انفتح لك
اول باب من ابواب الملكوت وفي هذا العالم عجائب
يستحقر بالاضافة الى عالم الملكوت كالقشر بالاضافة الى
اللب وكالصورة والقالب بالاضافة الى الروح وكالظلمة
بالاضافة الى النور وكالسفل بالاضافة الى العلو ولذلك سمي عالم
الملكوت العالم العلوي والعالم الروحاني والعالم النوراني وفي
مقابلته السفلي والجسماني والظلماني ولا تظنن انا نعني بالعالم
العلوي السموات فانها علو وفوق في حق عالم الشهادة
والحس وتشارك في ادراكه البهائم البهيمة محروم عن خاصيته
الانسانية فالانسان مردود الى اسفل السافلين ومنه
يترقى الى العالم الاعلى ومن كان في عالم الملكوت كان عند
الله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو اي من عنده
تنزل اسباب الموجودات في عالم الشهادة اذ عالم الشهادة
اثر من اثار ذلك العالم يجري منه مجرى الظل بالاضافة الى
الشخص ومجرى الثمرة بالاضافة الى المثمر والمسبب بالاضافة
الى السبب ومفاتيح معرفة المسببات لا توجد الا من الاسباب
ولذلك كان عالم الشهادة مثالا لعالم الملكوت لان المسبب

لايخلو عن مرارة السبب ومما كانه نوعًا من المحاكاة على قرب
او على بعد وهذا القدر له غور عميق ومن اطلع على كنه حقيقته
انكشف له حقائق امثلة القرآن على اليسير والانوار السماوية
التي تقتبس منها الانوار الارضية ان كان لها ترتيب بحيث
يقتبس بعضها من بعض فالاقرب من المنبع الاول اولى باسم
النور لانه على رتبة ومثال ترتبه في عالم الشهادة لا تدركه الا ان
تفرض ضوء القمر داخلا في كوة بيت واقعا على مرآة منصوبة على
حائط ومنعكسا منها الى حائط آخر في مقابلتها ثم منعطفا منها الى
الارض بحيث يستنير الارض فانت تعلم ان ما على الارض
من النور تابع لما على الحائط وما على الحائط تابع لما على المرآة وما
على المرآة تابع لما في القمر وما في القمر تابع لما في الشمس اذ منها تشرق
النور على القمر وهذه الانوار الاربعة مرتبة بعضها اعلى واكمل
من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة خاصة لا يتعداه و
اعلم انه قد انكشف لارباب البصائر ان الانوار الملكوتية
انما وجدت على ترتيب كذلك وان المقرب هو الاقرب
الى النور الاقصى فلا يبعد ان يكون رتبة اسرافيل فوق
رتبة جبرئيل عليهما السلام والملائكة من جملة عالم الملكوت

عاكفون في حظيرة القدس ومنهم نازلون الى العالم الاسفل
وفيهم الاقرب لقرب درجته من حضرة الربوبية التي هي
منبع الانوار كلها وفيهم الادنى وبينهم درجات تستعصي على
الاحصاء وانما المعلوم كثرتهم وترتيبهم في مقاماتهم وصفوفهم و
انهم كما وصفوا به انفسهم اذ قالوا انا لنحن المسبحون واذا عرفت

وانا لنحن الصافون و

ان الانوار لها ترتيب فاعلم انها لا تتسلسل الى غير نهاية بل
ترتقي الى منبع اول هو النور لذاته وبذاته ليس يأتيه النور من
غيره ومنه تشرق الانوار كلها على ترتيبها فانظر الآن اسم
النور احق واولى بالمستنير المستعير نوره من غيره او بالنير في
ذاته المنير لكل ما سواه فما عندي انه يخفى عليك الحق فيه وبه تحقق
ان اسم النور احق بالنور الاقصى الاعلى الذي لا نور فوقه
ومنه ينزل النور الى غيره بل اقول ولا ابالي اسم النور على غير

ان اقول

النور الاول مجاز محض اذ كل ما سواه اذا اعتبر ذاته فهو في
ذاته من حيث ذاته لا نور له بل نورانيته مستعارة من
غيره ولا قوام لنورانيته المستعارة بنفسها بل بغيرها ونسبة
المستعار الى المستعير مجاز محض افترى ان من استعار
ثيابا وفرسا ومركبا وسرجا وركبه في الوقت الذي اركبه

المعير وعلى الحدّ الذي رسمه له غنيّ بالحقيقة او بالمجاز وان
المعير هو الغنيّ والمستعير كلا بل المستعير فقير في نفسه كما كان
وان الغني هو المعير الذي منه الاعارة والاعطاء واليه الاسترداد
والانتزاع فاذا النور الحق هو الذي بيده الخلق والامر ومنه
الانارة اولا والادامة ثانيا ولا شركة لاحد معه في حقيقة
هذا الاسم ولا في استحقاق هذا الاسم الا من حيث
تسميته به وهو تفضّل عليه بتسميته تفضّل المالك على عبده
اذا اعطاه مالا ثم سمّاه مالكا فاذا انكشف للعبد هذه الحقيقة
علم انه وماله لمالكه على التفرد لا شريك له فيه اصلا دالتبه[؟]
ومهما عرفت ان النور يرجع الى الظهور والاظهار ومراتبه
فاعلم انه لا ظلمة اشد من كتم العدم لان المظلم سمّي مظلما لانه
ليس للابصار اليه وصول اذ ليس يصير موجودا للبصر مع انه
موجود في نفسه فالذي ليس موجودا لا لغيره ولا لنفسه كيف
لا يستحق ان يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابلته الوجود
فهو النور فان الشيء ما لم يظهر في ذاته لا يظهر لغيره والوجود
ينقسم الى ما للشيء من ذاته والى ما له من غيره وما له الوجود
من غيره فوجوده مستعار لا قوام له بنفسه بل اذا اعتبر ذاته

والادامة

من حيث

من حيث ذاته فهو عدم محض وانما هو موجود من حيث نسبته
الى غيره وذلك ليس بوجود حقيقي كما عرفت في مثال
استعارة الثوب من الغني فالموجود الحق هو الله تعالى كما ان
النور الحق هو الله تعالى ومن هنا ترقى العارفون من حضيض المجاز
الى يفاع الحقيقة واستكملوا معارجهم فرأوه بالمشاهدة العيانية
ان ليس في الوجود الا الله تعالى وان كل شيء هالك الا
وجهه لا انه يصير هالكا في وقت من الاوقات بل هو هالك
ازلا وابدا لا يتصور الا كذلك فان كل شيء سواه اذا اعتبر
ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبرت من الوجه
الذي يسري اليه الوجود من الاول الحق سبحانه روي موجودا
لا في ذاته ولكن من الوجه الذي يلي موجده فيكون الموجود
وجه الله تعالى فقط ولكل شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه
الى ربه سبحانه فهو باعتبار وجه نفسه عدم وباعتبار وجه الله تعالى
موجود فاذاً لا موجود الا الله تعالى ووجهه فاذاً كل شيء هالك
الا وجهه ازلا وابدا ولا يفتقر هولاء العارفون الى قيام القيامة
ليسمعوا نداء المنادي لمن الملك اليوم لله الواحد القهار
بل هذا النداء لا يفارق سمعهم ابدا ولم ~~يفقهوا~~ من معنى قوله

فلكل شيء وجهان

ولم يفهموا

الله اكبر انه اكبر من غيره حاش لله اذ ليس في الوجود معه غيره
حتى يكون اكبر منه بل ليس لغيره وجود الا من الوجه الذي
يليه فالموجود وجهه فقط ومحال ان يقال انه اكبر من وجهه
بل معناه انه اكبر من ان يقال له اكبر بمعنى الاضافة والمقايسة
واكبر من ان يدرك غيره كنه كبريائه نبيا كان او ملكا بل لا
يعرف الله سبحانه كنه معرفته الا الله عز وجل بل كل معروف
داخل تحت سلطنة العارف واستيلائه دخولا ما وذلك
ينافي الجلال والكبرياء وهذا له تحقيق ذكرناه في كتاب
المقصد الاسنى في معاني اسماء الله الحسنى والعارفون بعد العروج
الى سماء الحقيقة اتفقوا انهم لم يروا في الوجود الا الواحد الحق
سبحانه لكن منهم من كان له هذه الحالة عرفانا علميا ومنهم
من صار له ذلك حالا ذوقيا وانتفت عنهم الكثرة بالكلية
واستغرقوا بالفردانية المحضة واستوفيت فيها عقولهم
فصاروا كالمبهوتين ولم يبق فيهم متسع لا لذكر غير الله تعالى ولا
لذكر انفسهم ايضا فلم يكن عندهم الا الله تعالى فسكروا سكرا
رفع دونه سلطان عقولهم فقال احدهم انا الحق وقال الاخر
سبحاني ما اعظم شاني وقال الاخر ما في الجبة الا الله وكلام العشاق

في حال السكر

معنى قوله الله اكبر

في حال السكر يطوى ولا يحكى فلما خفف عنهم سكرهم وردّوا
الى سلطان العقل الذي هو ميزان الله تعالى في الارض
عرفوا ان ذلك لم يكن حقيقة الاتحاد بل شبه الاتحاد ولا يبعد
ان يفاجئ الانسان مرآة فينظر فيها ولم ير المرآة قط فيظن ان
الصورة التي يراها هي صورة المرآة المتحدة بها واذا صار ذلك
عنده مألوفا ورسخ فيه قدمه استغفر وهذه الحالة اذا غلبت
سميت بالاضافة الى صاحب الحالة فناء بل فناء الفناء لانه
فني عن نفسه وفني عن فنائه فانه ليس يشعر بنفسه في تلك
الحالة ولا بعدم ~~شعوره~~ بنفسه ولو شعر بعدم شعوره بنفسه لكان
قد شعر بنفسه وتسمى هذه الحالة بالاضافة الى المستغرق بها بلسان
المجاز اتحادا وبلسان الحقيقة توحيدا ووراء هذه الحقائق
اسرار يطول الخوض فيها ولعلك تشتهي ان تعرف وجه
اضافة نوره الى السموات والارض بل وجه كونه في ذاته
نور السموات والارض فلا ينبغي ان يخفى ذلك عليك بعد ان
عرفت انه النور ولا نور سواه وانه كل الانوار وانه النور الكلي
لان النور عبارة عما الاشياء تنكشف به واعلى منه ما ينكشف
به وله واعلى منه ما ينكشف به وله ومنه وان الحقيقي ما ينكشف به

شبه
شعوره
عن

وله ومنه وليس فوقه نور منه اقتباسه واستمداده بل ذلك
في ذاته لذاته من ذاته لا من غيره ثم عرفت ان هذا لم يتصف
به الا النور الاول ثم عرفت ان السموات والارض مشحونة
نوراً من طبقتي النور اعني المنسوب الى البصر والبصيرة
اي الى الحس والعقل اما البصري فما نشاهده في السموات
من الكواكب والشمس والقمر وما نشاهده في الارض من
من الاشعة المنبسطة على كل ما على الارض حتى ظهرت به الالوان
المختلفة خصوصا في الربيع فلولا الاشعة لم يكن للالوان ظهور بل
وجود ثم سائر ما يظهر للحس من الاشكال والمقادير يدرك
تبعا للالوان ولا يتصور ادراكها الا بواسطتها واما الانوار
العقلية المعنوية فالعالم الاعلى مشحون بها وهي جواهر الملائكة
والعالم الاسفل مشحون بها وهي الحيوة الحيوانية ثم الانسانية
بالنور الانسي السفلي ظهر نظام عالم السفل كما بالنور الملكي ظهر
نظام عالم العلو وهو المعني بقوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة
وقال سبحانه ويجعلكم خلفاء الارض فاذا عرفت هذا عرفت
ان العالم باسره مشحون بالانوار الظاهرة البصرية والانوار الباطنة
العقلية ثم عرفت ان السفلية فائضة بعضها من بعض فيضان

النور من السراج

النور من السراج هو الروح القدسي وان الارواح القدسية مقتبسة من الارواح العلوية اقتباس السراج من النار وان العلويات مقتبسة بعضها من البعض وان بينها ترتيب مقامات ثم ترتقي جملتها الى نور الانوار ومعدنها ومنبعها الاول وان ذلك هو الله وحده لا شريك له وان سائر الانوار انوار مستعارة وانما النور الحقيقي نوره فقط وان الكل نوره بل هو الكل بل لا هوية لغيره الا بالمجاز فاذا لا نور الا هو وسائر الانوار انوار من الوجه الذي يليه لا من ذاته فوجه كل ذي وجه اليه ومولى شطره فاينما تولوا فثم وجه الله فاذا لا اله الا هو فان الاله عبارة عما الوجوه مولية نحوه بالعبادة والتالّه اعني وجوه القلوب فانها الانوار بل كما لا اله الا هو فلا هو الا هو لان هو عبارة عما اليه اشارة كيف ما كان ولا اشارة الا اليه بل كل ما اشرت اليه فهو بالحقيقة اشارة اليه وان كنت لا تعرفه لغفلتك عن حقيقة الحقائق التي ذكرناها ولا اشارة الى نور الشمس بل الى الشمس فكل ما في الوجود فنسبته اليه في ظاهر المثال كنسبة النور الى الشمس فاذا لا اله الا الله توحيد العوام ولا هو الا هو توحيد الخواص لان هذا اتم واخص واحق وادق وادخل بصاحبه في الفردانية المحضة والوحدانية

وان السراج

فيضان النور من السراج

اشرت اليه

المعرفة ومنتهى معراج الخلائق ومملكة الفردانية فليس وراء ذلك مرقى إذ المرقى لا يتصور إلا بكثرة فإنه نوع إضافة يستدعي ما منه الارتقاء وما إليه الارتقاء وإذا ارتفعت الكثرة حقت الوحدة وبطلت الإضافات وطاحت الإشارات فلم يبق علو ولا سفل ولا نازل ولا مرتفع فاستحال الترقي واستحال العروج فليس وراء الأعلى علو ولا مع الوحدة كثرة ولا مع انتفاء الكثرة عروج فإن كان من تغير حال فبالنزول إلى السماء الدنيا أعني بالإشراف من علو إلى سفل لأن الأعلى له أسفل وليس له أعلى فهذه غاية الغايات ومنتهى الطلبات يعلمه من يعلمه وينكره من يجهله وهو من العلم المكنون ولعلك لا تسمو إلى هذا الكلام همتك بل تقصر دون ذروته فهمك فخذ إليك كلاما أقرب إلى فهمك وأوفق لضعفك واعلم أن معنى كونه سبحانه نور السموات والأرض تعرفه بالنسبة إلى النور الظاهر البصري فإذا رأيت أنوار الربيع وخضرته مثلا في ضياء النهار فلست تشك في أنك ترى الألوان وربما ظننت أنك لست ترى مع الألوان غير الألوان فإنك أنكرت وجود النور مع أنه أظهر الأشياء وكيف لا وبه تظهر الأشياء وهو الذي يبصر في نفسه ويبصر به غيره

غيرها فإنك تقول لست أرى مع الخضرة غير الخضرة ولقد أصر على هذا قوم فزعموا أن النور لا معنى له وأنه ليس مع الألوان

ويبصر به

لكن عند غروب الشمس وغيبة السراج ووقوع الظل ادركوا تفرقة
ضرورية بين محل الظل وبين موقع الضياء فاعترفوا بان النور
معنى وراء الالوان يدرك مع الالوان حتى كانه لشدة
اتحاده به لا يدرك ولشدة ظهوره يخفى وقد يكون الظهور سبب
الخفاء والشيء اذا جاوز حده انعكس على ضده فاذا عرفت
هذا فاعلم ان ارباب البصائر ما راوا شيئا الا وراوا
الله تعالى معه وربما زاد على هذا بعضهم فقال ما رايت شيئا
الا ورايت الله سبحانه قبله لان منهم من يرى الاشياء به ومنهم
من يرى الاشياء فيراه بالاشياء والى الاول الاشارة
بقوله عز وعلا ولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد والى
الثاني الاشارة بقوله سبحانه سنريهم اياتنا في الافاق فالاول
صاحب مشاهدة والثاني صاحب استدلال باياته والاول
درجة الصديقين والثاني درجة العلماء الراسخين وليس بعدهما
الا درجة الغافلين المحجوبين فاذا عرفت هذا فاعلم انه كما
ظهر كل شيء للبصر من النور الظاهر فقد ظهر كل شيء للبصيرة الباطنة
بالله سبحانه فهو مع كل شيء لا يفارقه ثم يظهر كل شيء به كما ان
النور مع كل شيء وبه يظهر ولكن بقي هنا تفاوت وهو ان النور

الا هو تصور ان يغيب بغروب الشمس ويحتجب حتى
يفقد الظل واما النور الالهي الذي به يظهر كل شيء لا يتصور عدمه غيبته
بل يستحيل تغيره فيبقى مع الاشيا دائما فانقطع طريق
الاستدلال بالتفرقة ولو تصورت غيبته لانهدمت السموات والارض
ولادرك به من التفرقة ما يضطر معه الى المعرفة بما به ظهرت
الاشيا ولكن لما تساوت كلها على نمط واحد في الشهادة
بوحدانية خالقها سبحانه اذ كل شي يسبح بحمده لا بعض الاشيا
وفي جميع الاوقات لا في بعض الاوقات ارتفعت
التفرقة وخفي الطريق اذ الطريق الظاهر معرفة الاشيا بالاضداد
اذ ما لا ضد له ولا تغير له تتشابه الاحوال في الشهادة له فلا
يبعد ان يخفى ويكون خفاؤه لشدة جلائه والغفلة عنه لاشراق
ضيائه فسبحان من اختفى عن الخلق لشدة ظهوره واحتجب
عنهم لاشراق نوره وربما لم يفهم ايضا كنه هذا الكلام بعض
القاصرين فيفهم من قولنا ان الله سبحانه مع كل شي كالنور
مع الاشياء انه في كل مكان تعالى وتقدس عن النسبة الى
مكان بل لعل الابعد عن اثارة هذا الخيال ان تقول انه
قبل كل شي وانه فوق كل شي وانه مظهر كل شي والمظهر لا

يفارق المظهر

نسبته فيما بين المظهر والمظاهر ايضا

تفارق المظهر في معرفة صاحب البصيرة فهو الذي نعني بقولنا انه
مع كل شيء ثم لا يخفى عليك ان قال المظهر قبل المظهر وفوقه مع انه
معه لكنه معه بوجه وقبله بوجه فلا تظنن انه متناقض واعتبر بالمحسوسات
التي هي درجتك في العرفان وانظر كيف يكون حركة اليد مع
حركة ظل اليد وقبلها ايضا ومن لم يتسع صدره لمعرفة هذا فليتهجر
هذا النمط من العلم فلكل عمل رجال وكل ميسر لما خلق له والسلام
وقال حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثاني من كتاب مشكاة
الانوار في بيان سر التمثيل ومنهاجه ووجه ضبط ارواح المعاني
بقوالب الامثلة اعلم ان العالم عالمان روحاني وجسماني وان
شئت قلت حسي وعقلي وان شئت قلت علوي وسفلي
والكل متقارب وانما اختلفت العبارات باختلاف الاعتبارات
ولكن فاذا اعتبرتهما في انفسهما قلت جسماني وروحاني وان
اعتبرتهما بالاضافة الى العين المدركة لهما قلت حسي وعقلي ثم ان
اعتبرتهما باضافة احدهما الى الاخر قلت علوي وسفلي وربما سميت
احدهما عالم الملك والشهادة والاخر عالم الغيب والملكوت
ومن يطلب الحقائق من الالفاظ ربما تحير عند كثرة الالفاظ وتخيل
كثرة المعاني والذي تنكشف له الحقائق يجعل المعاني اصلا و

الالفاظ تبعا وامر الضعيف بالعكس منه اذ يطلب الحقائق
من الالفاظ والى الفريقين الاشارة بقوله تعالى افمن يمشي مكبا
على وجهه اهدى امن يمشي سويا على صراط مستقيم واذا عرفت
معنى العالمين فاعلم ان العالم الملكوتي عالم غيب اذ هو غائب
عن الاكثرين والعالم الحسي عالم شهادة اذ يشهده الكافة والعالم
الحسي مرقاة الى العقلي فلو لم يكن بينهما اتصال ومناسبة لانسد
طريق الترقي اليه ولو تعذر ذلك لتعذر السفر الى الحضرة الربوبية و
القرب الى الله تعالى فلا يقرب احد من الله سبحانه ما لم يطأ بحبوحة حظيرة
القدس والعالم المرتفع عن ادراك الحس والخيال هو الذي نعنيه
بعالم القدس فاذا اعتبرنا جملته من حيث لا يخرج منه شي ولا يدخل
فيه ما هو غريب منه سميناه حظيرة القدس وربما سمينا الروح
البشري الذي هو مجرى لوائح القدس الوادي المقدس ثم هذه الحظيرة
فيها حظائر بعضها اشد امعانا في معنى القدس ولكن لفظ الحظيرة
يحيط بجميع طبقاتها فلا تظنن ان هذه الالفاظ طامات غير معقولة
عند ارباب البصائر واشتغالي الان بشرح كل لفظ مع ذكره
يصدني عن المقصد فعليك التشمر لفهم الالفاظ فارجع
الى الغرض واقول لما كان عالم الشهادة مرقاة الى عالم الملكوت

اعتبرنا

وكان للوك

وكان سلوك الصراط المستقيم عبارة عن هذا الترقي وقد
يعبّر عنه بالدين وبمنازل الهدى فلو لم يكن بينهما اتصال ومناسبة
لما تصور الترقي من احدهما الى الاخر فجعلت الرحمة الالهية
عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت فما من شيء في هذا العالم
الا وهو مثال لشيء من ذلك العالم وربما كان الشيء الواحد مثالا
لاشياء من الملكوت وربما كان للشيء الواحد من الملكوت
امثلة كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثالا اذا ماثله نوعا من
المماثلة وطابقه نوعا من المطابقة واحصاء تلك الامثلة يستدعي
استقصاء جميع موجودات العالمين باسرها ولن تفي به القوة

(margin) الصراط المستقيم

البشرية وما اتسع فلا يفي بشرحه الاعمار القصيرة فغايتي

(margin) لفهمه القوة البشرية

ان اعرّفك منها انموذجا لتستدل باليسير منها على الكثير وينفتح
لك باب الاستبصار بهذا النمط من الاسرار فاقول ان كان
في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية يعبّر عنها بالملائكة
منها تفيض الانوار على الارواح البشرية ولاجلها قد تسمّى اربابا
ويكون الله تعالى رب الارباب لذلك ويكون لها مراتب
في نورانيتها متفاوتة فبالحري ان يكون مثالها من عالم الشهادة
الشمس والقمر والكواكب وللسالك للطريق اولا ينتهي الى

ما درجته درجة الكوكب فيتضح له اشراق نوره وينكشف له ان
العالم الاسفل تحت سلطانه وتحت اشراق نوره ويتضح له من
جماله وعلو درجته ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا اتضح له ما فوقه
مما رتبته رتبة القمر رأى افول الاول في مغرب الهوي بالاضافة
الى ما فوقه فقال لا احب الآفلين وكذلك يترقى حتى ينتهي الى
ما مثاله الشمس فيراه اكبر واعلى فيراه قابلا للمثال النوع مناسبة له
مع المناسبة مع ذي النقص نقص وافول ايضا فمنه يقول وجهت
وجهي للذي فطر السموات ومعنى الذي اشارة مبهمة لا مناسبة
لها اذ لو قال قائل ما مثال مفهوم الذي لم يتصور ان يجاب عنه
فالمنزه عن كل مناسبة هو الاول الحق ولذلك لما قال فرعون
لموسى عليه السلام وما رب العالمين كالطالب لماهيته لم يجبه الا
بتعريفه سبحانه بافعاله اذ كانت الافعال اظهر عند السائل فلنرجع
الى الانموذج فنقول علم التعبير يعرفك منهاج ضرب الامثال
واستقصاء ابواب التعبير يزيدك انسا بهذا الجنس ولا
يمكنني الاشتغال بعدّها ودر كتاب مرصاد العباد است
در فصل هفدهم از باب سوم که در بيان مشاهدات انوار ومراتب
آن است بدانكه چون آئينه دل بتدريج از تصرف مصقله لا اله

الطلوع

التعبير

الا الله

الا الله صقالت یابد پذیرا انوار غیبی گردد و در بدایت
حال این انوار بیشتر بر مثال بروق و لوامع و لوایح پدید آید بعد از بروق
بر مثال چراغ و شمع و مشعله و آتش‌ها افروخته مشاهده شود و
آنکه انوار علوی پدید آید ابتدا در صورت کواکب خرد و بزرگ
و آنکه بر مثال قمر مشاهده افتد و بعد از آن بر شکل شمس پیدا گردد
پس انوار مجرد از مثال پدید آید و چون انوار تجلی از حجب بیرون
آید خیال را در آن تصرفی نماند الوان برخیزد و در بی‌رنگی و بی
صورتی و بی محلی و بی شکلی و بی عینیتی و بی کیفیتی مشاهده افتند
و نور مطلق آن است که از این همه پاک و منزه باشد ای آنکه
قال و کاد نبود که پرتو انوار صفات حق عز و علا از پس حجب
روحانی و دلی عکس بر آئینه دل اندازد بقدر صفای آن چنانکه
ابراهیم را علیه الصلوة والسلام در ابتدا بود چون آئینه دل بقدر
کوکبی صفا یافته بود آن نور بقدر کوکبی مشاهده افتاد و چون
دل از زنگار طبع تمام خلاص یافت در صورت قمر مشاهده
افتاد و چون آئینه دل بکمال صافی شد در صورت خورشید مشاهده
افتاد آنچه از انوار حق سبحانه مشاهده دل شود همان نور معرف
دل گردد و تعریف حال خود هم بخود کند ذوقی در جان پدید آید

حضرتی که بدان ذوق اند که آنچه دل می‌بیند از حضرت است نه از
اغیار این معنی ذوقی است در عبارت دشوار گنجد این ذوق متفاوت
می‌افتد اگر موقوف از در سمع در آید چنان بود که موسی را علیه السلام
بود انی انا الله بی واسطه شنود و کلم الله موسی تکلیما و اگر موقوف
از در نظر در آید و حجب باقی بود بواسطه آید چنان که خلیل را
علیه الصلوة والسلام بود فلما رای الشمس بازغة قال هذا ربی هذا
اکبر تا بحقیقت ذوق در جان پدید نیاید از تعریف انا ربک
ترجمان زبان نگوید هذا ربی و چون حجب بکلی برخیزد بی واسطه
آید چنانکه خواجه را علیه الصلوة والسلام ما کذب الفواد ما رای
افتخار و تعلی ما یری امیر المومنین عمر را رضی الله عنه هم از منبع جانستی
بود که می‌گفت رای قلبی ربی و خواجه علیه الصلوة والسلام در بیان
مقام احسان اشارت بحصول این ذوق می‌کرد که ان تعبد الله
کانک تراه آنچه مشاهده نظر جان خلیل علیه الصلوة والسلام می‌شد
عکس پرتو انوار صفات ربوبیت بود در آئینه دل مشاهده
می‌افتاد ولیکن از پس حجب روحانی و دلی در مقام تلوین
لاجرم افول می‌پذیرفت و او سبحانه منزه است از افول
دل حق بین دل بود دروغ نه بیند حکم هذا ربی هم از آن [illegible] خیزد

که مشاهده دل است

که مشاهده دل است و چون نور حق سبحانه بی حجب روحی ودلی
درشهود آید بی رنگی و بی کیفیتی و بی چندی و بی مثلی و بی ضدی
آشکارا گردد و تلوین و تمکین از لوازم او شود و اینجا نه طلوع ماند
نه غروب نه یمین ماند نه یسار نه فوق نه تحت نه مکان
نه زمان نه قرب نه بعد نه شب نه روز لیس عند الله تعالی
صباح ولا مساء نه عرش نه فرش نه دنیا نه آخرت واگر کسی
سوال کند که ابراهیم را علیه الصلوة والسلام آن خورشید وماه وستاره
که مشاهده افتاد در عالم باطن بود یا در عالم ظاهر جواب گوییم
تفاوت نکند چون آئینه دل صافی بود گاه بود که این مشاهدات
در غیب بیند از عالم دل بواسطه خیال و گاه بود که در شهادت
بیند از عالم ظاهر بواسطه حس در چیزی که مناسبتی دارد و محل
ظهور انوار حق سبحانه تواند بود چون خورشید وماه وستاره که
پذیرای عکس پرتو انوار حق اند سبحانه که الله نور السموات
والارض چه بحقیقت بیننده آن دل است و نماینده حضرت
عزت جل ذکره چون ذوق عذاری از معرفت حق سبحانه یابد
غیب وشهادت وظاهر وباطن یکسان بود و گاه باشد که صفاء
دل بکمال رسد و حجب شفافیت کند و ارادت ستر نعیم

اینا فی الآفاق و فی انفسهم پدید آید اگر در خود نگرد همه حق بیند
و اگر در موجودات در هر چه نگرد در آن حق بیند چنانکه آن
بزرگ گفت ما نظرت فی شیء الا و رایت الله سبحانه فیه و اگر در
بحری بی پایان شهود مستغرق شود و وجود منت هدی مثلا شیء گردد
و حقوق آن هدر ماند و پس چنان بود که جنید قدس الله تعالی روحه
گفت ما فی الوجود سوی الله عز و جل و از اینجا که حقیقت
وحدت و وحدانیت است چون نظر کنی هر چه در دو عالم
نور و ظلمت است از پرتو انوار صفات لطف و قهر اوست
عز و علا خواجه علیه الصلوة و السلام در استدعاء ارنا الاشیاء
کما هی ظهور انوار صفات لطف و قهر می طلبید زیرا که هر چیزی
را که در عالم وجود است یا از پرتو انوار لطف اوست
یا از پرتو انوار قهر او والا هیچ چیز را وجودی حقیقی که قایم بذات
خود بود نیست وجود حقیقی حضرت لم یزلی و لا یزالی راست
چنانکه فرمود هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن ثم قال الامام
حجة الاسلام رحمه الله و لا تظنن ان من هذا الامر ذوق و طریق
ضرب الامثال رخصة منی فی رفع الظواهر و اعتقادا فی ابطالها
حتی اقول مثلا لم یکن مع موسی علیه الصلوة و السلام نعلان و لم یسمع

صح
قبله و چون محب
یکبار بر خیزد و مقام شهود
بی واسطه میسر شود گوید ما
نظرت فی شیء الا رایت
الله سبحانه قبله

الخطاب

الخطاب بقوله سبحانه اخلع نعليك حاشا لله فان ابطال الظواهر
رأي الباطنية الذين نظروا بالعين العوراء الى احد العالمين
ولم يعرفوا الموازنة بين العالمين ولم يفهموا وجهها كما ان ابطال
الاسرار مذهب الحشوية فالذي يجرد الظاهر حشوي والذي
يجرد الباطن باطني والذي يجمع بينهما كامل ولذلك قال صلى
الله عليه وسلم للقرآن ظاهر وباطن وحد ومطلع وربما نقل هذا
عن علي رضي الله عنه موقوفا عليه بل اقول فهم موسى عليه الصلاة
والسلام من الامر بخلع النعلين اطراح الكونين فامتثل الامر ظاهرا
بخلع نعليه وباطنا باطراح العالمين وهذا هو الاعتبار اي العبور
من الشيء الى غيره واول منزلة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
الترقي الى العالم المقدس عن كدورة الحس والخيال فمثال
ذلك المنزل الوادي المقدس ولا يمكن وطء ذلك الوادي
المقدس الا باطراح الكونين اعني الدنيا والآخرة والتوجه الى
الواحد الحق سبحانه وكان الدنيا والآخرة متقابلين ومتحاذيين
وهما عارضان للجوهر النوراني البشري يمكن اطراحهما مرة
والتلبس بهما اخرى فمثال اطراحهما عند الاحرام بالتوجه الى كعبة
القدس خلع النعلين وظاهر خلع النعلين منبه على ترك الكونين

يرشح الى مشابهة ابطال الظواهر

فالمثال في الظاهر حق واداؤه الى السر الباطن حقيقة ولكل
حق حقيقة فاذا جمع بين الظاهر والسر جميعاً فهو الكامل وهو
المعني بقولهم الكامل من لا يطفي نور معرفته نور ورعه ولا تسمح
نفسه بترك حد من حدود الشرع مع كمال البصيرة والاغلب
انه يكون المعنى سابقا الى المشاهدة الباطنة ثم يشرف منه على
الروح الخيالي الصورة موازنة للمعنى محاكية له وهذا الخيال
الكثيف اذا صفى ورقق وهذب وضبط صار موازيا للمعاني
العقلية مؤديا لانوارها غير حائل عن اشراق نورها منه والخيال
في بداية الامر محتاج اليه جداً ليضبط به المعارف العقلية فلا
تضطرب ولا تتزلزل ولا تنتشر انتشاراً يخرج عن حد الضبط
فنعم المعين المثالات الخيالية للمعارف العقلية وقال
في اخر الفصل الثاني فيكفيك هذا القدر من اسرار هذه الاية
فاقنع به وقال حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثالث من كتاب
مشكاة الانوار ومصفاة الاسرار ان الله تعالى متجل في ذاته
لذاته ويكون الحجاب بالاضافة الى المحجوب لا محالة والمحجوبون
من الخلق ثلاثة اقسام منهم من حجب بمجرد الظلمة ومنهم من حجب
بنور مقرون بظلمة ومنهم من حجب بالنور المحض واصناف هذه

فينطبع الخيال

الاقسام

الاقسام كثيرة وفي الحديث ان لله تعالى سبعين حجابا من نور وظلمة وفي بعض الروايات سبعمائة حجاب وفي بعضها سبعين الف حجاب والتحقيق كثرتها فاما الحصر فذلك لا يشتغل به الا القوة البنوتية مع انه الظاهر ان هذه الاعداد مذكورة للتكثير لا للتحديد وقد يجري العادة بذكر عدد ولا يراد به الحصر بل التكثير والله تعالى اعلم بتحقيق ذلك فذلك خارج عن الوسع وانما الذي يمكنني الان ان اعرفك هذه الاقسام وبعض اصناف كل قسم فاقول القسم الاول المحجوبون بالظلمة المحضة وهم الملحدة الذين لا يؤمنون بالله واليوم الاخر وهم الذين استحبوا الحيوة الدنيا على الاخرة لانهم لم يؤمنوا بالاخرة اصلا وهؤلاء صنفان صنف تشوف الى طلب سبب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبع عبارة عن صفة مذكورة في الاجسام حالة فيها وهي مظلمة اذ ليس لها معرفة وادراك ولا خبر لها عن نفسها ولا مما يصدر منها وليس له نور يدرك بالبصر الظاهر ايضا والصنف الثاني هم الذين شغلوا بانفسهم ولم يتفرغوا لطلب السبب ايضا بل عاشوا عيش البهائم فكان حجابهم نفوسهم الكدرة والشهوات المظلمة ولا ظلمة اشد من الهوى والنفس فهؤلاء انقسموا فرقا فرقة زعمت ان غاية المطلب في الدنيا

النبوتية

اعرفك

استحبوا

والصنف

هي ادراك اللذات البهيمية رضوا انفسهم ان يكونوا
بمنزلة البهائم بل اخس منها وفرقة رات ان غاية السعادات
هي الغلبة والاستيلاء وهذا مذهب الاكراد والاعراب
وكثير من الحمقى وهم محجوبون بظلمة الصفات السبعية فقنعوا بان
يكونوا بمنزلة السباع بل اخس منها وفرقة زعمت ان غاية السعادات
كثرة المال واليسار فترى الواحد يجتهد طول عمره ويترك الاخطار
في البوادي والبحار ويجمع الاموال ويشح بها على نفسه فضلا عن غيره
واي ظلمة اعظم مما يلبس على الانسان ان الذهب والفضة
حجران لا يرادان باعيانهما وفرقة رابعة ترقت عن جهالة هؤلاء
وتغافلت وزعمت ان اعظم السعادات في اتساع الجاه
والصيت وانتشار الذكر وكثرة الاتباع فتراهم لا همّ لهم الا
المراءاة وعمارة مطارح ابصار الناظرين ويدخل في جملة هؤلاء جماعة
يقولون بالسنتهم لا اله الا الله لكن ربما حملهم على ذلك استظهار
بالمسلمين وتجملا بهم او استمدادا من مالهم او تعصبا لنصرة
مذاهب الاباء فهؤلاء اذا لم يحملهم هذه الكلمة على العمل الصالح
فلا يخرجهم البتة من الظلمات الى النور واما من اثرت فيه
الكلمة بحيث لا تسوءه سيئته ولا تسره حسنته فهو خارج عن محض

والاستيلاء

واتساع

ونفوذ الامر المطاع

تجملا

الظلمة وان كان

الظلمة وان كان كثير المعقبة القسم الثاني طائفة حجبوا بنور مقرون
بظلمة وهم ثلاثة اصناف صنف منشأ ظلمتهم من الحس وصنف
منشأ ظلمتهم من الخيال وصنف منشأ ظلمتهم من مقايسات
عقلية فاسدة الصنف الاول المحجوبون بالظلمة الحسية وهم طوائف
لا يخلو واحد منهم عن مجاوزة الالتفات الى النفس وعن التأله
والتشوق الى معرفة ربه عز وجل واول درجاتهم عبدة الاوثان
واخرهم الثنوية وبينهما درجات الصنف الثاني المحجوبون ببعض
الانوار مقرونا بظلمة الخيال وهم الذين جاوزوا الحس واثبتوا
وراء المحسوسات امرا لكن لم يمكنهم مجاوزة الخيال فعبدوا موجودا
قاعدا على العرش واخسهم رتبة المجسمة ثم اصناف الكرامية
باجمعهم ولا يمكنني شرح مقالاتهم ولكن ارفعهم درجة من نفي
الجسمية وجميع عوارضها الا الجهة وخصصوه سبحانه بجهة فوق لان
الذي لا ينسب الى الجهات ولا يوصف بانه خارج العالم ولا
داخله لم يكن عندهم موجودا اذ لم يكن متخيلا ولم يدركوا ان اول
درجات المعقولات تجاوز النسبة الى الجهات الصنف
الثالث المحجوبون بالانوار الالهية مقرونة بمقايسات عقلية
فاسدة مظلمة والعقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال

لا يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليها وفي تجرده

عسر عظيم وانما يكمل تجرده عن هذه النوازع بعد الموت وعند

ذلك ينكشف الغطاء وتتجلى الاسرار ويصادف كل احد

ما قدم من خير او شر محضرا وتشاهد كتابا لا يغادر صغيرة

ولا كبيرة الا احصيها وترى العقلاء يغلطون في نظرهم لان

فيهم خيالات واوهاما واعتقادات يظنون احكامها

احكام العقل فالغلط منسوب اليها فهولاء عبدوا الها

سميعا بصيرا متكلما عالما قادرا مريدا حيا منزها عن الجهات

لكن فهموا هذه الصفات على حسب مناسبة صفاتهم وربما

صرح بعضهم فقال كلامه سبحانه صوت ككلامنا وربما ترقى بعضهم

فقال لا بل هو كحديث نفسنا ولا صوت ولا حرف ولذلك

اذا طولبوا بحقيقة السمع والبصر والحيوة رجعوا الى التشبيه

من حيث المعنى وان انكروها باللفظ اذ لم يدركوا اصلا

معاني هذه الاطلاقات في حق الله تعالى وفي بداية الكلام

في القول في صفات الله تعالى قال اهل السنة ايدهم الله سبحانه

ان الله تعالى موصوف بصفات الكمال منزه عن النقيصة

والزوال ليست باعراض تحدث وتنعدم بل هي ازلية

ابدية قائمة

الغلط لا يتصور من العقل اذا تجرد من الوهم

احصيها

ابدية قائمة بذاته لا تشبه صفات الخلق بوجه من الوجوه قال بعض
العرفاء رحمهم الله اذا نظرت نظراً انيقاً علمت ان كل
ما وصف الله تعالى به نفسه او وصفه به غيره فهو باعتبار نسبته
الى بعض الموجودات او الى جميعها واما الاسم الذي هو علم
له سبحانه فينبغي ان يكون موضوعاً للدلالة على الموجود الذي ينتهي
اليه نظر السالك الذي سافر من طريق الوجود الحسي الى الوجود
العقلي ثم انتهى به السلوك الى ان فتحت له ابواب الملكوت
فلما انتهى تغلغله في بحار الملكوت ظفر بدرة التوحيد ووضع الاسم
العلمي للدلالة على تلك الدرة لا باعتبار نسبتها الى موجود
صدر منها بل باعتبار ذاتها فقط من حيث انها موجودة واما
الذي سمى تلك الدرة قديمة فانما سماها بذلك من حيث
رأى مغايرتها لسائر الذوات في الحاجة الى علة موجدة لها
وكذلك اذا نظرت الى اسمه الحسنى والحق علمت ان واضعها
نظر عند الوضع الى موت الغير وبطلانه اما الاسم الذي هو كالعلم
له فلا نجد فيه شيئاً من ذلك ثم قال كل موجود حادث وجد
فهو مقدور اذ لو لم يكن مقدوراً لما وجد فمصدر الوجود اذاً
قادر وكل موجود مقدور فهو مراد اذ لو لم يكن مراداً لما وجد

موجودة

لما وجد فمقدار الوجود اذا مزيد وكل موجود فله الى الواجب
نسبة ما وللواجب الى كل موجود وجه وكل موجود فهو حاضر للواجب
والواجب مغاير لكل موجود وما ليس بحاضر للواجب فهو
معدوم اذ ليس له اليه وجه ولولا وجه الحي القيوم لم يكن
للموجودات اصلا وجود كما يقال في النظر العامي لولا وجه الشمس
المقوم لوجود الشعاعات المنبسطة على الارض لم يكن للشعاعات
اصلا وجود واذا كان للواجب الى كل شئ وجه كان بالضرورة
عالما بكل ذرة من ذرات الوجود فهذه غاية العقل في هذا الوجه
ثم قال حجة الاسلام رحمه الله القسم الثاني منهم المحجوبون ببعض
الانوار المحضة وانما الواصلون صنف وصلوا الى موجود منزه
عن كل ما ادركه بصر من قبلهم فاحرقت سبحات وجهه الاول
الاعلى جميع ما ادركه بصر الناظرين وبصيرتهم والمحجوبون بالانوار
المحضة اصناف لا يمكن احصاؤهم واشير الى ثلثة اصناف منهم
الصنف الاول طائفة عرفوا معاني الصفات تحقيقا وادركوا
ان اطلاق اسم الكلام والارادة والقدرة والعلم وغيرها
على صفاته عز وجل ليس مثل اطلاقها على البشر فتحاشوا عن تعريفه
بهذه الصفات وعرفوه سبحانه بالاضافة الى المخلوقات كما عرف

وهم اصناف لا يمكن احصاؤهم وكلهم محجوبون بالانوار

موسى عليه الصلوة والسلام في جواب قول فرعون وما رب العالمين
فقالوا ان الرب المقدس المنزه عن المفهوم الظاهر من معاني هذه
الصفات هو محرك السموات ومدبرها ومديرها والصنف
الثاني ترقوا من هؤلاء حيث ظهر لهم ان في السموات كثرة
وان محرك كل سماء خاصة موجود اخر يسمى ملكا وفيهم كثرة
وانما نسبتهم الى الانوار الالهية نسبة الكواكب ثم لاح لهم ان
هذه السموات في ضمن فلك اخر يتحرك الجميع بحركته
في اليوم والليلة مرة فقالوا الرب هو المحرك للجرم الاقصى
المنطوي على الافلاك كلها اذ الكثرة منتفية عنه والصنف
الثالث ترقوا من هؤلاء درجة وقالوا ان تحريك الاجسام
بطريق المباشرة ينبغي ان يكون خدمة لرب العالمين جل ذكره
وعبادة له وطاعة من عبد من عباده يسمى ملكا نسبته الى الانوار
الالهية المحضة نسبة القمر في الانوار المحسوسة فزعموا ان الرب
سبحانه هو المطاع من جهة هذا المحرك ويكون الرب
تعالى محركا للكل بطريق الامر لا بطريق المباشرة ثم في تفهيم ذلك
الامر وماهيته غموض يقصر عنه اكثر الافهام ولا يحتمله هذا الكتاب
فهؤلاء الاصناف كلهم محجوبون بالانوار المحضة وقال

في التعرف في الباب السادس في شرح قولهم في التوحيد فعلمه

سبحانه من غير مباشرة وتفهيمه من غير ملاقاة وهدايته من غير ايماء

لا تنازعه الهمم ولا تخالطه الافكار ليس لذاته تكييف ولا لفعله

تكليف ثم قال حجة الاسلام رحمه الله وانما الواصلون صنف رابع

تجلى لهم ان هذا المطاع الفاموصوف بصفة تنافي الوحدانية

المحضة والكمال البالغ لسر لا يحمل الكتاب كشفه وان نسبته

هذا المطاع نسبة الشمس في الانوار الحسية فتوجهوا من الذي

حرك السموات ومن الذي امر بتحريكها الى الذي فطر السموات

وفطر الارض بتحريكها فوصلوا الى موجود منزه عن كل ما ادركه البصر

من قبلهم فاحرقت سبحات وجهه الاول الاعلى جميع ما ادركه

بصر الناظرين وبصيرتهم اذ وجدوه سبحانه مقدسا منزها عن جميع

ما وصفناه من قبل ثم هولاء انقسموا فمنهم من احترق منه

جميع ما ادركه بصره وانمحق وتلاشى لكن بقي هو ملاحظا للجمال

والقدس وملاحظا ذاته في جماله الذي ناله بالوصول الى الحضرة

الالهية فانمحقت منه المبصرات دون المبصر وجاوز هولاء

طائفة هم خواص الخواص فاحرقتهم سبحات وجهه الاول في انفسهم

وغشيهم سلطان الجلال فانمحقوا وتلاشوا في ذواتهم فلم يبق

ملاقاة

وفطر الامر

انمحق

فاحرقتهم

لهم الحافظ

لم تحط الا الی التقسیم لغایتهم علیه التقسیم ولم یبق الا الواحد الحق سبحانه
وصار معنی قوله تعالی کل شیء هالک الا وجهه لهم قدرة البشر الوقوف
علی حقائق الاشیاء بل غایته الانسان ان یدرک خواص
الاشیاء ولوازمها وعوارضها وبین المقصود وبیان منصف
فیما یرجع الی معرفة الحق سبحانه وذلک فی اواخر عمره بخلاف المشهور
عنه فی اوائل کلامه وفی اواخر حیاته تاب وتصدق بما معه
علی الفقراء ورد المظالم وکان یحفظ القران فیختم فی کل ثلثة
ایام ثم مات فی یوم الجمعة الاولی من رمضان سنة ثمان وعشرین
واربعمائة ودفن بهمدان وکانت ولادته فی سنة سبعین
وثلثمائة وکان ابوه رجلا من اهل بلخ انتقل الی بخارا فی ایام
نوح بن منصور وتولی العمل بقریة خرمیثن وبقریة افشنه
وتزوج بها فولد ابو علی بها ثم انتقل الی بخارا واشتغل بالفقه
وتردد فیه الی الامام اسمعیل الزاهد رحمه الله وفی تاریخ
الامام الیافعی رحمه الله فی ذکر ابی علی لم یستکمل ثمانی عشر سنة
من عمره الا وقد فرغ من تحصیل العلوم باسرها وتصانیفه تقارب
مائة تصنیف منها رسالة الطیر وهو احد فلاسفة المسلمین
وقد ذکروا انه تاب واشتغل بالتنسک وادرکه الله تعالی

باتی عنایته و واسع رحمته والله اعلم بحقیقة ذلک واما اهل
کشف و بصیرت بتصفیه باطن و کمال تبتل و دوام توجه بمنتهاء
مقاصد خود می رسند وهو الاستهلاک فی شهود جماله وجلاله
عز وجل آن شنند محجوبان لم یزل و لایزال بر طهارت فطرت
مانده اند و ظلمات اکوان و تقلبات حدثان در ایشان اثر
نکرده ست اولیک کتب فی قلوبهم الایمان وایدهم بروح منه
ایشان وجود آفریدگار را عز وجل بی ترتیب مقدمات
عقلی می شناسند فطرة الله التی فطر الناس علیها لا تبدیل لخلق الله
ذلک الدین القیم مبنا را در ادراک آن اوان باستدلال
قوت نیست چه حاجت افی الله شک فاطر السموات والارض
سید الطایفه جنید را قدس الله تعالی روحه پرسیدند ما الدلیل علی
وجود الصانع جل وعلا فرمود اغنی الصباح عن المصباح تحیر و حیرت
ایشان از تصادم شکوک و تعارض ادله نبود که آن حیرتی
مذموم ست و طریق استدلال چون از فیض انوار ربانی و امداد
عنایات سبحانی جل ذکره خالی بود عاقبت بدین حیرت مذموم کشد
و مودی گردد بلکه عجز و حیرت ایشان از توالی تجلیات
و مشاهده عجایب امور و احکام ربوبیت باشد رب

زدنی فیک تحیراً سبحان من لم یجعل للخلق سبیلاً الی معرفته الا
بالعجز من معرفته اشارت بان حیرت محمود ست لیس بباید
دانست که معرفت ذات حق سبحانه من حیث العلم نفسه
بجهله غیره و معرفت سر وحدت و فناء ملک و ملکوت
و سر کل شیء هالک الا وجهه اغمض و اشرف علوم مکاشفات
ست و لوح این نوع علوم را جز در مکتب وعلمناه من لدنا
علما ننویسند بعد ازان که آئینه دل را بمصقل ایمان و تقوی از
زنگ ممکنات بکلی زدوده باشند و از اصناف بشری
شراب تجرید نوشیده و لو ان اهل القری امنوا واتقوا لفتحنا
علیهم برکات من السماء والارض الآیه و ابو بکر واسطی قدس
الله تعالی روحه فرمود جملة التوحید ان کل ما ینبع به اللسان
او یشیر الیه البیان من تعظیم او تجرید او تفرید فهو معلول والحقیقة
وراء ذلک کذا فی التعرف فی الباب الثالث والستین
فی التوحید و با آنکه معلوم و منهی اهل بصیرت است که ادراک
صحیح موحد نکند ادراک حقیقت احد جل ذکره نتواند رسید
هرچه در عقل و فهم و وهم و حواس و قیاس آید ذات خداوند
سبحانه ازان مقدس و منزه است بصیرت صاحب نظران را

در آشعهٔ انوار عظمت او جز تحیر و تلاشی سبلی در دلیلی نیست
بعضی از کبرآء دین و عظماء اهل یقین قدس الله تعالی ارواحهم
در عبارات و اشارات ایشان لفظ وجود و عبارات اطلاق
وجود وارد نیست الا آنکه هم در عبارات ایشان ست لا اتقال
هو الوجود اذ به سبحانه ظهر الوجود والوجود ما حض فیه به ظهر الوجود
وکل شئی بتزیین ما به کان الظهور تجلی للقلوب وجل عنها ومن
دون العیون به ستور وهم ایشان گفته اند حقیقته سبحانه غیر
معلومة لما سواه ولیست حقیقته عز وجل عبارة عن الکون ولا
عن الحصول والتحقق والثبوت المراد بها المصدر لان کل واحد
منها عرض وهو سبحانه لیس بجوهر ولا عرض وشیخ بزرگوار شیخ
المشایخ الکبار مطلع الانوار ومنبع الاسرار برهان الطریقه
وترجمان الحقیقه شهاب الحق والدین ابو حفص عمر بن محمد البکری
السهروردی را قدس الله تعالی روحه سوال کردند از حال
بعضی از کبراء دین و علماء اهل یقین قدس الله تعالی ارواحهم
که ذکر ایشان حالیا گذشت فقال فی وصفه بعد ما حاله
هو بحر الحقائق و قد وصفه غیره الفیاض من المشایخ والعلماء رحمهم
الله تعالی بعلو المقامات واخبر واعنه بما یطول ذکره من الکرامات

ودرانکم

و در شرح تعرف فرموده است فی شرح قوله فی خطبة التعرف
المنفرد بذاته عن شبه ذوات المخلوقین المنزه بصفاته
عن صفات المحدثین یگانه است بذات خویش از مانند یکی
ایکی ذاتهاء مخلوقان و متفرد و منفعل بود از فرد و فرد یگانه بود
که با وی دیگری نباشد پس خدای عز وجل یگانه است بذات
خویش و ذات هستی بود همچون وجود شی و نفس این همه
عبارت از هستی بود پس هستی وی بهستی کس نماند زیرا که
همه هستیها یا جسم اند یا جوهر و هستی خدای عز وجل جسم و جوهر نیست
و همه ذاتها یا اندر مکان اند یا اندر زمان و ذات خدایرا
عز وجل ابتدا و انتها نیست این است معنی قول امیر المؤمنین
علی رضی الله عنه که وی را پرسیدند که توحید چیست فرمود آنست
که بدانی که هر چه بر سر تو میگردد خدای عز وجل جز آن است
و منزه و منفعل بود از نزاهت و معنی آن بود که بخود پاکست
بصفات خویش از صفتهای محدثان نه بچیزی دیگر هیچ صفت
وی بصفات محدثان نماند صفت محدثان عرض است
و صفت خدای عز وجل عرض نیست ذات وی سبحانه
قدیم است و صفت قدیم قدیم بود و غیر وی عز و علا همه

محدث ست وصفت محدث محدث بود وصفت
محدثان همه اعراض اند و مر عرض را بقا روا نبود و صفت خدای
عز وجل واجب البقاست ممتنع الفناست بعضی از کبار علمای
بخارا روح الله ارواحهم اجمعین که معاصر اند با حضرت العالم
الربانی ناصح الامة المشفق علی خلق الله عز وجل المقبول فی القلوب
متبع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی القول والعمل مولانا حافظ الدین
الکبیر البخاری روح الله تعالی روحه وحضرت مولانا رحمه الله نقیب
الشان فقیه الامة نوشته اند وهو الامام الزاهد العالم العارف
المحقق المتقن محمود بن محمد بن داود الافشنجی اللؤلؤی علیه طیب
الله تعالی تربته واعلی فی فرادیس الجنان رتبته در رساله
بیان الاعتقاد در فصل دوم که در بیان مذهب حقیقت سنت
وجماعت ست در بیان توحید این عبارات نوشته اند یکی ست
بذات حق یگانه ست بصفات خود هیچ صفت مر ویرا نو شونده
نه هیچ صفت از وی زائل شونده نه معنی ذات جز هستی نی
ربوبیت وی بعلت نی ذات وی جسم نی جوهر نی عرض نه
بلکه هر چه جز ویست از جسم و جوهر و عرض علوی یا سفلی
نور و ظلمت همه آفریده ویست جل ذکره و در خطبه این

و هستی وی جز وی نی هستی وی بنیروی نی احدیت وی از قلت نی

اسلاد ز نقوم

رساله‌ی مختصر بنزرگ کردم بالفاظ مشایخ بزرگ چون خواجه
امام زاهد صفّار بخاری و شیخ ابوالمعین نسفی و مولانا نجم الدین
عمر نسفی و خواجه امام نورالدین صابونی و مولانا شمس الایمه کردری
و بالفاظ استاذان خویش رحمهم الله و بزبان پارسی بی تکلف
عبارت چنانکه بفهم جمله عوام برسد نسخه جمع کردم در بیان مذهب
سنت و جماعت و ما توفیقی الا بالله علیه توکلت و الیه انیب
و قال فی التعرف فی الباب التاسع فی قولهم فی القرآن کلام
الله تعالی صفة الله تعالی فی ذاته لا یشبه کلام المخلوقین بوجه
من الوجوه و لیست له مائیة کما ان ذاته سبحانه لیست له مائیة
الا من جهة الاثبات و قال فی شرح التعرف مر کلام ویرا سبحانه
چه چیزی نیست چنانکه مر ذات ویرا ماهیت نیست الا من
جهة الاثبات مگر از روی معنی یعنی چون ما را گویند که خدای
عز و جل هست گوییم هست چون گویند وی را صفات هست
گوییم هست ازین مقدار چاره نیست و این مقدار جواب
درست گشت اگر پس ازین گویند ما هو گوییم سوال خطاست که ما هیت
جنس جوید و اینجا جنس نیست جنس جمع انواع باشد انواعی
باید بسیار تا حمله کرد تا آن جمله آن انواع را جنس گویند تا سوال

درست اید و چون خدای عز وجل بلی سب سوال هاست
بروی محال سب و قال فی التعرف واول ما یلزم العبد بعد
احکام علم التوحید والمعرفه علی طریق الکتاب والسنه واجماع
السلف الصالح رضی الله عنهم والتیقن بما علیه اهل السنه
والجماعه ذوقا وحالا و قد اشرنا الی ذلک فی الفصل الاول
و ذکرنا انهم کیف اطلقوا الانحاد و کیف ظنوه منفذه نیاتیه
الواصلین ومنهم من لم یتدرج فی الترقی والعروج علی الفصل
الذی ذکرناه ولم یطل علیهم الطریق فسبقوا فی اول وهلته
الی معرفه القدس وتنزیه الربوبیه عن کل ما یجب تنزیهه
عنه فغلب علیهم اولا ما غلب علی الاخرین اخرا وهجم علیهم
التجلی دفعه فاحرقت سبحات وجهه جمیع ما یمکن ان یدرکه
بصر حسی وبصیره عقلیه ویشبه ان یکون الاول طریق الخلیل
والثانی طریق الحبیب صلوات الله وسلامه علیهما وعلی جمیع
الانبیاء والمرسلین والله تعالی اعلم باسرار اقدامهما وانوار
مقامهما فهذه اشاره الی اصناف من المحجوبین ولا یبعد ان
یبلغ عددهم اذا فصلت المقامات وتتبع حجبات السالکین
سبعین الفا ولکن اذا فتشت ما تجد واحدا منهم خارجا

التیقن
رضی الله تعالی عنهم الاجتهاد فی طلب
علم احکام الشریعه واحکامه من
علم الصلوه والصوم وسائر الفرائض
الی علم المعاملات والمبایعات
علی قدر ما امکنه ووسعه وطبعه
و تقوی علیه فهمه وبین علوم التوحید
التعلیم والاکتساب فالعلم بین
جدین جد الطلب قبل حصوله وجد
الاستعمال بعد حصوله فان کل ما کان
اعز فی نفسه کان اشد علی طالبه
کذا فی التعرف الی ان قال ثم
وراء هذا علوم المشاهدات والمکاشفات
وهو الذی تفردت به الصوفیه بعد
جمعها سائر العلوم و در شرح تعرف

میگوید در بیان علوم تعلم همه نعمتهاست باید که خدای را عز وجل بنده رادهد
بی تکلف چون عافیت و ایمنی و مال و ملک و علم نعمتی عزیز است در جهان ملی الدقائم
نعمتی نیست از علم بزرگتر این نعمت عزیز بجای کندن و جهد نمودن بدست نیاید
علم شریعت باید که صفت علم حقیقت چگونه باشد علم حقیقت علم وراثت

عن الاقسام التي حصرناها فانهم اما محجوبون صفاتهم البشرية
او بالحس او بالخيال او بمقاتية العقل او بالنور المحض فابتق
فهذا ما حضرني في الوقت في جواب هذه الاسولة مع
ان السوال مادقيق والفكر منقسم متشعب والهم الي غير
هذا الفن منصرف مقترحي على الاخ الكريم السايل ان
يسال الله تعالي العفو عما طغي به القلم او زلت به القدم فان
خوض غمرة الاسرار الالهية خطير واستشفاف الانوار الالهية
من وراء الحجب البشرية عسير غير يسير والحمد لله سبحانه وحده
وصلواته وتسليماته علي سيدنا محمد المصطفي واله واصحابه بعده
وچون از سخنان ارباب معارف واصحاب حقايق قدس الله
ارواحهم روشن ومبرهن مي شود كه حق عز وجل وغيب
هويت او عز وعلا بحقيقة مفهوم ومعلوم هيچكس نتواند بود
سبحان الملك القدوس مقربان وقدسيان بكمال عجز خود
از جود كبريا وعزت او سبحانه معترف اند كه سبحانك ما عرفناك
حق معرفتك فان من لا يعلم ما هو الا هو وانچه گفته اند
لما عرفنا الله عز وجل بالاجمال دموصوف بصفات الكمال
فقد عرفناه سبحانه حق معرفته بيان معرفت عالي نسبت واين كه

گفته شد بیان معرفت تفصیلی قال فی التعرف فی الباب
الثانی والثلثین فی علوم الصوفیه قدس الله تعالی اسرارهم ثم لکل
مقام بدوه ونهایته بینهما احوال متفاوته ولکل مقام علم والی
کل حال اشارة ومع علم کل مقام اثبات ونفی ولیس کل ما نفی
فی مقام کان منفیا فیما قبله ولا کل ما اثبت فیه مثبتا فیما دونه
وهو کما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا ایمان لمن لا
امانة له فنفی صلی الله علیه وسلم ایمان الامانة لا ایمان العقد و
المخاطبون ادرکوا ذلک وکان صلی الله علیه وسلم مشرفا علی
احوالهم شرح مبادی معرفت تفصیلی که سبب ذوق ارواح انبیا
واولیا و مقربان وصدیقان است در طی حروف وکلمات
نگنجد طالبان حضرت قیومیت ومشتاقان جمال صمدیت
که میخواهند که بنردبان شوق وکمند طلب خود را از غیابت الجب
تقلید بفضاء شهود وعیان رسانند بعضی اصحاب الحجب والد معاند
وبعضی اولوا الکشف والابصار اند اهل بحث ونظر میخواهند
که ترتیب مقدمات وتقریر حجج وبراهین بقصارای مطلب خود
برسند از وجود ممکنات بر وجود واجب عظم قدسه استدلال
میکنند او بیک نیادون من معان نعبد قال بعض العارفین

رحمهم الله

رحمهم الله مع ان العلم التعيني الذي لا ريب فيه يتعسر اقتناصه
بالقانون الفكري والبرهان النظري والظفر بمعرفة الاشياء
من طريق البرهان وحده اما متعذر مطلقا او في اكثر الامور وقد
اتضح لاهل البصائر والعقول السليمة ان تحصيل المعرفة الصحيحة
طريقين طريق البرهان بالنظر والاستدلال وطريق البيان الحاصل
لذوي الكشف بتصفية الباطن والالتجاء الى الحق سبحانه والحال
في المرتبة النظرية قد استبان بما اسلفنا فتعين الطريق الآخر وهو
التوجه الى الحق سبحانه بتصفية الباطن والافتقار التام بتفريغ القلب
بالكلية من سائر التعلقات الكونية والعلوم والقوانين وقد
ذهب الرئيس ابن سينا ابو علي الحسين بن عبد الله بن الحسين
بن علي بن سينا الذي هو استاد اهل النظر ومقتداهم عند عثوره
على هذا السر اما من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة
او بطريق الذوق كما يومي اليه في مواضع من كلامه الى انه ليس في
رضي الله تعالى عنهم الاجتهاد في طلب علم الاحكام الشرعية واحكامه
من علم الصلوة والصوم وسائر الفرائض الى علم المعاملات
والمبايعات على قدر ما امكنه ووسعه طبعه وقوي عليه فهمه
وهذه علوم التعلم والاكتساب فالعلم يبتني جهد بعد جهد الطلب

قبل حصوله وجهد الاستعمال بعد حصوله فان كل ما كان اعز فى
نفسه كان اشد على طالبه كذا فى التعرف اليا اذ قال ثم وراء
هذا علوم الاشارات المكاشفات وهو الذى تفردت به
الصوفية بعد جمعها سائر العلوم ودر شرح تعرف ميگويد [2] علوم
تعلم همه نعمتهاست بدانكه خداى عز وجل كسى را دهد بى تكلف
چون عافيت وايمنى ومال وملك وعلم نعمتى عزيزست
در دو جهان نعمتى نيست از علم بزرگتر اين نعمت عزيزى چنان
كه دان وجهد نمودن بدست نيايد علم شريعت باين صفتست
علم حقيقت چگونه باشد علم حقيقت علم وراثت عنى ونتيجه سلوك
واعمال باطن است من رياضة النفس وتهذيب اخلاقها ومعرفة
آفاتها ومكايد العدو وفتنة الدنيا وطريق الاحتراز عنها وزم
جوارح النفس وحفظ اطرافها وجمع حواسها حتى يحصل للعبد
عند ذلك مراقبة الخواطر وتطهير السرائر واول علم وراثت
آنست كه نفحه از نفحات قدم وجذبه از جذبات كرم بر وجه
قبول استقبال روى نمايد وغشاوه غفلت از چشم حقيقت
بين او بردارد وديده دل او بنور احديت مكحل گردد واين
نوع علوم از غايت عزت وعظمت جز لاهوتى خطابى در جلابيب

بيان [2]

چهار اركان نشر

حروف و کلمات نمی گنجد من عرف الله عز و جل کل لسانه
این باشد که عارف عبارتی نیابد که بیان از کنه معلومات خود
بیان تواند کرد و من لم یذق لم یعرف وغرض اکابر طریقت
قدس الله تعالی ارواحهم از گفتن و نبشتن این نوع علم ایشان
از تنبیهی و تشویقی بیش نبوده است و این طایفه اند که ارباب شهود
واصحاب معارف تفصیلی اند و اولوا المعارج والابصار اند
از ظلمات خودی خود بکلی خلاص یافته اند و بمنتهای همت
دل رسیده و هو الاستهلاک فی شهود جماله و جلاله عز و جل بلجه
دریای وحدانیت رسیده اند و از ظلمات حدثان گذر کرده
هرچه همه خلق را غیبست ایشان را عیان است و هرچه مردم حکایت
شنیده اند ایشان ببصیرت ناقد خود دیده اند و بتصفیه باطن
و کمال تبتل و دوام توجه بمنتهای مقاصد خود رسیده و این سلوک
صراط مستقیم است که راه صد و بیست و چهار هزار پیغامبر است
صلوات الرحمن و سلامه علی نبینا و علیهم اجمعین و اشرف ان طرق
واکمل ان ادیان ملت حنفی و دین مصطفوی است صلی الله
علیه و سلم و این طایفه اند که حضرت عزت جل ذکره سر الله
نور السموات والارض را نقاب گشوده با ایشان در میان نهاده است

وحقیقت ونحن اقرب الیه من حبل الورید ونحن اقرب الیه
منکم ولکن لا تبصرون در خلوتخانه کل شیء هالک الا وجهه بر
ان شان گشوده ذلک بان الله هو الحق وان ما تدعون من
دونه الباطل الآیه سبحان الملک القدوس لا یتصل به شیء
ولا ینفصل عنه شیء وصول بحضرت خداوندی عز وعلا بی اتصال
وانفصال ست تعالی الله سبحانه عما یتوهم الزایغون علوا کبیرا
وتجلیات ترا مراتب بی نهایت ست شیخ گفت هر چه روی دلت
مصفاتر شد زود تجلی ترا مهیاتر شد ان الله تعالی یتجلی للناس عامة ولابی
بکر رضی الله عنه خاصة سبحان من وحد نفسه علی لسان عبده قال
ابن عطا رحمه الله فی قوله عز وجل قل هو الله احد هو سبحانه هو
ولا یقدر احد ان یخبر عن هویته الا هو لا عبارة لاحد حقیقة الا
له عن نفسه فیخبر عن نفسه بحقیقة حقه والاغیار یخبرون عنه
علی حد الاذن فیه والامر فاخبر سبحانه بانه هو الله اشارة من نفسه
الی نفسه اذ لم یستحق احد ان یشیر الیه سواه فمن اشار الیه
فانما اشار الی اشارته الی نفسه فمن تحقق باشارته
الیه اشارته بالتعظیم والحرمة کانت اشارته صحیحة علی حد
الصواب ومن وقعت اشارته علی حد الدعوی بطلت

اشارته

اشارته وبعدت عن معاني الحقيقة وقال ابو سعيد الخراز
رحمه الله ان الله سبحانه اول ما دعا عباده دعاهم الى كلمة واحدة فمن فهمها
فهم ما وراءها وهو قوله سبحانه قل هو الله احد وقال الواسطي
رحمه الله في قوله سبحانه قل هو الله احد هو حرف ليس باسم ولا صفت
ولكنه كناية واشارة كناية عن الذات واشارة الى الذات
ولما كان الغرض الاقصى من طلب العلوم باسرها معرفة ذات
الله تعالى وصفاته وكيفية صدور افعاله عنه وهذه السورة دالة
على سبيل التعريض والايماء على جميع ما يتعلق بالبحث عن ذات
الله تعالى جعل هذه السورة معادلة لثلث القران في
الحديث المتفق على صحته المخرج في الاصول المشهورة فسبحانه ما اعظم
شانه وما قهر سلطانه فهو الذي هو منتهى الحاجات ومن عنده
نيل الطلبات ولا يبلغ ادنى ما استاثر به من الجلال والعظمة
والغبطة والبهجة اقصى نعوت الناعتين واعظم اوصاف
الواصفين بل القدر الممكن ذكره الممتنع ازيد منه هو الذي
ذكره في كتابه العزيز واودعه في وحيه المقدس ورموزه الجلية
الرفيعة وقال سبحانه قل وهو امر من عين الجمع دار على مظهر
التفصيل هو الله احد وهو المطلق هو الذي لا يكون هويته موقوفة

البه

على غيره ووجوده بعين هويته كما سبق بانعام رسيته في رسالة
بيان الاعتقاد الربوبية الالهية لجلالتها وعظمتها لا يمكن ان
يعين منها الا بانه هو هو ولا يمكن شرحها الا بلوازمها واللوازم
منها اضافية ومنها سلبية واللوازم الاضافية اشد تعريفا من الامور
السلبية والاكمل في التعريف هو اللازم الجامع لنوع الاضافة
والسلب فعقب قوله سبحانه هو بذكر اسمه الله المتناول
للامرين فان الاله هو الذي ينتسب اليه غيره ولا ينتسب
هو الى غيره فانتساب غيره اليه اضافي وكونه غير منتسب
الى الغير سلبي كذا ذكره بعض اهل النظر والاستدلال الى اخر كلامه
في هذه السورة المقدسة والله عز وجل محيط باسرار
هذه السورة وغاياتها ونزلت هذه السورة في جواب
قول المشركين يا محمد صف لنا ربك انسب لنا ربك بين
لنا جنسه كما في كتب التفاسير وسميت هذه السورة سورة
الاخلاص لانه سبحانه اخلص فيها معاني التوحيد وعن علي بن موسى
الرضا عن ابيه عن جعفر بن محمد رضي الله عنهم انه قال في قوله عز وجل
قل هو الله احد ان الحقائق مصونة عن ان يبلغها وهم او فهم واظهار
ذلك بالحروف ليهتدي بها من القى السمع وهو اشارة

سلبية ۳

سلبي ۲

وهو شهيد

الى الغيبة

الى الغيبة عن الحواس وتنبيه على معنى ثابت وقال الشيخ الامام
العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه
ونور ضريحه في كتابه نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله
عليه وسلم في الاصل التاسع والستين والمائتين حدثنا عيسى
بن احمد العسقلاني ثنا قال ثنا المؤمل بن عبد الرحمن الثقفي
عن عباد بن عبد الصمد عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال
جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اي
الاعمال افضل قال صلى الله عليه وسلم العلم بالله عز وجل ثم اتاه
ثانيا فقال صلى الله عليه وسلم له مثل ذلك فقال يا رسول الله
انما اسالك عن العمل فقال صلى الله عليه وسلم ان العلم ينفعك
معه قليل العمل وكثيره وان الجهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا
كثيره قال ابو عبد الله رحمه الله فالعلم ثلاثة انواع علم بالله وعلم
بتدبير الله سبحانه وربوبيته وعلم بامر الله تعالى وعلم التدبير
داخل في باب العبودية والعلم بالله تعالى هو الثناء الذي يظهر
على الالسنة من ينابيع القلوب فالعلم راس كل امر وخلق
الله تعالى الخلق اصنافا والوانا ثم اعطى كل شيء علمه الذي ينبغي
له فبالعلم يعرف العبد ربه وبالعلم يعبد ربه سبحانه وهو جواب

موسى عليه الصلوة والسلام لفرعون حيث قال فمن ربكما يا موسى
قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اي اعطاهم خلقهم ثم
هديهم من خلقهم وكونهم ومن مللهم ومن قوامهم فالهدى هو العلم
الذي اعطى كل شيء من خلقه حتى يهديهم الى نفسه اعطاهم ثم عرفهم
نفسه وهديهم فالعلم جملة والمعرفة تمييز الجملة اعطى كل شيء خلقه وهداه
الله حتى يعلمه ويعرفه ويعبده فالحاجة بالادمي الى العلم بالله تعالى
حسب ماله خلق وفي المغرب ذو بمعنى الصاحب يقتضي
شيئين موصوفا ومضافا اليه تقول جائني رجل ذو مال وتقول للمونث
امراة ذات مال هذا اصل الكلمة ثم اقتطعوا عنها مقتضيها
واجروها مجرى الاسماء التامة المستقلة بانفسها غير المقتضية لما سواها فقالوا ذات متميزة وذات قديمة او محدثة ونسبوا
اليها كما هي من غير تغيير علامة التانيث فقالوا الصفات الذاتية
واستعملوها استعمال النفس والشيء عن ابي سعيد كل شيء ذات
وكل ذات شيء وحكى صاحب التكملة قول العرب جعل الله
ما بيننا في ذاته وعليه قول ابي تمام ويقرب في ذات الاله
فيرجع قال شيخنا رحمه الله ان صح هذا فالكلمة اذا عربية وقد سمعت
المتكلمين استعمالهم القدوة واما قوله تعالى عليم بذات الصدور
وقولهم فلان قليل ذات اليد وقلت ذات يده فمن الاول

Margin: مجرى الاسماء التامة المستقلة بانفسها غير المقتضية لما سواها — التكملة

لان المعني

لان المعنی الاملاک المصاحبة للید و لذا قولهم اصلح الله ذات
بینهم و ذو الید احق و قال القابض تحلل الموفقه رحمهم الله و محبین
موقنت حقایق اسما و صفات الهی در غایت عظمت و نهایت
جلالت است هر اهل صعوبت و خلت را بران اطلاع ندهند
وظیفه طالب مستعد آن است که اول اسما و صفات حق تعالی
و تقدس را بطریق ایمان از انبیا و متابعان ایشان که اولیا اند
بگیرد پس راه ایشان بپرد تا بنور متابعت ایشان بر حقایق
اطلاع یابد واتقوا الله و یعلمکم الله بنقل اقاویل مختلفه در روایت
مذاهب متنوعه و حفظ مجادلات کلام و حکمت فلسفه
قابل انعکاس اشعهٔ انوار اسما و صفات حق عز و جل
نتوان شد نه هر که مجرد اصطلاح علما و حکما داند عالم و حکیم بود نه هر که
صورت زهد و عبادت ورزد او بجلال و جمال ازلی بینا
گردد قد علم کل اناس مشربهم حقایق قدسی باید تا داند که معانی
اسما و صفات او جل و علا چه بود در هر دلی نور عزت اسرار
او نگنجد و هر گوشی طاقت سماع سطوات جلال او ندارد ه
اول آن به که مستمع طلبی ه که گوش بند دارد آن عربی ه انها که بمجرد
بضاعت عقل منحرف و فطرت متبرا و بصیرت خود لا دران

اهل

حقایق تصرف میکنند جز کفر و ضلالت و حیرت مذموم و
جهالت نغزد و قسمت این ان نمی کرد در قومی نفی صفات میکنند
و ذوق انبیا و اولیا بخلاف این گواهی میدهد و قومی اثبات
صفات میکنند لکن مغایرة للذات حتی المغایرة و از اینجا کفر
محض و شرک بحت لازم می آید و قومی ذات او را سبحانه
محل حوادث می دانند تعالی الله سبحانه عما یقول الظالمون علوا کبیرا
اما سادات و کبراء طریقت که خزینهٔ اسرار وحدت اند قدس
الله تعالی ارواحهم این معانی و حقایق را از مشکاة نبوت اقتباس
کرده اند و بتعلیم حق عز اسمه و تعریف او دانسته اند و دیده از
راه حیل و تکلف و تکرچیزی نتوان دانست و رحم الله الشیخ
اوحد الدین الکرمانی ~~رحمه الله~~ قال اسرار طریقت نشود حل بسوالی
نی نیز بدر باختن منصب و مالی تا خون نکنی دیده و دل پنجه سالی
هرگز ندهند راهت از قال بحالی چون کلید از خزاین نصر الله
والفتح از حضرت وعنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو نفرستند
وقفل السر بیت ام علی قلوب اقفالها را بر دارند آنگاه عیان
خود از خبر مستغنی گرداند برای تنبیه و تشویق ایمانی کرده شد
ومن الله التوفیق والهدایة والعصمة ولا حول ولا قوة الا بالله

روح الله روحه حیث

عزوجل

عز وجل

والامام العالم النحرير المناظر المتكلم المفسر الامام فخر الدين الرازي
ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشي التيمي البكري رحمه الله تعالى
وهو الملقب بالامام عند علماء الاصول وهو المنفرد لتشييد
المخالفين المبطل لها باقامة البراهين وهو شافعي المذهب
في الفروع الاشعري المذهب في الاصول ومدحه الامام سراج
الدين ابو يوسف بن ابي بكر بن محمد السكاكي الخوارزمي صاحب (ابو يعقوب)
المفتاح جزاه الله تعالى خيرا وخفف عنه بقوله اعلم علما يقينا
• ان رب العالمينا • لو قضى في عالمينا • خدمة للاعلمينا •
خدم الرازي فخرا • خدمة القن ابن سينا • وهو الذي جمع
في التفسير الكبير من الغرائب والعجائب ما يطرب كل طالب
وشرح سورة الفاتحة في مجلد وله في الوعظ اليد البيضاء وكان
يعظ باللسانين العربي والعجمي وكان يلحقه الوجد حال الوعظ
ويكثر البكاء وكان يحضر مجلسه بمدينة هراة ارباب المذاهب
والمقالات ويسألونه وكان يجيب كل سائل باحسن الاجوبة
في المجادلات ورجع بسببه خلق كثير من الكرامية وغيرهم الى مذهب
اهل السنة وتوفي بهراة يوم الاثنين يوم عيد الفطر من سنة ست
وستمائة وكانت ولادته في الخامس والعشرين من شهر رمضان

سنه اربع واربعین وقیل سنه ثلاث واربعین وخمسمائه بالری
کذا ذکر احوال الامام الیافعی رحمه الله فی تاریخه فرموده سنه فی اوایل
کتابه المسمی بالمباحث المشرقیه وقد جمع فیه آراء الحکماء و
السالفین واختار فیه اللباب من کل باب قد ثبت ان کل
ما کان اتم کان علمنا به اتم واکمل ثم قال ولما کان الوجود اعم الامور
کان انتقاش النفس به اکثر من انتقاشها بغیره ثم قال وحقیقه
الباری تعالی غیر معلومه باتفاق الحکماء والبراهین مذکوره فی
موضعها ثم نقل ان حقیقه واجب الوجود سبحانه هی الوجود المجرد
عن سائر القیود عند اکثر السالفین وبین القولین المنقولین
عن الحکماء وغیرهم ظاهرا تناقض می نماید واز تامل شافی در سخنان
گذشته واز تامل شافی در سخنان آینده عن قریب که اصحاب
معرفت وارباب شهود رحمهم الله گفته اند مبداء و منشاء
هر یک ازین دو قول وحملات وجهت ان معلوم ومفهوم می شود
وفصل الخطاب بین القولین روشن ومبرهن میگردد و در حقیقت
آن است که در دعاء مبداء اول ماثور مذکور است لم تعلم لک مائیه
ولا خرقت الا وهام حجب الغیوب الیک وانشاء الله
بفصل الخطاب بین القولین وجهت وحکمت هر یک از این

قال ونحن لا نقول بذلک
وان کان ذلک مذهبا
لاکثر السالفین

حکمت

دو قول

دو بیت شعر

دو قول بلسان الذوق درین تعلیم است خدای عشق فرستاد نامه درو
بپیچیدم که نیست لائق بجز ملک تعالی را و عبارات و اشارات
که بر اهل عیان و وجدان منکشف گردد الهامی و کشفی است نه تعلیمی
و کسبی اصحاب معرفت و ارباب شهود روح الله تعالی ارواحهم
چنین گفته اند اهل شهود چون بغیب هویت نگرند همه بطون
و جلال بینند سبحان من لا یعلم ما هو الا هو و چون بمظاهر موجودات
نگرند همه ظهور و آرام بینند و آن حضرت تجلی و بارگاه تدلی است
سبحان من ظهر فی بطونه و بطن فی ظهوره و یبقی وجه ربک ذو الجلال
والاکرام دوام و بقا لازم ذاتی آن حضرت است سبحانه اهل شهود
را اینجا سر حجاب عزت و رداء کبریا معلوم گردد و حقایق احکام
اسم ظاهر و باطن دانسته شود و چون دیده دل را بنور معرفت شود کی
بینا گردد این معانی و حقایق ظاهر تر از ادراک اولیات شود
عجب مدار که اگر جان حجاب جانان است ○ ریاضتی کش و بگذار
نفس و غوغا را ○ سزا نیست بفرسود این چنین جان را او سزا است
مثنوی علی الراس این تقاضا را اهل ذوق و شوق را تا میعاد
یوم اللقا هر لحظه باین تجلی تسلی دهند و ذوق بر ذوق و شوق
بر شوق شان بیفزاید هر لحظه ذوقی تازه و شوقی جدید بهشت معلا

ومن هذه القصیدة
یا رب ده تو غبار غم و کدورت را
بخوابد تو مرا جنگ و گفت غوغا را
صلا زنید همه عاشقان صادق را
روان شوید همه آید بی شما شارا

جمال ذات ودلالت آن بر آنکه محبت شوق در دعاء ماثور ست
اسألك الشوق الى لقائك ولذة النظر الى وجهك ومن
كان اكمل معرفة كان اشد شوقا وفي اخبار وهب بن منبه
رضي الله عنه اوحى الله تعالى الى داود عليه الصلوة والسلام انك تكثر ذكر الجنة ولا تسألني ان اهب لك الشوق قال يا رب وما الشوق
قال عز وجل اني خلقت قلوب المشتاقين من رضواني وجعلت
اسرارهم موضع نظري فينزداد دون في كل يوم شوقا الا اني ادعو
نجباء ملائكتي فاذا اتوني خروا الي سجدا فاقول اني لم ادعكم
لعبادتي ارفعوا رؤسكم اريكم قلوب المشتاقين الي فوعزتي
وجلالي ان سمواتي لتضيء من نور قلوبهم كما تضيء الشمس لاهل
الدنيا والحديث بطوله ومعناه مذكور في قوت القلوب
قال في قوت القلوب معنى قوله سبحانه لداود عليه السلام ولا
تسألني ان اهب لك الشوق ليس انه سبحانه قد يعطي
الاولياء ما لا يعطي الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما غلط في هذا
بعض الناس ولكنه سبحانه ذكر ذلك لداود عليه الصلوة والسلام
ليسأله اياه فيعطيه فيكون ذلك له مزيدا فيها وزيه بمقام
المشتاقين من العارفين واراد سبحانه ان يجعل ذلك على لسانه

لم له فضل معانه

لبشریه فضل مکانه ولیظهر ذلک المزید من مسألة لتفضیله
وتشریفه لسرعة اجابته وقد کان لداود علیه الصلوة والسلام فی
مقام النبوة مقامات وتجلی مشاهدات فی الانس والقرب
یندرج فیهما مقام الشوق فکان الشوق زیادة علی الحسنی وتماما
علی الذی احسن وقول داود علیه الصلوة والسلام یا رب ما الشوق
لیس انه لم یعرف الشوق وقد اتاه الله سبحانه الحکمة والنبوة ولکن
سکت بین یدیه استحیاءً منه واعترف بین یدیه عز وجل بالجهل
لانه عند علام الغیوب واراد ان لا یسبقه بالقول ولیزداد
بادبه وصمته علما واراد ان یسمع حقیقة وصفه منه لانه اصدق
القائلین وامدح الواصفین کذلک ظننا بصفوة المخلصین وقال
محب الاسلام رحمه الله جمال حضرت الغیب را نهایت نیست
چون نظر دل بران بود که حاضرست حال دل همه فرح و شادی
بود وان را انس گویند وچون نظر بدان بود که مانده ست
حال دل طلب و تقاضا بود وان را شوق گویند واین انس
واین شوق را آخر نیست نه درین جهان ونه دران جهان
همیشه در آخرت میگویند ربنا اتمم لنا نورنا کسی خدای تعالی
را بکمال جز خدای عز وجل نشناسد وچون بکمال نتوان شناخت

فیهما

تحقیق انس و شوق

بکمال علم نتوان شناخت دید لکن مشتاقان را راه کنده بود تا
بر دوام آن کشف وان دیدار می افزاید حقیقت لذت
بی نهایت در بهشت این بود نعیم اهل بهشت هر لحظه تازه می کف
والا هر چه تمام شد و دایم شد دل از لذت آن کاهی نیاید همه
محبان حق تعالی درین جهان و در ان جهان میان انس و شوق
میکروند الی ههنا من کلام الامام حجة الاسلام رحمه الله وحدیث
من استوی یوماه فهو مغبون اشارت باین معنی مذکور تواند
بود واعلم ان الحکماء الا بقین اکثرهم کانوا متالهین مؤمنین
بالانبیاء الماضین صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین
وکانوا لا یعدون احداً من المتالهین ما لم یقدر بدنه کقمیص یخلعه
تارة ویلبسه اخری ثم اذا خلع فان شاء عرج الی عالم النور
وان شاء ظهر فی عالم الزور وکان مرتبة المنطق عندهم ان
بعد یقرأ تهذیب الاخلاق وتقویم الفکر ببعض العلوم الیقینیة کالحساب
و قد قالوا ان کمال البدن الذی لیس بالتقی کلما قد زاد انما
تزیده شراً و وبالا فکذلک من لم یتهذب اخلاقهم ولم
یتطهر اعراقهم اذا شرعوا فی المنطق سلکوا منهج الضلال والخطا
وانخرطوا فی سلک الجهال متمایلین بضلالهم حجة وعمی ان الحکمة شرک

الصور

ولم یخطر ببال البال ان الصور مرتبطة بمعانیها وظواهرها الاشیاء
مبنیّة علی حقایقها ان الحقیقة ترک ملاحظة العمل لا ترک العمل
والله جل شانه وعز سلطانه منتصف منهم یوم تبلی السرایر وتبدی
الضمایر فانهم ابعد الطوایف عن الحکماء عقیدة واظهر المعاندین
لهم سریرة وحقیقة الخلوة عندهم هی ترک المحسوسات والمالوفات
الجسمانیة وقطع الخواطر الوهمیة والخیالیة والافلوکان فی بیت خالی
القوة الوهمیة والخیالیة ~~عاملتان~~ تبود فلیس هو فی خلوة وشیخ بزرگوار
عالم عارف ابوبکر بن ابی اسحق الکلاباذی البخاری وغیر ایشان
از مشایخ کبار قدس الله تعالی ارواحهم اجمعین بعضی از کتب
ورسایل خود در بعضی محال از سخنان حکماء سابقین آنچه موافق
ارباب حقایق واحوال بوده است وموافق شرع مطهّر نموده
اورده اند بحکم انظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال وبحکم خذ ما
صفا ودع ما کدر والله سبحانه اعلم بالنیات والسرایر وفی کلام
الامام حجة الاسلام الغزالی رحمه الله عجایب عالم انا صنع وی است
جل ذکره ودانستن ترکیب تن و منفعتهای اعضاء وی که انرا
علم تشریح خوانند علمی عظیم است چون کسی در این علم نظر بسیار
اکر کند تا عجایب صنع خدای تعالی بیند ونظر در تفصیل آفرینش

تن او را کلید معرفت و صفات الهیت کردد از قدرت
وعلم و حکمت و لطف و رافت و رحمت نه برای مجرد آنکه
در علم طب استاد شود و علم تن نیز و پایی از معرفت نفس است
ولکن مختصر است باضافت با علم دل که این علم تن است
و تن چون مرکب است و دل چون سوار و مقصود آفرینش سوار است
طبیعی بیچاره که چیزی با حرارت و برودت حوالت
کرد راست گفت که اگر آن در میانه اسباب الهی
نبودندی علم طب باطل بودی ولکن خطا از آن وجه کرد
که چشم وی مختصر بود و پادشاه نداد در اول منزل فرود آمد
وازوی اصلی ساخت نه مسخری و خداوندی ساخت
نه چاکری با آنکه وی خود از جمله چاکران باز پسین است که در
صف النعال باشند و منجم که استاره را در میان اسباب
الهی آورد راست گفت اگر نه چنین بودی شب و روز برابر
بودی که آفتاب ستاره است که روشنی و گرمی در عالم از وی است
و گرمی تابستان از آن است که آفتاب بمیان آسمان نزدیک
شود و زمستان دور شود و آن خداوندی عز و علا که در قدرت
وی هست که آفتاب گرم و روشن آفریند چه عجب اگر زحل را

سرد و خشک

سرد و خشک افزنید و زهره را گرم و تر افزنید این در مسلمانی
هیچ قدح نکنند اما منجم بیچاره غلط از آنجا کرد که از نجوم اصل چون آنگاه
ساخت و مستوی آن شان ندید و ندانست و کواکب هم
از جا گردان بازپس اند اگرچه بدرجه صفت الفعال بینند چون
چهار طبع که در صفت الفعال اند پس کواکب کارگران ایشان نه از
جهت خویش اند بلکه بیکار در شکاکان اند از جهت عمّال فر
و بیشتر خلاف میان خلق چنین است که از وجهی راست گفته باشند
ولکن بعضی را ببینند و بعضی را نه ببینند و پندارند که همه را دیدند همه را است
گفتند و همه خطا کردند و قد قالوا اول من ظهر علم النجوم و نبه علی
عجایب صنع الله تعالی عز و جل فی ترتیب الافلاک و تسییر
الکواکب ادریس علیه الصلوة والسلام و مثل ایشان یعنی
طبایعی و منجم چون شهری بود که اهل آن شهر جمله نابینا بوده باشند
و حکایت پیل نشنوده باشند و هیچ استعدادی که پیل را بشناسند
کاروانی رسید و بر در آن شهر فرود آمد و در آن کاروانی
پیلی بود جمله رفتند از شهر بیرون و نزدیک آن پیل آمدند یکی
دست دراز کرد گوش پیل بدست وی آمد چیزی بود همچو سپری
اعتقاد کرد که پیل همچون سپر است و یکی دیگر دست دراز کرد

اول من اظهر علم النجوم ادریس علیه السلام

پای پیل بدست وی آمد چیزی بود همچون عمادی اعتقاد کرد
که پیل همچون عمادی ست مانند ستونی ست و یکی دیگر دست
دراز کرد لیکن پیل بدست وی آمد چیزی بود همچون تختی اعتقاد
کرد که پیل همچون تختی ست جمله شادمان شدند و با آن نشستند
و هر یک بر اعتقاد خود دلیل گفتن آغاز کردند یکی گفت بتعیین
معلوم است که پیل را روز جنگ در پیش لشکر میدارند و لشکر از
قفای پیل می ایستد پس هر آینه باید که پیل همچون سپری بود
و دیگر گفت بتعیین معلوم است که پیل چندین بار بر میدارد
و زحمتی بر وی نمی رسد پس هر آینه باید که پیل همچو عمادی و ستونی
باشد و دیگری گفت بتعیین معلوم است که چندین کس مرفّه و
آسوده بر پیل می نشینند پس هر آینه باید که پیل همچون تختی بود الیوم
تو با خود اندیشه کن که آن نابینان با این دلایل و با این ترتیب
مقدمات هرگز بمعرفت پیل رسند جمله عاقلان دانند که هر چند
ازین نوع دلایل بیشتر گویند از معرفت پیل دورتر افتند
همچنین بیچاره منجم و طبایعی هر یکی را چشم بر یکی از چاکران حضرت
~~الهیت~~ [الهیت] جل ذکره افتاد از سلطنت و استیلاء وی عجب
داشت گفت پادشاه خود اینست هذا ربی باز کسی

که وی را راه دادند

که وی را راه داده‌اند و نقصان همه پدید و را ایشان دیگری
دید گفت این در تصرف دیگریست و آنچه متصرف دیگری
باشد خدای را نشاید لا احب الآفلین و فی کلام حجة الاسلام
الغزالی رحمه الله سعادت آدمی در معرفت خدای تعالی است
سعادت هر چیزی در آنست که لذت و راحت وی در آن
باشد و لذت هر چیزی در آنست که مقتضای طبع وی
بود و مقتضای طبع هر چیزی آن بود که وی را برای آن آفریده
اند و آن معرفت حقیقت کارهاست که خاصیت دل
آدمی این است و هر چند معلوم شریفتر بود و علم آن شریفتر بود
و لذت وی بیشتر بود و هیچ موجود شریفتر از آن نیست که شرف
همه چیزها بوی است و ملک همه او است و همه عجایب عالم آثار
صنع وی است جل ذکره پس هیچ معرفت از این معرفت شریفتر
و لذیذتر نبود و هیچ نظاره خوشتر از نظاره حضرت ربوبیت
نباشد چه مقتضاء طبع دل آنست اگر دلی باشد که در روی
تقاضاء این معرفت باطل شده باشد همچون تنی باشد بیمار که
در روی تقاضاء غذا باطل شده باشد و باشد که گل دوستتر
دارد از نان اگر وی را اصلاح نکنند تا شهوت طبعی باز جای

موقوف و محبت خداوند تعالی فراه

اندر لذت دل در آنست که خاصیت وی است و وی را برای آن آفریده

و پادشاه

خویش آید واین شهوت فاسد از وی باد و ر شود بدبخت این جهان
باشد وهلاک شود داٺکه شهوت دیگر چیزها بر دل وی غالب
تر شود از شهوت معرفت حضرت الهیت جل ذکره دل وی
بیمارست اگر علاج نکنند بدبخت آن جهان شود و هلاک گردد
نعوذ بالله من ذلک و بداٺکه دوستی خدای تعالی فریضه ست
و همه اهل اسلام را برین اتفاق ست وخداوند سبحانه می فرماید
یحبهم ویحبونه و رسول صلی الله علیه وسلم میفرماید ایمان کسی درست
نیست تا انگاه که خدای را عز وجل و رسول را صلی الله علیه وسلم
از هرچه جز انست دوستر ندارد از اهل ومال و جمله خلق
ومعنی دوستی میل ست بچیزی که خوش بود و موافق بود لذات
محسوسات موافق حواس اند و محبوب حواس اند و بهایم
را نیز باشند وانچه ادمی بدان متمیز ست از بهایم ان بصیرت
دل ست وکسی که عقل و بصیرت بر وی غالبتر بود واز صفات
بهایم دورتر بود چون جمال حضرت الهیت و عجایب صنع وی
سبحانه و کمال وجلال ذات وصفات وی عز و علا و بیرا مکشوف
شود همه لذات محسوسات در نظر وی حقیر گردد و نظاره
دران جمال را دوستر دارد و بداٺکه مستحق دوستی بتحقیقت

محبت خدا و رسول

تعالی بس

جز خدای تعالی نیست هر که دیگری را دوست دارد از جهل بود
مگر بدان وجه که تعلق بحضرت او دارد سبحانه و بداند که هیچ لذت
چون لذت دیدار حق تعالی نیست و این مذهب همه مسلمانان
است بزبان ولکن از خویشتن تحقیق آن باید جستن شک نیست
که علم و معرفت خوش است و هر چند معلوم شریفتر علم بوی
لذیذتر و خوشتر و در وجود هیچ چیز شریفتر و عظیم تر و با کمال تر
و با جلال تر از خداوند عالم جل ذکره که آفریدگار همه کمالها و جمالها
وی است نیست و ممکن نبود که نظارهٔ حضرتی خوشتر از نظارهٔ این
حضرت باشد چه معلوم این معرفت از همه شریفتر بلکه شریفتر گفتن
لحن است و خطا که هیچ چیز دیگر را چون با وی سبحانه اضافت
کنی استحقاق آن نماند که شریف گوئی تا توان گفتن که او شریفتر است
و بستانی که تماشاگاه عارفست کناره ندارد و میدان معرفت متناهی
نیست و آسمان و زمین کناره دارد و هر چند معرفت عارف
بیشتر بود انس او بدان جمال بیشتر بود و هر چه در خیال نیاید
و عقل آنرا در نیابد و درجه دارد یکی را معرفت گویند و وراء
آن درجهٔ دیگرست که آنرا رؤیت و مشاهدت گویند و نسبت
آن با معرفت در کمال روشنی همچو نسبت دیدارست با خیال

لذت در دیدار معشوق بیش از ان ست که لذت در خیال وی
نه از ان که در دیدار صورتی دیگرست بلکه همان ست ولکن روشن
ترست پس چون من بعد تمامترست در روشنی لاجرم لذت
ان بیشتر بود چنانکه در دیدار و خیال و حقیقت ان ست که همین معرفت
که دران جهان بصفتی دیگر شود که با اول هیچ نزدیکی ندارد چنانکه
نطفه مردمی شود و دانه خرما که درختی گردد و این من بعد
جهت اقتضا نکنند دران جهان چنانکه معرفت درین جهان
جهت اقتضا نکند و تخم دیدار معرفت ست هر که را معرفت نیست
از دیدار محجوبست و هر که را معرفت تمامتر دیدار وی را تمامتر ان الله
تعالی یتجلی للناس عامة ولابی بکر رضی الله عنه خاصة و تفاوت دیدار
خلق با انکه حق تعالی یکی ست چون تفاوت صورتها بود که در
چند اینه مختلف پدید اید از یک صورت بعضی روشن و بعضی
تاریک و بعضی کژ و بعضی راست تا بود که در کژی بجایی رسد
که نیکو زشت نماید چون صورت نیکو در پالاو شمشیر که با انکه
خوش نباشد نیز ناخوش و کریه باشد و هر که اینه دل بدان عالم
برد تاریک یا کژ انچه راحت دیگران باشد همان بعینه سبب
رنج وی گردد و همان مبر که ان لذت که پیغامبران صلوات الله

والسلام

علامه علی نبینا و علیهم اجمعین یابند از دیدار دیگران یابند
نچه عالمان یابند و تفاوت میان عارفی که دوستی خدای تعالی
بر وی غالب بود و عارفی که دوستی بر وی جهان غالب
شود در لذت برابر بود نه در دیدار که تخم دیدار معرفت است و معرفت
هر دو برابر است و اگر یکی عاشق تر بود لذت وی نیز بیشتر بود
معرفت مر کمال سعادت را کفایت نیست تا محبت با
باز نبود و محبت بدان غالب شود که محبت دنیا از
دل وی پاک شود و این جز بزهد و تقوی حاصل نیاید پس
عارف زاهد را لذت کامل بود لذت دیدار از جنس لذت
معرفت است و همانا که از لذت معرفت خود خبر نداری که پاسند
چیزی چند سهم باز نهاده و یاد گرفته باشی از کتابی یا از کسی
آموخته و آنرا معرفت نام کرده هیچ حال از آن لذت نیابی
و آنکه حقیقت معرفت بچشد از آن چندان لذت
یابد که اگر درین جهان بهشت بعوض وی باز دهند معرفت از بهشت
دوستتر دارد و چنانکه لذتی که گرسنه یابد از بوی طعام با لذت
خوردن مناسبت ندارد لذت معرفت با لذت دیدار
هیچ نسبت ندارد و بیانکه چشم آخرت نه چون چشم دنیا بود که این چشم

عالمان یابند و آنکه عالمان
متقی و محب یابند عالمان
دیگر یابند و تفاوت

جز بجهت نه بنید و ان جنس بی جهت بنید و فی کلام بعض اهل
المعرفة رحمهم الله در اخبار امده است این معنی که چون موسی علیه الصلوة
والسلام خواست که ببصر حسی اکومه عظمت حقیقت ان بحر نامتناهی
کند در بن ان ان دینوی وان موقوف بود بر ان که بصرش ببصر
متحد شود و دلش بانظر ظاهر یگانه کرد و بغلبه حکم این مقام احدیت
جمع که اعلا درجات ان مقام مخصوص است بحضرت محمدی صلی الله
علیه وعلی آله وصحبه وسلم وعلی سایر الانبیاء والمرسلین وآلهم اجمعین
پس بعد از صعقه در حالت افاقت او را گفتند لیس ذلک
لک ذلک لیتیم یاتی بعدک لاجرم در تقدیس ان خطاب
گفت سبحانک ای من ان یصل الیک احد الا من ارتضیته
لنفسک وخصصته باعلی مقاماتک تبت الیک ای عما اقدمت
لما لیس لی وانا اول المومنین ای بتخصیص محمد صلی الله علیه وسلم
بهذا المقام الاعلی من مقامات المشاهدة وحضرت محمدی را
صلی الله علیه وسلم دران خطاب نیز یتیم خواند که الم یجدک یتیما
فاوی ای متفردا بالکمال القابلیة متوحدا بانقطاع نسبتک عما سواک فاوی
الی حضرة احدیة الجمع التی هی المقام المختص بک و در روایت ولا تقربوا
مال الیتیم الا بالتی هی احسن اشارت فرموده بان که تحری را درین

صعق ۳

مقام حقی

مقام حقیقی نباشند و از این مقام محروم و ممنوع بود و جز باتباع او
صلی الله علیه وسلم ظاهراً و باطناً از ذوق این مقام اثری نیابد
و فی کلام حجة الاسلام الغزالی رحمه الله و همانا گوئی لذتی که لذات
بهشت در آن فراموش کند هیچ گونه نزدیک من صورت نمی بندد
و تدبیر آن چیست تا اگر آن لذات نبود ایمان بآن حاصل
آید بدانکه علاج آن چند چیز است یکی آنکه سخنها که گفته شد تامل
کنی سخنی که بیک راه بر گوش بگذرد در دل فرو نیاید بسیار
اندیشه کن تا معلوم شود دیگر آنکه صفات آدمی در لذات بیک
راه نیافریده اند اول لذت کودک خوردن بود و جز آن نداند
چون نزدیک هفت ساله شد لذت بازی کردن پدید آید
چنانکه باشد که طعام بگذارد و ببازی شود چون نزدیک ده ساله
شد لذت زینت و جامهٔ نیکو در وی پدید آید تا در آن لذت
لذت بازی بگذارد و آخر درجات لذات دنیا لذت
ریاست و طلب جاه است چون از این لذات دنیا درگذرد
و بجملگی دنیا باطن او را اشباه نکند تو دل وی را بجا رنگ داند لذت
معرفت عالم آفریدگار عالم جل ذکره و اسرار ملک و ملکوت
در وی پدید آید و لذات گذشته در آن لذت مختصر شود

و حقیر گردد و لذات بهشت لذت شکم و چشم و غیر آن بیش نیست
و کودک که بلذت جاه نرسیده است اگر خواهی که او را لذت
ریاست معلوم گردانی نتوانی عارف در دست تو همچنان
عاجز و درمانده است که تو در دست آن کودک علاج دیگر
آن است که در احوال عارفان نظاره کنی و سخن ایشان بشنوی
تو یقینت احوال این قوم و تامل در آن بضرورت ترا معلوم کند
که لذت معرفت و دوستی خداوند عز و جل از لذت بهشت
بیشتر است [illegible] در پوشیده معرفت خداوند تعالی
عز و جل آن است که چیزی که شناختن آن متعذر یا متعسر
شود از دو سبب بود یکی آنکه پوشیده باشد و روشن نبود
و دیگر آنکه بغایت روشن بود و چشم طاقت آن ندارد و
بدین سبب است که خفاش بروز نبیند نه از آنکه چیزها بشب
ظاهرتر است ولکن از آنکه بروز بس ظاهر است و چشم وی
ضعیف است پس دشواری معرفت خدای تعالی از غایت روشنی است
که بس ظاهر است و دلها طاقت دریافت آن ندارد هر چه در
وجود است از آسمان و زمین و حیوان و نبات و سنگ
و کلوخ و هر چه در وهم و خیال آید همه یک صفت است که گواهی میدهند

بر جلال

بر جلال و عظمت صانع و کمال علم و قدرت وی جل ذکره
و تقدست اسماؤه از بسیاری دلیل و روشنی پوشیده گشته است
و مثل این آنکه هیچ چیز روشن تر از آفتاب و نور وی نیست
که همه چیزها بوی ظاهر شود و لیکن اگر آفتاب بشب فرو نشدی
و یا بسبب سایه محجوب نشدی هیچکس ندانستی که بر روی زمین
مثلا نوری هست از ضد وی و بر این ضرورت بشناختندی چنین
اگر بر آفریدگار عز و علا غیبت و عدم ممکن بودی آسمان و زمین
بر هم افتادی و ناچیز شدی آنگاه و بر این ضرورت بشناختندی
و لیکن چون همه چیزها یک صفت آمد در شهادت و این شهادت
بر دوام است و پس روشن است از روشنی پوشیده گشته است
و دیگر آنکه در کودکی این اشیا قرار گرفته است در وقتی که عقل
نبوده است که شهادت این اشیا را بشنود هر که را چشم ضعیف نیست
هرچه بیند صنع وی سبحانه بیند و از آن روی بیند که صنع وی است
در هرچه نگرد خدای تعالی را بیند چنانکه کسی خطی بیند نه از آن
روی بیند که خطی منظوم است یا در روی قدرت و علم و حیات
و ارادت کاتب را می بیند و این خط منظوم این صفات را
از باطن بنیند چنان روشن کند که او را علم ضروری حاصل آید

در چشم

که حبر است و کاغذ است
که از چنین کس خطا ندارد بل
از آن روی بیند

باین صفات کاتب و چون دوستی خداوند سبحانه عالی‌ترین
همه مقامات و غایت کمال بندست که دوستی خداوند تعالی
بر دل وی غالب شود چنانکه همگی دل وی فرو گیرد و اگر
این نبود باری غالبتر بود از دوستی دیگر چیزها پس علاج وی
شناختن مهم ست تدبیر وی آن ست که روی از دنیا
بگرداند و دل از دوستی دنیا پاک سازد که دوستی جز حق
تعالی از دوستی وی مانع بود و این چون پاک کردن زمین
بود از خار و گیاه آنگاه طلب معرفت وی کند که هر که ویرا
سبحانه دوست ندارد آن بود که ویرا نشناسد و اگر نه
کمال و جمال بالطبع محبوبست و معرفت او سبحانه حاصل کردن
چون تخم در زمین انداختن ست آنگاه بر دوام بذکر و فکر
در وی مشغول بودن و بر دوام در جمال و کمال وی جل ذکره
نظاره کردن ست و این چون آب دادن بود و هیچ مومن
از اصل محبت خالی نیست ولیکن تفاوت از سه سبب
یکی آنکه در دوستی و مشغولی دنیا متفاوتند و دوستی هرچه بود
در دوستی دیگر آنکه در معرفت متفاوت اند هر که بهتر شناسد
دوستتر دارد و دیگر آنکه در ذکر و عبادت که بدان انس

خاشاک

دیگر نقصان آورد

حاصل آید

حاصل آید و متفاوت آند هر که با کسی بسیار کند لابد او را با او
انس پیدا شود و تفاوت محبت از این سه سبب است و آنکه دوست
ندارد اصلا از آن است که وی را آن اندر محبت ثمره معرفت است
و کمال معرفت حاصل کردن را دو طریق بود یکی طریق صوفیان
و آن مجاهدت باشد و باطن صافی داشتن بذکر بر دوام تا هر چه
جز از حق تعالی است فراموش کند آنگاه در باطن وی
کارها پدید آمدن گیرد و عظمت حق سبحانه چون روشن شود
و مثل این چون دامی باشد تا بود که صیدی در افتد و باشد که در نیفتد
و تفاوت در این عظیم بود و بحسب دولت و روزی بود
و طریق دیگر آموختن علم معرفت است نه علم کلام و علمها دیگر و اول
این تفکر بود در عجائب صنع پس از آن ترقی کند به تفکر در جمال و جلال
ذات وی تا حقایق اسماء و صفات وی را مکشوف گردد
و این علمی دراز است ولیکن زیرک را بدین رسیدن ممکن است
چون استاد عارف یابد اما بلید بدین نرسد و این چون دام است
که صید در افتد یا نه بلکه چون تجارت و حراثت و کسب است
و هر که محبت طلب کند جز از طریق معرفت طلب محال بود
و هر که معرفت جز از این دو طریق که گفته آمد طلبد نیابد و هر که

پندارد که بی محبت حق تعالی بسعادت آخرت رسد غلط
پندار که آخرت عالم جمال حضرت الهیت است که آنجا پیدا شود و سعید
کسی است که اینجا طبع خویش را با آن مناسبت داده باشد
تا آن موافق وی بود و همه ریاضتها و عبادتها و موفقیتها برای این
مناسبت است و محبت خود عین این مناسبت است قد افلح
من زکیها و همه معصیتها و شهوتها ضد این مناسبت است و قد خاب
من دسیها محبت گوهری عزیز است و دعوی محبت آسان است
ولیکن نباید تا آدمی گمان برد که از جمله محبان است و لیکن
محبت را نشان و برهان است باید که آن در خود طلبد
و آن هفت است اول آنکه مرگ را کاره نباشد هیچ دوست دیدار
دوست را کاره نبود اما روا بود که محب بود و کاره
بود و تعجیل مرگ را که زاد آن نبود ساخته باشد و نشان
این آن بود که در ساختن زاد بی قرار بود دوم آنکه محبوب
حق تعالی را بر محبوب خویش ایثار کند و هر چه داند که سبب
قربت وی است نزد محبوب خود نگذارد و هر چه داند که
سبب بعد وی است از آن دور بود و این کسی بود که خدای
تعالی را بهمه دل دوست دارد و اگر کسی معصیتی کند دلیل نکند

علامات محبت

بر آنکه محب نیست

بر انکه محب نیست بلکه[۲] بر انکه دوستی وی بهمه دل نیست سیوم
انکه همیشه ذکر حق تعالی بر دل وی تازه بود و بر ان مولع بود بی
تکلف هر که چیزی دوست دارد ذکر ان بسیار کند و اگر دوستی
تمام بود خود هیچ فراموش نکند چهارم انکه قران را که کلام وی است
و رسول را صلی الله علیه و سلم و هر چه بوی عز و علا منسوب است دوست
دارد و چون دوستی قوی باشد همه خلق را دوست دارد که همه
بندگان وی اند بلکه همه موجودات را دوست دارد که همه افریده
وی است پنجم انکه بر خلوت و مناجات حریص باشد و دوست
دارد که شب در اید تا زحمت عوائق برخیزد و وی بخلوت
با دوست مناجات کند چون خواب و حدیث از خلوت شب
دوست تر دارد دوستی وی ضعیف بود ششم انکه عبادت
بر وی اسان بود و ثقل ان از وی بیفتد و چون دوستی
قوی شد هیچ لذت بلذت عبادت نرسد دشوار چگونه باشد
هفتم انکه همه بندگان مطیع و برا مطیع دوست دارد و بر همه رحیم
و مشفق باشد و همه کافران و عاصیان را دشمن دارد چنانکه گفت اشداء علی الکفار
رحماء بینهم این و امثال این علامات بسیار است هر کرا
دوستی وی تمام بود همه در وی موجود بود و انکه در بعضی

دلیل نکند

بدانکه

معنی ازین باشد دوستی وی بقدر آن بود دیگر آنکه در
قرآن مجید تفکر و تذکر و نظر و اعتبار بسیار فرموده است و در
حدیث است تفکر ساعة خیر من عبادة سنة و باشد که باندیشه
تا یک ساعت خاطری در آید که همه عمر از هر چه آن نباید دست
بدارد و فایده آن تفکر جمله عمر را باشد و مجال فکرت
بی نهایت است و هر چه براه دین تعلق ندارد ما را شرح آن
مقصود نیست و براه دین معاملت بنده می خواهیم که میان
او و میان حق تعالی است که از آن راه بحق سبحانه رسد
و تفکر بنده که براه دین تعلق دارد یا در خود بود یا در حق عز و جل
و آنچه در حق سبحانه بود یا در ذات و صفات وی بود یا در
عجائب مصنوعات وی اگر در خود تفکر کند یا در صفاتی
بود که آن مکروه حق است و ویرا از حق سبحانه دور گرداند
یا در صفاتی که آن محبوب حق است و ویرا بحق سبحانه نزدیک
گرداند و مثل این بنده چون عاشق است که اندیشه وی
بهیچ وجه از معشوق بیرون نبود و اگر بیرون بود عشق وی
ناقص است پس اندیشه عاشق یا در جمال معشوق و حسن صورت
وی بود یا در اخلاق و افعال وی بود و اگر در خود اندیشه

یا ازان اندیشد که ویرا نزدیک معشوق قبول زیادت کند
تا طلب آن کند یا از آنکه معشوق را ازان کراهیت آید تا ازان
حذر کند هر اندیشه که بحکم عشق بود ازین چهار بیرون نیفتد
عشق دین و دوستی حق تعالی و تقدس همچنین بود پس بنده باید
که خویشتن را از معاصی ظاهر و خبائث اخلاق باطن پاک گرداند
و تفکر کند در طاعات و منجیات تا چیست که ویرا اینست تا طلب
کند و مجال فکرت اندرین بسیارست و تفکر در ذات و صفات
حق تعالی و تقدس بود و در افعال و مصنوعات وی بود مقام
بزرگترین تفکر در ذات و صفات وی است سبحانه ولکن چون
خلق طاقت آن ندارند و عقول بدان نرسد شریعت نهی
فرموده است و گفته که در وی تفکر مکنید و این دشواری نه از پوشیدگی
جلال حق است عز و جل لابلکه از روشنی است که بس روشن است
بصیرت آدمی ضعیف است طاقت ندارد بلکه در آن مدهوش
و متحیر شود ~~بروز نه بیند~~ که چشم وی ضعیف است طاقت نور
آفتاب ندارد و شب چون اندک مایه نور آفتاب مانده باشد
ببیند نه ازان که چیزها بشب ظاهرتر است ولیکن بروز بس
ظاهر است و چشم وی ضعیف است عوام خلق درین درجه اند

مکنید صح

چنانکه خفاش بروز نه بیند صح

اما صدیقان و بزرگواران را طاقت این نظر باشد ولیکن
بر دوام بران هم بی طاقت شوند چون مردم که در چشمه
آفتاب نتوانند نگریست لیکن اگر مداومت کند بیم آن باشد
که نابینا شود همچنین درین نظر هم بیم بی عقلی بود آنچه بزرگان
از حقایق صفات حق تعالی دانند هم رخصت نیست با خلق
گفتن الا بلفظی که بصفات خلق نزدیک تر بود پس اولیتر آن
بود که ازین سخن نگویند و درین تفکر نکنند الا کسی که بکمال باشد
و آنگاه وی نیز بآخر کار بحیرت و دهشت افتد عظمت وی
سبحانه باید که عجایب صنع وی سبحانه طلب کند که هرچه در وجود
ست همه نوریست از انوار قدرت و عظمت وی عز و علا
و اگر کسی طاقت آن ندارد که در آفتاب نگرد طاقت
آن دارد که در نور وی نگرد که بر زمین افتاده است نمودگاری
از باب فکرت گفته آید تا غفلت خویشتن بشناسی چشم باز کن
تا چندان عجایب بینی که مدهوش و متحیر گردی و فی کلام حجة
الاسلام الغزالی رحمه الله الحق سبحانه و تعالی مبتهج بذاته و عنده عز و جل
من المعنی الذی یعبر عن نظیره فی حقنا باللذة و الطیبة و الفرح
و السرور بجمال ذاته و کمالها ما لا یدخل تحت وصف واصف

وللمقربين

وللمقربين مطالعة جمال الحضرة الربوبية من الابتهاج واللذة ما يزيد
على ابتهاجهم بجمال النعيم وفي كلامه ايضا رحمه الله وقول من قال ان
حقيقة ذاته انه الوجود المحض بلا ماهية زائدة على الوجود وعلم بانه
سبحانه موجود وهذا ايضا علم وعلم بنفي المماثلة وليس علما بالحقيقي
المنزهة عن المماثلة كعلمك بان زيدا ليس بصائغ ولا نجار فانه
ليس علما بحقيقة زيد بل هو علم بنفي شيء عنه وما سواه سبحانه وجوده
غير ماهيته ووجود بلا ماهية زائدة على الوجود وهو منبع كل وجود ليس
الا الله تعالى وخواجه امام عالم عارف رباني ابو يعقوب يوسف بن
ايوب بن يوسف الهمداني قدس الله تعالى روحه در كلمات قدسيه
ان اين سبب سفر ديده دل است و ديده دل بغلبات شهوات
بسته و چشم بسته هيچ نه بيند بايد كه شهوات را بكلم رياضت بتدريج
در خود بسيت و نيست كند تا غشاوه از چشم دل برخيزد آنگاه
چشم دل نگر د بديده دل مدتي در آفاق عالم تماشا ميكنند و از
مجاهدة اول ذره كم نميكنند بلكه هر روز در وظايف طاعات
زيادت ميكنند تا دل دردمندتر شود و ديده دل و بصيرت
ديده گشاده تر گردد و هر چند نور بصيرت زيادت ديدن گيرد
و اين آيات و علامات كوني بر ديدنش آشكارا تر مي شود

غفلت[۲]

تا انگاه که صحرای عزت تجلی کردن گیرد و مدتها دیر نمانَد تا شدت
مجاهدت و کثرت خدمت با ضوء نور و بصر و بصیرت مضاعف[۱۲]
بود که اکنون در یک آن دهر چند مجاهدت بیش می بود این دریچه
گشوده نشود تا انگاه که جمله خانهٔ مصنوعات ویران گردد تا نه بیند
بجز صانع جل ذکره و چون اینجا رسیده است آن توحید بیش بود و حس را درک
آن نشاید پدید کردیم جمله حق است و راست و قبول معانی و حقایق
عقل و قبول معانی بصیرت عیان واجب است عزیزی در محل و جای
خویش حقیقة الله ست تبارک و تعالی و مثال آن آن در راه
سالکان راه حق سبحانه چنان است که براق و پر جبریل و رفرف
در منازل راه مصطفی صلی الله علیه و سلم براق منزل اول را
از مکه تا بیت المقدس و پر جبریل علیه السلام منزل دوم را
از بیت المقدس تا آسمانها و تا سدرة المنتهی و رفرف
تا جبروت اعلی عز که مخصوص است بتجرید فهم و حدت عقل
خواهان نظاره اسرار صنع صانع جل ذکره شود ارکانش از اشغال
هوا معطل گردد و دلش از خواست معقود جهان بیزار گردد و بکلی
در ارادت یافت حقیقت جمع گردد و چون ارکان اسرار
از دل و عقل و فکر گرفتار بحقیقت گشتند گردانند که عالم از جان

[۱۲] نور در نور در مه اول ظاهر شد و در جزو هر دو چون بیرون منزل رسید برا امروز

بکمال جل ذکره

بجمال جل ذکره در لطف و کرم بروی بگشاید و در دلش آمری
و زاجری پیدا کند چنانکه در حدیث است واعظ الله تعالی علی قلب
کل مسلم ان واعظ دل هرچه قاطع راه بود او را از آن منع کند و هرچه
اصل سست عملش کند حواس خمس را از نظاره صورتها و جهان باز
دارد و بر معنی و سر صورت حث کند فکر و اندیشه را از صورت
آزاد کند در مطعوم سر طعام نظاره کند شهوت فراموش کند در
ملبوس حکمت ربوبیت جز بدر عورت و لذت ۲ رعایت
نکند احکام و فتاوی طبیعت رد کند و در حرکات و سکنات
جز فتاوی آفریدگار عالم جل ذکره طلب نکند حظهای شهوتهای
علائی را بگذارد و جز ضرورات بقاء جان و دل و تن نجوید
ارادات مختلف از دل پاک بشوید جز در عافیت نزند
و جز معرفت سرانجام طلب نکند چنان صحبت کند با عالم صورت
که زندانی با زندان و مسافر با پل و منزل و با این هر دو اشارت
از حضرت اعلا و بارگاه قدس جل ذکره بجان و دل مصطفی
صلی الله علیه و سلم بجمله چو بنید کان مرقات اعلا این است که الدنیا
سجن المؤمن ۲ قنطرة فاعبروها و لا تعمروها و چون آزاد صورت
آمد و در آزادی آزاد و آزادی آید جبار عالم تعالی و تعظم در عالم

۲ الدنیا

معنی که صورت نهاده و اقبال بر معانی صورت بر روی گشادن گیرد
و هر چند از حظوظ این عالم که زیر بینش بود و آویزان عالم بینش کم
و هم آمالان متضادان چون شب و روز با هم مقدار که از شب
صورت کم می‌شود در روز معنی زیادت می‌گردد دهقان نیابد
برد که این دولت ابد و سعادت سرمد هر مجاهدی را روی
ننماید همچنان که گمان نبرد هر روندگان راه که هر که می‌رود و می‌رسد
بی‌راه روندی که هالک تشنگی و گرسنگی وادی گمراه شد و سالک راه
که گشته و خورده شیر و گرگ و لیکن در مرغزار شد رسید به منزل کسی
آمد که بر جاده مسلوک رفت با زاد و نفقه و مرکوب و بپا بر
جاده رفته با آلت سفر که عمرش وفا نکرد و هم در راه جان بداد
قال الله عز و جل و من یخرج من بیته مهاجرا الی الله و رسوله ثم یدرکه
الموت فقد وقع اجره علی الله الآیة همچنین مسافر دل که بر جاده
مسلوک انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیهم اجمعین
نرود و دیده بر علم و نشان مهتر عالم صلی الله علیه و سلم ندارد و زاد تقوی با
و آب بر د طاعت و مرکب توکل و تفویض ندارد و کشته شهوات
شیطانی و خورده نهمات نفسانی شود و عصمت الهی و حفظ
رسالتی از وی منقطع گردد و سرگشتگی هواهی و نفسانی حالت

عالم قشر و پوست و لب
باندازه اعراض از
صورتهای

سرمد

وی بود

وی شود بجای جد و جهد دین طلب دنیا نشینند و بجای شهود
اما رات فقد و وجد مشاهدهٔ نسوان و غلمان بیگانه نشینند
و بجای دو دیدن از صوامع بمساجد و از مساجد بصوامع دویدن
بدر ظالمان بنشینند و این بیشتر مدعیان عصرست که مدعیان
ولایت و منزلت صفوت اند ازین مباحیان که خود را ملامتی
و درویش نام کرده اند چون کورچهودند یکیچ کرده و در رد دل
کور انکال و اغلال نفس ایشان با فاسقان بود نه با پارسایان
خدمت ایشان عوانان را بود نه عالمان را وقار متقیان ندارند
حلم محبان ندارند و ورع عالمان ندارند تواضع مرتاضان ندارند
سوز مشتاقان ندارند صلابت صادقان ندارند تحمل واجدان
ندارند مراقبت محققان ندارند محاسبت سوختگان
ندارند معاینت عارفان ندارند وحدت موحدان ندارند
بیرون جامهٔ میشان دارند اندرون تکالب گرگان دارند
اولئک قوم طردهم الله عز و جل من بابه و خذلهم و اصمهم و اعماهم
و چون مسافر راه دین بر جادهٔ انبیا و رسل صلوات الله و سلامه
علی نبینا و علیهم اجمعین رود و در هر قدمی که بردارد نشان قدم
سید انبیا و رسل علیه الصلوٰة و السلام طلبد فی جمیع افعاله و اعماله

صفت ۱۲

واخلاقه واقواله اول قدم مهتر عالم صلی الله علیه وسلم بنید انگاه برانز
قدم وی قدم زند چون رفتن برین جاده بود با ین صفت غلط راه
نبود و اگر مجاهدات کل خلق بجا ب ارد چون بروی دلیل نرود
هر روز ان مقصد دور تر افتد اگر چه اعمال همه خلق و مجاهدات
همه ملکی راست بانه من خالق علم ما شاء و ارادتم قدرتم قضی و حکم نم
تفضل و عدل نم اشقی و اسعد نم اوجد و اظهر عالم شقاوت
و سعادت دو بحر بی ساحل ست در هر بحری رودها و جویها
نصیب وی از عالم عدل و فضل ست شقی را شقاوت در سعادت
بود و سعادت در شقاوت بود از میان امیزش شقا و سعد
نصیب شقی شقاوت خالص امد قبطی هر چند از نیل اب
خوردی در حلق او خون شدی و اسرائیلی زلال صافی خوردی
ان یکی را علت صفرا مشروط نهادست عسل در کامش تلخ و ان
یکی را صحت مشروط خلقت ست عسل در دهانش شیرین پادشاه
عالم را جل ذکره فرشتگانند بعضی از برف و بعضی از اتش ثناء
ایشان این بود سبحان من الف بین الماء والنار دگر شقی خواهد
که زلال سعادت خورد نتواند که جوی خانه دلش از بحر شقا
گشاده ست هر چند به سعادت با وی امیخته ست لیکن چون

بود
وسعید را
معرفت
حنظل

تا لبن

نالش قسمت از آسمان عدل بود در حوی دنش نصیب وی
جز شقاوت نباشد اگر سایلی سوال کند و گوید این اشارت
بجبر محض ست و سنما جیر را ضلالت و بدعت گفته اید جواب
و باللہ سبحانه و التوفیق عالم بندگی و عبودیت تعلق وی بعقل
و قدرت و طاقت ست و جای وعد و وعید و امر و نهی ست
و آمیزش گاه ثواب و عقاب ست و این کلمات که اکنون
می رود اشارت بجا لغیبت خالق ست جل ذکره و جاب لغیبت
خالق سبحانه عام مطلق ست اعیان و اعراض را بی استثنا تخصیص
معانی راه روان و بر قاعده تقلید سنیان و میان این دو اصل
تناقض نیست و شقاوت فضل و کرم ویرا مظهر نیست حکمت
و عدل ویرا مظهر ست و همچنانکه پادشاه جل ذکره بکرم وجود
موصوف ست بحکمت و عدل معروف ست جور و میل و حیف را
بعز جلال و کبریا و عظمت وی راه نیست اگر چندانکه علوم
جمله خلق از بدو عالم تا انتهاء عالم بیک کس دهد تا در یک چیز
بحکمت سرّی واقف گردد و و رای این علوم محدثه صد هزار عالم
علم آفریند که این علوم در مقابله آن علوم جهل بود پس یقین
نشود این عالم را که این سر که تعبیه میکند حکمت صرف ست

تنیابد

گفته اید

استثنا

ادراک حکمت مخلوقات

از بدو

تعبیه

تا حکمتی ست بعبث آمیخته پس چگونه راه برد با سرار خلق وصنع
قدیم لم یزل ولا یزال که این فعل در جه درجه ست در حکمت وعدل
واین خلق در جه منزلت ست در نقل وعدل از آنجا که عقل عاقلان
ست بدان طریق که گفتیم دریافت صنع صانع قدیم جل ذکره
در نعوت حکمت وعدل بر کمال محال ست علم قدیم باید که غایت
ونهایت تا کار وعمل مبدع قدیم را عز وجل دریابد محدث
در حقیقه بود ونابود وجود خود در بود نابود صفات خود ولیکن
نابود علم ومشیت وقدرت خود چه خبر دارد از تعبیه اسرار
حق سبحانه در جواهر واعیان اگر خواهد که از ترکیب عین وجوهر
خبر دهد نتواند حکمت ترکیب وتالیف وی که سر الاسرار است
بر شنید از وهمها وفهمها چون داند وبتخالف عقلاست که
خورش بخود دش نزدیکتر از همه اعیان وجواهر ست و وی
و وجود وبقا وعدم وی نابیناست تا معلوم شود که طمع
کردن در درک حقیقت کار ودعوی دریافت افعال
وصنایع وی جل ذکره بر کمال خبر جنون محض هست وفی کلام
محبنه السلام رحمه الله وحی آمد ببعض از انبیا علیهم الصلوة والسلام
که بندگان مرا از صفات من خبر ده والشان را ان گوی که فهم
نتوانند کرد

بی

حضیض

واتفاق

نتوانند کرد پس نیک باید که فهم عظمت وی سبحانه از عجایب صنع
وی طلبد هرچه در وجود است همه صنع وی است و همه عجیب
و غریبست علم اولین و آخرین از آدمیان و فرشتگان در جنب
علم حق سبحانه ناچیز است بلکه همه عالم اگر فراهم آیند تا عجایب حکمت
و علم وی سبحانه بتمامی در آفرینش مورچه بدانند نتوانند و آن
قدر که دانند از وی دانند که در آن ایشان را بیافریند هرکه وی را
سبحانه دوست ندارد و یا دیگری را دوست دارد نه از جهت
دوستی وی از غایت جهل بود و عجز و جهل آدمی را چون حجابی
بزرگ است که چند است علم و قدرت وی در آن مختصر کرد
و من کلام غیره من العرفاء رحمهم الله آنچه انبیا و اولیا دانستند
بنسبت آنچه ندانستند قطره بحری است و آنچه گفتند بنسبت آنچه
دانستند و نگفتند هم قطره بحریست آخر کار دانا در معرفت خدای
عز و جل حیرت است و فی کلام حجة الاسلام رحمه الله ایضا حقیقت
و روح نماز خشوع است و حاضر بودن دل در جمله نماز که مقصود
نماز راست داشتن دل است با حق تعالی و تازه کردن ذکر حق
سبحانه بر سبیل هیبت و تعظیم و یکی از آداب قرائت قرآن
آنست که عظمت حق سبحانه و تعالی و تقدس را که این سخن

حقیقت و روح نماز

آداب قرائة

عظمت حق و عظمت قرآن

وی ست در دل حاضر کند و حقیقت سخن حق را سبحانه در نیابد
الا دلی پاک از نجاست اخلاق بد و آراسته بنور تعظیم و توقیر
~~تحقیر~~ و هیچکس عظمت قرآن را نشناسد تا عظمت حق را سبحانه
نشناسد و عظمت حق سبحانه در دل حاضر نیاید تا از صفات
و افعال وی عز و علا باز نه اندیشد چون عرش و کرسی و هفت
آسمان و زمین و هرچه در میان آنهاست از ملائکه و جن
و انس و بهایم و حشرات و جماد و نبات و اصناف خلائق این
همه در دل حاضر کند و بداند که این همه در قبضهٔ قدرت وی است
و آفریننده و دارنده و روزی ~~دهنده~~ همه وی است اگر
همه را هلاک کند باک ندارد و در بزرگی و پادشاهی
و سلطنت و کمال وی جل ذکره هیچ نقصان نیفتد بلکه نقصان
خود در حق وی هیچ ممکن نیست و اگر صد هزار عالم دیگر در یک
لحظه بیافریند تواند و یک ذره از عظمت وی عز و علا زیادت
نشود که زیادت را ایزد راه نیست این همه در دل حاضر کند
آنگاه باشد که شمه از عظمت حق سبحانه در دل حاضر شود و قال
في قوت القلوب في اواخر احکام مقام التوکل اعلم یقینا
ان الله لو جعل الخلق كلهم من اهل السموات واهل الارضین

دهنده
هلاک

على علم اعلمهم به وعقل اعقلهم عنه وحكمة احكمهم سنة ثم زاد كل واحد
من الخلائق مثل عدد جميعهم واضعافه علماً وحكماً وعقلاً ثم كشف
لهم العواقب واطلعهم على السرائر واعلمهم بواطن النعم وعرفهم
دقائق العقوبات والنقم واوقفهم على خفايا دقائق الحكم في الدنيا
والاخرة ثم قال لهم دبروا الملك بما اعطيتكم من العلوم والعقول
من بعد تكلم عواقب الامور واطلاعكم على سرائر المقدور ثم
اعانهم على ذلك وقواهم لما زاد تدبيرهم على ما تراه الان من
تدبير الله سبحانه من الخير والشر والنفع والضر جناح بعوضة ولا
نقص ذرة وهذه شهادة المتوكلين وما يعقلها الا العالمون
ويقال اصغر ما خلق الله تعالى من الحيوان والموات البعوضة
والخردلة وفي كل واحدة منها ثلثمائة وستون حكمة ثم تتزايد
الحكم في المخلوقات على قدر تزايدها في العظم والمنافع وقال
الفاكهي في قوت القلوب لو تمنى من اعقل النبي من اولي الالباب
الذين كشف عن عقولهم الحجاب نهاية الاماني فكوننت امانيهم
على ما تمنوا لكان رضاهم عن الله تعالى في تدبيره وسوقهم
بحسن تقديره خيراً لهم من كون امانيهم وافضل لهم عند الله سبحانه
من قيل ان الله عز وجل احكم الحاكمين وقد قال سبحانه مؤتمار

للانسان مجهل للمتمني بعلة الاتيان ام للانسان ما تمنى
فلله الآخرة والاولى اي يحكم فيهما بترك الاماني لانه سبحانه
قال ولو اتبع الحق اهواءهم يعني امانيهم لفسدت السموات
والارض ومن فيهن الآية وهذا لسوء علمهم بالتدبير وقوة
جهلهم بعواقب الصبر واختلاف اهوائهم في معاني التقدير
ولا يختلف هذا الذي ذكرناه عند الموقنين اليوم يكشف
حجاب العقل وسقوط سلطان النفس وسيطلع الخصوم على
ستر هذا من لطيف التدبير وباطن التقدير وهو سر
القدر ولطيفة المقدر عند كشف الغطاء وظهور ما تحته ومعاينته
ما وراءه من عجايب الخفا في السموات والارض وقد اطلع الله
سبحانه على ذلك العلماء به عز وجل في الدنيا قبل الآخرة وهم له
عز وجل الحجة على ما ظهر والسلك على ما اختفى وستر ففي كل واحد
منهما نعمة سابغة ورحمة واسعة وحكمة بالغة ولكن قد خلق الله
سبحانه العلماء باخلاقه فليس يكشفون من ستره الا بقدر ما كشف
ولا يعرفون من وصفه الا من حيث عرف فحقيقة بيان
البيان محرم عندنا والاتيان لانه يرفع حجاب الايمان
ويحل عقال العقل المعقول بالرسول للصنع والاتيان وكان

للمتمني

علمهم

الخفاء

ابو سليمن رحمه الله

ابوسلیمان رحمه الله یقول اذا اختلطت الاشیاء من فوق وجدت
لها طعما آخر و قال بعض العارفین رحمهم الله اذا رایت الاشیاء
کلها کشیء واحد من معدن واحد بعین واحدة رایت ما لم تر قبل
ذلک وسمعت ما لم تسمع وفهمت ما لم تفهم الخلق و قال بعضهم لا
تری العجب حتی لا تری عجبا فاذا لم تر عجبا رایت العجب و هم
در کلام خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب
همدانی ست قدس الله تعالی روحه فعل و کسب و صنع و عمل بنده
از آنجا که حس ست حقیقتست و ضرورتست و این هر چهار نام
در کتاب کریم ست یصنعون یعملون یکسبون یفعلون در معنی آن
ضرورت و حقیقت هست و غفلتست و بناء این صنع بر حس
که ضرورتست غایت حکمتست جبار اعظم تعالی و تقدس چنین سرشت
عالم حس را که از و بنیات من و تو و کار من و تو و لقمت من و تو
رویید و عالم حس بساط عبودیتست و جای محنت ربوبیتست
و آویزشگاه امر و نهی شریعتست و پذیرنده احکام حلال
و حرام کتاب و سنتست و مصلحت این سرای و آن سرای ست
و پذیرنده مثلها و عبرتهاست و جایی که حس قاضی و ضرورت
عقل حاکم و شواهد شریعت گواه بود دعوی ذکر دان جنون و عته

بود و کردن نابینا دان کوری و نابینائی بود و شرط مذهب
ان بود که شریعت در و باضرورت یار بود نه خصم و این جمله
هم مذهب اهل سنت و هم مذهب اهل قدر و فرق میان
مذهب اهل سنت و اهل قدر در عالم برهان عقل و عیان
دل بود در برهان عقل خالق و صانع و فاعل و جاعل جمله حق سبحانه
بود و در عیان دل ذره ذره مصنوع از صانع بود و بصانع قایم
بود و بصانع جل ذکره بود و اهل سنت منکر عمل بنده نیستند
و باین اصل محکم قایل اند منکر این اصل دو طایفه اند یکی
طایفه جبریان و طایفه دیگر طاماتیان و اباحتیانند و منکر ضرورة
یا متعنت و جاحد حقیقتست یا دیوانه و معتوه و معاندست
و اگر اسلام در تازکی و گرمی اول بودی نفی کنند کان معاملت
را از او بوا الامر تعزیر و نفی و سیاست بودی اگر معاملت
بر داری از میان خلق چه فرق بود میان سباع درنده و بهایم
گنگ بی عاقبت و میان انسان مکرم ناطق با عاقبت و اگر
معاملت برداری سبق سابقان تقصیر مقصران از کجا پدید آید
در جهان چگونه بحکمت نهاده شد و چگونه سرانجام همه کار جهان آنست
و اباحت کفر ترسایان ست و زندقه جهودان ست

که در وی محسن از مسی و
عادل از ظالم پدید نبود
جبر و طلبیز اباحت

و دین باطل

ور فرقی میان بیت سنت
...

و دین باطل مغان است و دین باطل بت پرستان است و اباحت
دین را سفه و عبث دانستن است و آفرینش کار را عز و علا به سفیهی
و نادانی منسوب کردن است و بعث رسل علیهم الصلوة والسلام
و تمهید شرایع را اف نه شمردن است و تخصیص ملاک را تملیک
یمین و ملک نکاح که منحوس بطراز حکمت است رسم و آئین خلق شناختن
است و خود را و جملهٔ حشرات زمین و طیور هوا را یک معنی
دیدن است و بعث و نشور را و ترازو و حساب منکر شدن است
نعوذ بالله عز و جل من الخذلان و علیه سبحانه التکلان اهل قدر
بر اهل اول زیادت ندیدند و جز از حس استبطاعی نشناختند
و ابطال عبودیت را باستقلال اثبات کردند و یک چیز را
که حس بحد پیوند دلیل آن چیز را بنسبت بحق سبحانه محال دیدند
و تعلق تکلیف جز بعقل تمام منوط ندیدند و شرکت در کردار و گفتار
خارج حکمت ندیدند و بر مشترک عقوبت جور و ظلم دیدند و
و بازاء اهل سنت و جماعت روح الله تعالی ارواحهم معشر اجسام
و اعراض و اوصاف یکی شناختند خالق را جل ذکره در خالقی
کل مخلوقات اعیان و اعراض شریک ندیدند چنانکه کتاب مجید
اشارت کرد بقول هل من خالق غیر الله الا له الخلق والامر والله

خلقکم و ما تعملون و چنانکه برهان عقل گفت عاقل ببدیهه عقل
بی تدبیر بسیار دریابد که محتاج در وجود خود بغیر ایجاد غیر از وی
درست نیاید خودی خود نزدیک‌تر است بوی از غیر و چون
خودی خود را بوجود نتواند آوردن غیر را که دور است از وی
چگونه بوجود آرد قدرت آدمی عرض است و تعلیل عرض آن است

تفسیر

که وی را بقا در دو حالت نبود و وجود وی بفنا مقرون بود
و چون عرض که فاعل است موجود صحیح نیست چگونه ایجاد معدوم
کند و اگر ایجاد معدوم درست آمدی از وی خود را در وجود
داشتی که استبقاء موجود آسان‌تر است از ایجاد مفقود
فاعل باید که حقیقت فعل داند و گوهر فعل شناسد و از لا
شیء شیء آوردن و از شیء لاشیء کردن وجه آن داند و
عقلاء جهان دانند که هیچ خلقی این علم و دانش ندارد فعل بنده
محدث است و صانع و خالق افعال جز خداوند عز و جل نیست
و فعل در گوهر جمله حدثان یکی است دو نیست و آنچه این بود
اصل[۲] نهاده بار خدای است عز و جل تا بنده بنمود حس بر
کردار و عمل دین مقبل شود و در تقصیر طاعت خوف را ملک
کند و بنمود برهان عقل بر واضع حس و عقل جل ذکره متوکل

[۲] اشارت بیان کرد راست و این بود اصل

کشف بار و یگانه

شود با وسبحانه استعانت نماید وبصیرت را الزام حقایق دین
واستسلام کند نمود حس قرب وبعد ومعرفت ونکرات وغیر
وعین ومن وتو پدید آید وبنمود برهان عقل جمله در جمله
وتفصیل در تفصیل وجمله در تفصیل وتفصیل در جمله خلق خدا
اند عزوجل واو سبحانه خالق همه شئ را دو صفتست یکی صفت
روی در عین دارد وپشت بر غیب بر اصل آفرینش
وان حس است ویکی صفت روی در غیب دارد و
پشت بر عین بر اصل آفرینش وان عقل است هرچه طعمه حس است
از اعیان خلق اوست همچنانکه حس خلق اوست وهرچه
یافته عقل است از غیوب خلق اوست همچنانکه عقل خلق
اوست تا جمله صفت خلق بود وجمله خلق بود تعالی عزوجل
ان یکون له سبحانه شریک فی التقدیر والتصویر والخلق
والابداع وتنزه ساحة سلطانه عن العبث والسفه
اثبات فاعل خلق در حس اجب دحکمت نهاد ونفی فاعل
شئ در عقل ارواح حکمت نهاد نفی فاعلی خود در حس
وطبع حکمت نهاد واثبات فاعلی خود در عقل وقلب
حکمت نهاد وهمه از وست وبدوست وازهمه پاکست

دیگر
عقل

سبحانه وتعالی را سالکان طریق دین واجب است که از همه راه
ها روشن‌تر بود و از حیرت وسرگردانی دورتر بود وجمله راهها
را بیان وعلم بود وهمه فهمها را جلا وصفا بود آفرینش حس ومحسوس را
وعقل ومعقول که دایرهٔ شناخت موجودات عالم است چنان است
که یاد کردیم معرکی انقاء قلبی وصفاء سری وذکاء فکری وجلاء جانی نیست
نقاء تمام رسید از انچه شرح کردیم دل وسر سوخته وسواس نفس
سفلی وجان محجوب با حناس حیفاها وجرمها از ایجاد کردن مولی
عز وجل کی اگاه تواند شد از کا اصل حقیقت اولی واخری با
اهل قدر وجبر بخیال وهم وطینت وپنداشت ذهن طبیعت
شک وگمان در افتادند قدم عقل طبیعت‌شان مبتلا و نوعی
بعض دیگر ببعض گشت جبر برا پای راست بشکست

تکفر

پ طریقت درنوشت وقدر برا پای چپ بشکست
شرکت ایجاد مخلوقات را با خالق محقق کرد وخود را نسبت
خالقی اثبات کردان یکی در دریای حس افتاد وغرق گشت
وان یکی در آتش عقل افتاد وحرق شد واز درگاه مالک
الملوک جل ذکره هردو راندامی آید که فلم تقتلوهم ولکن
الله قتلهم ولکن عزیز وحرنی را سمع شنودن ندا کی بود

صم بکم عمی فهم لا یعقلون

صم بکم عمی فهم لا یعقلون و سنی ببینند ببصیرت نفس ببینی از ان
نه بینید که حق را اسپانه کاری نیست دینه را کاری در یافتن حقیقت
کار کار بصیرت دل ست و بصیرت دل مخصوص ست بکم الله
شدگان در اکوان کائنات ولیت واین عزیز تر از گوگرد سرخ
ست در عالم شرط مستفید آن ست که تو بر کند رین دو اصل
که بیان کردیم و چنانکه حس در نمود فاعلی بنده تمام ست چنان
داند و چنانکه عقل در نمود فاعلی حق تمام ست چنان داند و
این هر دو عالم را با حقایق هر یک آفریدهٔ خدای عز وجل داند
و چون بنصح دین و شفقت بر جان و تن خویش تامل کند هر
دو را ضروری باید و دفع یکی ددن یکی محال باید و چنان و کل
بیش از این بیان تنگ شد و بدانکه حس باصل خلقت در بناد
محکم تر ست و در آفرینش مقدم تر ست و از تعارض و تدافع
نقیض دور تر ست و از این جهت که خلایق در ملت و نحلت و
و مذهب و طریقت خود را بتقصیر ملامت میکنند و احسان
وارث غیر را بشکر و شکایت در مقابله میکنند و جری
و اباحتی که مدعی بیخود نیست اگر کامش در حلق شکلی در رخوت
سعی کند و حقیقت آن ست که خلق جمله در نمود حس محقق اند

کوگرد

و در نمود خلق حق سبحانه مدعی قدری یا جبری و بنی اعتماد در مصالح
کار هر ملک و ~~کیسه زن و بیخه~~ وامیر و خواجه کنند و در اقلیمی که
صد شهر بود در هر شهر اگر یکی باشد که در پناه رحمت و لطف خداوند
سبحانه بود عجب العجایب بود جبری همواره اسیر حس بود در روش
و کردار و در دانش و گفتار بحقیقت قدری بود و بدعوی زبان و
حدیث دل جبری بود عقل که جهان جبر است در تصرف و ولایت
اسیر حس است و حس که جهان قدر است بولایت و تصرف
سلطان است حس اصل عزیزی طبیعی امد و عقل را اصل
غریب دان السبیل خلقت امد و غریب همواره از قهر
غریبی نشان دارد و در خانه و منزل شکستگی عیان دارد و
در نادر بود که غریب خواجه امیر شود و از ذل اسر ازاد شود
و خلق شهر او را اسیر شوند و این آنگاه بود که غریب دانا
علیم بود و در خلقت رحیم و کریم بود اگر سایلی[2] حس کارها
تمام نه بیند و سفر وی تا قالب بیش نبود و پایان عقل کارها کلی
دلعید دیداند و سرایر و ظواهر چیزها بحقیقت بیند و سیر و سفر وی
در هفت آسمان و زمین بود و حس هر چند متقدم است در
نهاد وجود لیکن عقل سلطان وی است و دلیل و راهنمای

[2] گوید که

دیگر

وی است و صفت وی کنایها حمل نکنند الجواب و بالله سبحانه
التوفیق عقل در بنیاد خویش و گوهر خویش بزرگوارتر و عظیم‌تر و
جلیل‌تر از آن است که تعنی و حس در حقارت و گوهر خویش
کمتر از آن است که تعنی ولکن غریب غریب بود و شهری
شهری حس در اطراف و اعقاد هر ذرّه خانه دارد استوار
آن خانه را جز مرگ ویران نکند و مرگ گاه بفراق جان بود و گاه
بفراق کام جهان بود فراق جان در مباشرت ملک بود و فراق
کام جهان در مشاهدهٔ ملک بود سبحانه در یک سال صد هزار
جان از قالب بمباشرت ملک جدا شود و در صد سال بود که
یک کام جهان در مشاهدهٔ ملک سبحانه جدا شود و حس را نسبت
بجهان غرور بود تا کام جهان در تن غالب است حس امیر است و عقل
اسیر و چون کام روی در کمی نهاد بتجلی جلال حق عز و علا عقل امیر است
و حس اسیر است مثل طلوع انوار از راه عقل و لب بر زمین
حس چون آفتاب است که از مشرق خویش روی بنمودن گیرد و هر چند
بلندتر می‌شود نقاب ظلمت بیشتر دور می‌شود تا قرص خورشید
بقلهٔ آسمان رسد ظلمت را نه عین ماند نه اثر بنیاد آدمی حس است
و حس شش است چراغ تخیل و شمع تمیز و مشعلهٔ فکر راه نمای وی است

در رسید و پرسید از آفتاب و نامی بیش نداند در شب از مادر
بهم آید و در شب از زمین ملحد شود نفس فرزند حس است
و حس مادر او نه مادر فرزند را داند و نه فرزند مادر را طبایعی
تا اینجا سفر کند بیش در راه راه نه بیند منزل کند این مقدار در
دیدار شب دید لیکن از کرده نگذشت تا کرد کردگار عز و جل
دیدی تا آسوده هر دو سرای گشتی و دیدی کردگار سبحانه بکار

مقیمان

مقیمان الوهیت است که از عالم عیانی با نوار الوهیت غایب
شده اند و حق و الهام به سر الهی در فضای الوهیت پران گشته
قیمت مخلوقات رخت از ساحت سر ایشان بر داشته
است و مغیبات غیب و مغیبات عین هر دو شان در هم
شده است غایب شان از حرقت جان شاهد عیان شده
و حاضر شان از علو همت از دل و دیده نهان شده است خانه

باشش

شان و وطن ماننشش شان میان کاف و نون شده است
حس که نام عام جمله مدرکات است با نواع صفات و نعوت ظاهری
و باطنی تجدید و نو شدن وی لحظه فلحظه و خطره فخطره از عالم کن
است آن را بیقین یقین دیده شده است نصیب خلق از عالم
خلق او سبحانه به اندازه انوار سر او عز و جل بود و انبیا صلوات الله

و سلام علی نبینا

وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین مخصوص شدند بمزید انوار لطف او جل ذکره
لاجرم حظ ایشان از آن علم بیشتر بود و اولیا را از درگاه عزت
او لطفی و کرمی از اعتقاد و اعتماد بیشتر است پس علم ایشان از اعتقاد
و اعتماد بیش بود و هم برین ترتیب هر که مقرب تر از علم بکار
وی سبحانه محظوظ تر عامه پراکنده دل در شب تاریک اند و انبیا
و رسل صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیهم در روز روشن اند
بی ابری و غباری و دودی که زحمت ضیاء روز کند و اولیا
در روز روشن اند لکن امت بیشتر عالم ایشان از ابر ریا و
رؤیت رایت راه و دود خودی خود و غبار غیبت
و مریدان و محبان برخی را صبح صادق دمیده است و برخی را
صبح کاذب دمیده است و برخی را آفتاب روی از مشرق
برزده است و برخی را آفتاب بلند شده است لیکن جو هوا
بغبار و دود و ابر مظلم گشته است و عامه مصلح یکی را اندر درب
بشریت برآمده است و بدر بعضی نیمه گشته است و بعضی را هلال
برآمده است و بعضی را کواکب درافشانده است و از خلق حق
سبحانه و علم بکار او عز و علا بر روشنی دو طایفه آگاه اند چنانکه
لایق بشریت بود نه چنانکه لایق بصنع او عز و علا یک طایفه

عالم ص

انبیا علیهم الصلواة والسلام و یک طایفه اولیا رضی الله عنهم و همچنانکه
دیدن عامه تنها صرف است از دیدن کار او سبحانه همچنان فهم خاص رسیدن است
از سماع آن و تدبیر در گفتار یا آن این است که بجمله چیزی گفته
شود تا عامه را از آن جمله خیالی بندد و آن خیال داعی شود این را
رانمزید عمل ارکان و مکر خیاط و نحن مستعین بالله عز و جل ان یلهمنا
من طرق البیان طریقا یشترک فیه عقل العامة والخاصة ولا حول
ولا قوة الا بالله العلی العظیم و نحن نقول هر چند که ما خود را باز
مانده از خیال و دور گشته از مقامات قرب میدانیم لیکن تمام
در می نگریم درین جهان عریض بسیط تا کسی یابیم که حوصله خورش این رساله
دارد چند آنکه دانم و عنوان که دانم تخم الحق سبحانه که نشناختیم
و ندانم طرفی علی الاجمال لا بالتفصیل پدید کنیم تا داعیه شود طلب
این سر را معاملت و محاسبت مثال حس با عقل چون مثال
هوای سرد و هوای گرمست تعدد و تلون در مخلوقات ست
نه در خالق اگر عقل اشارت کرد که صنع نه مراست از آن
اشارت کرد که برین صفت آفریده شده است و اگر حس
اشارت کرد که صنع مراست از آن اشارت کرد که برین
ترتیب آفریده شده است و گفتیم که مثال حس با عقل چون مثال

هوای سرد

خیال

منتهاست سخن عظیم

هوای سرد و هوای گرم است هوای سرد آب را می بندد
و هوای گرم گشاید و میگذارد ولکن تن در هوا و آب است نه در کار
کردگار عالم جل ذکره و پیشوایان بزرگان دانند که در کلام ختم
چیزها توان دید و در بسته نتوان دید و آن آن عقل و حس است
و حکمت در آفرینش این دو چیز در نهاد آدمی همان حکمت است
که در هوای گرم و سرد در جهان اگر گوئی آن حکمت چه حکمت است
گوییم هفتاد حکمت روی با و ایما نماید هر حکمتی بالاء حکمتی و جمله حکم
ستر قدر است و جهان هوا و شهوت طاقت کشش بار ستر
قدر ندارد و فروتر حکمتی که بعلم نزدیک تر است و در وکشف
نقاب ستر قدر نیست آن است که حس قاعده امر و نهی گشت
بتهمت هستی و عقل قایل امر و نهی گشت و متفرد گشت نزدیک بدر که
حقایق مخلوقات و جهان جد بنو آدم نظام گرفت باین دو اصل
بزرگوار علم حقیقت آن است که چیزی را چنانکه آن چیز است
دانی و عقل و نفس دو قانون اند پیشتاپیش در مملکت
خدای عز و جل و ورای این دو قانون استار و حجب مملکت طبیعت
و انسانیت و بشریت است و از این است که هیچ خداوند
طبع را و نفس و هوا را بایشان راه نیست مخصوص بدرک

این دو قانون اولیاء خداوند عز و جل که از نفس و هوا آزاد
گشته اند و از استاد طبع و بشریت و آن نیست گذشته اند و آگاه
شده اند به بصیرت اسرار و از گوهر این دو قانون و سر عمل
ایشان دیده اند بدیده باطن و در وسع هیچکس نیست که تمامی
معنی این در عقل نفسانی صورت کند که کاری که در عیان
بسته اند بیان راست شود و مثال این دو قانون چنان است
که رنگ سیاهی و سپیدی در عالم مرئیات لشتالشت اند و
عمل هر یکی مخالف یکدیگر سیاه و سپیدی در (حق) صحیفه یکسان است
و شریعت نیمی بر حس بناست و نیمی بر عقل بناست و بدانکه
روندگان راه حق سبحانه متفق گشته اند که همچنانکه حس بند راه است
عقل نیز بند راه است چنانکه مرغ در سرشت بیضه تعبیه است
لیکن موجود نیست حرارت وصل بنده بیضه باید که به بیضه
ببرند در مدتی که وی را از آن حرارت می پرورانند تا بیضه
در حرارت وصل اصل از حال بحال و از صفت بصفت
میگردد تا جمله مادتی که در بیضه است بحرارت اتصال اصلی
مستهلک شود و تعبیه متواری که در مغز بیضه است ظاهر گردد
آنگاه بچه مرغ پیدا آید هیچ جای مغزی و پوست انداخته آید بوی

رنگریز

حاجت نه چون این مثال شناختی بدانکه حس بر مثال آن پوست است
و عقل بر مثال آن مغز نه از پوست شغل درست آید که انداختنی است
و نه از مغز شغل درست آید که خوردنی است طیران کار مرغ است
نه کار پوست انداخته و طعام خورده تجلی جلال ذو الجلال
والاکرام جل ذکره باید که بر عقل و حس تابد و بالطاف متین و
فضل و عدل پرورده گردد از حال بحال و از صفت بصفت
و از نعت بنعت میگرداند تا آنگاه که عقل کل مستهلک شود
و از عین استهلاک وی طایر روندهٔ راه حق سبحانه پدید می آید
نه همه بیضه را این دولت بود که مرغ شود از صد یکی بود که باین
دولت محلی و مزین شود برخی بکمال پرورش نرسد و از زیر
مرغ فاسد شود برخی مرغ شود و پرورده گشود کار حس و عقل
همچنین سبب صد هزار بود که شکسته شود از راه انکار و جحود بندگان و
راه خدمت سلطان گردانند جل ذکره و هزاران بود که خورده
شود از راه اقرار و سجود از راه رحمت رحمان مجید سبحانه
این شکسته را بزبان شرع دوزخی گویند وان خورده را بزبان
دین بهشتی گویند و چندان بود که در تابش سلطان حق عز و علا
و گردش عقل سرگردان شود نه راه پیش برد نه از پس راه باید مرده

راه حق سبحانه نمود این را بزبان مسلمانی اباحتی گویند و زندیق
گویند جایش دران جهان منکرتر از جایها و همه بیگانگان بود و دیگر بمراتب بدتر
بود که مرغ راه گشته بود مرغ راه آن بود که از شکل عالم حس و عالم
عقل آزاد بود و بعضی و برا التفات تا باقامت منزلی از ین منازل
بود و التفات وی بمنازل از دون همتی و قصور مرتبت بود
قال الله تعالی وللآخرة اکبر درجات واکبر تفضیلا الآیة هم چندان
که اهل دنیا را تفاوت ست در عز دنیا هم چندان تفاوت است
اهل عقبی را در عز عقبی و هم چندان تفاوت که اهل دنیا و عقبی را است
در دنیا و عقبی هم چندان و اضعاف آن تفاوت است اهل الله را
در هر موقف نه مثل ذره و اگر نه چنین بودی که درست آمدی
قول سید کونین صلی الله علیه وسلم ما فضلکم بشیء وقر فی صدره و
کی صورت بستی تحقیق قول مصطفی صلی الله علیه وسلم لو وزن ایمان
ابی بکر رضی الله عنه بایمان اهل الارض لرجح و قد اخرج الامام ابو
عبد الله محمد بن اسمعیل البخاری رحمه الله فی الصحیح فی باب ان
زلزلة الساعة شیء عظیم باسناده عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه
انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الله تعالی یا آدم فیقول
لبیک وسعدیک والخیر فی یدیک قال صلی الله علیه وسلم یقول بما به

بمنازل

[illegible]

وتعالى اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال سبحانه من كل
الف تسعمائة وتسعة وتسعين فذلك حين يشيب الصغير
وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى
ولكن عذاب الله شديد فاشتد ذلك عليهم فقالوا يا رسول الله
اينا ذلك الرجل قال صلى الله عليه وسلم ابشروا فان من ياجوج
وماجوج الفا ومنكم رجل ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
اني لاطمع ان تكونوا ثلث اهل الجنة قال فحمدنا الله تعالى وكبرنا
ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده اني لاطمع ان تكونوا [بيده]
شطر اهل الجنة ان مثلكم في الامم كمثل الشعرة البيضاء في جلد [الشعرة]
الثور الاسود الحديث وروى امام محي السنة رحمه الله في شرح
السنة في باب صفة الجنة واهلها وما اعد الله للصالحين فيها
باسناده عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما انه قال رسول الله [قال]
صلى الله عليه وسلم الا هل من مشمر للجنة وان الجنة لا خطر لها هي [شمر]
ورب الكعبة نور يتلالا وريحانة تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد
وثمرة نضيجة وزوجة حسناء جميلة وحلل كثيرة ومقام في ابد في دار
سليمة وفاكهة وخضرة وحبرة ونعمة في محلة عالية بهية قالوا نعم [عالية]
يا رسول الله نحن المشمرون لها قال قولوا ان شاء الله فقال

القوم ان شاء الله وقد روى الامام محيي السنة رحمه الله في شرح
السنة ايضا في باب رؤية الله عز وجل في الجنة ورضاه سبحانه
عنهم باسناده عن عبد الله بن المبارك عن سفين عن رجل
عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ان ادنى اهل الجنة
منزلة لمن يسير في ملكه وسرره الف سنة يرى اقصاه كما
يرى ادناه وارفعهم ينظر الى ربه عز وجل بالغداة والعشي وروى
ايضا في هذا الباب باسناده عن عبد بن حميد قال نا شبابة
عن اسرائيل عن ثوير قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن
ينظر الى جنانه وازواجه ونعيمه وخدمه وسرره مسيرة الف
سنة واكرمهم على الله عز وجل من ينظر الى وجهه غدوة وعشية
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها
ناظرة قال ابو عيسى رحمه الله هذا حديث غريب ورواه
غير واحد عن اسرائيل مرفوعا مثل هذا وقال في جامع الاصول
بعد ما روى هذا الحديث مرفوعا كما ذكر اخرجه الترمذي
رحمه الله قال وقد روي عن ابن عمر رضي الله عنهما ولم يرفعه
وقال في شرح السنة ايضا ورواه محمد بن العلاء عن عبيد الله

قوله

الاشجعي

الا الشجعي عن سفين عن ثور بن ابي فاختة عن مجاهد عن
ابن عمر رضي الله عنهما قوله ولا نعلم احدا ذكر فيه مجاهد غير الثوري
رحمه الله وروى البغوي في شرح السنة في باب صفة الجنة
واهلها وما اعد الله عز وجل للصالحين فيها قال الله تعالى مثل
الجنة التي وعد المتقون باسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تبارك وتعالى
اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر ذخرا بله ما اطلعتم عليه ثم قرا وصلى الله عليه وسلم
فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون
هذا حديث متفق على صحته اخرجه مسلم رحمه الله قال بله ما
اطلعتكم ويروى بله ما اطلعتهم قوله بله اي دع ما اطلعتكم فانه
يسير سهل في جنب ما ذخر لهم وروى في هذا الباب
ايضا باسناده عن عبد الله بن المبارك باسناده عن ابي
هريرة رضي الله عنه انه قال ادنى اهل الجنة منزلة وما فيهم دني
لمن يغدو وعليه ويروح عشرة الاف خادم مع كل واحد منهم
طرفة ليست مع صاحبه وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله
في كتاب الطبقات سمعت ابا القاسم النصراباذي رحمه الله

يقول اذا بدا لك شي من بوادي الحق فلا تلتفت معها
الى جنة ولا الى نار ولا تخطر هما ببالك واذا رجعت
من ذلك فعظم ما عظمه الله سبحانه وفي الطبقات في الطبقة
الخامسة ومنهم ابو القاسم النصراباذي واسمه ابراهيم بن محمد
شيخ خراسان في وقته نيسابوري الاصل والمنشا والمولد
يرجع الى انواع علوم من حفظ السنن وجمعها وعلم التواريخ
وما كان مختصا به من علم الحقائق كان اوحد المشايخ رحمهم الله
في وقته علما وحالا صحب ابا بكر الشبلي وابا علي الروذباري
والمرتعش وغيرهم رحمهم الله اقام بنيسابور ثم خرج في اخر
عمره الى مكة زادها الله تعالى شرفا سنة ست وستين و
ثلثمائة واقام بالحرم مجاورا ومات بها رحمه الله سنة سبع و
ستين وثلثمائة كتب الحديث الكثير ورواه وكان ثقة
وفي جامع الاصول ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة
عام اخرجه الترمذي رحمه الله عبادة بن الصامت رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الجنة مائة درجة ما بين كل
درجتين درجة كما بين السماء الجنة الاربعة ومن فوقها يكون العرش

[illegible]

مكة

والارض والفردوس
اعلاها درجة ومنها
تفجر انهار

فاذا سالتم الله تعالى

فاذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس اخرجه الترمذي رحمه الله ابو سعيد
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة لو ان
العالمين اجتمعوا في احديهن لوسعتهم اخرجه الترمذي رحمه الله ابو سعيد
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير
الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام ما يقطعها اخرجه البخاري ومسلم
رحمهما الله واخرجه الترمذي رحمه الله وزاد في ذلك الظل الممدود
ابو سعيد رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة
ليتراؤن اهل الغرف من فوقهم كما تتراؤن الكواكب الدري
الغابر في الافق من المشرق الى المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا
رسول الله تلك منازل الانبياء عليهم السلام لا يبلغها غيرهم قال
صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده رجال امنوا بالله وصدقوا
المرسلين اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي الصحاح غار الماء غورا
وغؤورا اي سفل في الارض وغارت عينه تغور غورا وغؤورا
دخلت في الراس وغارت تغار لغة فيه وغارت الشمس تغور غيارا
اي غربت قال ابو ذؤيب هل الدهر الا ليلة ونهارها
والا طلوع الشمس ثم غيارها وفي الدرر تقول غارت عينك
غؤورا وغارها وكذا غورا وغار نجمك غيارا سعيد بن ابي

الشمس

وقاص رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان ما يقل ظفر
مما في الجنة بدا لتزخرفت له ما بين خوافق السموات والارض
ولو ان رجلا من اهل الجنة اطلع فبدا اسواره لطمس ضوء الشمس كما
تطمس الشمس ضوء النجوم اخرجه الترمذي رحمه الله ٭ في الصحاح الزخرف
الذهب ثم يشبه به كل مموه مزور والمزخرف المزين و
والخافقان افقا المشرق والمغرب قال ابن السكيت لان الليل
والنهار يخفقان فيهما و في جامع الاصول خوافق السماء الجهات
التي تخرج منها الرياح الاربع وهم از كلمات قدسيه خواجه امام عالم عارف
رباني ابو يعقوب يوسف بن ايوب بن يوسف الهمداني ست قدس الله
تعالى روحه ما فوق راه حق سبحانه عقل نيست واز نيست كه طبايعي
ومنجم وفلسفي هر چند بر پرند در ميان خانه پرند از صقرار پر پرندیکی بود
كه بيرون كون پرواز كنند وان انست كه نقش كرديم كه عقل
در وفروشنده بود ولباس حس از خود انداخته بود و كمر همت
رباني بر ميان بسته بود و چشم طلب اتم منالها اعيان بر دوخته بود
وقوت وطاقت قرب قادر بر كمال جل ذكره در روي پديد
آمده بود چنانكه كرس هستي ونيستي عقل وحس ازان وي كوتاه گشته
بود واين مسأله نيست كه انسان اهل طينت و

چنگال صح

بشر برآورد

تفرّس

بشریت او را معلوم کنند زیرا که در عقل اصحاب نفوس نگنجد تفاوت
میان حس و عقل در حق خلق پدید آید که حس جامهٔ صفیق است
و عقل جامهٔ رقیق و این تفاوت افتد در حق منافع خلق و اما
از آنجا که ابداع مبدع است جل ذکره حس چون عقل است و عقل چون حس است
و در تصور مصوّر سبحانه اشارت عقل بغیب است و اشارت حس
بعین است و میان غیب و عین تفاوت است در حق خلق و اما در حق حق
سبحانه چه عین و چه غیب و بدانکه نجات یافتن از کون کائنات
و آزاد گشتن از فعل مخلوقات و سکونت مصنوعات و درگذشتن
از حجب زمینها و سموات نتوانند بود الا بمفارقت دو عالم عالم حس نشان
دهند از معاینات و عالم خرد نشان دهند از مغیبات و بدانکه مسافر
راه حق سبحانه نه حس است و نه عقل حس فرزند قالب است پرواز
گاه وی تا حظوظ قالب بیش نیست و عقل مدبر قلب است
فرمان وی در مملکت قلب بیش نیست رونده راه فرزند
معاملهٔ حس و عقل است باید که حس در فرمان عقل شود و عقل
چاکر شرع گردد و کار و گفتار وی بترازوی تصدیق و احتیاط
شرع سنجیده گردد و همچنانکه سوار سلطان مرکوب آید و مرکوب
مسخّر وار باشارت لجام سوار می‌نگردد و براه راست میرود

حس مسخر عقل اید باشارت او منکرد و عقل مسخر سلطان
شرع آید باو می نکرد و ببرا شارت او راست میرود و اتکاه
ابتداء حرارت روندکی راه پدید آید از دواجی میان حس و عقل
می باید تا از ان از دواج تخلقی از رذایل اخلاق و تصونی
از قبایح اعمال و اقوال در وجود آید چنانکه از دواجی میان رجل
و مراة می باید تا از میان ایشان فرزندی در وجود آید و اجتماع
میان اهن و سنگ می باید تا اتش در وجود آید حس را نیز در همه
اطراف منتشر ست و شاخش در دید و سمع و شم و ذوق و لمس
بود و میوه اش در خزینه دل بتدبیر عقل نهاده شود هر چند دل
از غل و غش و حب دنیا و خلق پاکتر بود میوه بیشتر بود و هر چند
ارکان و اطراف از فضول کارا زادتر بود کل و برک بیشتر بود
میوه در دل ست و کل و برک در همه اطراف حس و عقل دونام
ست همچنانکه نفس و جان و سمع و بصر قال الله تعالی و علم آدم الاسماء
کلها ادم صلوات الله علیه و سلامه علی نبینا و علیه در تحت هر اسمی
حقیقی و کوهری جدا کانه دید و این منزلت همه انبیا را علیهم السلام هست
هر کسی را بقدر نبوت او علم اسامی ست و همچنین روندکان راه
حق سبحانه از اولیا و صدیقان رضی الله عنهم اکاه شوند از

سر تعالی

سرهاء طلبند و گوهری جداگانه جویند و اگر قناعت کند از بحر اسرار
درها بحر اسامی بغوص نکنند و چنانکه نامها مختلف آمد چیزها هم
مختلف آمد و این معنی در صورتهای غیبی و صفتها و سرّ از نفس
دل و جان و سرّ و عقل و حس و سکینت و بصیرت و یقین و عین
یقین و حق یقین و غیر آن از معانی اسرار مطرد تر است که معانی اسرار
لطیف تر است چنانکه اصل آفرینش نطفه است فروع پدید ور خیل
و قلب و فؤاد و کودک و جوان و پیر و نفس و جان نه نطفه است
پدید که صورت می بینیم مخالفت اصل با فرع همچنین معانی اسرار
که لطیف تر است اصل این جمله آگاهی است و لیکن فروع عالمها
دیگر است چندین عجایب مختلف بگونه مختلف بحال و صفت
متعین در وجود منقسم در ظهور پدید آمد و این را بحقیقت بصیرت
سر می دریابیم و میدانیم عقل عمال با بو امر و نهی است مدبر طینت
بشریت و آن نیت است کار دان کار دل است بر جمله گوهرها
مشرف و متحکم است حس پاسبان خانه وی است چندانکه هر چه
حس کند بمصلحت عقل کند و هر چه عقل کند بموافقت حس بود و بنیاد
کار مختل شود میان حس و عقل نوری و ضیائی پدید آید اشکال
افتاد متعلقه بروان شرع را از فلاسفه و غیر ایشان در گوهر عقل

صح اسم تا اگر اسمی در یک حرف
مخالف افتد نصیب آن حرف
را سر نو

تا گفتند و را او وی هیچ چیز نیست او را مدبّر جهان نهادند باز تصرّف
دیگر و وران را به بار خدای عزّ و جلّ در عقل این است که گفتند
حس و عقل زمین است کشت این کلمهٔ طیّبه و شجرهٔ مبارکست
و همچنانکه حس در مقابلهٔ عقل چاکر و بنده می‌شود مر عقل را در مقابلهٔ آن
روندگان را حق سبحانه چاکر و بنده می‌شود زیرا که عقل در نفی و اثبات
صور حقایق و معارف کثیف و لطیف بخودی خود گردانست
در روندگان را حق جلّ ذکره در نقش صورت نفی و اثبات معانی اسرار
و اسرار معانی بلطف خالق لم یزل و لایزال جلّ جلاله گردانست

و بیان منازل

روندگان ره حق سبحانه این است که منزل اول حس است و منزل دوم عقل است
و منزل سیوم نور الله است و نور رحمن و نور رحیم است الی آخر الاسامی
و مراد ازین نور نه آنست که صورت عقلها و فهمها شود یا در وهم
و خیال در آید که و را این همه نیست و تصرّف که رود در چیزی رود
که تحت متصرّف بود اما چیزی که و را متصرّف بود متصرّف او بود
نه او محل تصرّف باز گشتیم با صل سخن گفتیم که منزل اول حس است و حس
پنج در قالب آدمی دارد ولیکن شاخهاش در همه ذرّها و زمین
و آسمان است و این جمله محسوس حس است و این عالم و مشغولات

دیگر ازین نیست

وی بیش از بهشت که روی در حس دارد و چون این چیزها
بکمال حس را دست دهد دنیا بر مثال بهشت وی شود دنیا را مدح
و ثنا باید و هر که در این لذتها با وی مشارکت جوید خصم و دشمن
وی شود و اگر مانند خود و برتر از خود در فضاء این شهوات
کسی بیند درد زده شود و حسد هلاک شدن آنکس یا فوت شدن
مال آنکس در وی پیدا آید و اگر آنکس تعالی بر خلاف مراد وی
هر روز او را نعمتی متجدد شود آن حسد جراحتی شود در دلش
آن جراحت را حقد گویند و سبب نیل این لذات گاهی سبعی
شود درنده و گاهی چون بهیمه شود یاکل الطعام کما تاکل الانعام
بسبب این لذتها از عاقبت کار و داد قرار غافل شود و کوی
نیز در وی منعقد شود در مرکب راهوار و خانه‌های مرتفع و منافع
بسیار و لباسهای الوان با قیمت جلیل مقدار و طعامهای لذیذ
از هر نوعی در اوقات لیل و نهار و بسبب این شهوتها متکبر و جبار
شود و اصحاب نزد وی حقیر بود پیران طریقت قدس الله تعالی ارواحهم
اجمعین گفته‌اند هر عیب در آدمی صورت بندد که اصل همه عیبها
نیل و یافتن کام حس ست و سلطنت حس نیافت مراد در قالب
روان شود و قالب گاه خوک خورنده بود تا باین حس صفات

[illegible]

هر بندگان حق نفع هر که
مال ندارد و کرایه کام مرغ
این جهان است

مذمت لذات حسی

نکوهیده و خیال ناپسندیده بود سامان نشود که از وی رفتن
راه دین آید بانکاره کردن آیات و بینات آفاقی و نفسی
در اثبات توحید از وی درست آید علاج کار آن است که حیلتی
کنی که مایهٔ اشر و بطر و غفلت و حقد و حسد از دست وی
بیرون آید اشارت قرآن مجید همین است که وجاهدوا فی الله
حق جهاده و فتوی مصطفی صلی الله علیه وسلم همین است که الجهاد
جهادان جهاد الکفار و جهاد النفس و اشد الجهادین جهاد النفس
مایهٔ لذات سمع و بصر و شم و ذوق است سمع و بصر و شم و ذوق
در مسموع و مرئی و مشموم و مذوق است و مسموع و مرئی و مشموم و مذوق
در زر و سیم است و زر و سیم سنگی است از سنگها پاکا خداوندا
جل ذکره که خلق با کمال بینش وابستهٔ سنگی کرد و گوهر همه چیزها
را بوی انگار کرد و رحمها و قرابتها بوی پیوست و هم بوی
قطع کرد انتظام ملک و اتساق امر را سبب اجتماع
وی کرد و انقطاع نظام و پراکندگی کار هم بدو کرد آخرت
باقی را متعلق بدو کرد و بستد او کرد بهشت را صید دام او کرد
و دوزخ را هم صید دام او کرد و هر دو عالم را به سبب وی
موجود و مفقود کرد باز گشتیم بسر سخن طریق گذشتن از حس

وان منزل

وان منزل اول ست جدا کردن حس ست از آلات وادوات
بر وردن وی وان لذت سمع و بصر و شم و ذوق ست
وازین لذتها و لذت قوی‌تر ست لذت بصر و لذت
ذوق بصر در نتیجهٔ شهوة النساء ست ذوق در نتیجهٔ شهوت
بطن ست و در حدیث ست بیشتر خلق از راه این دو شهوت
متفاوت اند بعضی را شهوت بطن غالبتر بود تا جمله اندیشه‌های
ایشان مستغرق شود بجمع کردن انواع خور دنیا و دران
شهوت دیگر ساکن‌تر و ازمیانه‌تر بوند و بعضی بر عکس این
باشند آنکس که غالب شهوت وی شکم بود در ریاضت و مجاهدت
وی باید که در قهر شکم بود از انواع او را که طولی باز دارد بتدریج
وچون بلوغی باز آورد گاه گاه منع کند و گاه گاه دریغ ندارد
وچون بدان درجه رسید که شهوت الوان مطعومات در وی
بنشست شد وهرچه سیر کند او را بسند آید بیخ شهوت شکم
گسسته شد وچون این شهوت که سلطان شهوتهای وی ست
مقهور گشت شهوتها و دیگر بتبع آن نیست شود و در نیست
شدن شهوات آشکارا شدن عالم عقل ست وان از ثواب
وعقاب عاقبت اندیشیدن ست وحق فرمان دین گذاردن ست

بدوزخ روند وخلق در دنیا و خود
درین دو شهوت
بجمع

دفع شهوت شکم

واما آنکس که غالب شهوات وی آن شهوت دیگر بود باید که
بتدریج خویشتن باز کشد و این شغل بتدبیر و تفکر بر دل خود
سرد کند و سرای خلد مستقر جاوید هر حس اشکار کند در روی
اورد و باعمال صالحات واما آنکس که اغلب شهوات وی
الحان و [illegible] باشد سبیل ریاضت وی قهر این شهوت بود
علی الاطلاق که هیچ آواز و لحن نشنود مثلا او از خوش قاریان
قرآن کریم گوش خود را از آن نگاه دارد تا این شهوت در نهاد
وی مالیده شود و چون این شهوت مرده گشت درجه
از درجهای عالم سکینت و آرام در وی پدید آید و جمعیت
خاطر غالب نهاد دین وی گردد و شهوت شکم را قهر کردن
بتدریج از بهر آن نگفتیم که از زواید شهوات است و شهوت شکم
اصل همه شهوتهاست و قوام تن بتسکین گرسنگی شکم است
و حدت وی بیشتر بود و بر خاستن از وی دشوارتر بود
لطفی و رفقی باید کرد تا بر خاستن از وی میسر شود و همچنین
در ریاضت آن شهوت دیگر باید که گریزان بود از صورت
محرکات شهوت نافتنه بر و تازه شود واما آنکس که اغلب
شهوات وی جمع درم و دینار بود مانند بازرگانان که

در نسخهٔ [illegible] نغمها

در نسخهٔ [illegible]

کس بود از آن که هزار درم و دینار بنهد نه خورد و نه اشامد
و نه پوشد و نه بخشد و مانند بازاریان که کس بود که هماره خوابش
و آرامش و بیدارش همه درم و دینار بود و این در همه طبقات
مردم از سلاطین و دهاقین و عامیان و غیر ایشان باشد
لیکن در بازارکانان و بازاریان بیش باشد و معالجت
آن بود که عاقل بیندیشد که جمع کردن زر و سیم که در روی نفقه
و رفق این جهان و آن جهان نبود و با سنگ برابر بود
از آنجا که حکمت عقل است و از آنجا که حکمت شرع است
شر سنگ نیست زیرا که جمع کنندهٔ سنگ از کافران نیست و جمع کنندهٔ
سیم و زر از کافران است قال الله تعالی والذین یکنزون
الذهب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل الله فبشرهم بعذاب
الیم الآیة و از روی معاملت طریق مجاهدت و ریاضت آن است
که بتدریج کرده اول قناعت کند و بکرده نفس را نفقه کند و
دست از دکان داری و بازارکانی که هیچ این شهوت بود
بدارد آنگاه بر اسباب جمعیت دلش بود و از مواظبت بر این
کار و عزم جمعیت دل صفت روزگارش شود آنگاه از راه
جمعیت روی با ادای فرایض و اجتناب نواهی آرد درجه درجه

آیت سورهٔ برات

میرود تا از وادی حس بروضهٔ عقل رسد و اما آنکس که اسباب
شهوت وی عجب و کبر بود و این در همه طبقات یا سالکین
در سلطانیان و توانگران و عالمان و قرائیان بیشتر بود و
طریق مجاهدت ایشان در بدایت تفکرست در زشتی کبر
و عجب اندیشیدن که معجب و متکبر دشمن داشتهٔ همه دلهاست
و انداختهٔ محبتهاست و معارض حق است سبحانه در کبریا و جباری
و هنرم و علف نار کبری است در سرای اخری و چون این
اندیشه کرد متکلف تواضع کند و برین تکلف مواظبت نماید
تا بتدریج کبر و عجب از خود دور کند و تواضع سلطانان دیگر بود
و تواضع عالمان دیگر و تواضع پارسایان دیگر بود همچنانکه کبر و عجب
هریکی از یکی دیگر بود و زشت تر کبری کبر قرائیان و پارسان
بود و علامت نفاق و ریاء معاملت ایشان آن بود که مخلص
در طاعت از همه خلقان متواضع تر بود و بر همه جهانیان رحیم تر
بود و از همه کس حلیم تر و بارکش تر بود زیرا که بیع این معانی
تمامی اخلاص عملش بود و مرائی و منافق بر همه بارنهنده بود
و از کس بار و رنج کشنده نبود از همه کسب توقع تواضع و
خدمت بود و از عجب و کبر که دارد بسر تواضع کشش نبود این

همه اوصاف

صحبتها

کش

همه اوصاف ریا و نفاقش بود و از لبس قرایان و پارسایان
کبر علماء دین زشت بود که علامت و نشان آن بود که علم
آموخته و دیگر پیراد را آموخته از بهر حظوظ عاجله ست نه از بهر حظوظ
آجله عالم دین پرور نجنبیت و خضوع بر همه مزید دارد اغیار
را بکمند وقار دین و سکینت اسلام به بساط و رزش شرع
آرد و نقایص و مثالب آدمی را بمثال آئینه روشن در پیش
طالبان راه حق سبحانه دارد تیر جفا و خلق بجان و دل به پذیرد و
در همه عالم مور را نیازارد چون چنین بود نشان آن است که علمش
عزایم عزت آن نیست و تعلیمش دعایم رکن وثقی ست و باری خدای
عز و جل میگوید والذین اوتوا العلم درجات و چون عالم علمش
از بهر خلق بود در روش او تزین دنیا بود و ورزیدن جاه و حشمت
بود از صحبت درویشان ننگ دارد و توانگران را خادم
و رعیت بود قبیله وی این و امثال این بود فتوی مهتر عالم صلی
الله علیه و سلم در حق وی این آمد من طلب العلم لیباهی به العلماء
و یماری به السفهاء او لیصرف به وجوه الناس الیه کان النار
اولی به و طریق معالجت این دو طایفه آن است که گذشت
و زیادتی در حق ایشان آنست که پارسا اندیشد در عرض

طریق معالجت قرایان و علمای بد

کردن پارسایی برخلق و خطاب حق سبحانه روز عرض با وی
که یا غادر و یا فاجر یا مرائی حبط عملک و بطل اجرک اطلب
اجرک ممن عملت له و در اندیشد در عاقبت اخلاص
که پادشاه جل جلاله مخلص را درین جهان دل خوش کرامت
کند و در خلق منزلتی و جاهی بنهد و دنیا را ذلیل وار بر پای وی
بدواند و در گور او بشارت رضوان اکبر دل گرم دارد و قبر
او را روضه از روضهای بهشت گرداند و بعرصهٔ قیامت او را
از عذاب و عتاب و حساب معاف دارد و قرین سعدا و
اولیا و مقربان کند و چون منافق و مرائی بود بخلاف این پادشاه
جل ذکره موی معاملت کند و برین مثال دانشمند تفکر کند که علم
عمل راست نه فروختن را و عمل آن است که او را در کار آخرت
بکار دارد از امر و نهی بهند شد و بآن کار کند تا سعادت هر دو
سرای بیابد و تمامی احوال علما علی طبقاتهم در صورت دیگر
شرح کنیم ان شاء الله تعالی عز و جل و اما آنکس که اغلب شهوات
وی جمع کردن کتب و تحفظ انواع علوم بود بر سه درجه و بر
سه حال بود درجه اول آن بود که همت وی بیشتر از تحفظ
و تعلم اعراب هم نحو و لغت نبود و عمر عزیز خود در الفقه راست

کردن تحصیل

کردن سخن میکنند واجب باشد برین کس که خود را از تقویم
زبان بتقویم شریعت آرد و همچنان که بنحو لحن از قول بیرون
آرد بنحو اخلاص لحن نفاق و ریا از قول و عمل بیرون آرد
و از جمع کتب و لغات بجمع اعمال تن و ارادت دل آید و کسیل
و فضول کار از تن و دل بیرون برد باتفاق همه دانایان برین است
که اگر کسی واجبات دین و سنن شریعت و آداب دیانت بزبان
خویش بیاموزد و کار بندد او از جملهٔ عباد و نساک و زهاد ملت بود
درجه دوم آن بود که بتالیف اسجاع و ترکیب اشعار مشغول بود
و این غایت نهادوی بود بر نظر افتخار در نظم گفتار و بالسجاع
و اشعار و از عواقب شرع دنیا و بها و دین در ربود و بمراسم
سنن و آداب اسلام نتکرد و در عمل و کار بسبب تمثیلات
و تشبیهات موزون کسلان گردد و در مقامات صدق و منازلات
اهل یقین و معاملات مردان دین و صنوف علوم و معارف
ایشان منصرف پدید آید و در مقابله و معارضهٔ ایشان بی باک
و دلیر گردد واجب است برین کس که تدبیر کند درین حال تا بدید آید
که شهوت نزدیکتر است یا حکمت و چون و خلو تدبیر داده آید عیان
شود که این همه شهوات است درو ذرهٔ حکمت نیست حرص بر جمع

۲ درجهٔ نظم گفتن

دنیا از حکمت دور است و تواضع نمودن مر کسی را که طمع حطام
و مال دنیا بود از وی از حکمت دور است و همت از دید
نقص خود و در یافتن فتنها و نقص خود سخن آراستن و بازار
خرید و فروخت بردن از حکمت دور است سبیل مجاهدت
ایشان آن است که از این معائب که یاد کردیم بر اندیشند
و از قرآن مجید بر خوانند والشعراء یتبعهم الغاوون الآیة و از
دیوان سید ولد آدم صلی الله علیه وسلم بر خوانند لان یمتلی جوف
احدکم قیحا خیر من ان یمتلی شعرا و از روی معاملت طریق
مجاهدت ایشان آن است که از اندیشیدن شعر باز اندیشیدن
دین شوند و از خواندن شعر بخواندن قرآن کریم آیند از متنوعی
کلام و سخن بتابعی حکم دینی و کلام دینی آیند چون اینجا رسند
ابتدا و معاملت دینشان بود درجه سیوم آن بود که میل او از
علوم بعلم نجوم و طبایع بود در تحفظ این علوم و جمع کردن کتبش
و تدبیر در حقایق اسرار آن حریص بود و بحقایق و اسرار دین
نادان بود و چنان داند که مغز علوم آن است که او دارد
طریق مجاهدت این طایفه از راه فکر آن است که یقین کنند
که راه فلسفه نه راه پیغامبران است علیهم الصلوة والسلام

متفلسفه

اگر گویند ما هم با حقایق علم فلسفه ایم و هم با علم پیغامبرانیم و سبب آن وقت ما را ه باید که منکر علم پیغامبران باشیم گوییم راه این متفلسفه شرک سر شرکست و آن دیدن کارهاست از اسباب و علل و راه پیغامبران علیهم السلام توحید بر توحیدست و آن نادیدن کارهاست از اسباب و علل و تا عقل در معنی وارد نشیب از خود غایب نباشد نسبت وجود خود ننماید نه راهست و نه راه روندست تا از درگاه مالک الملوک جل ذکره برقی از بروق قرب و شعاعی از شهود بر جان طلب او نزند آگاه نشود که راه رفتن نه کار زیرکی و عقلست باید که از علوم فلاسفه کناره کند و از بیان و عیان ایشان کناره کند و دست بسنت مصطفی صلی الله علیه و سلم زند و چنانکه ترتیب ریاضت دینست کار پیش گیرد و بران بایستد و مواظبت نماید تا بداند که یافتن کارها و دیدن حقایق بر وجهی دیگرست

این سه درجه که یاد کردیم منزل دو رانست از علم شرع و منزل نزدیکان بعلم شرع چون مفسران و چون محدثان و چون مذکران بر سه حال میگردد حالت اول مفسران آنست که از اقوال مفسران گذشته یاد گیرند و نقل کنند و غایت کار همین دانند و پای خود را از راز استحان علم شناسند و روزگار درین دو چیز یاد گرفتن و نقل کردن

بسر برند و واجبست برین طایفه که آگاه گردند از علم دین و عمل دین علم
دین کمترین رتبت وی آنست که جمع میان دو قول متضاد کند
و در تفسیر اقوال متضاد و اقوال مختلف بسیار بود بعضی بلفظ عربیت
لاحق تر بعضی بسیاق قصه لایق تر بعضی حکمت بینی‌تر بود و بعضی
بشان ربوبیت بود و بعضی دور از الفاظ و دور از سیاق بود
و چون همه اقوال بر یک وجه نقل کنند شنونده را مشکل شود و سر
گردانی و حیرت بیش از فایده و نفع بود و عمل دین کمترین مقامی از وی
معاملتست و معاملت آنست که جملهٔ فرایض قالبی و قلبی بجای آرد
آنگاه بحفظ اقوال و نقل آن مشغول شود که روا دارد ما فراه حق
سبحانه که خود در عهده بود و دیگران را پلاس می دوزد واجبست
برین طایفه که تامل کنند در کار خویش که بینند از ما بینکی طلب کرده اند
نه قال و نه قیل و قبل از نقل بفعل آیند و از فعل بصدق و از صدق
باخلاص و از اخلاص به تبری و تسلیم آنگاه آگاه شوند که چه دارند
و چه ندارند پاک آیند یا آلوده و چون کسی وصول علم را محکم نکرده
بود و بفرع مشغول شود ممکور و مغرور بود و حالت دوم مفسران
آنست که با آنکه یاد گیرند اقوال گذشتگان باشند با فهم و درایت
باشند و در شناخت عربیت در کمال رتبت باشند و از زیرکی

و فهم لطیف وافر دارند

و فهم و نصیب وافر دارند و از شناخت مذاهب و عقاید باطلی
بلیغ باشند در بیان امر و نهی و جدا کردن فرض و واجب و ندب
و استحباب و جدا کردن حق از باطل و بدعت از سنّت باشند
امّا باید که بر این مقدار بسنده نکنند و بدانند که سماع هر کس باندازهٔ
محل سماع وی بود و فهم هر کس در خور مشرب وی بود و هر طبقهٔ
از طبقات اهل دین را فهمی است جداگانه مخصوص بایشان
متفقیان مخصوص اند بفهم لغوی که پیشهٔ ایشان است و عباد مخصوص
اند بفهم عبادت و معاملت و بر این قیاس محبان و مکاشفان مخصوص‌اند بفهم محبت
و سریرت طریقت امثال و حکم در کتاب عزیز بسیار است
لیکن جمال خویش جز بلطایف اصحاب بصیرتی ننماید اعلام بر وحدانیت
و دلایل بر فردانیت در کتاب کریم بیشمار است لیکن خورشید
محبوبی جز بر مجردی منفردی واحدی نتابد اهل لغت تا لغت
بیش نروند و اهل فقه تا حلال و حرام بیش نروند و اهل
کلام تا شناخت جبر و قدر و تشبیه و تعطیل بیش نروند و
این همه مقدمهٔ علم اقدام است علم اقدام که مقصود سالکان راه
حق است از خوف و رجا و شکر و صبر و شوق و ارادت و محبت
و زهد و ورع و یقین خائفان و راجیان و شاکران و صابران

و مشتاقان و مریدان و محبان دانند و بینند که عمال این اقدام
اند و باشند که این منازل اند و مفسران اول رضی الله عنهم ازین اقدام
خالی نبودند عبد الله بن عباس رضی الله عنهما از پس صدر اول رضی
الله عنهم اجمعین سابق آمد با قدامی که داشت از درگاه سید عالم
صلی الله علیه و سلم بزیادتی فهم مخصوص بود تابعیان رضی الله عنهم مایه
توانگری بیشتر از وی یافتند هر چند که هر یکی باندازهٔ دین خویش
غوطها در قدمها در نشستند قرنا بعد قرن کم می گشت و نقل زیادت
می شد روندگان در میگذشتند و دیگران بشنوده از ایشان
قناعت میکردند تا قرن ما که جهانی بزیر پای رای قدمی درست
نباید مرد بطال خالی از همه خصال را با مفسری چکار مهتر عالم صلی
الله علیه و سلم فرمود من قال فی کتاب الله عز و جل برایه فاصاب
فقد اخطأ رواه جندب رضی الله عنه اخرجه الترمذی و ابو داود
رحمهما الله تعالی رای جائی بود که سلطان هوا و نفس و شیطان
بود چون نهادهای بیشتر خلق روزگار ما نفسانی و شیطانی
آمد چنین ایشان در معنی قرآن جز رای چه بود معنوی قرآن
این است که ان فی ذلک لایات لکل صبار شکور در دیدن عجایب
قرآن متفاوت است بحسب مقادیر سالکان کمترین آنست

که صبارند دربلد

که صبّارانند در بلد در ابتدا آگاه شاکرند در بلد در انتها و از پس
این بعبارت دل مشغول گشتن ست و مقاتلت اعداء دل و عقل
را همیان بستن ست و از پس این مکر الله را که بمنزلهٔ اقدام مخلصان
ست دیدن ست و از پس این قدم بخاص خود را معلوم
کردن ست و از پس این از عیب دیگران بعیب خود آزاد
شدن ست چون مرد اینجا رسد ابتدا او را دست حق سبحانه پدید
آمده بود که از قطره از دریا بقا و قرآن آگاه شود آنچه گوید شناخته
بود تا بینایی بینایی بدل گشته بود طبیب دلها بود و روح
جانها بود و واجب ست برین طایفه از مغترّان که این نصیحت رد
نکنند و بدیدهٔ انصاف در روی نگرند و خود را ازین مقامات
و منازل منزلی طلبند قدح آب که عرضه میکنند بر جهانیان و از
تشنگی در گوهر ان زمین حیات نمانده ست از آن قدح
شربتی خود خورند مشاطگی اغنیا بشستن نجاست از خود بدل
کنند فرض و واجب پیش دارند و سنت ببدعت آمیخته
نکنند تا مگر دعوی مسلمانی را سلامت از عقبه [illegible]ان ۲ بگذرانند
ایشان که خلفاء راشدین رضی الله عنهم اجمعین بود در یافتن کتاب
مهیمن از پس انبیا علیهم الصلواة والسلام کس را نبود زیرا که صفا

سرّشان و نقای قلبشان بیش بود لاجرم آگاهی از سرّ الهیت ایشان
بیش بود و آنچه در میان خلق است اگر نه مقدمان از ایشان بودی
در یک است علم بندگی یا یک است علم آگاهی از آیات ربوبیت
راه نبردندی عصاکش آن سادات اند اگر دیگران عصاکش اند
درشت و تشدید ازند به تصرف نفسانی شهوانی در تقدیم و تأخیر اقوال
پاکان سلف رضی الله عنهم و از این اصل بود که امیرالمؤمنین علی را رضی
الله عنه پرسیدند که شما را که اهل بیت مصطفی اید صلی الله علیه و سلم
از وحی پاک و اسرار غیب ملک الملوک جل ذکره بچیزی مخصوص
کرده اند یا نی وی رضی الله عنه فرمود که مصطفی صلی الله علیه و سلم هیچ چیز در وحی
که بدو آمد از کس باز نگرفت و کس را هیچ چیز مخصوص نکرد لیکن هر کس
باندازهٔ فهم خویش در دریای وحی پاک نبوی مصطفوی صلی الله علیه و سلم
غوص کردند و بقدر همت خویش گوهر یافتند فهم عقبی زاهدان و
عابدان را بود و فهم هنر و عیب خود مریدان را بود و فهم هستیها و
نیستیهای خود راه روان را بود حالت سیوم مغروران این عهد
که با آنکه در حفظ اقوال گذشتگان و در شناخت عربیت و در
معرفت مذاهب و عقاید در کمال رتبت باشند در سیر
نیز متقصّر از صغایر باشند و دامن کشان از صحبت فجار و آلودگان روزگار

هرز کلام

اما غرور

اما عزو راین طایفه ان بود که باین مقدار بسنده کنند و ندانند که جای که نا دیدن نقایص جبلت بود و جهل باخلاق نفس و احوال قلب و اسرار سریرت بود دیدن معانی کتاب کریم که درین حجابها متواریست از جمله محالات بود و انصاف این مساله صدر اول و من بعدهم رضی الله عنهم داده اند هر چند عمال و عباد بودند و محبان و اولیاء او تا دبودند علم قرآن از کاملترکسی در رتبت درین طلب کردند کاملترکسی از پس خلفاء راشدین رضوان الله علیهم اجمعین عبدالله بن عباس را رضی الله عنهما دانستند که چشمه حقایق و خزانه اسرار بود و این منقبت و مرتبت او را از موهبت حضرت جبار بود جل ذکره لیکن بدعوت سید اخیار بود صلی الله علیه وسلم که چنین فرمود اللهم فقهه فی الدین وعلمه التاویل و التنزیل در نسب علی بود و در منزلت ولی بود و در معاملت وفی بود و در علانیت نقی بود و در سریرت صفی بود و در علم آموختن و مال بذل کردن سخی بود با این همه رتبت از وی پرسیدند از آیت ان الذی فرض علیک القرآن لرادک الی معاد گفت ندانم ابن عباس رضی الله عنهما قال ضمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الی صدره و قال اللهم علمه الکتاب و فی روایة الحکمة اخرجه البخاری رحمه الله و فی

کاملتر بود از خلفاء راشدین عبدالله بن عباس رض بود

روایة ان النبی صلی الله علیه اتی الخلاء فوضعت له وضوءا فلما خرج
قال من وضع هذا فاخبر قال صلی الله علیه وسلم اللهم فقهه قال الحمیدی
رحمه الله وحکی ابو مسعود رحمه الله قال صلی الله علیه وسلم اللهم فقهه فی
الدین وعلمه التاویل قال الحمیدی رحمه الله ولم اجده فی الکتابین
وفی روایة الترمذی رحمه الله قال رضی الله عنه ضمنی رسول الله صلی الله
علیه وسلم وقال اللهم علمه الحکمة وفی اخری الترمذی رحمه الله قال
رضی الله عنه انه رای رسول الله علیه السلام مرتین ای درجات اهل معنی
بسیارست اهل عربیت بسیار و درجات اهل معرفت بمسالک
ومذاهب عقاید وفروع بسیار الخ مجتهدان امت رضی الله عنهم
اجمعین از معانی وحقایق استنباط واستخراج کردند در حصر وعد نیاید
فمن اصاب فله اجران ومن اخطاء فله اجر واحد واین راهی است
کشاده تا نفخ صور واین منقبت وشرف این امت راست
زادها الله تعالی شرفا از میان همه امتان واز مهتر عالم صلی الله علیه وسلم
منقول است که علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل اما این همه ببایدد انست
که معلم بحقیقت حق است سبحانه هر کس را باندازه صفاء فهم مدد میدهد
هر که صافی فهم تر مدد علم وی از درگاه حق سبحانه بیشتر ازینجا بود که سید
انبیا صلی الله علیه وسلم از همه انبیا علیهم الصلوة والسلام عالمتر بود که بدل

و درجات
امت در

از علم بالکر

از همه پاکتر و صافی‌تر بود زیادت علمش از زیادت نقاوت قلب وصفای سرش بود قال الله تعالی وعلمک ما لم تکن تعلم وکان فضل الله علیک عظیما وعلی الجمله نبوت آگاهی است و ولایت آگاهی است وحکمت آگاهی است وعلم آگاهی است آگاهی نبوت بر مثال آفتاب درفشان است زیرا که همه بچشم و گوش سر است و هم بچشم و گوش سر است و آگاهی ولایت بر مثال بدر تابان است زیرا که بچشم سر تنها است و آگاهی حکمت بر مثال قمر و هلال در زیادت و نقصان است و آگاهی علم بر مثال کوکب و نجم ایستاده و روان است انبیا علیهم الصلوة والسلام بنور آفتاب اسرارها ببینند که اولیا نه بینند و اولیا رضی الله عنهم بنور بدر چیزها ببینند که حکما نه بینند و حکما بنور قمر و هلال صفتها ببینند که علما نه بینند و علما بنور نجوم و کواکب قدمها دریابند که عامهٔ مومنان در نیابند قد علم کل اناس مشربهم طریق این صنف از مفسران این است که درین حرف بانصاف تامل کنند و یک ستر از سترهای اقدام سالکان از پیش بر اندازند و زیرکی و خویش داری بگذارند بر وش که واجب دین است مشغول شوند و چون چیزی از تفسیر برخوانند از بهر عمل خوانند و دعوی تصرف در قرآن از سر بیرون کنند یا رخدای عز و جل مفتاح را خزینه داری

چو هر دو ندیدند و هیچ سرّ از اسرار ملک او را اشراف ندیدند
و معاملت که کمتر از مشاهدهٔ اسرارست از وی دریغ ست
چگونه رتبت مشاهدت بود و بعد از معاملت تن ابتدا
کنند انگاه بمعاملت دل روند انگاه بمعاملت سر روند انگاه
بمعاملت جان روند و ما التوفیق الا من الله العزیز الکریم جل ذکره
و همچنین منزلت محدثان بر سه حال میگردد یک حال ان است
که جمله همت ایشان و غایت مراد ایشان عین سماع اخبار بنظر
هواقران باین فخر کنند گویند فلان شیخ را دریافته ایم و سماع کرده
و هزار و دو هزار فرسنگ پیموده ایم تا حدیث را بطریق عالی
و اسنادی بلند شنوده ایم دیگر انکه قدح کنند در بزرگان در علم دین
دیگر حدیث شرط مزید طلب این طایفه ان ست که ببینند
که اسناد غایت کار نیکان خدای تعالی نیست و ورای اسناد
و سماع علم متن حدیث ست و ورای علم متن حدیث شناختن امر
و نهی ست و دانستن ثواب عقابست و اگاه شدن از امثال
و عبراتست و ورای این امثال و انزجار از نهی ست و لعبرت
در اینه امثال نگریستن ست و ورای این خلوص در گذاردن عبادات
و بیداری باز ایستادن از خطیئات ست چون این مقامش درست

شود امل مقام بندگی حق بود سبحانه و این درد درجه نقص و عیب کا بود
انجا که همت بود و چشم بصیرت گشاده بود و چون این اندیشه
مشرب وی شود از قصور همت خود اگاه شود و بحسن عوالی اخبار
بسنده نکند روی بمعاملت اخبار ارد و بداند که علم از بهر عمل است
و وی هنوز در مقدمات علم اسیر شست بعلم نرسیده ست چگونه
دلال فخرش بود حالت دوم محدثان انست که محدث روی در علم
رجال ارد و صحیح از سقیم جدا کردن گیرد و مرسل از مسند باز داند
و عمر دراز در این بسر برد مدتی بکار خویش بر انبار روزگار و چون
بهمین بسنده کند بمثال کسی باشد که خاک تیمم گرد میکند بخروار
و هرگز تیمم نکند در همه احوال استماع از بهر شناختن باید و شناختن
از بهر کار باید و کار از بهر رضا و ملک جبار باید جل ذکره و چون چنین
نبود عمر ضایع بود و روزگار هدر بود و حساب عمر در قفا بود فانا
معجب
لله و انا الیه راجعون چه دور است این محدث بخود از قدمگاه
بندگان عام تا کار به بندگان خاص رسد حالت سوم محدثان ان
بود که محدث دانا و یکسان بود و عالم بمعانی اسرار بود و جمله همت
وی با ملا و تصنیف مشغول بود در بیست سال با ملا و تصانیف مشغول
شدن و در همه احوال سر سماع تنها شناسد و تعجب و لالی که دارد

از روح حیات سالکان راه حق سبحانه پس تر واندک مایه دور
تر بود واجبست بر وی که تدبیر کند که انجه بتجلی وعز بر بوی یابد
سعادت کسی است که از اداء فرض و واجب عین فارغ
شده باشد اول فرایض پاک کردن دل است از غل وغش
برادران واز حسد وکینه تهی داشتن بمراعات ایشان ودوم
اگاه شدن از مکرها و دیو و دستان وی است و آگاه بمعاملت
و ریاضت ظاهر و باطن مترصد بودن است این هر دو دشمن را
سیوم شناختن دنیا وعزور وی است و مقابلت کردن آفت
حب شهوات دنیا وجمع دنیا باملا وتصنیف است با آنکه شاید که چون
تفتیش این حال کند باطن املا وتصنیف طلب دنیا وطلب
جاه وعز دنیا بود و شاید که چون تفتیش کند مفتاح جمله فرایض
دل باشد و نیز از فرایض تن یکی احتیاط حرام و شبهت است
دیگر از غیبت و وقیعت در مسلمانان باز ایستادن است و
تصنیف و املا پس حقوق هم واجباتست و چون باین علم تبحر علما
یابد بایستد هم جای منزل کردنش نبود که راه بار خدای تعالی را نهایت
پدید نیست و وی مقیم بر راه است نه رونده و راه است و
این همه مقدمه تطهیر دل است تا آیینه روشن آید و نقطه دل

صح و شناختن نفس و احتیال وی و دانستن هوا و هیبد وی است

درای این عالم

دراى این عالم ست بدرجات مغرورتر از آن کس که بود که نه
طهارت تن دارد و نه طهارت دل آنگاه خود را قدوه و اسوه
شناسد در سنت و حفظ اخبار و آثار و خلاف سنت مصطفی صلی
الله علیه و سلم و معجب شود و فخر کند سنت از پس فرض نیکو بود و فرض
ظاهری و باطنی بیش از آن ست که گفته شد و وی بعینه کار نا کرده
~~تاقیامت~~ سنت معجب شود مکرو و مغرور بود و من الله سبحانه
العصمة و التوفیق منزل مذکران نیز [illegible] بیک حالت
مذکران آن ست غرض ایشان در تذکیر و موعظت جاه در میان
عامهٔ خلق نیز و سلاطین پدید آمدن بود و سلاطین را بجور و ظلم در ظهر
غیب نسبت کنند و چون پیش سلاطین حاضر آیند بصفت ازبان
مدح و ثنا ساخته و نهاده ایشان را گفتن گرفته و سلام از نیک مردان
دریغ دارند و ظالمان را هر روز چندین بار خدمت کنند مجلسها
در شرح حرام و حلال گویند و در گرفتن جنگ و خصومت کنند اولیا
را جاحد و زهاد را منکر و اهل معرفت را دشمن و آنگاه دعوی بندگی
خدای تعالی کنند و دعوی عقل و حکمت کنند ندیمان ظالمان و حریفان
توانگران باشند کارهای خلاف فرمان حق سبحانه بر دل مردم
سهل کنند نفس اماره و شیطان رجیم را اعوان شوند از درگاه حق

باقامت

که معظم

وقبول

حرام

سبحانه همواره توقیع برات از عذاب میدهند و این یک طایفه از
مذکران بیشتر اند در روزگار ما قدم در گمراهی نهاده اند و خلق را
گمراه میکنند و خیال و پنداشت ایشان این که کار دین آبادان
~~[illegible]~~ میکنیم کمترین چیزی درین باب آنست که مذکر را تکلف
بدل قصد نصیحت مومنان بود و بزبان و عبارت باز میداشتن
ایشان از معصیت و خلاف فرمان بود حق اگرچه تلخ بود اختیار
مذکران بود باطل اگرچه شیرین بود دگر نیروی ازان بود آتش
هوا و شهوت نشانند نه آنکه شهوت ساکن گشته را بجنبانند از
قصها چیزی گوید که درو عبرت مستمعان بود و از اخبار چیزی
روایت کند که مجلسیان را در ان حث بر طاعت بود و از
اقوال مفسران قولی طلب کند که در ان دعوت به بندگی تو کند
و از حکایات سلف حکایتی گوید که شنوندگان را آینه دیدن
عیبها بود منن و الطاف و ایادی حق سبحانه چنان گوید که مستمع گاه
خجل شود که چنین لطفی از وی و من چنین بی وفا گاه گرم شود که چرا
مقیم نکردم بر درگاه این چنین لطیفی کریمی سر وفا و تا تواند باسرار
قران و سنت شعر گذایان و دروغ زنان نیامیزد و [illegible] و
حکایت فاسقان و جباران و عاشقان دنیا بلطایف قران

مستمعان

افسانه

وحقایق سنت خلط نکند و جهان مخالفت کرفته را البسا پوشت
تهدید دهد و دلها و سینه کشته را بکلفت عیوب تن صیقل دهد چو
کو بیداد از نقایص و عیوب نفس اول در خود نکرد آنگاه بر دیگران نکرد
تازیانه سرزنش و ملامت صد بار بر خود زند آنگاه یکبار بر مستمع
زند دل از خویش امد خلق بر کیرد و به نیک امد بدل کند قبول خلق
در کلفت مواعظ فراموش کند و اقبال حق سبحانه در کذاردن امانت
یاد کند راستی شنوندکان در شنودن ببیند و خود را زیر قدم شنوندکان در
قدم صدق راست کند در باختن مجلسی مال و تن و دل را در راه
حق سبحانه آینه دل کند و ناراستی و نادرستی خود را بتوبه النصوح
بدل کند تواضع مردمان از بهر خدای تعالی بیند و کبر و عجب از سر
بیرون کند لم تقولون ما لا تفعلون بر خود خواند در چشم اغیار خاشاک
ضعیف ببیند و درخت با بار در دیده خود نکذارد بل بیند کمترین
درجه واعظ این است که یاد کردیم اگر از این کم آید کشتن تنها و هلاک
دلها بود و این صعب جرمی بود کسی که قاتل تنی بود کارش پر خطر
بود کسی که از خود معرفت از هزار چیز یک چیز ندانند بیدار کردن دل
خفتگان از خود چه داند کسی که او را بر حواشی لب ... عرض حاجات
جای نبود دوران را به لب طاق پادشاه چون خواند کسی که

طریق و اداب وعظ

که هزار تن را کشد و هزار
دل را ... حالش چکونه بود

اورا بر درگاه از حواشی و اتباع کس ندانند دیگرانرا نزدیک کردن
بقرب پادشاه چون توانند اول میدانی که در راه روندگان ویست
آن است که حرامها را چون بردگیان درگاه پادشاه شناسند
و اگر غلامی از غلامان سلطان دنیا بپردگی نگرد اگرچه دو رخاطره چشم
بر کند نشن ببرد و ببینیم اگر دنش برد طلیف که دست بوی دراز
کند و سلطان در آن حال دست درازی وی ببیند هیچ وزیر و
ندیم را زهره نبود که در حق وی شفاعت کند قال النبی صلی الله
علیه وسلم الا ان لکل ملک حمی و ان حمی الله عز و جل محارمه و من
حام حول الحمی یوشک ان یواقعه و من اتقی المحارم فقد استبرأ
لدینه اگر بندگان بار خدای عز و جل آگاه شوند از سیاست این
حدیث و بدانند که چه عقابست جهان فراخ بر ایشان تنگ شود
و از خجالت و شرم ملک الملوک جل ذکره بسوزند لیکن فهم قرآن
و فهم سنت در جهان کبریت احمر است و در یافتن سر و اشارت
وحی پاک مقدس مشکل از فرسپست و آگاه شدن از عتاب
جبار و وعید قهار جل ذکره زمرد اخضر است و این ولایت
انبیاست صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین که سلطانان درگاه اند
و حلیت اولیاست که امرا درگاه انبیا اند و دوم میدان در درگاه

و فی شرح السنة فی باب الاتقاء
عن الشبهات اخبرنا عبد الواحد
بن احمد الملیحی اخبرنا احمد بن عبد الله
النعیمی اخبرنا محمد بن یوسف اخبرنا
محمد بن اسمعیل اخبرنا ابو نعیم اخبرنا
زکریا عن عامر قال سمعت نعمان
بن بشیر رض یقول سمعت رسول الله
صلعم یقول الحلال بین و الحرام
بین و بینهما مشتبهات لا یعلمها
کثیر من الناس فمن اتقی الشبهات
استبرأ لعرضه و دینه و من وقع فی الشبهات کراعی یرعی حول الحمی
یوشک ان یواقعه لکل ملک حمی الا و ان حمی الله عز و جل محارمه
الا و ان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد و اذا فسدت فسد الجسد کله
الا و هی القلب هذا حدیث متفق علی صحته اخرجه مسلم رح عن محمد بن عبد الله بن نمیر عن ابیه عن زکریا

پادشاه جل ذکره

بادشاه جلیل ذکره که بر شاه راه روندگان دین ست اینست
که طاعتها و خدمتها را که چون وام گذاردن ست بتمامی گذاردن واجب
داند اگر مردی وامها گذارد و یک دینار بماند و خداوند وام خواهد
که او را بدان یک دینار بزندان کند او را مسلم بود و تکلیف کسی که هزار
دینار بروی بود و وی هزار دینار دارد و یکی بوام دارند نه بلکه
همه بیشتر بدیشان خداوند وام دهد بنگر که حالش چون بود این مثال
بیشتر اهل روزگارست نماز وام ست آنچه از نماز گذارند قلیل
و ناسره بود و بدل حاضر نباشند روزه وام ست آنچه از روزه گذارند
با غفلت و بهتان و غیبت و حرام خوردن بود چنین روزه را ~~اما~~
که ضمان تواند کرد ~~بپذیرد~~ و برین مثال میدان زکوة و حج و جهاد و جمله
طاعات و دیگر صورت نبندد که کسی این وام بکمال بگذارد چنانکه یک
ذره در وی نقص نبود و غشی و خیانتی نبود هنوز بردن شهرستان
اسرار دین ست و از جمله عوام امت ست و از این میدان تا میدان سابقان
میدانهای بسیارست این کسی را بدایی و واعظی حاجت چگونه
وعظ و دعوت او را رسد کسی که جامه پلید دارد و دست و پای
پلید دارد جامه و غم پاکی ندارد چگونه غم نجاست تو خورد آنکس
که طاقت یک کل بار ندارد صد من و دویست من چگونه بردارد

کسی [3]

که بپذیرد [4]

یک من [6]

مرغ پرنده‌ای بی پر چگونه پرد و اگر پرد چه پدید بود که چند پرد از سنگ
پاسبانی گوسفند نیاید و از مبتلای بی پایگی درست نیاید آنکس
که از خاین امانت جوید در بادیه تبوک رطب تر میجوید و آنکس که از
حریص و محب دنیا و حسود و حقود از بهر دنیا نصیحت طلب کند از مار
و کژدم گزند نفرت تن و راحت دل طلب میکند گرگ ه درنده
دکنند با صیادان نکنند که سخن هوای نفسانی با دل و دین تباه مومن
کند جان در حجاب آنکه شود که تباه و خاین با نفس مومن بخیانت
صحبت کند سخن حکیم شنودن و یاد گرفتن حکمت است و شنودن
سخن سفیه خوردن شمشیر و خنجر است واجب است برین طایفه
از مذکوران پرداز دینی قبول کنند و اگر گمراه کنند خود را بیش گمراه
نکنند و حزم آن است که غم خویش خورند و بار گران مردمان بدان
جهان نبرند و فردا را با مروز فراموش نکنند و از بهر اشباع تن خود
گرو دوزخ نکنند از معبودی خلق توبه کنند و درگاه خالق را سجانه
بندگی درست کنند این جهان را سراسر زهد و رنج انگارند تا در آن
جهان ملک ابد بردارند از دبیران گماشته حفظه رحمان جل ذکره
یاد کنند و هر چیزها که بگویند و هر کاری که کنند فرمان او را عز و علا
نگاه دارند و رسولان او را جل ذکره بدیع حرمت نگرند ملک السعادت

را که خازن جان است

را که خازن جان ست یاد دارند و جان را آلوده نکنند اول خود پند
بنیند و موعظت کنند چون خود را راست کردند پس راست کردن
دیگران مشغول شوند از گفت کار طلب کنند و از کار اخلاص کار
طلب کنند و در هر حال که باشند رضاء حضرت ملک جبار جل ذکره
طلب کنند از قدم خویش وفا و زدن بر سنت مصطفی صلی الله
علیه وسلم طلب کنند و چون تذکیر گویند صلاح دین شنوندگان نگرند تیک
امر معاد و ملی اختیار کنند و آرزوی نفس خود ننگرند هر چیز مسکن هوا
بود آن گویند و ما التوفیق الا بالله الکریم الستار الرحیم جل ذکره
حالت دوم مذکران آنست که در قول و گفتار متحفظ باشند و در
گذاردن امانت عهد و وعید بحسب طاقت مشغول باشند
صدق قول و اگر چه تلخ بود اختیار کنند و چندانکه توانند از هزل و
غزل و افسانه عاشقان احتراز نمایند پند دادن و نصیحت کردن
و زشتی معاصی گفتن و نیکوئی طاعت گفتن وعظ شناسند و
معایب دنیا و غرور وی شرح دادن و احوال گور و قیامت
و حساب و عذاب و عقاب بیان کردن تذکیر دانند لیکن خانهٔ
همسایه بچراغ خود روشن کنند و خانهٔ خود سیاه گذارند لکن همت
این طایفه در راه دین بار خدای عز و جل بلند بودی ابدا متمسک

ثم پس تعول را کار بستندی چراغ و شمع و مشعله دیدندی و گوش نهادندی
تا اسرار و شواهد و لطایف سلطنت بدیدندی و احیث پس
طایفه که تدبیر کنند که مذکر بیدار کنند و خفتگان ست باید که بیدار بود
و خفته نبود مذکر چون دلیل ست که منازل راه بینا بود و نابینا را آگاهی باید
باید تا راه برد چگونه دلیل دیگران شود * طریق این طایفه از واعظان
آن ست که اول دل را وعظ کنند و نعمت یاد خدای عز و جل او را
یاد دهند و سر و جان را که نظرگاه ملکوت اعلا ست از همه مالک همگی
جل ذکره بیارانید آنگاه دیگر تشنگان را ازین آب نصیب دهند
خلعتهای که در گنجینهٔ علم و معرفت ایشان نام دوستان و وفاداران
ست بخیلی نکنند بمستحقان رسانند در جمله چون دل غالب شد پس تن
و عقل سلطان شغور حس بدانست ارادت بود و ارادت چون
ظاهر شد نیز آنگاه کند که رفتن بحق سبحانه فاضلتر ست یا دعوت
خلق حالت سیوم مذکران آن ست اخبار مصطفی صلی الله علیه و سلم

که مذکر از [illegible]

و تفسیر قرآن و سیر سلف صالح رضی الله عنهم یاد بود و از ارتکاب
کبایر و معاصی پرهیز بود و باداء فرایض و سنن متجلی و متزین بود
در دل تخم خشیت و خوف خاتمت دارد و در نعمت سر را
از بوث فضول دنیا دریغ دارد و این همه منقبت نقد وقتش

بود و لکن

بود و عشق نشر شریعت برانگیخته وی غالب بود و چنین داند
که احیاء خلق بسبب وی بود و باز گشتن عصاة از معاصی بگفتار وی
بود و مزه و طعم رفته کارها و عملها بفر اقبال و کرم وی تازه بود
چنین پندار کسی که از خانهٔ خراب خود هرگز سفر کرده نبود شجاعت
مردان در معرکهٔ جانبازی عاشقان دیده نبود گاه سوار گاه چوگان
گاه گوی سرگردان شده نبود مرغ بی پر پرواز بر هوا چون کند
مرد بی پای دست پیکی چون کند درخت حنظل بر خرما بار آرد
از سراب کرا دیدی که سیراب شود و سنگ خاره اگر چه نرم گردد
طعام نشود زهر کشنده اگر چه بشهد معجون ست شفا نشود اگر چه
هزار سال مار پروری اول ترا زند اگر صد سال هیزم بسیار آتش
پرستی شررش هم بر تو زند جهان دیرینه عاشقان خود را کشنده
ست شب و روز در پی جان زندگان کوشنده ست بهار
بی وفا در جهان بسیار ست کشتی جای سلامت ست باد مخالف ساعی بود
این طایفه از مذکران راه نارفته خویش فراموش کرده اند و روی
در راه دیگران دارند بیشتر خلق دشمن خود بند و دعوی دوستی
خود می کنند در دریا و معلاکت خود را انداخته اند و آنرا حسبت
نام می نهند بدست خویش جان بزرگ خود می برند و آنرا عمارت

جان خود می شمرند این طایفه باید که تامل کنند در کار خویش
تا دیدنیها تمام دیده اند یا نی و کردنیها تمام کرده اند یا نی از خود فارغ
گشته اند تا بدیگران مشغول شوند که بر خودشان فرض عین است و دیگران
فرض کفایت و چون ایشان بجهانهای بصیرت نرسیده اند و بدیگران
مشغول شوند تارک عین اند و مشغول بکفایت و این ناروای شریعت
و طریقت است مذکر کسی را مسلم آید که بصیرهٔ حدقهٔ حقیقتش گشاده بود
همه چیزها چنانکه آن چیزهاست بدیده بود و حجب و استار اجرام و اجسام
و انوار دیده بود و مقامات کرام ملایکه ملکوت اعلا ببصیرت دریافته
این کس داند که راه جمال و راه جلال چه بود و این کس داند که سلسله
نفس و بند دل و ستر سر و حجاب جان چه بود و این کس داند که عالم
علم و معرفت و عالم عیان و بصیرت و عالم یقین و حقیقت چه بود نفس
سفلی را مقامات و منازل سفل و علو چند بود دل علوی را پروازگاه
در فضای درجات علو و سفل چند بود نفس که منقاد دل شود حیلتش
چه بود دل که از دستان و مکر نفس رهد علاجش چه بود نفس سفلی
را کشیدن بعالم علوی دامش چه بود دل علوی را گسستن از علایق
سفلی زمامش چه بود باز گشتیم باصل سخن این سخن که گفته شد همه آن
مفسران و محدثان و مذکران است و هم آن قراء و فقیهان و اجب است

چگونه بود و

برهمه گویندگان

بر همه گویندگان علم که ازین اعتقاد متواری آگاه شوند و نصیحت از برادر
مسلمان بشنوند و مقابله بخصومت و جدل نکنند قرآن بهفت قرات
خواندن تطوع ست یا فرض کفایت و از غیبت و نمیمت و حسد
پاک آمدن فرض عین ست علم دقایق مردمان و حوادث آن را
آموختن تطوع ست یا فرض کفایت در حق کسی که فارغ شده ست
فرض عین نیست و عز از فرض عین مانند حلال طلب کردن
و حلال خوردن و حلال پوشیدن و از کبر و عجب دور بودن و بر
برادران حسد نابردن و بعلم مباهات ناکردن و برای دنیا :
کسب ناکردن بر تو مانده ست و تا از سلطنت نفس و هوا و
شیطان و غرور دنیا خلاص نیابد باید که اعتقاد نکند که عملی خالص
حق را حاصل حلاله کرده شود از هزاران هزار مومن یکی ازین دام
نجات نیافت و تا از زیر سلطنت نفس و هوا و شیطان و غرور
دنیا نجستند ذوق و حلاوت حقیقت ایمان نیافتند والله سبحانه
المستعان و اگر از همه معاصی دور شوی و بهمه طاعتها امر و نهی که آموخته
کار کنی از عامه بهشتیان باشی جمع صفت خاصگان جز از دور
نه بینی که ایشان چیزی از همه بصفا و دل بردند و صعب دون
همتی باشد کسی را که نام عالمین بود و از عامه بهشتیان باز پس ماند

اللهم لا تکلنا الی انفسنا و علمنا و معاملتنا طرفة عین و لا اقل من ذلک
واجعلنا ممن یتمسک بحبل فضلک و یعتمد فی جمیع آرائه علی جودک
و کرمک و یتکل فی دینه و دنیاه علی طولک و لطفک یا ارحم الراحمین
و در کتاب مرصاد العبادست للشیخ الامام العالم العارف الربانی
شیخ الطریقه نجم الحق والدین ابی بکر عبدالله بن محمد الاسدی الرازی
روح الله تعالی روحه در فصل چهارم از باب پنجم که این باب در بیان
سلوک طوایف مختلفه ست و این فصل چهارم در بیان سلوک
علماست از مفتیان و مذکران و قضاة و بنای کتاب مرصاد العباد
بر پنج باب و چهل فصل ست چنانکه در دیباچه کتاب مذکورست
قال الله تعالی والذین اوتوا العلم درجات و قال سبحانه انما یخشی
الله من عباده العلماء و قال النبی صلی الله علیه و سلم ان العلماء
ورثة الانبیاء و ان الانبیاء لم یورثوا دینارا و لا درهما انما ورثوا
العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر ابو داود و الترمذی رحمهما الله بدانکه علم نشر نعت بن
وسیلتی ست قرب حق را سبحانه و صفت حق ست عز و علا و
بوسیلت علم بدرجات عالیه می توان رسید که والذین اوتوا
العلم درجات ولیکن بان شرط که با علم خوف و خشیت بود
سرحلقه حکما و علما از خدا ترسیدن ست و هر چند علم می افزاید

خشیت می افزاید

علمای مقتدیان و مذکران و قضاة و...

فقد اخذ بحظ وافر
الحدیث
رواه ابو درداء رضی
و قال فی شرح السنة هذا حدیث
غریب لا یعرف الا من حدیث
عاصم بن رجاء بن حیوة عن داود
بن جمیل عن کثیر بن قیس عن ابی الدرداء
[illegible]

خشیت می افزاید چنانکه خواجه علیه الصلوة والسلام فرمود انا اعلمکم بالله
واخشیکم عنه و نشان خشیت آن است که بآن علم کار کنند و آنرا وسیله
درجات آخرت سازند و وسیله جمع مال و اکتساب جاه و تمتعات
بهیمی و علم میراث انبیاست علیهم الصلوة والسلام و انبیا علیهم الصلوة
والسلام دو نوع علم میراث گذاشتند علم ظاهر و علم باطن علم ظاهر علم
نافع است که صحابه رضی الله عنهم از قول و فعل خواجه علیه الصلوة والسلام
گرفته اند و تابعین و ائمه سلف رضی الله عنهم تتبع آن کرده و خوانده
و آموخته و بآن عمل کرده از علم کتاب و سنت تفسیر و اخبار و آثار و فقه
و آنچه از توابع اینهاست و علم باطن معرفت آن معانی است که بی واسطه
جبریل علیه السلام از غیب الغیب در مقام او ادنی در حالت لی مع الله
وقت زقه الله بجان خواجه علیه الصلوة والسلام میکردند که فاوحی الی
عبده ما اوحی و از ولایت نبوت جرعه از آن جامها و مالامال
بر جان و جگر سوختگان عالم طلب می ریختند که ما صبّ الله تعالی فی
صدری شیئا الا وصببته فی صدر ابی بکر رضی الله عنه و همچنانکه علم ظاهر
را انواع بسیار است علم باطن را زیادت از آن است چون علم ایمان
و علم اسلام و علم احسان و علم ایقان و علم عیان و علم عین و علم توبه
و علم زهد و علم ورع و علم تقوی و علم اخلاص و علم معرفت دل و علم

در علم حضرت امیر المؤمنین ابو بکر رض

تزکیهٔ نفس و علم تصفیهٔ دل و علم فرق میان اشارت و الهام
و خطاب و ندا و هاتف و کلام حق سبحانه و علم مشاهدات
و علم مکاشفات و علم توحید و علم تجلی صفات و علم تجلی ذات
و علم مقامات و علم احوال و علم قرب و علم بعد و علم وصل و علم فنا
و علم بقا و علم سکر و علم صحو و علم معرفت و غیر آن از علوم غیبی که
سالکان این راه را بتعلیم معلم و علم آدم الاسماء کلها حاصل شود
و علما سه طایفه اند یکی آنکه علم ظاهر دانند و دوم آنکه علم باطن دانند
سیوم آنکه هم علم ظاهر دانند و هم علم باطن دانند و این نادره بود در هر
عصر اگر یک کس در جملهٔ جهان باشند بسیار بود بلکه بسرآید یکی از ربع
شرقی و غربی عالم را فرا رسد و قطب وقت بود و عالمیان در
پناه دولت و سایهٔ همت او باشند و علماء ظاهر سه طایفه
اند مفتیان و مذکران و قضاة اما مفتیان اهل دراست اند و اهل
نظر و فتوی و اجتهاد و طایفه اند یکی آنکه عالم دل و عالم زبان اند و در
دل ایشان خوف خشیت با علم عمل دارند و با فتوی تقوی ورزند و
تحصیل علم و نشر آن برای نجات و درجات کنند و نظر از جاه و مال
دنیا منقطع دارند ایشان اند که خداوند سبحانه می‌فرماید انما
یخشی الله من عباده العلماء دوم آنکه عالم زبان جاهل دل بود در

دل او از خدای

دل او از خدای تعالی خوف و حیا نبود و در علم آموختن و نشر کردن
نیت تحصیل ثواب آخرت و قرب حق عز و علا نباشد بتتبع علم
بغرض تحصیل جاه و مال و قبول خلق و یافتن مناصب کند لاجرم
هوای وی غالب بود و علم او متابع هوا گردد و کار بهوا کند و
بعلم عمل نکند و بر علمای متقی دین از حسد برد و در پوستین ایشان
افتد و بر ایشان افترا کند و در مقام بحث بجدل پیش آید و ایذا
کند و سخن بتوجیه بگوید و حق را گردن ننهد و خواهد که بجلدی
و زبان آوری حق را باطل کند و باطل را در کسوت حق نماید و
اظهار فضل کند و در حدیث است اتقوا کل منافق علیم اللسان یقول
ما تعرفون و یفعل ما تنکرون و خواجه علیه الصلوة والسلام فرمود
واعوذ بک من علم لا ینفع و علم لا ینفع دو نوع است یکی علم شریعت
چون بدان کار نکنند نافع نبود اگرچه فی نفسه نافع بود دوم علم نجوم
و کهانت و انواع علوم فلسفه که آنرا حکمت می‌خوانند و بعضی
را با کلام آمیخته اند و آنرا اصول نام کرده تا بنام نیک کفر و ضلالت
در گردن خلق عاجز کنند و این نوع نیز غیر نافع است و غیر نافع فی ذاته
است و اگر بران عمل کنند مهلک و مغوی و مضل بود و بسی سر
گشتگان که باین علم از راه دین و جاده استقامت بیفتادند

علم لا ینفع دو نوع است

بعزور آنکه با علم معرفت و شناخت حقیقت حاصل میکنم ندانستند که معرفت
حق سبحانه بقراءت و روایت حاصل نشود الا بروش و متابعت
ظاهر و باطن حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم چنانکه حق سبحانه خبر میدهد
وان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله
ذلکم وصیکم به لعلکم تتقون الآیه پس مفتی باید که ازین انواع علوم دافعا
ان احتراز نماید و در تخلیص نیت کوشد تا فتوی که دهد و درس
که گوید و مناظره که کند نظر او بر ثواب آخرت و قربت حق سبحانه بود
و نشر علم و اظهار حق و بیان شرع و تقویت دین کند و نفس را از
رعونت علم و از آلایش حرص و طمع که مذلت علما در آنست پاک
گرداند او ده شد بحرص و ره جان عالمان ؛ وین خواری از اندازه
بیرون نمی رسد ؛ در راه حسرت که بپایان رسید عمر ؛ وین حرص مرد
رنگ بپایان نمی رسد ؛ و در فتوی دادن احتیاط تمام بجای آرد
تا بمیل نفس و غرض و علت فتوی ندهد و اگر وقفی در دست او باشد
در آن تصرف فاسد نکند و مال حرام نستاند که چون لقمه آشفته
بود حرص و شهوت و ریا پدید آید و هر چه در مدت عمر رنج بوده است
هبا منثورا شود و از بدعتها باید که محترز باشد و بر جاده سنت و
متابعت ثابت قدم بود و بر سیرت و اعتقاد سلف صالح رود

و مذهب اهل سنت و جماعت دارد و اوقات و ساعات
خویش موظف کرده‌اند چنانکه از عمر عزیز هیچ در بطالت و هزل و لغو
صرف نکنند بامداد چون نماز صبح گذارد بذکر و قرائت قرآن مشغول شود
تا آفتاب برآید و بعد از نماز دیگر ساعتی تا بشب هم بذکر مشغول شود
تا بآیت واذکر اسم ربک بکرةً و اصیلاً عمل کرده باشد
که در آن خیر بسیار است و چون آفتاب طلوع کرد دو رکعتی گذارد
و بتدریس و افادت و استفادت مشغول شود و چون از آن بپرداخت
نماز چاشت بر پای دارد آن قدر که تواند از دو رکعت تا
دوازده رکعت بعد از آن بمصالح معاش خویش و فرزندان و
اهلش و رعایت حق ضروری نفس مشغول شود تا آخر روز پس بذکر
مشغول شود تا نماز شام گذارد و اگر بین العشائین احیا تواند کرد
بذکر و قرائت و او را سعادتی شگرف بود و چون نماز خفتن گذارد
سخن نگوید که سنت آن است پس بمطالعه یا بذکر مشغول شود تا دانگی از شب
بگذرد پس ساعتی روی بقبله بنشیند و بذکر مشغول شود و چون خواب
غلبه کند از سر جمعیت ذکر بر پهلوی راست روی بقبله بخسبد و بدل
و بزبان این دعا که سنت است بخواند اللهم انی اسلمت نفسی الیک
و وجهت وجهی الیک لا ملجأ و لا منجأ و لا مفر منک الا الیک

بیان توزیع اوقات در طاعات

تا بین الصلوتین دیگر باره
بحث علمی یا مطالعه یا
افاده مشغول شود

انست بالکتاب الذی انزلت و نبیک الذی ارسلت پس بدل
و زبان ذکر میگوید تا بذکر در خواب شود و در خبر است هرکه بذکر و وضو
خسپد روح او را بزیر عرش برند بطاعت حق سبحانه مشغول شود و هر
خواب که بیند صدق و حق بود نوم العالم عبادة این چنین خوابی است
پس جهد کند تا در میانه شب ساعتی برخیزد و بنماز تهجد که سنت
خواجه است علیه الصلواة والسلام مشغول شود و آن سیزده رکعت
نماز است با وتر و هر چند قرات درازتر خواند فاضلتر بود و دیگر باره
اگر خواهد بعد تهجد تا وقت صبح برخیزد و تجدید وضو کند و بذکر مشغول شود
تا وقت نماز و باندک ازین تعبدات بصورت بی معنی قانع
نشود و پیوسته نفس را از نوع مجاهده فارغ نگذارد و دل خویش را
باز طلبد و از آنچه در فصول باب معاش از تزکیه نفس و تصفیه دل
و تحلیه روح شرح دادیم بقدر وسع حاصل کند تا بتدریج بعضی خفایای
او را روی نماید و اسرار کشف شود تا از دولت این حدیث
بی نصیب نشود در ره دین اگر چه آن نکنی دست و پای بزن زبان
نکنی * اما مدبران طایفه اند یعنی آنها که فصلی چند سخنان مصنوع مسجع بی معنی
یاد گیرند از علم دینی صحیح در آن نباشد و زبان بیان جاری کنند
و تغرض قبول خلق و جمع مال در جهان میگردند و بر سر منبر بمداحی

[illegible]

[illegible]

ملوک و امرا

ملوک و امرا و وزرا و صدور و اکابر و اصحاب مناصب مشغول شوند
و بر جای پیغامبر علیه الصلواة والسلام دروغ و بدعت روا دارند
و ترویج خواهند تا کاه بود که از درویشان بحکم سِتانند بدل ناخوشی
و از ظالمان مال ستانند و احادیث مصنوع و مطعون روایت کنند
و گویند حدیث صحیح است و خلق را بر جایهای مذموم گویند و بر خوش آمد
ایشان سخن رانند و خلق را در بدعت و ضلالت اندازند و کاه بود
که تعصبها کنند و فتنها انگیزند و عوام را بر تعصب اغرا و اغوا کنند
اینها از قبیل علماء عالم زبان جاهل دل اند و آتش افروز دوزخ
ایشانند دوم طایفه ایمه صالح اند که سخن از بهر خدای عز و جل و ثواب
آخرت گویند و از بدعت و ضلالت دور باشند و از تفسیر و اخبار
و آثار و سیر سلف صالح و خلق را بوعظ و نصیحت و حکمت بخدای
تعالی و جاده شریعت و توبه و زهد و ورع و تقوی خوانند چنانکه
حق تعالی میفرماید ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة نه
خلق را بر جای مذموم دلیر گردانند و نه در مبالغت تخویف از کرم
حق سبحانه نومید کنند که این هم مذموم است و خود را بالایش طمع دنیوی
ملوث نکنند تا کلمه حق توانند گفت و سخن بی طمع موثر آید که چون محبت
دنیا و طمع آلوده بود سخن هم آلوده باشد و از منت و نقص آید نه آنچه اید

گویند

حق بود و نه بر دل آید که بزرگان گفته اند آنچه از دل آید بر دل آید
وعبد الله بن عباس رضی الله عنهما از خواجه علیه الصلوة والسلام روایت
میکند که فرمود علماء هذه الامة رجلان رجل آتاه الله تعالی
علما فبذله للناس ولم یاخذ علیه طمعا ولم یشتر به ثمنا فذلک یصلی
علیه طیر السماء وحیتان الماء ودواب الارض والکرام الکاتبون
یقدم علی الله تعالی یوم القیامة سیدا شریفا حتی یرافق المرسلین
ورجل آتاه الله تعالی علما فی الدنیا فضن به عن عباد الله عز وجل
واخذ علیه طمعا واشتری به ثمنا یعذب حتی یفرغ الله تعالی من حساب
الخلائق این جمله را بحقیقت شناسند علما و دین و از حرص دنیا
وطلب جاه بدین احتراز نمایند که درین باب وعید بسیار رسیده برین
اقتصار نموده چون مذکور دنیا طلب نمود و باین شرایط اداب
واوراد که متقی را بحقه آمد قیام نماید از ان [illegible] بود که یرفع الذین
امنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات الایة در روایت می آید
از ابن عباس رضی الله عنهما که علما را بر مومنان فضیلت بهفتصد درجه
میان هر دو درجه پانصد ساله راه هر نصیحت و وعظ که چنین عالم
فرماید بهر حرفی او را قربتی و درجتی حاصل می شود و هر کس که بواسطه
وعظ او توبه کند و بطاعت آید و روی بحق سبحانه آرد جمله در

کفه حسنات او باشد

[illegible] علماء امت

فضن به

یأتی یوم القیامة ملجما بلجام من نار وینادی مناد علی رؤس الاشهاد هذا فلان بن فلان آتاه الله تعالی علما فضن به عن عباد الله واخذ علیه طمعا واشتری به ثمنا
الله

کفه حسنات او باشد روز قیامت سیوم طایفه مشایخ اند که بجذبات
عنایت حق سبحانه نهایت سلوک راه دین و سیر بعالم یقین حاصل کرده
اند و از مکاشفات الطاف خداوندی علم لدنی یافته اند و در
پرتو انوار تجلی صفات حق سبحانه بینا بحقایق و معانی و اسرار
گشته اند و بر احوال و مقامات و سلوک راه حق سبحانه وقوفی
تمام یافته و از حضرت عزت سبحانه و ولایت مشایخ بدلالت
و تربیت خلق و دعوت بحق عز و علا مامور گشته بعد از آن که عمری
واعظ نفس خویش بوده اند که عظ نفسک ثم عظ الناس والا ::
فاستحی منی و از واعظ الله سبحانه فی قلب کل مومن قبول وعظ
کرده و کمین گاه مکر و حیلت نفس نگاه داشته بحکم و فرمان بدعوت
خلق مشغول شده اند و خلق را از خرابات دنیا و خمر شهوات
و مستی غفلات بحظایر قدس و مجلس انس و مقعد صدق و
شراب طهور و تجلی جمال ساقی وسقیهم ربهم میخوانند بحکم و ذکر
هم بایام الله و ایشان را از ذوق مشارب مردان بچشانند
و سلسله شوق و محبت در دل ایشان می جنبانند و بحسب
عقل و شناخت و ذوق و شوق هر طایفه از شریعت و طریقت
و حقیقت بیان میکنند تا هر کس حظ و نصیب خویش بقدر همت

فاستحی

خویش برمی دارند که قد علم کل اناس مشربهم و اگر مرغ جانی که از آشیانه
بجنبهم طیران کرده است بر شبکه ارادت می افتد و بدانه یحبونه
در دام بلای عشق بند می شود و آن شهباز سپید باز را که سخت
غریب و بدیع افتاده است در کهنه نیز کاه خلوت خانه می کنند و چشم
هوای نفس او را از مرادات دو جهانی بر می دوزند و بطعمه ذکر پرورش
میدهند تا آنگاه که از وحشت التفات بما سوای حق سبحانه لذد
منقطع شود و مقام انس حاصل کند و مستعد و مستحق آن شود که ~~وشیمن~~
نشیمن دست ملک را شاید و اینها خلاصه آفرینش و خلیفه حق اند سبحانه
و نایب و میراث دار انبیا اند علیهم الصلوة و السلام که علماء امتی
کانبیاء بنی اسرائیل دیده هر کس بر جمال کمال ایشان نیفتد که در زیر
قباب غیرت حق متواری اند شعر مردان رهش زنده بجای دگرند ×
مرغان هوای آشیانی دگرند منگر تو بدین دیده بدیشان که کسان ×
بیرون ز دو کون در جهانی دگرند خلق از ایشان همین سر و ریش
بینند بسا باشد که از خویش قیاس احوال ایشان بر خویش و دیگران کنند
و ایشان را واعظی از واعظان یا عالمی از عالمان شمرند و ندانند که لا
یقاس الملائکة بالحدادین و اما قضاة هم سه طایفه اند
چنانکه خواجه علیه الصلوة و السلام می فرماید القضاة ثلثة قاضیان فی النار

[illegible]

وقاضی

وقاضی فی الجنة خواجه علیه الصلوٰة والسلام فرمود قاضیان سه اند
دو در دوزخ ویکی در بهشت اما که در دوزخ اند یکی آن است
که بعلم قضا جاهل باشد و از سر جهل و هوا و میل نفس قضا کند او در
دوزخ است دوم آنکه بعلم قضا عالم بود اما بعلم کار نکند بجهل و هوا کار کند
و میل و محابا کند و جانب خلق بر جانب خدای تعالی راجح نهد و رشوت
ستاند و کتابت سجلات و عقود و آنچه بقباله دهد و در مواریث
ایتام و مسلم تصرف فاسد کند و باطل را حق نماید و حق را بپوشاند و تقریر
در اوقاف بنا واجب کند و مناصب و مساجد و مدارس
و خوانیق بعلما و غرضها بنا اعلان دهد و تقویت اهل دین
نکند و کار احتساب و امر معروف و نهی منکر مهمل گذارد و آنچه
بابواب البر تعلق دارد و بر قاضی واجب بود غمخواری
آن ضایع گذارد در این جمله مستوجب دوزخ شود و اما آن قاضی
که در بهشت است مگر قاضی بهشت است والا آنکه در دنیا قاضی بود
رعایت حقوق بر وجه خویش کما ینبغی تواند کرد خواجه علیه الصلوٰة
والسلام از اینجا فرمود من جعل قاضیاً فقد ذبح بغیر سکین این ضعیف
در بلاد اسلام شرق و غرب قریب سی سال است که میگردد
هیچ قاضی نیافت که از این آفات مبرا و مصون بود الا ما شاء الله

بریده رضی الله عنه ان رسول الله صلعم
قال القضاة ثلثة واحد فی الجنة
واثنان فی النار فاما الذی فی الجنة
فرجل عرف الحق وقضی به ورجل
عرف الحق وجار فی الحکم فهو فی النار
ورجل قضی للناس علی جهل فهو فی النار
اخرجه ابو داود ورح وقال رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا حکم الحاکم فاجتهد
فاصاب فله اجران واذا حکم فاجتهد
فاخطأ فله اجر قال راویه فحدثت
ابا بکر بن حزم فقال هکذا حدثنی ابو
سلمة عن ابی هریرة رضی الله عنه اخرجه
البخاری ومسلم وابو داود رحمهم الله تعالی

عز وجل مع هذا اگر ازین خصال ناپسندیده پاک و مبرا بود و بنقد آن
بخصال حمیده موصوف باشد و بر جادهٔ شریعت بود و بدان سیرت
وسریرت که شرح داده آمد عالم عامل دل بود و اوقات خویش
بران او راد آراسته دارد و میان مسلمانان حکومت بر سنت
وسیرت سلف صالح رضی الله عنهم بکند ولی من اولیاء الله عز وجل
باشد و خاص درگاه حق سبحانه بود و بهر حکومتی که بحق بکند و هر
شفقتی که بر احوال خلق ورزد و هر آفاقتی که در حد و د شرع
بجای آرد درجتی وقربتی و رفعتی یابد و نادرهٔ جهان بود و بدو
تقرب نمودن و تبرک جستن واجب باشد ابو هریره رضی الله عنه
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من جعل قاضیا بین الناس فقد
ذبح بغیر سکین وفی روایة من ولی القضاء اخرجه ابو داود رحمه الله
وفی روایة الترمذی رحمه الله من ولی القضاء او جعل قاضیا بین
الناس فقد ذبح بغیر سکین ومعنی هذا الکلام التحذیر من طلب القضاء
والحرص علیه والذبح الذی یقع به اراحة الذبیحة وخلاصها من الالم
انما یکون بالسکین واذا ذبح بغیر السکین کان ذبحه تعذیبا فضرب
به هذا المثل لیکون ابلغ فی الحذر ولیعلم ان الذی اراد به ما یخاف
علیه من هلاک دینه دون هلاک بدنه ابو هریره رضی الله عنه

ان رسول الله صلی الله

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب قضاء المسلمين حتى
يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة وان غلب جوره عدله فله النار
اخرجه ابو داود رحمه الله انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من ابتغى القضاء وسال فيه شفعاء وكل الى نفسه
ومن اكره عليه انزل الله تعالى عليه ملكا يسدده اخرجه الترمذي
رحمه الله وفي رواية ابي داود رحمه الله قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول من طلب القضاء فاستعان عليه وكل اليه ومن
لم يطلبه ولم يستعن عليه انزل الله تعالى ملكا يسدده ومن افراد
الاسامي في رجال صحيح البخاري رحمه الله المفضل بن فضالة بن
عبيد الحميري المصري قاضيا سمع عقيل بن خالد روى عنه حسان
بن عبد الله الواسطي وقتيبة بن سعيد في قصر الصلوة وفي فضائل
القران توفي سنة احدى وثمانين ومائة وكان قتبانيا سكن مصر
وكان قاضي مصر وكان اماما مجاب الدعوة وقتبان موضع بعدن
من بلاد اليمن وحديث المفضل في الصحيحين وابنه فضالة
بن المفضل واخوه عبد الله بن المفضل والله سبحانه الموفق لما يحب
ويرضى بازگشتيم باصل سخن وهو معرفة ذات الحق من حيث يعلم نفسه
ويجعله غيره اهل شهود حق بغيب هويت نگرند همه بطون وجلال

فله ٣

ببیند سبحان الملک القدوس سبحان من لا یعلم ما هو الا هو سبحانک ما عرفناک
حق معرفتک و چون بمظاهر موجودات نگرند همه ظهور و اکرام ببینند سبحان
من ظهر فی بطونه و بطن فی ظهوره و چون دیدهٔ دل بنور معرفت منور شود
بینا گردد این معانی و حقایق اعلی نهی در انظار تر از ادراک اولیات
شود همه عالم صنع وی ست جل ذکره و قال بعض العرفاء رحمهم الله
حق سبحانه هم قریب هم بعید هم ظاهر هم باطن اگر تقدیراً کسی هزار
بار هزار ساله عمر یابد و در هر نفسی هزار قدم بر گیرد و هر قدمی
چندان بود که از بالای عرش تا تحت الثری بذات مقدس حق
سبحانه نتواند رسید بلکه رسیدن خود بذات آن حضرت جل ذکره محال است
ابدالآباد چون بعد معنوی چنین باشد آن قرب که اشارت بآن
قرب باین عبارت فرمود که و نحن اقرب الیه من حبل الورید
و دیگر فرمود و نحن اقرب الیه منکم ولکن لا تبصرون چه زبان
دارد تا اگر کسی این سوال کند که چون در کل کاینات هیچ ذره
از ذرات از ذات مقدس او سبحانه دور نیست لازم آید
که حق سبحانه بذاته در مواضع قذره هم باشد و این نحن تحت تشنیع
و مستنکر می نماید جواب او آن ست که گذشت و مثال این
معنی آن است که آفتاب بر پاک و پلید می تابد یکسان و در هر یک آنچه

آثار

استعداد

استعداد و قابلیت اوست ظاهر می‌گرداند و آفتاب را نه از
بوی خوش مشک و عنبر و پاکی آن هیچ افزونی و نه از ناپاکی نجاست
و قاذورات هیچ نقصانی بهمه نجاسات و قاذورات را حق
سبحانه می‌آفریند و جمله را او نگاه میدارد بی حفظ او سبحانه بقای
این همه محال است این همه میکند و ازین همه هیچ عیبی و نقصانی بذات
پاک و صفات مقدس او جل ذکره راه نمی‌یابد و چون سخن در
ذات و صفات رود ادب نگاه داشتن واجب بود نه بینی
که ابراهیم علیه الصلوة والسلام گفت واذا مرضت فهو یشفین
اگرچه بیماری جز او سبحانه کس نتواند داد مرض را ابراهیم علیه الصلوة
والسلام بخود اضافت کرد و شفا را بخداوند سبحانه و در
ترجمه عوارف است در باب اول که در بیان اعتقادات
است در فصل پنجم که در کلام الهی است هیچ شک نیست که قدر
و مرتبه هر کلامی بر حسب مقدار متکلم بود هر چند متکلم رفیع‌تر کلام
او رفیع‌تر و پایه او منیع‌تر و چون ذات قدیم سبحانه متفرد است
بجلال و عظمت کلام او همچنین متفرد بود بجلال و عظمت و اگرچه
از روی افادت و نفع بمردم نیک نزدیک است لیکن از جهت
رفعت مرتبت و علو منزلت بغایت دور است بر مثال آفتاب

که بجرم از خلق دور است و شعاع و حرارت نزدیک اگر بآثار و منافع
آن نگری در غایت قرب و ظهورش بینی و اگر بکنه حقیقت
آن نگری در غایت بعد و بطونش یابی هم قریب است هم بعید هم ظاهر
هم باطن ومن کلام بعض العرفاء الکبار رحمهم الله فی تحقیق المکان والزمان
اما معرفة المکان بدانکه مکان یک قسم مکان جسمانیات و یک قسم مکان
روحانیات و جسمانیات یا کثیف است یا لطیف اما الطف مکان جسمانیات
کثیف زمین است و مزاحمت و مضایقت درو ظاهر است تا یکی
فراتر نشود دیگری بجای او نتواند نشست و بعد و قرب درو معلوم است
نیشابور مثلا نزدیکتر است و بغداد دورتر و در این مکان
از جایی بجایی شدن بنقل اقدام و قطع مسافت بود اما مکان
جسمانیات لطیف مکان بادست و در این مکان نیز هم مزاحمت است
تا بادی که در خانه باشد از منفذی بیرون نشود بادی دیگر درو
نتواند آمد لیکن مسافتی که بمدت دراز در مکان جسمانیات
کثیف توان رفت بمدتی کوتاه در مکان جسمانیات لطیف
توان رفت مرغ چون در نشیمان می پرد یعنی چندان رود
که بمدتی دراز بر زمین نتواند رفت و این مکان جسمانیات
لطیف را هم بعد مسافت هست چنانکه اگر در مکان باد خواهند

منفذ

نتوان

تا مرغ از مشرق بمغرب رود مدتی باید و اما مکان جسمانیات
الطف مکان انوار صورتی است چون نور آفتاب و ماه تاب
و ستارگان و آتش و مانند آن و هیچ تزاحم در مکان جسمانیات لطیف
دو رست در مکان جسمانیات الطف نیز دیگر است و برهان این آن است
که چون آفتاب سر از مشرق بر زند هم در حال نور او بمغرب رسد
بی درنگ نور آتش و جز آن همین حکم دارد تا باید آنجا که منقطع شود
برهان دیگر بر این آنست که چون شمعی در خانه بری که پر باد است نور
شمع در خانه منتشر شود بی آنکه باد را بیرون باید شد پس پیدا است
که نور را در میان باد مکان دیگر است لطیف‌تر از مکان
باد که هرگز باد در آن مکان نتواند رفت بسبب کثافت و
نور در مکان باد تواند رفت به سبب لطافت بر تقدیر خلو مکان
باد ولیکن از غایت قرب این دو مکان بیکدیگر از یکدیگر تمیز
نتوان کرد و باز شناختن این جز بنور اعین عقلی و مکاشفات قلبی
و مشاهدات سری و معاینات روحی صورت نه بندد و مثال دیگر
بفهم نزدیکتر آن است که بگوییم آتش ضد آب است بطبیعت و جمع شدن
آب با آتش در یک مکان اجتماع ضدین است و این اجتماع
واقع نیست چون این پیدا است پیدا آنکه در آب سوزان آتش موجود است

و آن آتش است که دست می‌سوزد نه آب و آتش را در میان
آب مکانی دیگر است جز مکان آب و در مکان آب آتش نیست
و در مکان آتش آب نیست از بهر آنکه آب و آتش در یک مکان جمع
نشوند تا اجتماع ضدین لازم نیاید اما این دو مکان بیکدیگر
نیایند نیز و میان هیچ جزوی از آب سوزان نیست که توان
گفت که این آب است بلا آتش یا این آتش است بی آب از غایت
قرب این دو مکان بیکدیگر از یکدیگر تمیز نتوان کرد و نه متصل
توان گفت و نه منفصل و حال این مکان جسمانیات الطف
معلوم کردی بدانکه در این مکان مضایقت و مزاحمت نیست
بخلاف مکان جسمانیات کثیف و لطیف چنانکه گذشت
و مثال این آن است که اگر یک شمع در خانه در آری نور آن
شمع بهمه زاویهای خانه و هوای خانه میرسد و اگر صد شمع دیگر در آری
انوار همه در یک مکان جمع شود بی آنکه شمع اول را بیرون باید
برد و بدانکه این مکان را نیز بعد است و مسافت از برای آنکه
نور آفتاب از حجب کثیف در نتواند گذشت و چون ببعد مفرط
شود منقطع گردد و اما امکنهٔ روحانیات انواع آن بسیار است
هر چند روح لطیف‌تر مکان او لطیف‌تر و حاصل آن بچهار نوع

بازمکردد

باز مگرد داول ملائکه که موکل اند بر این زمین و بر زمینهای دیگر
که فرود زمین ماست و فرشتگان که بر دریاها و صحراها و کوهها
موکل اند از بهر ترتیب و انتظام عالم سفلی و روش ایشان در صعود
تا آسمان اول بیش نیست از انجا البته در نگذرند اگرچه قدرت الله شش
بیشتر نشوند و ما منا الا له مقام معلوم و در درجات و مقامات ایشان
تفاوت بسیارست ولیکن همه را در درجهٔ اول شمرده شد تا سخن
دراز نشود درجهٔ دوم ملائکهٔ آسمانها اند و اهل هر آسمانی بر همان
آسمان باشند و همچنین حملهٔ عرش و حافین حول العرش که فرود عرش اند
و تفاوت مقامات ایشان را نیز نهایت نیست و اما روحانیات
اعلی که در درجهٔ سوم اند مقربان حضرت ربوبیت اند و از راه
تفاوت صفت مراتب ایشان را نیز نهایت نیست و مقامات ایشان
در عوالم غیبی ست و ایشان قوی لطیف اند و لطافت ایشان
تا بحدی ست که اگر خواهند که خویشتن را از طوایف ملائکه که فرود
ملک اند باز پوشند که هیچ لحظه ایشان را نتوانند دید از فرط لطافت
درآیند و از دیوار همچنانکه از در آیند درآمدن ایشان نوعی ست از بعد
از بهر آنکه ایشان را بحرکت حاجت است اگرچه بیک چشم زدن بمقصد
رسند اما حاجت بحرکت منافی کمال ایشان نیست و در روحیت

دارند ولیکن از راه ترتیب ایشان را
بدان بسته اند هرگز یک سر انگشت

گونه [2]

درآیند [3]

و در درجهٔ چهارم در چهار ارواح است و درجات ارواح هم
متفاوت است بحسب تفاوت ارواح در لطافت
و کمال در لطافت روح انسانی‌ها است و این روح
بغایت لطیف است و هیچ مخلوق بلطافت بدرجهٔ او نرسد و هیچ ذرّه
از عرش تا تحت الثری از وی دور نیست و او را بحرکت هیچ حاجت
نیست هر کجا بجوئی بیابی و او نه متصل است نه منفصل نه داخل نه
خارج نه متحرک نه ساکن و این همه ببراهین عقلی معلوم است
و براهین عقلی کسی را بکار آید که مکاشفات قلبی و مشاهدات
سرّی و معاینات روحی ندارد و چون آفتاب معرفت طالع گشت
بچراغ عقل حاجت نیفتد روح انسانی چون بکمال رسد قالب
را همچنان روحانیات کند در هوا شوند و نمو زنند در دوزخ
در آیند از بهر راستی وعده و ان منکم الا واردها و بیرون آیند
از دیوار در آیند چنانکه از در آیند و خود را از چشم هر کس که خواهند
بپوشند و این همه ممکن است و هست و خواهد بود اما ممکن نیست
و صورت نه بندد و روا نباشد که حق سبحانه تعالی در چیزی یا
از این امکنهٔ جسمانیات و امکنهٔ روحانیات که یاد کردیم فرود آید
تا آید آن بپیوندد یا برابر آن باشد یا هیچ مخلوقی بعلو مکانت او و درجهٔ

در آیند

قدوسیت او جل وعلا برسد هو سبحانه مقدس عن کل ما لا یلیق
بجلاله من النقایص الکونیة مطلقا وعن جمیع ما یعد کمالا بالنسبة
الی غیره من الموجودات مجردة کانت او غیر مجردة وهو سبحانه
تعالی وکمالاته الذاتیة اعلی من کل کمال یدرکه عقل او فهم او خیال
ذات مقدس بیچونش از نسبت زمان ومکان بریّ ومتعالی است
وصفات پاکش از شائبهٔ تشبیه وتمثیل عاری وخالی ذات
او نزد عارف وعالم برتر از با و کیف واز هل ولم پاک از انها که
عاقلان گفتند پاکتر از انچه عاقلان گفتند وانچه در حدیث وارد است
بروایت انس رضی الله عنه یقول الله تعالی وعزتی وجلالی ووحدانیتی
وفاقة خلقی الیّ واستوائی علی العرش وارتفاع مکانی انی استحیی
من عبدی وامتی یشیبان فی الاسلام ان اعذبهما وانچه در حدیث
دیگر وارد است من قوله صلی الله علیه وسلم یقول الله وعظمتی
وجلالی وارتفاع مکانی لا یدخل الجنة احد وقلبه مظلم وغیر آن از احادیث
که عبارت ارتفاع مکانی در انجا آمده است ان مکانی بی مکانی است
وان ارتفاع اشارت بعلو ذاتی است ورفعت مکانت وتقدس
ذاتی اشارت بان رفعت است قال الله تعالی رفیع الدرجات
ذو العرش الایة معیت روح با جسد مثال معیت حق سبحانه

قلبه

با کل کائنات من عرف نفسه فقد عرف ربه بر روح از
و از عوارض اجسام چون دخول و خروج و اتصال و انفصال و غیر آن
جایز نیست فکیف بر حق سبحانه فی کلام بعض العرفاء الکبار رحمهم الله
قالب آدمی مرکبست از چهار عنصر متضاد خاک و باد و آب
و آتش و این عنصر چهار در قالب بحقیقت جمع آمده مکان خاک
در قالب ظاهرست و عیان و در خاک آب را مکانی دیگرست
لطیف و لائق لطافت آب و در این آب باد را مکانی دیگرست
لطیف‌تر از مکان آب و در این باد آتش را مکانی دیگرست
لطیف‌تر از مکان باد و روح با همه ذرهای قالب بحقیقت
موجودست بی حلول در مکان حلول و انتقال از عوارض اجسام
ست و هیچ جزئی از عوارض اجسام بر روح جایز نیست پس همچنین
میدان که ذات مقدس رب العالمین جل ذکره و لا اله غیره با همه
ذرهای آفرینش بحقیقت موجودست بی حلول و اتصال و انفصال
و بی مماسه و بی محاذات با همه بی همه از همه دور به همه نزدیک
نزدیک نه متصل و دور نه منفصل زهی نزدیکی و دوری
بینش زهی حاضری و غایبی بینش زهی جمال با کمال بیش و نابینائی بینش
زهی ناگذران در میان دل و جان زهی حاصل دل و دل از و

بی حاصل در حدیث الهی است لم یسعنی ارضی ولا سمائی ووسعنی
قلب عبدی المؤمن انا جلیس من ذکرنی وانا معه اذا دعانی
وعن ابی هریره رضی الله عنه انه قال قال النبی صلی الله علیه وسلم یقول
الله عز وجل انا مع عبدی ما ذکرنی وتحرکت بی شفتاه اخرجه فی شرح
السنة باسناده عن الاوزاعی باسناده عن ابی هریره رضی الله عنه
الحدیث وفی کلام بعض العرفاء القصار رحمهم الله فی قوله سبحانه الرحمن علی العرش
استوی پادشاهان صورت را حرم خاص باشد و بارگاه عام که نو
نواختگان را خلعت انجا بخشند و مجرمان را سیاست انجا کنند و نیز
نظام مملکت درین بارگاه عام بود و در حرم پادشاهی جز خاصگان
را بار نبود عرش مجید بارگاه عام پادشاه پادشاهان
را جل ذکره و لفظ استوی اشارتست بدوام ظهور بی احتجاب
آفتاب عمارت طالع است در نیمروز و غیر نیمروز ولیکن محتاجان
بهره از نور او در وقت استوا تمامتر گیرند استوا را امثال بعضی از این
نتوان گفت ~~عرش گفت ولله المثل~~ الاعلی و وراء این ذوق
دست قدرت نیست و در حرم خاص جز انبیا و اولیا را بار نیست جلت حقیقت
انی بپوشانند پادشاه عالم جل ذکره غیور است اسرار صمدیت
با هیچ جاحد و معاند در میان نه نهند و چون پادشاه عالم تعالی و تقدس

ولله المثل

به بنیاد خیری خود اهدا او را بخود آشنا و بتقرب خود دمش بنیاد کرد اند وهناک مالاعین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر والله سبحانه الموفق وفی کلام بعض کبرا العارفین رحمهم الله ما ثم الا رسم فما ثم الا جسم لکن الاجسام مختلفة النظام فمنها الکثائف الارواح اللطائف ومنها الاشباح الکثائف ومن لا یقله مکان لا یعیده زمان اجعل اساس امرک کله علی الایمان والتقوی حتی یتبین لک الامور وایاک ان تتمخض فان السنیه ما تظهر الا بصور البراهین وفی کلام بعض العرفا والفقا رحمهم الله فی معرفة الزمان ومعرفه معنی قوله سبحانه انما امره اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون الآیه زمان نیز یا زمان جسمانیاست یا زمان روحانیات نوع اول که زمان جسمانیاست دو مرتبه دارد مرتبه اول زمان جسمانیات کثیفست واین زمان از حرکات افلاک خیزد چنانکه پار وامسال ودی وامروز وفردا ودرازی وکوتاهی این زمان روشن ست سال درازست وماه کوتاه بنسبت با سال ودرین زمان ماضی وحال واستقبال بود ودرین زمان تفاوت ومزاحمت باشد تا دی نرفت امروز نیاید وتا امروز نرود فردا نیاید ومرتبه دوم زمان جسمانیات لطیفست واین زمان چنان

معرفة الزمان

امسال

سنه ۵۵ ۲۵

است و هرچه در زمان جسمانیات کشف درازست درین زمان
کوتاه است و هرکه درین زمان کار کند بروزی چندان کار کند که بجای
سالی در زمان جسمانیات کشف نتوان کرد چنانکه شنوده از سرعت
کار جن و شیاطین و نیز فرزندان جنیان بروزی چندان ببالند که
فرزندان عالم بده سال بسبب آنکه با بدان ایشان در زمانی است
که اندک آن بسیار است و کوتاه آن دراز و این زمان نیز ماضی
و حال و استقبال است دی و فردا ایشان پار و امسال آدمیان
است و این معنی بطریق تقریب است نه بطریق تحدید و برین حجت
نتوان آورد اما ارباب بصایر را درین شکی نباشد اما نوع دوم
زمان روحانیات و ارواح است و این را نیز اقسام بسیار است
هرچه در زمان جنیان درازست و بسیار در زمان ملائکه کوتاه
است و اندک هزار سال درین زمان یک نفس باشد و هرکه
درین زمان کار کند هزار ساله کار بیک نفس کند و درین زمان
مضایقت و مزاحمت نیست هزار سال گذشته با هزار سال
آینده درین زمان جمع توانند شد و این زمان با ازل و ابد محیط
نیست و نتواند بود از بهر آنکه این زمان متناهی است و متناهی
نامتناهی محیط نشود و این زمان ملائکه است و برین اختصار

افتاد تا ترا نمودار بود و بدانی که جناب مقدس جل ذکره که وجوب
وجود او از سمت بدایت و منقصت نهایت منزه است
و ذات بیچونش از نسبت زمان و مکان متعالی است از مضیق
زمان که از دوران افلاک خیزد منزه و مقدس است سید عالم صلی الله
علیه وسلم در شب معراج از تنگنای زمان و مکان بیرون شد و از
مضیق ازل و ابد که مفهوم عقلی است برتر آمد عبدالرحمن بن عوف
را رضی الله عنه بدید و با وی سخن گفت در حال رفتن او در بهشت مکالمتی
[رفتن]
حقیقی نه مجازی بود در حالتی که این حالت از راه صورت بعد
از پنجاه هزار سال تواند بود در قصهٔ معراج فرمود رأیت عبدالرحمن
بن عوف یدخل الجنة حبوا الیس فرمود او را گفتم چرا دیر آمدی گفت
یا رسول الله آن سختیها که بر روی من آمد کودکان را پیر گرداند
از آن سختیها چنین پنداشتم که پیش هرگز ترا نه بینم الحدیث حق سبحانه
بیک قدرت بر همه مقدورات نامتناهی قادر است به نسبت
قدرت او سبحانه ازل و ابد کم از یک طرفة العین نماید منزه است
از ماضی و مستقبل و گذشتن و آمدن تعدد و تجدد و این چاشنی
عالم قدم است اهل بدعت چون از انوار اسرار الهی محجوب ماندند
منکر قدم قرآن شدند و نگفتند الله که موسی علیه الصلوة السلام

شود وکوه طور نشود خداوند سبحانه با او چون می فرمود که فاخلع
نعلیک انک بالواد المقدس طوی بچار کان اگر از مضیق زمان
هیچ گذشته بودندی و از تنگنای عالم صورت بیک نفس باز
رسته بودندی و با زمنهٔ روحانیات همگرانشان را سفری
وگذری بودی آن شبهه و خیالی باین رکیکی راه ایمان بر ایشان
نزدی و بدانکه اگر روحانی قوت گیرد بانواع تصفیه و تزکیه
در متابعت صاحب شریعت صلوات الله و سلامه علیه موصوف
شود تواند که بزودی قالب کثیف را بزمان جسمانیات
لطیف کند و بیروزی چندانی کار کند که دیگری بسالی نتواند
در قصهٔ خضر علیه السلام منقول است که دران صورت بندی
در یک روز آن پاره کوه را برکند و تنک او را زمین راست
و هموار گردانید و خاک آنرا بجای دیگر برد و این قصه در اواخر
نوادر الاصول بطولها منقول است و از حضرت شیخ ابو الحسن
خرقانی قدس الله تعالی روحه منقول است که فرمود یک شب
مارا از ما بستانیدند جملهٔ اوراد ما بر ما رفت و چون مارا بما باز
دادند روی ما از آب وضو هنوز تر بود و صاحب این مقامات
و حالات میگوید از یاران ما کسی هست که در یکدم از زنگ عنت

هرگز

صد بار همه قران را ختم کرده است حرف و حرف و آیت و آیت
خوانده و این حالت او را بسیار افتاده و اگر قوت روح
بکمال رسد تواند بود که قالب را بزمان روحانیان کند و در
یک ساعت کار صد هزار ساله کند و قصهٔ معراج سید عالم علیه الصلوة
والسلام در این مقام بود که در یک ساعت از تفاصیل مملکت
یکان یکان بر وی عرض فرمودند و نود هزار کلمه از حق تعالی شنود
و چون باز آمد بستر هنوز گرم بود و منقول است که یکی از اصحاب
جنید قدس الله تعالی روحه بکناره دجله رفت تا غسل کند و جامه
بیرون کرد و در میان آب شد و هم در دم بهندوستان رفت و آنجا
تأهل کرد و فرزندش در وجود آمد و سالها بسیار آنجا بماند پس
دیگر باره خود را در میان آب دید در دجله و جامهٔ خود همانجا
که نهاده بود بیافت و بپوشید و بخانقاه رفت و اصحاب را دید که
همان نماز را وضو می ساختند و چون روندهٔ باین مقام رسد
در یک نفس هزار ساله طاعت تواند کرد و ازینجا بزرگان طریقت
قدس الله تعالی ارواحهم فرموده اند یک نفس روندهٔ هزار ساله
عامه ارزد و آنچه گفته آمد از اسرار زمان و مکان قطره ایست
از آن دریای بیکران و بسیار در شاهوار در قعر بحر بماند

کم من خبایا فی الزوایا

کم من خبایا فی الزوایا و بدانکه حق تعالی و تقدس ازلی و ابدی ست
و سخن او سبحانه یکی ست که تعدد و تجدد نه پذیرد و او از ازل
بی اول و تا ابد بی آخر بآن سخن متکلم ست بی انقطاع و جمله مکونات
را بیک کلمهٔ کن فیکون ایجاد کرده ست و این کلمه با زل و ابد
محیط ست و بیک ارادت مرید ست همه مرادات[۳] بر وفق
ارادت او تبارک سبحانه نه کم و نه بیش نه پس و نه پیش مثلا طینت
آدم را علیه الصلواة و السلام فرمود بباش تعلق آن وقت در فلان
مکان لا جرم در مکه و طائف بچهل هزار سال بود چنانکه حق تعالی
خواست و اگر تقدیر آنیک طرفة العین در وجود آمدی خلاف
ارادت و خلاف کن فیکون بودی و دانستن این حالت خاص شی
بر حق سبحانه و دانستن آنکه او عز و علا متکلم ست ازلا و ابدا
بی انقطاع بانکه[۲] سخن او سبحانه یکی ست بی تعدد و تجدد و تبعض
و تفکر و شناختن این نوع معانی علی الحقیقه موقوف بر مشاهدات
بصایر ست اما قبول کردن آن بایمان در راه اول فرض ست تا در آخر بانواع
تصفیه و تزکیه بر سبیل متابعت صاحب شریعت علیه الصلواة و السلام
روشن و مبرهن گردد و در قعر این دریا بسی درهای غالی
نهان ست و الله سبحانه الهادی لاهل المجاهدة الی سبیل المکاشفة

---

[۳] را از ازل تا ابد و علی هذا سائر الصفات همه مرادات

[۲] بانکه

والمشاهدة ولا اهل الشوق الى مشارب الذوق وبالله سبحانه
التوفيق وهو عز وعلا ولي الهداية والتحقيق وفي الجامع الصحيح للامام
الدنيا ابي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله في باب
حفظ العلم حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن ابن ابي ذئب
عن سعيد بن المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال حفظت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين فاما احدهما فبثثته
واما الاخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم وفي شرح الصحيح البخاري
رحمه الله قالوا المراد بالاول علم الاحكام والاخلاق وبالثاني علم
الاسرار المصون عن الاغيار المختص بالعلماء بالله تعالى من اهل
العرفان وقال بعض العارفين رحمهم الله من لم يكن له نصيب
من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة واقل النصيب من علم
المعرفة ان لا يشهد ولا يجحد وان لم يعرف فليعترف ولكن
مقفل التسليم لا عليه منه معقل المسلمين وفيه يسلمون من عدوهم
ويامنون البدع في دينهم وقال بعض هو العلم المكنون والسر المصون
علم هذه الطائفة وهو نتيجة الخدمة وثمرة الحكمة لا يظفر به الا الغواصون
في بحار المجاهدات ولا يسعد به الا المصطفون بانوار المشاهدات
واهل العزة بالله سبحانه لها منكرون وعنها مدبرون وقال الشيخ

[illegible]

ابو حفص النيسابوري

ابو حفص شهاب الحق والدين السهروردي رحمه الله علوم اهل
المعرفة انبأ وعن وجدان واعتزاء لا عرفان وقد اندرس كثير
من دقائق علومهم كما انطمس كثير من حقائق رسومهم وقد قال الجنيد
رحمه الله علمنا[3] هذا طوي بساطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم في حواشيه
وقال الشيخ علاء الدولة السمناني[1] روح الله تعالى روحه في قوله
عز وجل سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله
ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره
خمسين الف سنة فاصبر صبرا جميلا انهم يرونه بعيدا ونريه
قريبا ايها السائل من العذاب[2] الذي ليس له دافع غير الذكر
الواقع قدر صاحبه في العروج النافع له في الرجوع اما تقرأ سورة
المعارج لتفهم من ظاهر تفسيرها كيفية عروجك[3] الى بارئك
عز وجل ومن باطن تفسيرها حقيقة رجوعك الى ربك
عز وجل من الله ذي المعارج يعني حضوره الله عز وجل معارج
اللطائف لطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة
ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره[5] ثلثمائة وستين الف
سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره[6] خمسين الف سنة
ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره اقل من لمحة وكلمة

[3] علمنا

[2] الواقع

[3] عروجك

[5] سبعمائة والف سنة ولطيفة
تعرج اليه في يوم كان مقداره

[6] سبعين الف سنة ولطيفة تعرج
اليه في يوم كان مقداره

اللطيفة الذاتية الكاملة المستحقة للمراتبة وافاوسر معارجها
المقدرة من حد القران مما لا يحل افادة تعرج الملائكة والروح
يعني القوى الروحانية والروح الانسى اليه اي الى الحضرة الله عز وجل
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة لانهم ما كسبوا من ارض البشرية
استعداد او قوة فاما المدبرات الامر التي انزلها الله سبحانه من السموات
الى الارض فهم يعرجون اليه في يوم كان مقداره الف سنة كما قال عز وجل
يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره
الف سنة مما تعدون ولاجل هذا السر قال الشيخ المصداقي ابو
الحسن الخرقاني قدس الله تعالى روحه اني صعدت ظهيرة لاطوف
بالعرش فرايت جماعة كثيرة يطوفون بالعرش طوافا ولا يعجبني طوافهم
فعجبهم ببرودتهم وسكونهم فطفت بالعرش الف طوفة وما اتموا
طوافا واحدا الف لك منهم من انتم وما هذه البرودة في طوافكم
قالوا نحن الملائكة وهذا طبعنا لا يمكن لنا ان نتحول وما جبلنا الله
تعالى عليه فاخبروني من انت وما هذه السرعة قلت انا ابن آدم
وهذه السرعة نتيجة طبع النار التي ذكرت فينا وفي عين المعاني
يدبر يرسل سبحانه الملائكة بالتدبير مما هدر رضي الله عنه الامر يقضي
امر كل شي لالف سنة ثم يلقيه الى الملائكة فاذا امضت قضى

يدبر

لالف اخرى

لالف اخرى ثم يعرج اي يصعد جبرئيل عليه الصلوة والسلام الى السماء
في مدة لو عرج فيها ابن ادم لا يقطع الا بالف سنة وقوله سبحانه
خمسين الف سنة المراد به من السماء الى السدرة وقيل يدبر
امور الدنيا ثم يعرج اي يعود الامر اليه في يوم القيامة وله اول
ليس له اخر الامام القشيري رحمه الله خاطب الخلق على مقدار
افهامهم قال الشيخ علاء الدولة احمد بن محمد السمناني قدس الله تعالى روحه
شاهدت في الغيب بطريق الواقعة ثلثة مجتمعة مالت نفسي اليهم
فسلمت عليهم فاجابوني باحسن جواب ورحبوني باحسن ترحيب
فتعجبت من حسن شمائلهم وصحة حالهم ففتشت عن نسبتهم فقالوا
نسبتنا الصوفية وطبقتنا سبع طبقة الطالبين وطبقة المريدين
وطبقة السالكين وطبقة السائرين وطبقة الطائرين وطبقة الواصلين
والسابعة القطب وهو الواحد في كل زمن من الازمان وقلبه
على قلب محمد عليه الصلوة والسلام كما كان قلب قطب الابدال
على قلب اسرافيل عليه السلام فكما ان في السماء قطبين قطبا
جنوبيا وقطبا شماليا واقرب الكواكب الى القطب الجنوبي
السهيل والى القطب الشمالي الجدي جعل الله تعالى ايضا في الارض
قطبين وعين لكل واحد منهما رتبة فرتبة قطب الارشاد مرتبة

السهيل وهو اكبر الكواكب جرما وضوأ ونفعا ومرتبة قطب الابدال
مرتبة الجدي يخفي عن اعين اكثر الناس واعدادهم ثلثمائة وست
وستون بمثل اعداد ايام السنة الشمسية تقريبا لا تحقيقا وولاية
قطب الارشاد وولاية شمسية والكسر من اعداد الايام الشمسية
وهو الربع حقه في الاعداد اعني الربع الغير التام من يوم وليلة وعدد
الايام الشمسية بالحساب ثلثمائة وخمس وستون وربع غير تام من يوم
وليلة ولهم ازواج واولاد واسباب واموال واملاك والناس
يحسدونهم وينكرونهم ويوذونهم كما يوذون الانبياء عليهم الصلوة
والسلام وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اوذي نبي
قط مثل ما اوذيت ولهم خلفاء الانبياء عليهم السلام في دعوة الخلق
الى الحق ولا يعرفهم احد حق المعرفة الا من نور الله سبحانه قلبه بنور الغائض
من الصفة الدال عليها اسم المريد فهو يعرفهم ويراهم بذلك النور المنور
عين بصيرته تحت قبابهم ولكل واحد منهم قبة من النبات اللازمة
للبشرية ليكونوا محجوبين عن اعين الاغيار بها وكل من عرف قطب
الارشاد وخلفاءه دخل في حلقة المريدين وولاية قطب الابدال
ولاية قمرية وطبقاته ست كما اخبرنا النبي عليه الصلوة والسلام
في حديث ابن مسعود رضي الله عنه بقوله ان لله تعالى ثلثمائة نفس

قلوبهم

قلوبهم علي قلب آدم عليه السلام وله اربعون قلوبهم علي قلب موسي
عليه السلام وله سبعة قلوبهم علي قلب ابراهيم عليه السلام وله خمسة
قلوبهم علي قلب جبرئيل عليه السلام وله ثلاثة قلوبهم علي قلب ميكائيل
عليه السلام وله واحد قلبه علي قلب اسرافيل عليه السلام كلما مات الواحد
ابدل الله تعالى مكانه من الثلاثة وكلما مات واحد من الثلاثة
ابدل الله تعالى مكانه من الخمسة وكلما مات واحد من الخمسة ابدل
الله تعالى مكانه من السبعة وكلما مات واحد من السبعة ابدل الله
سبحانه مكانه من الاربعين وكلما مات واحد من الاربعين ابدل الله
تعالى مكانه من الثلثمائة وكلما مات واحد من الثلثمائة ابدل الله تعالى
مكانه من العامة بهم يدفع عز وجل البلاء عن هذه الامة وتيقننا
بوجودهم ومراتبهم وطبقاتهم واعدادهم تيقننا عيانيا وشاهدنا منهم كرامات
عيانية من طي الارض والعبور علي الماء بلا جسر ولا سفينة وعلي
البحار الطويلة مسافتها باقل ساعة زمانية والاختفاء عن اعين
الناس والاجتماع في مكان ضيق مملو من اهل الشهادة بحيث
لا يلصق بدنهم ببدن غيرهم ولا يري ظلهم ولا يسمع صوتهم مع انهم
يتلون القرآن بصوت عال في المجلس وينشدون الاشعار في
في السماع بين اهل السماع ويرقصون ويبكون وهم يغلبون الخسيس

الى النفيس ويوثرون على انفسهم المحتاجين ويتنزهون عن صرفه
في حقهم وجميع سيرتهم في الاكل واللبس والخلق والخلق والادب
والصحبة مثل سير الصوفية وعندي ان الصوفية اخذوا هذه السير
منهم وهم يدورون البلاد في الربع المسكون يجتمعون كل سنة
مرتين مرة في عرفات ومرة في رجب حيث امروا بالاجتماع
في ذلك المكان ولهم بدلاء بين الناس هم يعرفونهم والبدلاء
لا يعرفونهم والهلال في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كان من بدلاء
السبعة ولا يراهم احد من حيث المعرفة الا واحد من اهل الشهادة
في كل زمن من الازمان فاذا مات ذلك الواحد الشهادي
يصاحبون بامر الحق سبحانه واحدا اخر وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه
وسلم واحد من الصحابة وهو حذيفة بن اليمان رضي الله عنه يبلغ عنهم
السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم وعنه اليهم ويجتمعون عند النبي عليه
الصلاة والسلام ويصلون معه ويستفيدون منه الشرائع من غير ان
يعرفهم احد غير حذيفة وهو معروف بين الصحابة رضي الله عنهم بانه
صاحب سر النبي عليه الصلاة والسلام وهم مأمورون بمتابعة
الانبياء عليهم السلام والتمسك بشرائعهم والاقرار بكلمتي
الشهادة وكان القطب في زمان النبي عليه الصلاة والسلام

عياناً القرني عمر اويس رضي الله عنهما وكان مظهراً خاصاً من حيث
الاصالة للتجلي الرحماني كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم
مظهراً خاصاً لتجلي الالوهية المخصوص باسم الذات وهو الله تحريرا
ان يقول صلى الله عليه وسلم اني لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن فلما
توفاه الله تعالى صلى عليه ابن عطاء احمد العربي وهو من قرية بين مكة
واليمن والقطب المبارك الذي شرّف الله تعالى زماننا بوجوده
العزيز عماد الدين عبد الوهاب الفارسيني وهي قرية من قرى
قزوين قريبة من ابهر اجلسه الله تعالى على اريكة الرتبة العظيمة
بعدوفات عبد الله الشامي قدس الله تعالى روحه في ربيع الاخر سنة
ست عشرة وسبعمائة وكان ابن ست وسبعين مد الله تعالى
في عمره مدا وجعله بين الخلدين والحوادث سدا وهو التاسع
عشر من الاقطاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى زماننا هذا
وهم مثلنا في البشرية ياكلون ويشربون ويتغوطون ويبولون
ويمرضون ويداوون وينكحون قبل دخولهم في حلقة الابدال ولهم
اولاد وبيوت واملاك واموال لكنهم بعد الخروج من بينهم
والدخول في دايرة الابدال لا يعودون الى ما تركوه والى معاجة
الازواج والاولاد والضيعات ولا يجوز لهم التصرف فيها

ولا في صحبة الازواج والاولاد بحيث يعرفونهم ويبالغون في
رعاية سنة النكاح بحيث لو دخل عزب في دائرتهم يحبون ان
يتزوج يوماً او اسبوعاً ويعطي حقها ويتركها من غير ان تعرفه وكذلك
يبالغون في رعاية جميع السنن المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم
واني سميت كل طبقة من طبقاتهم قبل التشرف بمعرفتهم اسماً معيناً
للامتياز فسميت الطبقة الاولى الابدال لان الله تعالى ابدل
مكانهم من اهل الشهادة والثانية الابطال ومعنى البطل الشجاع
والثالثة السياح والرابعة الاوتاد والخامسة الافراد والسادسة
القطب وقد دفن احد وعشرون من الاقطاب في طرزرج
وهي قرية في جبل بين بسطام ودامغان قبل ظهور النبي صلى الله
عليه وسلم وقد وصل الى رتبة القطبية محمد بن الحسن العسكري
رضي الله عنه وعن آبائه الكرام ائمة اهل بيت الطهارة وهو اذا اختفى
دخل في دائرة الابدال وترقى متدرجاً طبقة طبقة الى ان صار سيد
الافراد وكان القطب علي بن الحسين بغدادي فلما جاء بنفسه
ودفن في تربته صلى عليه محمد بن الحسن العسكري وجلس مجلسه
وبقي في المرتبة القطبية تسع عشرة سنة ثم توفاه الله تعالى اليه بروحه
واقام مقامه عثمان بن يعقوب الجويني الخراساني وصلى هو وجميع اصحابه عليه

محمد بن حسن عسكري

ودفنوه بغزنين

ودفنوه في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فلما جاد الجويني بنفسه
جلس احمد كوچك من ابناء عبد الرحمن بن عوف مجلسه وكان
توفي في العجم وصلي عليه وقبورهم لاصقة بالارض غير مشرفة ولا مبنية
لا يعرفها غيرهم وهم يزورونها كل سنة وهم يشترون ويبيعون ويدخلون
الاسواق ويأخذون حوائجهم من الماكول والملبوس والادوية
ولا يحترزون عن احد ولا يختفون الا عمن يطلبهم ولا يقيمون

لا يختفون

في منزل كثيرا الا ان يكونوا مرضى ويمرضون كثيرا ويداوون انفسهم
ويدخلون الحمامات ويعطون اجرة الحمامي ويتبدل طبقات الابدال
والابطال واخواتها كثيرا والقطب ثابت في مقامه وهو طويل
العمر والياس والخضر عليهما السلام يصاحبانه في اوقات ويحترمانه

ذكر الياس وخضر عليهما السلام

ويدعوان له بالخير ويأتمان به في الصلوة ويعرف الخضر عليه السلام
عليهم من النقود والثياب وغيرهما وكذلك على الياس عليه السلام
واصحابه ولكل واحد منهما عشرة اصحاب من المعمرين وهم لا يرون
الابدال والابدال يرونهم ويخدمون الخضر عليه السلام ويلازمونه
خاصة في الامراض الحادثة له والياس عم جده وهو يخدمه خدمة

الياس عم جد خضر عليهما السلام

الاولاد والدهم والخضر وقطب الابدال والاصحاب يحترمونه
مثل احترام التلامذة استاذهم وهو طويل القامة كبير الهامة

قليل الكلام كثير المراقبة ذو وقار وتمكين وهيبة صاحب
علوم ومعارف وكرامات عيانية متابع للشرع المصطفوي
راع سنته وآدابه واعيا بواجبه حق الرعاية ومن ينكر وجود الياس والخضر
عليهما السلام فهو من غاية الجهل ومن ينكر نبوتهما احترازا عن نقض
ختم النبوة فهو من قلة العقل وهما ايضا حيان بعض اهل الشهادت
بامر الله تعالى وقد صاحبا محمد الدينوري في وقت جنيد
رحمهما الله وهو ممن صاحب قطب الابدال من اهل الشهادت والياس
احد الياسين بقراءة من قرا بالجمع وكثير من الانبياء كان رسهم
ابراهيم وداود وغيرهما ذكر في القران وسمع النبي صلى الله عليه وسلم
واصحابه رضي الله عنهم بعد صلوة العصر في حرب تبوك من غير
ان يروا منشدهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم المنشد هو اخي الخضر
يثني عليكم والنظم بعد اشعار هيجاء اذا اليوم يوم رهابين
ظلماء اذ الليل الليل رجال محاربين وحرب وكثيبهم لدائهم
اعمالهم والتنقل وقد كتبته على ظهر كتاب اذ نظر فيه الخضر عليه السلام
فتبسم وقال كيف يبقى الحديث بين الحلي والخضر هو ~~المنعت~~ الملقب
بالخصائص من الصفة الابدية والرحمة العندية والعلوم اللدنية
كما نطق به الكتاب المجيد بقوله فوجدا عبدا من عبادنا اتيناه

حق الرعاية وهو الخضر يدعو الناس اليوم الى الشريعة المصطفوية متابعا لسنته

رحمة من عندنا

رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماء وانه عليه السلام يمرض كثيرا ويداوي
نفسه وقد جدد الله تعالى اسنانه وقوى اركانه قبل خاتم الانبياء
صلى الله عليه وسلم في كل خمسمائة سنة مرة وبعد الخاتمة في كل مائة وعشرين
سنة وقد جدد الله تعالى في هذه السنة اسنانه المباركة وهذا التجديد
تجديد سابع بعد هجرة خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم واتمام اجلة العلوم
وارجو من فضل الله تعالى ان يجدد امر دين الاسلام ويرفع
اسلام امر المعروف ونهي المنكر في العالم وهو حسن الخلق باسط الكف
مشفق على الخلق جزيل العطاء من النقود والثياب الفاخرة عالم بعلم
الكيميا كرامة وتعليما من الله تعالى مطلع على الكنوز باطلاع الله سبحانه
اياه موثر ارباب الحاجات بامر الله على نفسه وعلى اصحابه العشرة
الملازمين في خدمته السائحين في الارض بامره ولهم ايضا كرامات
عيانية مثل ما ذكرت بعضه من قبل في شرح حال الابدال وكان
عليه السلام كثير التزوج وكانت له اولاد كثيرة وما بقي له اليوم عقب
على وجه الارض وترك التزوج منذ مائة سنة وسبعة اشهر ومات
ولده الاخير وكان ابن ستين سنة منذ خمسين سنة ونيف ولا
يعرفه الاولاد والازواج وهو يقول للقاضي عند المناكحة انا رجل
مغربي ويورثها ويوثر الميراث على المستحقين ويخاصم الناس ويدخل

في الاسواق ويبيع ويشتري للناس باسم الدلالين خاصة في سوق
منىً وعرفات واكله ونومه قليل يحب الصوت الحسن ذو وجد عظيم في السماع
يرقص ويتحرك وربما يصير حاضرًا يوما وليلة ويدخل على بعض الصالحين

مغلوبا

والعاجيهم بامر الحق سبحانه ويعطيهم في بعض الاوقات النقود والاثواب
وغيرها من المركوب وربما يتعرض ويريهم نشأته حالات عجيبة
وكرامات غريبة مختصة به وهو من اولاد فارس مولده بلدة على
فرسخين من شيراز واليوم شيخه وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم
قبل نزول الوحي وبعده من غير ان يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم ويروي عنه
عليه الصلوة والسلام احاديث كثيرة منها قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
اذا رايت الرجل لجوجًا معجبًا برايه فقد تمت خسارته ومنها قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم في بيت من بيوت بني شيبة مع كثير
من اصحابه رضي الله عنهم وكانوا محزونين رهبة من اعدائهم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن يقول صلى الله على محمد الا نصر الله
قلبه ونوّره وقال الخضر عليه السلام كنت انا والياس بن سام مع اشمويل
وهو نبي من انبياء بني اسرائيل عليهم السلام اذ جاءه عدوّه مع كثرة
من اصحابه في ناحية البحر فقال لاصحابه قولوا صلى الله على محمد وكرّوا
على العدو مرة فقالوا وكرّوا فهزموا اعدوّهم واغرقوهم في البحر وكان

ذلك بحضرتنا

ذلك بحضرتنا ومما يجري كثيرا على لسانه ياحي ياقيوم يا الله الا انت
اسالك ان تحيي قلبي بنور معرفتك ابدا وهو والقطب واصحابهما
يصلون اليوم على وفق مذهب الامام محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله
وهم اصحاب الوجد والبكاء خوفا من الله تعالى وجميع الناس يزورهم
ويحبونهم ويحبهم يواسون الفقراء والمساكين ولا يحب الا نبياء
والمرشدين الا امامهم ومريدهم وهذه المحبة الراسخة في قلوب الناس
لا الياس والخضر الابدال لاختفائهم عن اعين الناس يسمعون كلامهم
ولا يرون هيئتهم البشرية الا ترى كيف يزورون قبور المشايخ
بعد وفاتهم وكيف يؤذونهم في حيوتهم وكذلك كانوا اذوا الانبياء
زمانهم وكثيرا ما يتفق عند استخلاص المظلوم عن يد الظالم للخضر والقطب واصحابهما
ان يضربوهم ويشتموهم ومن عجائب الاتفاقات ان الجاهلين في مدينة
الرسول صلى الله عليه وسلم جادل بعضهم بعضا في هذه السنة بالحجارة
فاصابت حجارة راس الخضر عليه السلام فتشج راسه المبارك وضربه
البرد وتورم وبقيت جراحته ثلاثة اشهر وكيف لا وقد صح عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل
فالامثل اللهم اجعلني في عافية وامتنا في عافيته واحشرنا معافي بفضلك
العظيم وفي قوت القلوب في شرح دعائم الاسلام الخمس التي

خضر و قطب امروز نماز میکنند بمذهب شافعیه

احیینا فی بفضلک

نبي الله سلم علينا فاول ذلك فرض شهادة التوحيد للمؤمنين قال الله
جل ثناؤه وصدقت انباؤه لرسوله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله
الا الله واستغفر لذنبك الاية وقال سبحانه لعباده يامرهم بذلك
فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو الاية ففرض التوحيد هو اعتقاد
القلب ان الله تعالى واحد لا من عدد واول لا ثاني له موجود لا شك فيه
حاضر لا يغيب عالم لا يجهل قادر لا يعجز حي لا يموت قيوم لا يغفل حكيم
لا يسفه سميع بصير ملك لا يزول ملكه قديم بغير وقت آخر بغير حد كائن
لم يزل ولا يزال وانه امام كل شيء ووراء كل شيء وفوق كل شيء
ومع كل شيء واقرب الى كل شيء من نفس الشيء وانه مع ذلك غير محل
للاشياء وان الاشياء ليست محلا له ليس في ذاته سواه وليس
في سواه من ذاته شيء لم يزل موجودا بجميع اسمائه وصفاته لا يجب
عليه من الاحكام ما اجرى علينا الا بشبهة علمته بحكمة خلقه ولا يقاس
عدله بعدل عباده ولا يكثر نفقه في الاحكام ما لزمهم ولا يعود عليه من الاسماء
المذمومة ما يعود عليهم وان ما سوى اسمائه وصفاته وانواره وكلامه
من الملك والملكوت محدث كله ومظهر كان بعد ان لم يكن لم يخلق من ذاته
شيء كما لم تخلق ذاته من شيء سبحانه وتعالى عما يقول الملحدون
من ذلك علوا كبيرا فشهادة المؤمن ان يشهد قرب الله تعالى

منه ونظر الله

منه ونظره اليه وقدرته عليه وحيطته به فيسبق نظره وهمّه الى الله عز وجل
قبل كل شي ويذكره في كل شي ويخلو قلبه له من كل شي ويرجع اليه
بكل شي ويتألّه اليه دون كل شي ويعلم ان الله سبحانه اقرب الى القلب
من وريده واقرب الى الروح من حيرته واقرب الى البصر
من نظره واقرب الى اللسان من ريقه يقرّب هو وصفه لا بتقريب
ولا تقرب وانه تعالى على العرش لا يخلو من علمه وقدرته مكان
ولا يحدّ بمكان ولا يفقد من مكان ولا يوجد بمكان والعرش والثرى
فما بينهما حد الخلق الاسفل والاعلى بمنزلة خردلة في قبضته وهو على من
ذلك ويحيط بجميع ذلك بما لا يدركه العقل ولا يكيفه الوهم لا يحجبه
شي عن شي ولا يبعد عليه شي قريب من كل شي بوصفه والاشياء
مبعدة باوصافها والمسافة والتلقاء ومكان لسواه والنواحي
والجهات مواضع للمحدثات والاحكام والاقدار هو واقعة على خلقه
وهو سبحانه قد جاوز المقدار والاحكام وفات العقول والاوهام
ليس مكانا لشي ولا مكانا له شي هو اول في اخريته باوليته هي
صفته واخر في اوليته باخريته هي نعته وباطن في ظهوره بباطنيته هي
قربه وظاهر في باطنيته بظهوره هو علوه لم يزل كذلك ازلا ولا يزال
كذلك ابدا لا يعرف الا بشهوده ولا يرى الا بنوره بعد الاولياء

في ذلك كله وانه رفيع الدرجات
من الثرى كما انه رفيع الدرجات
من العرش وانه قريب من الثرى
من كل شي كقربه من العرش

اليوم بالغيب في القلوب ولهم ذلك غدا للمشاهدة في
الابصار لا يعرف الا بمشيئته ان شاء وسعه ادنى شيء وان شاء
لم يسعه كل شيء اذا اراد عرفه كل شيء وان لم يرد لم يعرفه شيء لا نهاية
لتجليه ولا غاية لاوصافه وجود الاشياء لا يضطره الى النظر اليها
اذ ارادها الاعراض عنها الاوايل والاواخر لديه كشيء واحد لا يدخل
الترتيب في صفاته وصفاته كلها احاد كاملات تامات غير محدودة
ولا موقتة الترتيب في النعوت من وصف الخلق لا يضطره التكوين
الى الكلام وكلامه اليه كيف شاء حجب الذات بالصفات وحجب
الصفات بالافعال راى عز وجل خلقه قبل ان يخلقهم كما راهم
بعد ما خلقهم وعن ابي سليمان الداراني رحمه الله انه قال ادخلهم الجنة
قبل ان يطيعوه وادخلهم النار قبل ان يعصوه والله سبحانه يخبر بما يكون
في الدنيا وما يكون في القيامة وما بعدها بلفظ انه قد كان لاستواء
ذلك في علمه اخرا كاول ولا ترتيب في العلم ولا حد ولا مسافة
ولا بعد في القربة وقال الله تعالى في سمع الاصوات قبل خلق الاشباح
قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الاية فاخبر سبحانه انه سمع
الاصوات في علمه القديم قبل خلق المصوتين فكيف لا يرى الكون
عن اخره في العدم بعلمه قبل ظهورهم له مصورين بفعله سبحانه فالله سبحانه

عالم بالكون

عالم بالكون قبل الكون وناظر الى علمه لاحجاب بينه وبين معلومه وسامع لما شهد ومتكلم بما علم ثم اظهر الخلق عالما بعد عالم في وقت بعد وقت فجا ما اعلى نظره وسمعه وكلامه كما كانوا في علمه وقدرته ومشيئته بغير زيادة ذرة ولا نقصان خردلة ولا يجوز ان يدرك سبحانه اليوم ما لم يكن ادركه في ازله سبق ذاته الكون مع المكان وليس لها في قدمه قدم يشهد الآن ما يكون في العاقبة والمال الى اخر الاحوال فمن يشهد ما فصلناه بنور اليقين لم يدخل عليه قدم العالم ومن لم يعتقد بما بيناه ووقف مع العقل دخلت عليه شبهة قدم العالم وليس يختلف اهل اليقين بحمد الله سبحانه في جميع ما ذكرناه كما لا يختلفون في صحة التوحيد وهذه شهادات الموقنين واركان المقربين فليس يشهد ما ذكرناه من صفات الشهيد بنور العقل وانما يشهد بنور اليقين لان خالقا لا يشهد بمخلوق ومن ليس كمثله شيء لا يشهد الا بما ليس كمثله شيء وهو نور اليقين وما ذكرناه من وصفه تعالى فهو ظاهر التوحيد المتصل بغرض الشهادة لا يجري على ترتيب المعقول ولا يمثل بقياس العقول حدثنا ان بعض العبد يقين دعا الى الله سبحانه بحقيقة التوحيد فلم يستجب له الا الواحد بعد الواحد فعجب من ذلك فاوحى الله تعالى اليه تريد ان يستجيب لك العقول قال نعم

قال سبحانه احجبني عنهم قال كيف احجبك عنهم وانا ادعوا اليك قال عز وجلا
تكلّم في الاسباب وفي اسباب الاسباب قال قد دعا الى الله سبحانه من
هذه الطرقات فاستجاب له الجم الغفير فانما صحته التوحيد باثبات الصفات
واوصاف الذات التي جاءت بها السنن مع نفي التشبيه والماهية
ونفي الجنس والكيفية ثم سكون القلب وطمانينة العقل الى الايمان
بهذا والتسليم له لاجل نور اليقين الموهوب لان هذا انما يشهد
بنور اليقين وعلمه لا بعلم العقل ونوره فالعقل مرآة الدنيا بنوره يشهد
ما فيها والايمان مرآة الآخرة وبه ينظر اليها فيومن بما فيها والله سبحانه
يرى بنور اليقين فهذه مرآة التوحيد وفي هذا النور مشاهدة الصفات
وهو حقيقة الايمان واعز ما نزل من السماء واربعة اشياء تسليم
تسليما ولا تعارض اعتراضا اخبار الصفات واصول العبادات
وفضائل الاصحاب وفضائل الاعمال ولذلك مدح المومنين
بالغيب المستور ومن ذلك سمي المقربون لشهادة النور
وفي احد المعاني من قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت قال
يمحو الاسباب من قلوب الموحدين ويثبت نفسه ويمحو الوحدانية
من قلوب الناظرين ويثبت الاسباب ولولا ان التوحيد
لم يرسمه عارف قط في كتاب ولا استنفه عالم [illegible] العجز

علوم العموم

علوم العموم عن درك شهادته وليسبق انكار العقول لضعفها عن حمل
مكاشفته لذكرنا من ذلك ما يبهر العقول ويبهت ذوي المعقول
ولكنا كرهنا ان نبتدع ما لم نسبق اليه او نظهر ما تضطرب العقول
بالحيرة فيه وحقيقة علم التوحيد باطن المعرفة وهو سر المعروف الى من
تعرف اليه لحبيب مقرب مخصوص بصفة مخصوصة لا يسع معرفة ذلك
للعامة وافشاء سر الربوبية كفر فقوام الايمان واستقامة الشرع
بكتم السرية ووقع التدبير عليه وعليه انتظم الامر والنهي والله تعالى غالب
على امره وقال عالمنا العالم ثلاثة علوم علم ظاهر يبذله لاهل الظاهر وعلم
باطن لا يسع اظهاره الا لاهله وعلم هو سر بين العالم وبين الله تعالى
هو حقيقة ايمانه لا يظهره لا لاهل الظاهر ولا لاهل الباطن وقال بعض
السلف رحمهم الله قبله ما من عالم يحدث قوما بعلم لا يبلغه عقولهم الا كان
فتنة عليهم وانما ذكرنا من ذلك قوت القلوب من علم التوحيد ما لا بد
للايمان منه من المزيد وقال ايضا في قوت القلوب في شرح دعائم الاسلام

انواع العلم

الخمس التي بني الاسلام عليها في ذكر فرض شهادة الرسول صلى الله عليه
وسلم قال الله الكبير المتعال جل ذكره واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما
اتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به
ولتنصرنه الاية وقال سبحانه ان الذين يبايعونك انما يبايعون

فرض شهادة الرسول

الله الآية وقال سبحانه من يطع الرسول فقد اطاع الله الآية ففرض
شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ان تشهد ان محمداً صلى الله عليه وسلم لا نبي بعده
وهو مهيمن على كل كتاب ومصدق لما سلف من الكتب قبله
وان شريعته ناسخة للشرائع قاضية عليها الا ما اقره كتابه ووافقه
وكتابه شاهد على الكتب وحاكم عليها وانه هو الذي بشر به عيسى
عليه السلام امته وهو الذي اخبر به موسى عليه السلام امته وهو المذكور في التورية والانجيل وسائر الكتب المنزلة وهو الذي اخذ
الله تعالى ميثاق النبيين عليهم الصلاة والسلام ان يؤمنوا به وينصروه
لو ادركوه فاقروا بذلك وشهد الله تعالى على شهادتهم وهو الذي
اخذت الانبياء عليهم الصلاة والسلام شهادة الامم على الايمان به
وامرتهم بتصديقه واخبرتهم بظهوره وان عيسى وموسى عليهما الصلوة
والسلام لو ادركاه لزمهما الدخول في شريعته وان طاعته ومحبته
فريضة على الكافة كطاعة الله تعالى وقال ايضا في قوت القلوب
في ذكر فضائل شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من اهله
وماله والناس اجمعين وقال صلى الله عليه وسلم لو ادركني

رسول الله صلعم خاتم الانبياء لا نبي بعده وكتابه خاتم الكتب

محبة الرسول صلعم

موسى وعيسى

موسى وعيسى عليهما السلام ما وسعهما الا اتباعي وروينا في لفظ
اخر ثم لم يؤمنا بي لاكبهما الله تعالى في النار وحدثونا في الاسرائيليات
ان رجلا عصى الله تعالى مائتي سنة في كلها يتمرد ويتجبر
على الله سبحانه فلما مات اخذ بنوا اسرائيل برجله فالقوه على مزبلة
فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان اغسله وكفنه وصل
عليه في جميع بني اسرائيل ففعل ما امر به فعجب بنوا اسرائيل من ذلك
واخبروه انه لم يكن في بني اسرائيل اعتى على الله تعالى ولا اكثر
معاصي منه فقال قد علمت ولكن الله تعالى امرني بذلك قالوا
فسل لنا ربك عز وجل فسال موسى عليه السلام ربه سبحانه فقال
يا رب قد علمت ما قالوا فاوحى الله تعالى ان قد صدقوا انه
قد عصاني مائتي سنة الا انه يوما من الايام فتح التوراة فنظر الى
اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا فقبله ووضعه على عينيه فشكرت
له ذلك وغفرت له ذنوب مائتي سنة وحدثنا في معناه عن
العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال كنت مواخيا لابي لهب
مصاحبا له فلما مات واخبر الله تعالى عنه بما اخبر حزنت عليه واهمني
امره فسالت الله تعالى حولا ان يريني اياه في المنام قال
فرايته يلتهب نارا فسالته عن حاله فقال صرت الى النار في العذاب

اليه

لا يخفف عني ولا يروح الانكلته الاثنين في كل الليالي والايام فانه يرفع عني العذاب قلت وكيف ذلك قال ولد في تلك الليلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاتني اميمة فبشرتني بولادة آمنة اياه ففرحت بمولده واعتقت وليدة لي فرحا مني به فاثابني الله تعالى ان رفع عني العذاب في كل ليلة الاثنين لذلك فمن محبة الرسول صلى الله عليه وسلم ايثار سنته على الراي والمعقول ونصرته بالمال والنفس والقول وعلامة محبته اتباعه صلى الله عليه وسلم ظاهرا ثم باطنا فمن اتباع ظاهره اداء الفرائض واجتناب المحارم والتخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم والتادب بشمائله وآدابه والاقتفاء لاثاره والتحسس لاخباره والتزهد في الدنيا والاعراض عن ابنائها ومجانبته اهل الغفلة والهوى والترك للتفاخر والتكاثر من الدنيا والاقبال على اعمال الاخرة والتقرب من اهلها والحب للفقراء والتحبب اليهم وتقريبهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على ابناء الدنيا ثم الحب في الله تعالى للقريب المحب وهم العلماء والعباد والزهاد والبغض في الله سبحانه للبعيد المبغض وهم الظلمة والمبتدعة وحب المتبعين له ومن اتباع حاله صلى الله عليه وسلم في الباطن مقامات اليقين ومشاهدات علوم الايمان مثل الخوف

والرجاء والشكر والحياء

المبغض

والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وفراغ
القلب لله تعالى وإفراد الهم بالله تعالى ووجود الطمأنينة بذكر الله
عز وجل فهذه معاملات الخصوص وبعض معاني باطن الرسول صلى
الله عليه وسلم وهذا من اتباعه صلى الله عليه وسلم ظاهراً أو باطناً فمن تحقق
بذلك فله من الآية نصيب موفور أعني قوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله وقد كان سهل رحمه الله يقول علامة محبة الله تعالى
اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وعلامته اتباعه الزهد في الدنيا وقال
سهل أيضاً رحمه الله في قوله تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك
مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين قال يطع الله تعالى في فرائضه والرسول
صلى الله عليه وسلم في سنته فإذا اجتنب العبد البدع وتخلق بأخلاق
الرسول صلى الله عليه وسلم فقد اتبعه وقد أحب الله تعالى وكان معه
صلى الله عليه وسلم غداً مرافقاً في منزلته عليه الصلاة والسلام ومعجزاته
صلى الله عليه وسلم كثيرة شهيرة مستفيضة وأظهرها في جميع الحادثات
والباقية على الأزمنة والأوقات كتاب الله عز وجل الذي لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد لا يشبع منه
العلماء ولا يخلق من كثرة الرد لا تنقضي عبره ولا تفنى عجائبه
وهو النور المبين وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم

وجزالته وفصاحته مع النظم العجيب والمنهاج الخارج عن منهاج
كلام العرب في خطبهم واشعارهم وسائر صنوف كلامهم معجز خارج
عن مقدور البشر وجزالة القرآن قد قضى كافة العرب منها العجب
وربما ينقل عن بعض من قصد المعارضة مراعاة هذا النظم العجيب
بعد تعلمه من القرآن ولكن من غير جزالته بل مع ركاكته يستغيثها
الفصحاء ويستهزؤن بها وهو كتاب عزيز نزل من رب عزيز
جل ذكره وهو البحر الذي لا ينقضي عجائبه ولا ينتهي غرائبه
ومن معجزاته الباقيات شريعته المطهرة وقد اعترف العلماء والعقلاء
بالعجز عن بلوغ نهايات حكمه واسراره ومنها كلماته التامات
الصحيحة الطاهرة تروى عنه صلى الله عليه وسلم بنقل العدل الضابط عن
العدل الضابط قال صلى الله عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم و
نصرت بالرعب وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري رحمه الله
وغيره ولاحاديثه صلى الله عليه وسلم قوام الدين والاحكام الى
قيام الساعة ومنها كريم اخلاقه وجميل افعاله ولا طهارة اخلاقه
كلها طفلا وناشئا وكهلا دليل على ان اجتماعها كلها خارج
عن العادة المستمرة وان كان وجود افراده على ما عليه العادة
جائزا في افراد الخلق ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم ما نقل من لطف

النظم
يستغيثها
يستهزؤن
ينتهي
النبي
بالرعب
ستشبانا

صورته واوصاف خلقته وقد وصف خلقته صلى الله عليه وسلم
بما لا يعرف احد يوصف بمثله حسنا وجمالا واصحاب علم الفراسة
يجمعون على ان اجتماع هذه الصفات في البدن دال على ان
النفس المختصة به اشرف النفوس واتمها ومن هذا قال عبد الله
بن رواحة رضي الله عنه في مدحه صلى الله عليه وسلم لو لم تكن فيه آيات
مبينة كانت بديهته تنبيك بالخير ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم
جملة من الافعال الخارقة للعادات الخارجة عن طوق البشر المباينة
لسبل المحالين الثابتة عند الجاحدين والمؤمنين كانشقاق القمر وتسليم
الحجر وانجذاب الشجر ونطق العجماء وتفجر الماء من بين اصابعه وتسبيح
الحصاة في كفه صلى الله عليه وسلم وتكثير الطعام القليل وحنين الجذع
وشكاية الناقة وشهادة الشاة المسمومة المصلية وقد كلمه الضب
والبعير وطاب بريقه صلى الله عليه وسلم البئر وما روي انه صلى الله عليه
وسلم كان ربعة ثم لا يزاحم طويلين الا فاقهما وغير ذلك مما لا يحصى
كاخباره عن المغيبات وتكليم الجمادات له وتسليمها عليه والقيادها
اليه كما قال علي رضي الله عنه كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله صلى الله عليه وسلم شجر ولا جبل
الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله اخرجه الترمذي رحمه الله

الطعام

وقال ابن عباس رضي الله عنهما جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال بم اعرف انك رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ان
دعوت هذا العذق من النخلة يشهد اني رسول الله فدعاه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه وقال السلام عليك يا رسول الله ثم
قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى موضعك فعاد الى موضعه
والتأم فاسلم الاعرابي عند ذلك اخرجه الترمذي رحمه الله وغيره
و زيادة الطعام والشراب وفي هذا المعنى احاديث طويلة مخرجة
في الصحيحين وغيرهما واجابته دعائه صلى الله عليه وسلم وكف الاعداء
عنه صلى الله عليه وسلم وفي كل ذلك احاديث مخرجة في الصحيحين
وغيرهما وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم دخل غلام رومي المدينة وقال
قرأت في الانجيل نعته ولما وقع بصره على قبره نور النبوة ساطع
يشتق عنه قلب كل سليم وان سلم ان احاد هذه الوقائع لم تبلغ
مبلغ التواتر فان مجموع هذه الوقائع العجيبة بلغ مبلغ التواتر كما
ان شجاعة علي رضي الله عنه معلوم على القطع تواترا وان لم يثبت
احاد تلك الوقائع تواترا ولكن يعلم من مجموع الاحاد على القطع
ثبوت صفة الشجاعة له رضي الله عنه وقال الشيخ الامام الخطيب الحافظ
ابو العباس جعفر بن محمد بن المعتز بن محمد بن المستغفر بن الفتح بن ادريس

العذق

صلى الله عليه وسلم اسلم وقال
شعر مررت بقبر المصطفى فكانما
يكلمني والقبر غير كليم ∴
على قبره

ذكر الامام المستغفري

المطوعي المستغفري النسفي رحمه الله وكان رحمه الله فقيها فاضلا ومحدثا
مكثرا صدوقا جمع الى فهم ومعرفة واتقان جمع الجموع وصنف التصانيف
وحسن فيها ولم يكن بما وراء النهر في عصره من يجري مجراه في الجمع والتصنيف
وفهم الحديث وكانت ولادته سنة خمسين وثلثمائة ووفاته في سلخ
جمادي الاولى سنة اثنين وثلثين واربعمائة وقبره بنسف على طرف
الوادي كذا في انساب الامام السمعاني رحمه الله في اوائل كتاب دلائل
النبوة والمعجزات معنى الكتاب الدلائل البينات والمعجزات النيرات
في صدق نبوة نبينا المصطفى صلى الله عليه وسلم فالدلائل سبعة ابواب ونعني
بالدلائل ما كان منها قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم والمعجزات عشرة ابواب
الى ان قال رحمه الله الباب العاشر يعني من معجزاته صلى الله عليه وسلم

قال

في كرامات اولياء الله عز وجل من امته صلى الله عليه وسلم في كل وقت
وزمان وكرامات اولياء الله تعالى نوع من معجزات الانبياء عليهم الصلاة
والسلام لان كل كرامة اكرم الله تعالى بها عبدا من امة نبي فهو دليل
على صدق ذلك النبي وان ما جاء به حق اذ لو لم يكن كذلك
لم يستحق ذلك العبد من امته تلك الكرامة وكرامات الاولياء
حق بكتاب الله تعالى والآثار الصحيحة المروية واجماع اهل السنة

الصحيحة

والجماعة على ذلك فاما الكتاب فقوله تعالى كلما دخل عليها زكريا

المحراب وجد عندها رزقا قال اهل التفسير في ذلك انه كان يرى
عندها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف ومريم
رضي الله عنها لم تكن نبية بالاجماع فهذه الاية حجة على من نكر الكرامات
للاولياء والحجة عليهم من طريق الاثار كثيرة منها قول ابي بكر صديق رضي الله عنه
لابنه عبد الله يا بني ان وقع بين العرب يوما اختلاف فات الغار
الذي كنت فيه انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وكن فيه فانه يأتيك
رزقك بكرة وعشيا وفي قوله رضي الله عنه ان وقع بين العرب
اختلاف فات الغار وكن فيه حجة لمن كان عند وقوع الفتنة
على راي سعد بن ابي وقاص ومن تابعه من الصحابة رضي الله عنهم في
اعتزال الفريقين ومجانبة سل السيف وان كان علي رضي الله عنه
على الحق وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما قال امر ابو بكر رضي الله عنه وقال اذا انا مت فجيئوا بي الى
الباب يعني باب البيت الذي فيه قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فادفعوه فان فتح لكم فادفنوني قال جابر رضي الله عنه فانطلقنا
فدفعنا الباب وقلنا ان هذا ابو بكر رضي الله عنه قد اشتهى ان يدفن
عند النبي صلى الله عليه وسلم ففتح الباب ولا ندري من فتح لنا وقال
لنا ادخلوا وادفنوه وكرامة ولا نرى شخصا ولا نرى شيئا وروى

المستغفري

المستغفري رحمه الله باسناده عن مالك بن انس عن نافع عن ابن
عمر رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب الناس بالمدينة

كرامة عمر رضي الله عنه

فقال يا سارية بن زنيم الجبل الجبل من استرعى الذئب فقد ظلم
قال فانكر الناس ذكره سارية وسارية بالعراق فقال الناس
لعلي رضي الله عنه انا سمعنا عمر يذكر سارية وهو بارض العراق على المنبر
فقال ويحكم دعوا عمر فقلما دخل في شيء الا خرج منه فلم يلبث ان جاء
رسول ان سارية لقي العدو فهزمهم ثم جاؤا بالغنيمة الى سفح الجبل
فاراد العدو ان يحولوا بينهم وبين الغنيمة وسفح الجبل فاتاهم نداء
من السماء يا سارية بن زنيم الجبل الجبل من استرعى الذئب
فقد ظلم قال فكانوا يرون ان صوت عمر رضي الله عنه هو الذي
سمعوه وروى الامام المستغفري رحمه الله ايضا باسناده انه

قصه رود نيل ونامه عمر به نيل دريا

لما فتحت مصر اتى اهلها الى عمرو بن العاص رضي الله عنه فقالوا
ايها الامير ان لنيلنا هذا سنة لا يجري الا بها قال لهم وما ذلك
قالوا اذا كانت ثنتا عشرة ليلة تخلون من هذا الشهر
عمدنا الى جارية بكر من ابويها فارضينا ابويها فجعلنا عليها
من الحلي والثياب افضل ما يكون ثم القيناها في هذا النيل
فقال عمرو ان هذا امر لا يكون ابدا في الاسلام ان الاسلام

يبدم ما كان قبله فاقاموا ثلثة اشهر لا يجري قليلا ولا كثيرا حتى
هموا بالجلاء فلما راى ذلك عمرو كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ما كان قبله وبعث ببطاقة في داخل كتابه وكتب اليه اني قد
بعثت اليك ببطاقة في داخل كتابه فالقها في النيل فلما قدم
الكتاب الى عمرو بن العاص اخذ البطاقة ففتحها فاذا فيها من عبد الله
عمر امير المؤمنين الى نيل مصر اما بعد فانك ان كنت تجري من قبلك
فلا تجر لنا وان كان الله الواحد القهار سبحانه هو الذي يجريك
فنسال الله الواحد القهار ان يجريك فالقى البطاقة في النيل وقد
تهيا اهل مصر للجلاء والخروج منها لانه لا تقوم مصلحتهم فيها الا بالنيل
فاصبحوا وقد اجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا في ليلة واحدة وقطع
الله سبحانه تلك السنة السوء عن اهل مصر الى اليوم وروى الامام
المستغفري رحمه الله باسناده هكذا عن عبد الرحمن بن ابي حاتم قال
ثنا ابي قال ثنا ابو صالح كاتب الليث قال حدثني عبد الله بن لهيعة
عن يزيد بن ابي حبيب رضي الله عنه ان موسى النبي عليه الصلواة
والسلام كان قد دعا على آل فرعون فحبس الله تعالى عنهم النيل
حتى ارادوا الجلاء ثم طلبوا الى موسى عليه الصلواة والسلام ان
يدعوا الله فدعا ربه عز وجل رجاء ان يؤمنوا به فاصبحوا وقد اجراه

بذلك فكتب عمر رضي الله عنه
انك قد اصبت انه
فعلت وان الله سلم بهم

الله تعالى في تلك الليلة ستة عشر ذراعا فاستجاب الله تعالى لهذه الامة
كما استجاب موسى عليه السلام وروى الامام المستغفري باسناده
عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رأى عثمان رضي الله عنه ليلة

كرامة عثمان رضي الله عنه

قتل صبيحتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا عثمان انك
مفطر عندنا فقتل رضي الله عنه من يومه وروى ايضا باسناده لما
نقصوا العثمان رضي الله عنه كان على المنبر فخطب فاكثروا عليه
فدخل الدار ومعه ابو هريرة رضي الله عنه ~~كان على المنبر فخصب~~
متقلدا بسيف فقال اضربهم يا امير المؤمنين بسيفي فقال اتدري
ما العزيمة قال نعم قال عزمت عليك لما القيت سيفك قال
فالقيته فما ادري اين ذهب به وروى الامام المستغفري
رحمه الله باسناده ان امير المؤمنين عليا رضي الله عنه سال رجلا

كرامة علي رضي الله عنه

عن حديث في الرحبة فكذبه فقال انك كذبتني قال ما كذبتك
قال فادعو الله سبحانه عليك ان كنت كاذبا ان يعمي بصرك
قال فادع الله عز وجل فدعا عليه امير المؤمنين علي رضي الله عنه
فعمي بصره فلم يخرج من الرحبة الا وهو اعمى وروى ايضا باسناده
عن علي رضي الله عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
لنكسر الاصنام التي كانت على البيت فحملت رسول الله صلى الله عليه

فلم استطعه يحملني فتلبتها ولو اردت ان انال السماء لنلتها
وروى الامام المستغفري ايضا رحمه الله باسناده عن السدي
قال بينا انا العب وانا غلام بالمدينة عند احجار الزيت اذ اقبل
رجل راكب بعيرا فوقف فسب عليا رضي الله عنه فحف الناس
به ينظرون اليه اذ اقبل سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه فنظر اليه
فقال اللهم ان كان سب عبدا لله تعالى صالحا فار المسلمين خزيه
قال فلم البث ان نفر به بعيره فسقط فاندقت عنقه وروى
ايضا باسناده عن محمد بن شرحبيل قال تيمم انسان من تراب قبر
سعد بن معاذ فقبضه ففتحها فاذا هي مسك اذفر قال فجلس
رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره يومئذ فقال سبحان الله مرتين
حتى عرف في وجهه ثم قال الحمد لله لو كان ناج من ضمة القبر احد
لنجا سعد منها لقد ضم ثم فرج عنه (وروى صح) ايضا باسناده عن محمد بن المنكدر
عن سفينة رضي الله عنه قال ركبت سفينة في البحر فانكسرت
فتعلقت بشيء منها فوقعت الى جزيرة فيها اسد فقلت يا
ابا الحارث اني سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال فطأطأ راسه وجعل يدفعني بجنبه ويدلني على الطريق حتى
اذا خرجت الى الطريق همهم فظننت انه يودعني وروى

ايضا باسناده عن محمد بن واسع عن ابي العلاء بن عبد الله بن
الشخير قال اخبرني ابن اخي عامر بن عبد قيس ان عامرا رضي الله عنه
كان ياخذ عطاءه فيجعله في طرف ردائه فلا يلقي احدا من المساكين
يسأله الا اعطاه فاذا دخل الي اهله رمي بها اليهم فيعدونها
فيجدونها سواء كما اعطيها وروي ايضا باسناده عن موسي
بن عمران البصري انه قال قيل لعامر بن عبد القيس اتسهو في الصلوة
قال نعم قيل وما سهوك قال اذكر الوقوف بين يدي الله سبحانه
والانصراف من عنده وزفير جهنم وروي ايضا باسناده عن محمد
بن زياد الالهاني عن ابي مسلم الخولاني رضي الله عنه انه كان اذا
غزا ارض الروم فمر بنهر قال اجيزوا بسم الله قال فيمر بين ايديهم
قال فيمرون بالنهر الغمر قال فربما لم يبلغ من الدواب الا الركب
او نحو ذلك قال فاذا جاوزوا قال للناس هل ذهب لكم
شيء من ذهب له شيء فانا له ضامن قال فالقي بعضهم مخلاته
عمدا فلما جاوزوا قال الرجل مخلاتي وقعت في النهر قال فقال
له اتبعني فاذا المخلاة قد تعلقت ببعض عواد النهر فقال له خذها
روي ايضا باسناده عن احمد بن عامر عن ابي مسلم الخولاني رضي الله عنه
قال كان ابو مسلم يكثر ذكر الله تعالى فرآه رجل يذكر الله تعالى عز وجل

فقال مجنون صاحبكم هذا فسمعه ابو مسلم فقال ليس هذا بجنون يا
ابن اخي ولكن هذا دواء الجنون ؁ وروي الامام المستغفري رحمه
الله باسناده في ذكر ابي الليث عبد الله بن شريح البخاري الشيباني
رحمه الله قال اخبرنا احمد بن محمد بن القاسم انا احمد بن سعد نا عبد الله
بن عبيد الله بن شريح قال ولقد حضرت يعني اباه عند موته فلما كان
عند خروج نفسه ضحك ضحكة سمع من كان حواليه ومات رحمه الله
يوم الخميس بعد الظهر فحملت الجنازة يوم الجمعة بعد الصلوة وكان من
بلده الى مالا يوصف فلما اخرجت الجنازة الى المصلى ارتفع
غيم نحو ترس او اقل او اكثر حتى انبسط وكان شيخ من اهل العلم
يقول لنا ابقي شيء واحد ولا ندري ما يعني به حتى وضعت الجنازة
عند راس القبر فكنت اري القطر يقرب على الكفن كانها اللؤلؤ
فجعل ذلك الشيخ يحمد الله تعالى ويقول هذا اردت فقدتم
الله عز وجل كرامته لما يذكر من علامة الابدال انه يمطر السماء عند
وفاتهم ؁ وروي ايضا باسناده عن عثمن بن عطاء عن ابيه
قال غزا ابيني اويس القرني رضي الله عنه اذربيجان فمات
فتنافس اصحابه حفر قبره قال فحفر فاذا الصخرة محفورة ملحودة
قال وتنافسوا في كفنه فنظروا فاذا في عيبته ثياب ليس مما

يتنح بزادم

فحفر

ينبغي بنو آدم قال فكفنوه في تلك الثياب ودفنوه في ذلك
القبر وروي ايضا باسناده عن هشام عن الحسن قال مات عامر
بن حيان رضي الله عنه في يوم صايف فجاءت سحابة قدر قبره لا
تزيد فرشت ثم انصرفت وروي ايضا باسناده عن قتادة قال
قال امطر قبر عامر بن حيان رضي الله عنه من يومه ونبت العشب
من يومه وروي ايضا باسناده عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي
الله عنه قال كان الحسن بن علي رضي الله عنهما عند النبي صلى الله عليه وسلم
وكان يحبه حبا شديدا قال له اذهب الى امك فقلت أأذهب معه
فقال صلى الله عليه وسلم لا فجاءت برقة من السماء فمشى رضي الله عنه
في ضوءها حتى بلغ وروي ايضا باسناده عن السري بن يحيى قال
كان حبيب العجمي يرى بالبصرة يوم التروية ويرى بعرفة عشية
عرفة وروي ايضا باسناده عن ابن المبارك رحمه الله انه قال كان
حبيب العجمي رحمه الله يضع كيسه خاليا فيجده ملآن وروي ايضا
باسناده عن ابن عيينة قال قال لي الثوري كنت ذات
ليلة في المسجد الحرام فخرجت في بعض الحوايج فاذا انا ببعض كلاب
الحراس فهالني والله ان اجوز فاذا كلب من الكلاب قال لي
سفيان قال قلت سفيان قال امض لا باس عليك انما يشي على

كرامة حبيب العجمي
كرامة سفيان

يبغض ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وقال الامام المستغفري رحمه الله
في ذكر عبد الله بن المبارك رحمه الله اخبرنا احمد بن محمد بن القاسم
انا احمد بن سعد نا عبد الله بن عبيد الله بن شريح نا ابو عبد الله محمد بن
ابي حفص عن ابي وهب قال لقيت رجلا كان يختلف مع
عبد الله الى الكتاب في صباه وقد كان عمي على كبر سنه قال
فاستقبلني عبد الله يوما فرآني فقال ما هذا متى نزل بك هذا
قلت يا ابا عبد الرحمن نزل بي ما ترى فادع الله تعالى لي قال فدعا عبد الله
لي فرد الله تعالى علي بصري ذكر نحوه وروى الامام المستغفري
رحمه الله باسناده عن عبد الله بن عبد الرحمن قال حج سفيان
الثوري مع شيبان الراعي رحمهما الله فعرض لهما سبع فقال له سفيان
اما ترى هذا السبع لا تخف فلما سمع السبع كلام شيبان بصبص
فاخذ شيبان اذنه فعركها فبصبص وحرك ذنبه فقال سفيان ما هذه
الشهرة قال شيبان لولا مكان الشهرة ما وضعت زادي
الا على ظهره حتى اتى مكة وروى الامام المستغفري رحمه الله
باسناده عن عبد الرحمن بن محمد بن يعقوب بن اسحق المكي
قال قدم علينا شيخ من هراة يكنى ابا عبد الله شيخ صدوق قال
لي دخلت في المسجد فجلست الى زمزم فاذا الشيخ قد دخل من

ذكر عبد الله بن المبارك

ذكر شيبان الراعي

باب زمزم

باب زمزم قد سدل ثوبه على الوجه فاتى البئر فنزع الدلو فشرب
واخذت فضلته فشربت فاذا سويق لوز لم اذق قط اطيب
منه ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت من الغد في السحر
فجلست الى زمزم فاذا الشيخ قد دخل من باب زمزم فاتى البير
فنزع الدلو فشرب واخذت فضلته فشربت فاذا ماء مضروب
بعسل لم اذق قط اطيب منه ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب
ثم عدت من الغد في السحر فجلست الى زمزم فاذا الشيخ قد دخل
من باب زمزم قد سدل ثوبه على وجهه فاتى البير فنزع الدلو فشرب
فاخذت فضلته فشربته فاذا سكر مضروب بلبن لم اذق قط
اطيب منه فاخذت ملحفته فلففتها على يدي فقلت يا شيخ
بحق هذه البنية عليك من انت قال تكتم علي قال قلت نعم
قال حتى اموت قلت نعم قال انا سفين بن سعيد الثوري قال
سفين لا تصحب من يحصي منته عليك قال سفين من استغنى بالله
عز وجل احوج الله تعالى الناس اليه وروى امام المستغفري رحمه الله
في ذكر الامام ابي حفص احمد بن حفص بن الزبرقان بن عبد الله بن
البجير العجلي البخاري رحمه الله باسناده عن ابي ابراهيم اسحق بن عبد الله
الجويباري قال كان محمد بن طالوت الهمداني والياً علينا ببخارا

فلففتها على يدي

كرامة ابو حفص بخاري

فقال لخشنويه بن شداد يا ابا عبد الله اني اريد ان ازور
ابا حفص فقال له لا تفعل فانك ان زرته لا تقدر ان تكلمه
من هيبته قال بل اتيه مع خصي لي والبس الثياب البيض قال
وكان ابو حفص رحمه الله يصلي في المسجد ما بين صلوة الظهر الى
صلوة العصر فدخل الخصي فقال الامير يستاذن فقال له قل
ليدخل وجلس ابو حفص رحمه الله مستقبل القبلة فدخل محمد بن طالوت
وسلم وجلس بين يديه فلم يقدر ان يكلمه بشيء فقال ابو حفص رحمك
الله حاجتك فلم يقدر ان يتكلم ثم قام فذهب فقال له خشنويه
كيف رايت ابا حفص اصلح الله تعالى الامير فقال له دعنا يا ابا
عبد الله هو كما قلت بقيت حيران لما رجع بصره الي صرت
شبه المدهوش ثم قال محمد بن طالوت دخلت على الخليفة
مرارا فكلمني وكلمته ولما دخلت على ابي حفص اخذتني رعدة
ولم اقدر ان اكلمه بكلمة هكذا الصلاح والخير فقال له خشنويه الم
اقل لك قال يا ابا عبد الله لم اعلم ان لكل هذه الهيبة وهذا
من كرامة الله عز وجل اياه وروى الامام المستغفري رحمه الله
ايضا باسناده عن عبد الواحد بن رفيد قال سمعت ابا الليث
البخاري رحمه الله يقول اتيت ابا حفص رحمه الله واردت ان

اخرج للتجارة فقلت ادع الله تعالى لي فدعا لي وخرجت وعبرت
نزامل ووضعت المتاع على الشط فوقع الشط وغرق متاع الناس
الا متاعي بقي كذا فقلت هذه دعوة ابي حفص رحمه الله وروى
الامام المستغفري رحمه الله ايضا باسناده عن عبد الواحد بن رشيد
قال سمعت بجير بن النضر يقول سمعت ابا حفص رحمه الله يقول
في سنة ثلث عشرة ومائتين لئن لم امت في هذه السنين السبعة
فليس لي عند الله تعالى خير ثم سمعته بعد ذلك في سنة اربع عشرة
وخمس عشرة حتى مات رحمه الله في سنة سبع عشرة ومائتين وروى
الامام المستغفري رحمه الله في ذكر احمد بن اسحق بن الحسين بن جابر بن
جندل بن اسحق السرماري البخاري السلمي رحمه الله تعالى لم يكن في
الاسلام مثله في شجاعته وفضله باسناده عن ابي صفوان اسحق بن احمد
بن اسحق السلمي رحمهما الله يقول دخلت على ابي يوما وهو في البستان
ياكل وحده فرايت في مائدته عصفورا ياكل واحده وحواليه طيور
قال فلما راى العصفور طار فقال ابي هذا العصفور فرمتك وكان
تعود معي وروى امام المستغفري رحمه الله في ذكر الامام ابي عبد الله
محمد بن اسمعيل بن ابرهيم بن المغيرة الجعفي البخاري امام الدنيا في
معرفة الحديث رحمه الله باسناده عن ابي جعفر محمد بن ابي حاتم وراق

فقال [2]

محمد بن اسمعيل انه قال في ذكر وفاة امام الدنيا ابي عبد الله محمد
بن اسمعيل رحمه الله فلما دفنّاه فاح من تراب قبره رائحة اطيب
من المسك فدام ذلك ايّاماً كثيرة حتى تحدث اهل البلدة
وتعجبوا من ذلك وظهر عند مخالفيه امره بعد وفاته وخرج بعض
مخالفيه الي قبره واظهروا التوبة والندامة مما كانوا شرعوا فيه ثم ذكر
كرامات من احمد بن حرب الزاهد النيسابوري وبشر بن الحارث
الحافي وابي تراب النخشبي وحاتم الاصم وغيرهم من اولياء الله
عز وجل رضي الله تعالي عنهم اجمعين ثم روي الامام المستغفري رحمه الله
باسناده عن الاوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال خيار امتي خمسمائة والابدال
اربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الاربعون ينقصون قالوا يا
رسول الله دلنا علي اعمال هؤلاء قال هؤلاء يعفون عمن ظلمهم و
يحسنون الي من اساء اليهم ويواسون فيما اتيهم قال وتصديق
ذلك في كتاب الله تعالي والكاظمين الغيظ والعافين عن
الناس والله يحب المحسنين الاية وروي الامام المستغفري
الغفار رحمه الله باسناده عن ابي اسحق السبيعي عن ابي الاحوص الحارث
الاعور عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه انه خطب الناس بالكوفة
فكان اول خطبة

بالكوفة

خطبته الا ايها الناس لا تسبوا اهل الشام فانه قد كان فيهم من كان فيهم رجال يكاد يقعا النقائنا وان منهم الابدال اربعون رجلا اذا مات واحد منهم اخلق الله سبحانه مكانه منهم رجلا بهم يرفع الله تعالى العذاب وينزل المطر وكلهم بالشام الا واحدا بغزة ثم خطب رضي الله عنه فقال في اخر الخطبة الا ان الصبر من الايمان بمنزلة الراس من الجسد فاذا صلح الراس صلح الجسد ثم روى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن محمد بن اسمعيل باسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ما خلت الارض بعد نوح عليه الصلوة والسلام من سبعة يكونون فيها يدفع بهم عن اهل الارض ثم ذكر الامام المستغفري رحمه الله ما ورد في الاخبار من عقوبات الاعداء فانها كرامات الاولياء جميعا من معجزات الانبياء عليهم الصلوة والسلام فمنها ما ورد من عقوبات الروافض ومنها ما ورد في عقوبات النواصب ومنها ما ورد في عقوبات الجهمية والمعتزلة ومنها ما ورد من عقوبة من صار في الحرام وانتهك حرمة الحرام وبهذا اختم الباب العاشر في المعجزات في عقوبات الروافض روى الامام المستغفري رحمه الله باسناده في هذا الباب عن عبد الله بن شداد رحمه الله انه حدث في مسجد بواسط فقال وجهنا او قال وجه ثلاثة نفر الى

اختلف منهم

اليمن الى غطريف وكان فينا رجل من اهل الكوفة يتناول
ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ويشتم فنهيناه فابى ان ينتهي ولا نجد بدا
من احتمال ذلك للصحبة حتى نزلنا اوائل اليمن فنزلنا غمرسنايا
فلما كان عند الرحلة توضأنا والكوفي نائم فايقظناه فانتبه فقلنا له
قم توضأ قال هيهات قد حيل بيني وبينكم فقلنا له وكيف قال
ناديتموني ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على راسي وهو
يقول يا فاسق هذا اخزى الله تعالى الفاسق قد مسخت في
هذا المنزل قلنا ويحك هذا نزغ من الشيطان قم وتوضأ
قال فجلس هكذا فضم رجليه في الارض فنظرنا فبدأ من اطراف
ابهاميه فصار جلد قرد الى ركبتيه ثم صار الى حقويه ثم صار
الى صدره ثم صار فوق راسه فاذا هو قرد فاخذناه
فشددناه على القتب فسرنا فلما كان قبل المغرب او حيث
غابت الشمس اذا نحن براية عليها عدة قرود فلما ابصرها اضطرب
فانقطع رباطه ثم ذهب فخالطها ثم اقبل ثم اقبل معه فقلنا شر الله
قد كان يوذينا وهو انيسي وقد جاء وجاءت معه القرود
قال فجلس فاقعى على ذنبه ينظر الينا وحوههنا وعيناه تهملان
تسيلان ساعة فادبرت القرود فتبعها فلما قدمنا على

هكذا

الغطريف

العظريف دفعنا اليه الطومار واسمه في الطومار معنا قال فاين الرجل
الثالث فقلنا له قصته قال فاخبروني فاخبرناه وذكرنا انه كان يشتم
ابابكر وعمر رضي الله عنهما فقال الي النار مرة او مرتين وروي الامام
المستغفري ايضا رحمه الله باسناده في هذا الباب عن علي بن زيد
انه قال قال له سعيد بن المسيب ابعث قائدك ينظر الي هذا الرجل
قلت اخبرني انت عنه قال ابعثه ينظر اليه قال فنظر اليه فقال سعيد رضي
الله عنه هذا رجل كان يسب اناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرجت في وجهه قرحة ثم تفتنت فاسود وجهه وروي
الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم
ان رجلا كان يسب ابابكر وعمر رضي الله عنهما وقد صحبنا في سفر
فنهيناه فلم ينته فقلنا اجتنبنا ففعل فلما اردنا الرجوع توهمنا فقلنا
لو صحبتنا حتى نرجع فلقينا غلاما له فقلنا قل لمولاك يرجع الينا
فقال ان مولاي حدث به امر عظيم فاتيناه فقلنا تحول الينا فقال انه قد حدث به امر عظيم
فاخرج ذراعيه فاذا هما ذراعا خنزير فتحول الينا فكان معنا
حتى انتهينا الى قرية الخنازير فلما راها صاح بصياح الخنازير
ووثب من دابته فاذا هو خنزير فاختلط مع الخنازير فلم نعرفه
فجئنا نتباعه وغلامه الى الكوفة وروي الامام المستغفري

شتم الشيخين يوجب دخول النار

سب اصحاب النبي صلعم يوجب سواد الوجه

ان مولاي حدث به حدث سوء قد تحولت يداه يدي خنزير قال

صار رجل لسب الشيخين خنزيرا

رحمه الله ايضا باسناده في هذا الباب عن بعضهم قال كان لي جار يشتم
ابا بكر وعمر رضي الله عنهما قال فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
وابو بكر عن يمينه وعمر عن يساره فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لي جارا يوذيني في هذين فقال صلى الله عليه وسلم لرجل اذهب
فاقتله قال فلما اصبحت قلت لاذهبن فلاخبرنه بالذي رايت
قال فلما دخلت مسكنه اذا انا بالولولة والصراخ من داره فسالت
عنه فقيل طرف البارحة فقتل او كلاما هذا معناه وروى الامام
المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن عبد الله
بن محمد بن يعقوب رحمه الله باسناده عن رجل كان بياع الساج
بالبصرة انه قال بعت ساجا لي من رجل من عظماء اهل الاهواز
فكنت اتقاضاه ديده فاذا هو رافضي يذكر ابا بكر وعمر رضي الله عنهما
فلما كثر اختلافي اليه لازمته فاخذ يقول فيهما القبيح فقمت من
عنده وانا مغتم فانصرفت ليلتي وبت مغتما لما سمعت منه يقول
في الشيخين رضي الله عنهما فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام :
فقلت يا نبي الله اما ترى فلان بن فلان وما يقول في ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما فقال صلى الله عليه وسلم او يسوءك ذلك قلت
بلى قال صلى الله عليه وسلم اذهب فاتني به فقال لي اضجعه كا ضجعة

ثم اتيته (margin: قتل جار لي يشتمهما؛ ثم افطرت؛ يا رسول الله)

ثم ناولني

ثم ناولني صلى الله عليه وسلم شفرة فقال لي اذبح فقلت له يا رسول
الله اذبح أرد على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات تعظيما
للقتل فقال صلى الله عليه وسلم لي في الثالثة اذبح ويحك فذبحته
فلما أصبحت قلت لأتبعن هذا الخبيث فأخبره بذلك قال
فمضيت فاذا انا بالولولة والصياح فقالوا فلان وجد البارحة
مقتولاً في فراشه فقلت انا والله قاتله بامر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاخبر بذلك ابنه فقال لي الله الله ما لك علي خذه
ولكن حتى تواريه تحت التراب قال فاخذت مالي وروى
الامام المستغفري رحمه الله ايضا في هذا الباب باسناده عن ابي
بشر احمد بن محمد بن عمر الشافعي رحمه الله انه قال سمعت الامير
ابا ابرهيم اسمعيل بن احمد المبارك على نفسه وعلى رعيته رحمه الله
يقول كان لي مؤدب على مذهب القوم يعني الرافضة فتعلمت
منه فكنت اتناول ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فرأيت فيما يرى النائم
كأن القيامة قد قامت فانحمل الناس نحو النبي صلى الله عليه وسلم
ومررت معهم الناس فدنوت لاسلم عليه صلى الله عليه وسلم
فلما ان قربت منه قال احد الكهلين يا رسول الله سل هذا ما يريد منا
فغشي النبي صلى الله عليه وسلم لينقبض علي فانتبهت وقد سقط

فانجفل
فاذا النبي صلعم جالس وعن يمينه كهل
وعن يساره كهل فسلم عليه

شعري حاجبي وصدغي فبقيت اليه اشهر مبرسما قد حل على الامير
نصر بن احمد فقال يا اخي ما دهاك قد اعيى الاطباء دواؤك وقدر
الامير ان في قلبي شيا مما يكون في قلب الاحداث فعرفته فقال
سبحان الله تعالى اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوبت التوبة
النصوح الا تعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم يبلغه الاعلام اذا صلى عليه
فدعا بالطست وابريق فتهيأت للصلوة وركعت ركعتين فقلت
يا ربنا اني تائب اليك قائل بفضل الشيخين قال فما اتى علي
اسبوع حتى خرج الشعر مثل الشوك واستويت وقال الامير اسمعيل
بن احمد رحمه الله قد جعلت ثلاثة حجة بيني وبين الله عز وجل سفين
بن سعيد وعبد الله بن المبارك واحمد بن حنبل رحمهم الله وروى
الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن
صفوان ابي مهران انه قال دخلت الى الشام فوافقت صلوة
الغداة في مسجد فلما فرغ الامام دعا على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ح
فقالوا انستريك ان ننظر الى ذلك فقلت عهدي بكم وانتم تدعون
على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقالوا انستريك ان ننظر الى ذلك
الامام فقلت نعم فادخلوني دارا فاذا انا بكلب واذا عيناه
تذرفان فقلت انت الامام الذي دعوت على ابي بكر وعمر رضي

ح فلما كانت السنة المستقبلة دخلت الى الشام فوافقت صلوة الغداة في ذلك المسجد فلما فرغ الامام دعا لابي بكر وعمر رضي الله عنهما

الله عنهما

الله عنهما قادمي الى براسه وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله اعلم ان
رجال الله سبحانه في هذه الطريقة على طبقات كثيرة واحوال مختلفة فمنهم
من يجمع له الحالات كلها ومنهم من يحصل له من ذلك ما شاء الله
عز وجل وما من طبقة الا لها لقب خاص ومنهم من يحصره عدد في كل
زمان ومنهم من لا عدد لهم فيقلون ويكثرون فمنهم رضي الله عنهم الاقطاب
وهم الجامعون للاحوال والمقامات بالاصالة او بالنيابة ومنهم رضي الله
عنهم الرجبيون وهم اربعون نفسا في كل زمان لا يزيدون ولا ينقصون
وهم رجال حالهم القيام بعظمة الله عز وجل وهم ارباب القول الثقيل من
قوله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا وهم من الافراد والافراد لا
عدد يحصرهم وهم رجال خارجون عن دايرة القطب وخضر منهم
ونبينا صلى الله عليه وسلم كان قبل ان ينبا من الافراد الذين نالوا الامر
بتوحيد الحق عز وجل وتعظيم جلاله والانقطاع اليه والتذلل له سبحانه
ومقام الافراد بين الصديقية والنبوة وهو مقام جليل جهله اكثر الناس
من اهل طريقنا كابي حامد وامثاله لان ذوقه عزيز ومقام الافراد
قد ينال اختصاصا وقد ينال بالعمل المشروع وقد ينال بتوحيد
الحق والتذلل له سبحانه وما ينبغي من تعظيم جلال المنعم بالايجاد وكل
شرع ينال به عامله هذه المرتبة فان نبي ذلك الشرع من اهل هذا

ذكر الرجبيين ووجه تسميتهم القول الثقيل

المقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالقطع والرجبيون سموا الرجبيين لان
حال هذا المقام لا يكون لهم الا في رجب من اول استهلال هلاله الى
انفصاله ثم يفقدون ذلك الحال من انفسهم فلا يجدونه الى دخول
رجب من السنة الآتية وقليل من يعرفهم من اهل هذا الطريق
وهم متفرقون في البلاد ويعرف بعضهم بعضا منهم من يكون باليمن و
بالشام وبديار بكر لقيت واحدا منهم بدنيسر من ديار بكر ما رايت
منهم غيره وكنت بالاشواق الى رؤيتهم ومنهم من يبقى عليه في سائر
السنة امر ما مما كان يكاشف به في حاله في رجب ومنهم من لا يبقى
عليه شيء من ذلك وكان هذا الذي رايته قد ابقى عليه كشف الروافض
من اهل الشيعة سائر السنة فكان يراهم خنازير
فياتي الرجل المستور الذي لا يعرف منه هذا المذهب قط وهو
في نفسه مؤمن به يدين به ربه عز وجل فاذا مر عليه يراه في صورة
خنزير فيستدعيه ويقول له تب الى الله سبحانه فانك شيعي رافضي
فيبقى الآخر متعجبا من ذلك فان تاب وصدق في توبته راه
انسانا وان قال بلسانه تبت وهو يضمر مذهبه لا يزال يراه
خنزيرا فيقول له كذبت في قولك تبت واذا صدق يقول
له صدقت فيعرف ذلك الرجل صدقه في كشفه فيرجع عن مذهبه

ذلك الرافضي

ذلك الرافضي

ولقد جرى لهذا مثل هذا مع رجلين عاقلين من اهل العدالة من
الشافعية ما عرف منهما قط التشيع ولم يكونا من بيت التشيع او ممن اعتقد
الله نظرهما وكان متمكنين من عقولهما فلم يظهرا ذلك واصرا عليه
بينهما وبين الله عز وجل وكان يعتقدان السوء في ابي بكر وعمر رضي
الله عنهما ويتغاليان في علي رضي الله عنه فلما مرّ ابه ودخلا عليه امر
باخراجهما من عنده فان الله تعالى كشف له عن بواطنهما في صورة
خنازير وهي العلامة التي جعل الله تعالى في اهل هذا المذهب
وكان قد علما من نفوسهما ان احداً من اهل الارض ما اطلع
على حالهما وكانا من بيت عدلين عدلين مشهورين بالسنة فقالا له في
ذلك فقال اراكما خنزيرين وهي علامة بيني وبين الله سبحانه
فيمن كان مذهبه هذا فاضمر التوبة في نفوسهما فقال لهما انكما الساعة
قد رجعتما عن ذلك المذهب فاني اراكما انسانين فتعجبا من
ذلك وتابا الى الله سبحانه وهؤلاء الرجبيون اول يوم يكون في
رجب يجدون كانما اطبقت عليهم السماء فيجدون من الثقل
بحيث لا يقدرون على ان يطرفوا ولا يتحرك فيهم جارحة يضطجعون
فلا يقدرون على حركة اصلا ولا قيام ولا قعود ولا حركة يد و
لا رجل ولا جفن عين يبقى ذلك عليهم اول يوم ثم يخف في ثاني

يوم قليلا وفي ثالث يوم كذلك ويقع لهم الكشوفات والتجليات
والاطلاع على المغيبات ولا يزال احدهم مضطجعا مسجى يتكلم بعد الثلث
او اليومين ويتكلم معه ويقال له ان لم تكمل الشهر فاذا مضى الشهر
ودخل شعبان قام كانما انشط من عقال فان كان صاحب صناعة
او تجارة اشتغل بشغله وسلب عنه جميع حاله كله الا من شاء الله وان
يبقى عليه من ذلك شيء ابقاه الله تعالى عليه هذا حالهم وهو حال غريب
مجهول السبب والذي اجتمعت به منهم كان في رجب وكان في
هذه الحال في عقوبات النواصب قال الامام ابو العباس المستغفري
رحمه الله اخبرنا ابو عمرو محمد بن احمد بن حامد ثنا سيد الدين محمد بن يعقوب
رحمه الله باسناده عن عثمان بن عفان السجزي ثنا محمد بن عباد البصري
وكان من رؤس الغزاة قال عثمان قال لي محمد يا سجزي الا
احدثك باعجب حديث سمعته قال قلت له حدثني رحمك الله
قال كان في جواري جهنها رجل من الصالحين فبينا هو ذات ليلة
نائم فراى في منامه كان القيامة قد قامت وحشر الخلائق الى الحساب
وقربت الى الصراط قال فلما جزت الصراط فاذا انا بالنبي صلى
الله عليه وسلم جالسا على شفير الحوض والحسن والحسين يسقيان
على الحوض الناس فقلت لهما اسقياني فابيا علي فاتيت

مسجى
يكمل
من العباد

النبي صلى الله

النبي صلى الله عليه وسلم لا يسقيانك قلت ولم ذاك يا رسول الله
قال صلى الله عليه وسلم لان في جوارك رجلاً يلعن علياً رضي الله عنه
ويتنقصه فلم تمنعه قلت يا رسول الله اني خشيت على نفسي ولم
استطع ذلك فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم سكيناً مسلولا فدفعه
اليّ وقال اذهب فاذبحه فذبحته في منامي ثم رجعت فقلت
بابي وامي انت يا رسول الله قد فعلت ما امرتني وذبحته فقال
النبي صلى الله عليه وسلم يا حسن اسقه فسقاني فتناولت الكاس
فلا ادري شربت ام لا ثم انتبهت من نومي فاذا بي من الرعب
غير قليل فقمت الى صلوتي فلم ازل اصلي حتى انفجر الصبح فاذا انا بولولة
واذا قوم ينادون الا ان فلانا ذبح على فراشه واذا انا بالحرس
والشرط ياخذون البري والجيران فقلت سبحان الله العظيم هذا الذي
رايته في المنام حققه الله عز وجل فذهبت الى الامير فقلت اصلحك
الله ان هذا انا فعلته والقوم برءآء من ذلك فقال ويحك ما
تقول فقلت له ايها الامير هذا رؤيا رايته في النوم فان كان
الله عز وجل حققه فما ذنبي وذنب هؤلاء وقصصت عليه القصة
والرؤيا فقال الامير اذهب فجزاك الله سبحانه خيرا انت
بري والقوم برءاء وقال الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب

فقلت يا رسول الله قل للحسن والحسين
ان يسقياني فقال النبي صلعم

ايضا اخبرنا ابو عمرو محمد بن احمد بن حامد انا احمد بن سعيد باسناده
عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد انه قال قال سعيد بن المسيب
رضي الله عنه انظر الى وجه هذا الرجل قلت حدثني انت فحسبي
قال ان هذا كان يقع في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورضي عنهم في علي وعثمان رضي الله عنهما فكنت انهاه فيابى فقلت
اللهم ان هولاء القوم قد سبقت لهم منك سوابق فان كان الذي
يقول فيهم لك سخط فارني به اية قال فاسود وجهه اخبرنا محمد بن
احمد بن حامد باسناده عن ابي رجاء قال لا تسبوا اهل هذا البيت
بيت النبي صلى الله عليه وسلم فان جارا لي من بني الهجيم حين
قتل الحسين رضي الله عنه قال انظروا الى هذا وشتم فرماه الله تعالى
بكوكبين من السما فطمس بصره وروى الامام المستغفري
رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابي بكر بن عياش عن
يزيد بن ابي زياد انا ابو الطفيل قال جيء بسبع روس فيها راس
عبيد الله بن زياد فغطيناها ثم كشفناها فاذا حية في راس
عبيد الله بن زياد ناكل راسه تدخل من هنا وتخرج من هنا فبعث
بها الى المختار الى علي بن الحسين رضي الله عنهما وروى الامام المستغفري
رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن الزهري قال قال لي عبد الملك

فبعث بها المختار

بن مروان

بن مروان ما كانت العلامة يوم قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما
قال فقلت يا امير المومنين ما رفعت حصاة في بيت المقدس الا وجدوا
تحتها دما عبيطا فقال اني واياك لغريبان في هذا الحديث وروى
الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم
انه قال لما قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما مطرنا مطرا كالدم على البيوت
والجدر فبلغنا انه كان بالشام وبالكوفة وبخراسان وروى الامام
المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم انه قال كنت
اطوف بالبيت فاذا انا برجل اعمى يطوف بالبيت وهو يقول
اللهم اغفر لي وما اراك تفعل قال فقلت له يا سبحان الله ابهذا المكان
تقول هذا فقال لي ان لي لشانا قلت وما شانك قال اني وصاحباي
كلنا لما قتل عثمان رضي الله عنه لنلطمن حر وجهه فدخلنا عليه وراسه
رضي الله عنه في حجر امراته فقال لها صاحبي اكشفي عن وجهه قالت لم
قال اني اريد ان الطم حر وجهه قالت اما تحفظ صحبته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتزويجه ابنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال له في حفر بير رومة
وما قال في جهاز جيش العسرة وما قال له غفر الله لك ما قدمت
وما اخرت فاستحيى الرجل فخرج ودنوت منها فقلت اكشفي

من وجهه فذهبت لستر على ثم رفعت يدي فلطمت حر وجهه
فقال مالك لا غفر الله لك ذنبك ويبس يمينك واعمى بصرك
فلا والله ان جاوزت عتبة الباب حتى يبست يدي وعمي
بصري وما ارى الله تعالى يغفر لي ذنبي ثم روى الامام المستغفري
رحمه الله في هذا الباب باسناده عن مطر الوراق قال كان رجل
بالمدينة يتناول عليا رضي الله عنه وكان ينهى عن ذلك فلا ينتهي
فدعا عليه سعد بن مالك رضي الله عنه قال فندّ بعيره من دون المسجد
ندّة حتى دخل المسجد فوثب الى الرجل وهو في حلقة من الناس
فبرك عليه فجعله بين كركرته وبين الارض فلم يزل يتحرك عليه حتى
فضحته وروى الاستاد العلامة بقية السلف الصالحين سيدنا
ومولانا حافظ الحق والدين ابو طاهر محمد بن محمد بن محمد الطاهر بن
الخالوي الاوشي روح الله تعالى روحه وارواح اسلافه وبارك
في اعمار اخلافه في مختصره في مناسك الحج التيه در زيارت
حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم تنصيص مكنيد كه در آسمان وزمين
مكاني شريفتر از ان موضع نيست كه روضهٔ اوست صلى الله عليه
وسلم چه حديث خاك بر داشته مرفوع ست ومدنيان بر مكيان
باين حديث غالب امدند وتفضيل نظم كراب شود حديث ونقش كرده

من خاك بتو

من خاک شوم تا بتوار دیا د م تا انجا که فرمودند پس بزیارت
بقیع غرقد رود و امیر المومنین عثمان را رضي الله عنه زیارت کنند
تقصیر نکنند که بیش از چهار صد سال یک همانا بطریق بیابان و خوار
درشت بمشهد او رضي الله عنه نرفت که دور است از راه شعر بعید من
علی یسلان او ذي ملاته ولکن علی المشتاق غیر بعیده القصه
قافله بسلامت رفتند و بسلامت باز گشتند و بیراد رمیان قافله سعی
در آمد و پاره پاره ساخت اهل آن روزگار دانستند که آن بواسطه
بی حرمتی با عثمان بود رضي الله عنه آن کینه را این عقوبت عجبان بسیار
بنشست خصم خدای و خصم رسول است و خصم خویش آن بی حیا که عثمان
باحیا است رضي الله تعالی عنه ورزقنا شفاعته یوم الدین في عقوبات الجهمیة والمعتزلة
الجنة والمعقول روی امام المستغفري رحمه في هذا الباب ایضا قال
اخبرنا ابو العباس جعفر بن محمد المکی نا ابو عبد الرحمن عبد الله بن عبد الله
بن شریح باسناده عن محمد بن بندار رحمه الله انه قال کان
لنا جار اعمی قاري لکتاب الله تعالی فنازع یوما معتزلیا فقال المعتزلی له المکفوف
ان لم یکن القرآن مخلوقا فمحی الله تعالی کل آیة من صدره فاصبح المکفوف
ولا یدري القرآن ای شیء قال فربما استقرءه فیتبرم بشيء الا ...
به قال فانتفخ منه اهل بیته فخنقوه حتی مات قال بندار رحمه کتبت الی

اسحق بن راهويه رحمه الله لا اكتب اليه تعفّنه الملفوف فكتبت
اليه وقال الامام المستغفري رحمه الله ايضا في هذا الباب سمعت
ابا محمد احمد بن محمد بن ابرهيم الفقيه يقول سمعت ابا عبد الله الفقيه
البرقي رحمه الله يقول كان ابي ينكر عذاب القبر وكان [illegible] يناظر
في ذلك فلا يرجع عن قوله فكنت معه في ليلة في بيت وكان
نائما فانتبه من نومه فزعا وهو يقول لي يا يا عبد الله يا عبد الله
قم فاوقد السراج فقمت فاوقدت السراج فقال انظر باطن قدمي
فنظرت في باطن احدى قدميه فرايت عليها اثر الحريق قد تنفطت
نفطة فقال لي يا بني رايت في النوم كاني دخلت المقبرة
فصاحت رجلي في قبر فاحترقت وامن بعد ذلك بعذاب
القبر وقال الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا سمعت
صالح بن ابي صالح النسفي رحمه الله يقول لما ماتت جدتي ام ابي
ودفنت بجنب قبر ابيها كان ابي يزور قبرها ليلا ونهارا
فانصرف الينا ليلة بين العشائين وقال لنا لما صليت المغرب
دخلت المقبرة في زيارة قبر امي فلما جلست على راس
قبرها سمعت في قبر جدي ابي امي ضوضاة واصواتا
كصوت الحباب اذا انكسرت فهالني ذلك فهربت اليكم

فاتاكم

يا بني ان تنظروا في شيء من كتبه التي فيها كلام المعتزلة قال
الامام المستغفري رحمه الله وقد كان هذا الرجل من اورع
من لقيت من الشيوخ وازهدهم غير انه كان يرى راي المعتزلة
ويقول بخلق القران وانكار الرؤية ونفي الصفات فنسال الله
سبحانه السلامة والعصمة في عقوبة من صاد في الحرم وانتهك حرمته
الحرم وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده
عن ابي اسحق ابرهيم بن احمد المستملي باسناده عن محمد بن عبد الجبار
انه حج ستين حجة قال بينا انا ذات يوم في بعض سكك مكة في
حاجة لي اذا انا بجمع كثير من الناس فقلت انظر ما هذا الجمع فدنوت
منه فاذا اسود تاخذه الارض فجعل بعضهم يقول لبعض هاتوا
فاسا هاتوا مرا فجيء بفوس ومرو فجعلوا يحفرون الارض
رجاء ان يستنقذوا الاسود فلما نظروا اليه انه لا ينفعهم امسكوا وجعل
الاسود ينزل في الارض فقالوا له ويحك ما كنت تصنع فلا يرد
عليهم شيا حتى اخذته الارض الى حقوه فقالوا له ويحك ما كنت
تصنع فلا يرد عليهم وجعل يبكي حتى اخذته الى صدره فقالوا ويحك
ما كنت تصنع فلعل الناس عنها على ما كنت انت عليه فيرجع فجعل
يبكي وقال كنت اعمد الى حمام مكة فاذبحها واكلها وروى الامام

المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابي الوليد
محمد بن عبد الله الازرقي رحمه الله باسناده عن عبد العزيز بن ابي
رواد رضي الله عنه ان قوما انتهوا الى ذي طوى فنزلوا بها فاذا
ظبي قد دنا منهم فاخذ رجل منهم بقائمة من قوائمه فقال له اصحابه
ويحك ارسله قال فجعل يضحك ويأبى ان يرسله فبعر الظبي
وبال ثم ارسله فناموا في القايلة ثم انتبه بعضهم فاذا بحية منطوية
على بطن الرجل الذي اخذ الظبي فقال له اصحابه ويحك تحرك
وانظر ما على بطنك فلم تنزل الحية عنه حتى كان منه من الحدث
مثل ما كان من الظبي وروى امام المستغفري رحمه الله باسناده
عن ابي الوليد محمد بن عبد الله الازرقي عن جده باسناده عن
مجاهد قال دخل قوم مكة تجارا من الشام في الجاهلية بعد قصي
بن كلاب فنزلوا ذا طوى تحت سمرات يستظلون بها
فاختبزوا ملة لهم ولم يكن معهم ادم فقام رجل منهم الى قوسه
فوضع عليها سهمها ثم رمى بها ظبية من ظباء الحرم وهي حولهم
ترتعي فقاموا اليها فسلخوها وطبخوها ليأتدموا فبينما قدرهم
على النار تغلي بلحمه وبعضهم يشوي اذ خرجت من تحت القدر
عنق من النار عظيمة فاحرقت القوم جميعا ولم تحرق ثيابهم

وطبخوها بلحمه

ولا منعهم

ولا منتعتيم ولا اسمرات التي كانوا تحتها في عقوبة الظلمة
واهل الغلو قال الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب
ايضا اخبرنا ابو علي زاهر بن احمد رحمه الله ثم ذكر اسناده الى
بعضهم انهم كانوا في سفر فرأوا اجنازة موضوعة وهم يحفرون قبره
فانصرفت لاقبره معهم اذ جاء شيخ ابيض الراس واللحية طيب
الرائحة على دابة بيضاء فقال من هذا الميت قالوا رجل مسلم
قال من اولاكم به قالوا هذا غلامه قال يا غلام هل كان سيدك
عريفا او ولي سلطانا قال لا اعلم الا ان الغلام قال كان نقيل
فقال الا تقلوا عليه وقمنا حتى صلينا عليه وادبر فلم نره قال و
نسينا الفاس فقال الغلام استعرته واشترطوا على ان اردده
قال فنزعنا التراب عن الميت فاذا هو جالس وفي
عنقه حلقة الفاس وعود الفاس في يده قال فتركناه وانصرفنا
عنه قال فاخبرت صاحب العريش فركب معي حتى راى مثل
الذي رايت في عقوبته من يستخف بحديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب باسناده
عن الحسن بن شجاع البلخي انه قال بلغ بعض الزنادقة ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب

استخف

العلم رضًا بما يصنع فقال والله لا طأن اجنحة الملائكة فاخذ

نعليه فجعل فيهما مسامير الحديد وعدا الى مجلس مالك بن انس

رحمه الله وهو يدق الارض دقا ويقول لاكسرن اجنحة

الملائكة فتعثر فسقط فلم يمكنه القيام فحمل الى منزله فوقعت

الاكلة في رجليه حتى قطعتا ثم صار زمنا الى ان مات وكان

في اخر هذه النسخة من كتاب دلايل النبوة والمعجزات

للامام المستغفري رحمه الله سمع هذا الكتاب من اوله الى اخره

من الشيخ الامام الاجل السيد الخطيب شمس الدين شيخ الاسلام

والمسلمين جلال الخطباء ابي بكر محمد بن نصر بن منصور المديني

رحمه الله بروايته عن الامام ابي علي الحسن بن عبد الملك بن الحسين

النسفي رحمه الله عن الامام ابي العباس المستغفري المصنف

رحمه الله بقراة الصدر الامام الاجل السيد قوام الدين تاج الاسلام

ابي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني ابنه الامام ابو

المظفر عبد الرحيم والامام ابو الفوارس الحسين بن عبد الله

بن شافع الدمشقي وفلان النهاوندي وفلان الاندلسي

وفلان الطبري الى ان قال واجاز الشيخ لهولاء رواية

جميع مسموعاته وما يصح له روايته لفظا مشافهة وذلك رابع

عشر صفر سنة

النسخة

عبد الله

عشر من شهر سنة سبع واربعين وخمسمائة وما يصح له روايته لفظا فقه وذلك رابع والحمد لله سبحانه و ذكر الامام الحافظ عفيف الدين سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازروني رحمه الله كازرون احدى بلاد فارس خرج منها جماعة من العلماء واهل الخير منهم ابو عمر عبد الملك بن علي بن عبد الله بن عمر الكازروني رحمه الله كان يعد من الابدال من مجاوري الدعوة وكان ثقة نبيلا زاهدا توفي يوم الثلثا بالحسن ليقين من ذي الحجة سنة ثمان وخمسين وثلثمائة روى عنه ابو اسحق ابراهيم بن ابي بكر الرازي وغيره وكازرون بسكون الزاء وضم الراء كذا في الانساب والامام عفيف الدين المذكور قرأ صحيح البخاري رحمه الله بتمامه على والده بكازرون في مجالس اخرها في اواخر ذي الحجة سنة ست واربعين وسبعمائة بسماع والده رحمه الله على الشيخ سراج الملة والدين ابي حفص عمر بن علي بن عمر القزويني رحمه الله في جامع الخليفة ببغداد سنة احدى وثلثين وسبعمائة وكانت ولادة الشيخ سراج الدين رحمه في سنة ثلث وثمانين وستمائة واسناده اصح ما يوجد في الدنيا من الاسانيد واعلاها وقد تلفظ بالاجازة العامة للاستاذ العلامة حافظ الملة والدين ابي طاهر الخالدي الدوشي رحمه الله

ذكر امام عفيف الدين كازروني رحمه الله

ولادة الشيخ سراج الدين قزويني رح

يوم سطرها وهو يوم الخميس الرابع عشر من شوال سنة اثنين وثلثين
وسبعمائة واسانيد الشيخ سراج الدين رحمه الله مذكورة مسطورة
في صحيفة على حدة فلتطلب للضبط والحفظ والامام عفيف الدين
هذا رحمه الله التاليف الشرح لصحيح امام الدنيا ابي عبد الله
محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله وفرغ من تاليف هذا الشرح
وتسويده وهو حينئذ ابن تسع وثلثين سنة في يوم السبت لست
مضين من اول ربيعي سنة ست وستين وسبعمائة وذالك بمدينة
شيراز حماها الله تعالى من الاعوان حامدا الله سبحانه ومصليا ومسلما
على رسوله محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم من المبدأ الى المنتها في خاتمة
هذا الكتاب وفي هذه الخاتمة سبعة فصول فصل چهارم در بيان
وجوب محبت حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم و فوايد بسيار
در حديث انت مع من احببت والمرء مع من احب ومن
احبني كان معي في الجنة و در حديث بروايت ابي هريرة رضي
الله قوي يا ترين محبت امت با من ان باشد که بعد از من باشند
و دوست دارند که اگر مراد ببیندی اهل ومال فدا کردندي ضعيفه
نزد ام المومنين عائشه رضي الله عنها رفت وگفت مرا قبر پيغامبر
صلى الله عليه وسلم بنماي وجون بديد چندان بگريست که وفات
کرد و درازوي

وافق

١٢ وصلى الله على الطاهرين و صحبه اجمعين في خاتمة هذا الكتاب بعون ذا رالاوال المصطفى

حضرت

کرد و دور از روی حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم موت را بر حیات
بگزیند و از علامات محبت او صلی الله علیه وسلم آنست که حضرت
او را بسیار یاد کنیم و مشتاق لقای او باشیم و چون یاد او شنویم از
تعظیم و توقیر او خشوع و مسکنت بسیار بجای آریم صحابه رضی الله عنهم
چون یاد پیغامبر میکردند خاشع و خاضع می بودند و پوست بر تن ایشان
مقشعر می شد و گریه میکردند و اکثر تابعین رضی الله عنهم اجمعین در راه
محبت و اشتیاق بحضرت رسالت صلی الله علیه وسلم همچنین بودند
و بعضی دیگر از هیبت و عظمت این چنین می شدند تعظیم و توقیر حضرت
رسالت صلی الله علیه وسلم همچنانکه در حالت حیات لازم و واجب
بود در حالت وفات لازم و واجبست چون یاد آن حضرت
کنند یا حدیث او خوانند یا اسم مبارک او شنوند باید که تعظیم بجا آرند
و خود را خاشع و خاضع و مسکین سازند و هیبت بر خود فرو گیرند
گویا در حضور حضرت اویند صلی الله علیه وسلم امام مالک رحمه الله
گفت ایوب سختیانی را رضی الله عنه دیدم که چون یاد پیغامبر
صلی الله علیه وسلم میکرد چندانی میگریست که بروی ترحم میکردم
و بعد از آن روایت حدیث میکرد حماد بن زید رضی الله عنه فرمود
چون حدیث پیغامبر صلی الله علیه وسلم خوانند واجبست خاموش بودن

در تعظیم رسول الله صلی الله علیه وسلم

از بهر سماع همچنانکه در استماع قرآن و امام مالک رحمه چون یاد پیغامبر
صلی الله علیه وسلم میکرد متغیر اللون می شد چنانکه بر اهل مجلس دشوار می آمد
درین باب سخن گفتن جواب داد اگر آنچه من دیده ام شما میدیدید
بمن انکار نمی کردید محمد بن منکدر را رضی الله عنه دیدند که چون
سوال حدیث از وی میکردند چندان میگریست که بروی ترحم
می نمودند و جعفر بن محمد را رضی الله عنهما دیدند که مزاح کردی و تبسم
فرمودی و چون نزد او ذکر حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم
میکردند رنگ او زرد می شد و از هیبت آب در دهان او نمی
ماند و نزد عامر بن عبد الله بن الزبیر رضی الله عنهم رفتم و چون یاد
پیغامبر صلی الله علیه وسلم دران مجلس میکردند چندان بگریستی که
اشک در چشم او نماندی و زهری را رضی الله عنه دیدم که او از همه
اهل ستر بود چون یاد پیغامبر صلی الله علیه وسلم نزد او میکردند چنانکه
متحیر می شد که کس را باز نمی شناخت و پیش صفوان بن سلیم
رضی الله عنه رفتم و او از جمله متعبدان مجتهد بود و چون یاد پیغامبر
صلی الله علیه وسلم میکردند چندان میگریست که خلایق از ان مجلس
متفرق می شدند عمرو بن میمون رضی الله عنه گفت که یکسال
تردد نزد عبد الله بن مسعود رضی الله عنه کردم و روایت احادیث

را از تعظیم حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم معظم میداشت در آن یک
سال نگفت که پیغامبر صلی الله علیه وسلم چنین گفت الا روزی که
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم بر زبان وی جاری شد دیدم که [illegible]
شد که عرق از پیشانی وی میریخت و گفت ان شاء الله چنین
باشد یا بالای این یا کم از این یا نزدیک این و متغیر شد و در گریه
افتاد و رگهای گردن او ممتلی شد رضی الله عنه قتاده رضی الله عنه
میگوید مستحب آن است که حدیث پیغامبر صلی الله علیه وسلم
بی وضو نخوانند و نشنوند و اعمش رضی الله عنه چون روایت حدیث
میکرد و چون وضو نداشت تیمم میکرد و از جمله تعظیم حضرت رسالت صلی
الله علیه وسلم آن است که منازل و مشاهد او را از مکه و مدینه زادهما
الله تعالی شرفا و غیرهما دیگر مواضع گرامی دارند امام مالک رحمه الله در مدینه
سوار نمی‌رفت و میگفت از خدای تعالی شرم میدارم که خاکی که
پیغامبر صلی الله علیه وسلم در آنجا مدفون است پای دابهٔ من بر آنجا
رسد و حکی عن الامام الحافظ ابی عبد الله محمد بن اسحق بن محمد بن
یحیی بن منده الحافظ الاصفهانی رحمه الله صاحب کتاب اسماء الصحابة
رضی الله عنهم وغیره من التصانیف الکثیرة وهو امام فی علم الحدیث
مشهور توفی سنة خمس وتسعین وثلثمائة انه قال دخلت علی الشیخ

منتقح صح

بالشام لا اسمع منه الاحاديث فجلس من وراء حجاب وجلست
اقرأ عليه فلما انتهيت القراءة اخذني التعجب من احتجابه عني فلما
عرف اني ابن منده قال يا ابا عبد الله اتعلم لاي شي احتجبت
عن الناس قلت لا قال سأخبرك خبري لانك من اهل العلم
وبينك بيت احاديث اني حضرت عند بعض شيوخي وكان ... يقرأ
عليه هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم اما يخشى الذي يرفع رأسه
قبل الامام ان يحول الله تعالى رأسه رأس حمار فكررت قراءته
واتي به من طرق فقد اخلني الشك وقلت كيف يكون ذلك
لشقوتي فبت من ليلتي فاصبحت وقد حول رأسي رأس
حمار فانا امتنع من مجالس اهل العلم لهذا السبب وكل من يأتيني
من طلبة العلم اجلسه من وراء حجاب واما انت فقد ذكرت لك
حالي لما رأيتك من العلم والدين وعهد الله تعالى عليك ان لا
تخبر بهذا الحال الا بعد موتي ليتأدب الناس عند سماع احاديث
النبي صلى الله عليه وسلم ولا يتداخلهم الشك فعاهدت الله تعالى معه
على ذلك فكشف الستر واراني نفسه فرأيت جسد آدمي
ورأس حمار ولم اخبر بذلك الا بعد موته والله تعالى اعلم واحكم
وقال الشيخ الامام العارف العالم الزاهد المجاهد قدوة اهل

الطريقه كاشف اسرار الحقيقه ابو الحسن علي بن عثمان بن ابي علي
الغزنوي الجلابي رحمه الله في الكتابه كشف المحجوب لارباب القلوب
في ذكر ائمته مشايخ الصوفيه من الصحابه رضي الله عنهم اجمعين منهم شيخ
اسلام وانه بعد الانبيا خير انام خليفه پيغامبر صلي الله عليه وسلم و امام
سيد اهل تجريد و ارباب
تفريد و از آفات نفساني بعيد ابو بكر الصديق عبد الله بن عثمان
رضي الله تعالي عنه و ويرا كرامات مشهورست و آيات و دلايل
ظاهر در معاملات و حقايق و مشايخ قدس الله تعالي ارواحهم
او را مقدم ارباب مشاهدت داشته اند قلت حكايت و روايتش
دليل اين معني ست و امير المومنين عمر رضي الله عنه مقدم ارباب
مجاهدت و صلابت و معاملتش دليل اين معني ست و مقام
مجاهدت در جنب مقام مشاهدت چون قطره بود اندر بحر
و ازين بود كه پيغامبر صلي الله عليه وسلم گفت مر عمر را رضي الله عنه
هل انت الا حسنة من حسنات ابي بكر رضي الله عنه پس چون
عمر رضي الله عنه كه عز اسلام بدو بود حسنه بود از حسنات ابو بكر
رضي الله عنه نظر كن تا عالميان چگونه باشند از ابو بكر رضي الله عنه
مي آيد كه فرمود دارنا فانيه و احوالنا عاريه و انفاسنا معدوده

وکسلنا موجود یعنی دنیا و دنیاوی را چندان خطر نیست که خاطر بآن
مشغول باید کرد بهرگاه بقانی مشغول کردی از باقی محجوب شوی
نفس و دنیا حجاب اند از حق سبحانه دوستان از هر دو اعراض
کردند دانستند که دنیا عاریتست عاریت از ان کسی بود دست
تصرف از ملک کسان کوتاه کردند دل بر انفاس معدود نهادن
از غفلت دانستند و شناختند که دنیا مطیهٔ عمل است نه مطیهٔ کسل
وهم از صدیق اکبر رضی الله عنه می آید که در مناجات گفته اللهم ابسط لی الدنیا
ولا تهدنی فیها دنیا بر من گشاده گردان انگاه مرا از آفات او نگاه
دار دنیا بده تا شکر آن بکنم و توفیق ده تا از برای تو دست از آن
باز دارم و روی از ان بگردانم تا هم درجهٔ شکر و انفاق یافته باشم
وهم مقام صبر و در اینجا رمزی است یعنی تا اندر فقر مضطر نباشم
و فقر مرا باختیار باشد و جملهٔ مشایخ متصوفه رحمهم الله برین اند الا
آن یک پیر که گفت فقر باضطرار تمامتر بود و گفت چون کسب
وی از طلب فقر منقطع بود بهتر از انکه متکلف خود را در جهنی سازد
گویم کنج فقر ظاهرتر انگاه بود که در حال غنا ارادت فقر بر دلش مستولی
شود و چندان عمل کند که او را از دنیا که محبوب ذریت آدم است
باز ستانند نه انکه در حال فقر خواست غنا بر دلش مستولی شود

اهل فقر آنانند

اهل فقر آنانند که ایشان از غنا بفقر افتند نه آنانکه در حال فقر طلب ریاست
کنند و صدیق اکبر رضی الله عنه مقدم همه خلایق ست از پس انبیا و رسل
صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین و روا نباشد که کسی قدم در پیش
قدم وی نهد زهری رضی الله عنه روایت می آرد که چون صدیق
اکبر را رضی الله عنه خلیفتی بیعت کردند بر منبر شد و خطبه کرد در میان
خطبه فرمود والله ما کنت حریصاً علی الامارة یوماً ولیلةً قط ولا
کنت فیها راغباً ولا سألتها الله عز وجل قط فی سرٍّ وعلانیة
وما لی فی الامارة من راحة بخدا که من بر امارت حریص نیستم و نبودم
و هرگز روزی و شبی ارادت آن بر دلم گذر نکرد و از خداوند عز
وجل درنخواستم بسر و علانیت و مرا اندر آن راحتی نیست
و چون بنده را خداوند سبحانه بکمال صدق رساند و بمحل تمکین مکرم
گرداند منتظر ارادت حق سبحانه باشد تا بر چه صفت که آید بر آن
میگردد اگر فرمان باشد فقیر باشد چنانکه صدیق در ابتدا و اگر فرمان
باشد امیر باشد چنانکه صدیق در انتها و اندر آن نیز بجز تسلیم نورزد
پس اقتدای این طایفه در تجرید و تمکین و حرص بر فقر و تمنا و ترک
ریاست باوست رضی الله عنه امام همه مسلمانان وی است
عام و امام اهل این طریقت وی ست خاص و طرفی از روزگار وی

بمحل ۲

در باب التصوف گفته شده است الصفا صفة الصدیق ان اردت
صوفیا علی التحقیق الصفا صفة الاحباب وهم شموس بلا سحاب
صفا صفت دوستان است وآنکه از صفت خود فانی و بصفت
دوست باقی بود دوست ایشان است و احوال ایشان نیز در ارباب
معانی چون آفتاب عیان است اهل این قصه اخلاق و معاملات
خود را مهذب کردند و از آفات طبیعت تبرا جستند مر ایشان را
صوفی خوانند صفا را اصلی و فرعی است اصلش انقطاع دل است
از اغیار و فرعش خلو دست از دنیای غدار و این هر دو صفت
صدیق اکبر است رضی الله عنه انقطاع دل وی از اغیار آن بود که همه
صحابه رضی الله عنهم بر فتن پیغامبر صلی الله علیه وسلم دژم شدند صدیق
اکبر بیرون آمد و آواز بلند برداشت و گفت من عبد رب
محمد فانه حی لا یموت و بر خواند و ما محمد الا رسول الآیه یعنی اگر کسی در
محمد صلی الله علیه وسلم بعین حقیقت نگریست نه بچشم آدمیت
رفتن و بودن او هر دو مر او را یکسان بود بقائش را بحق دید
و فناش را از حق دید از محول اعراض کرد و بمحول اقبال نمود
قیام محول بمحول دید و بمقدار اکرام حق سبحانه او را تعظیم کرد و در
سویدای دل کس ننهاد و سواد عین بر خلق گشاده من نظر الی الخلق

هلک ومن رجع

رصاشن ۶

ملک

ملک ومن رجع الی الحق ملکه وخلو دست او از دنیای غدار آن
بود که هرچه داشت از مال ومنال جمله بداد وگلیمی در پوشید حضرت
رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود ما خلفت لعیالک از مال خود مر
عیال خود را چه گذاشتی گفت الله و رسوله و خزینهٔ بی نهایت
و دو گنج بی غایت یکی محبت خدا و تعالی عز وجل و دیگر متابعت
رسول صلی الله علیه وسلم ومشایخ این طریقت رحمهم الله گفته اند لیس
الصفا من صفات البشر لان البشر مدر والمدر لا یخلو من کدر اشارت
بفناء بشریت مدار مدر جز بر کدر نیست و بشر را از کدر گذر نیست
و گفته اند ضیاء الشمس والقمر اذا اشترکا انموذج من صفاء الحب والتوحید
اذا اشتبکا نور ماه و آفتاب را چه مقدار بود آنجا که نور محبت
و توحید حضرت جبار باشد جل ذکره اما در دنیا هیچ نوری نیست
ظاهرتر ازین دو نور در سلطان آفتاب و ماه آسمان را ببیند
و دل بنور توحید و محبت مر عرش را ببیند و در دنیا و عقبی مطلع شود
و جمله مشایخ رحمهم الله مجتمع اند بر آنکه چون بنده از بند مقامات
رسته شود و از کدر احوال خالی گردد و از محل تلوین و تغییر آزاد
شود و بهمهٔ احوال محمود موصوف گردد وی از جمله اوصاف
جدا دربند هیچ صفت محمود نبود و مر آنرا نه بیند و بدان معجب

شود و حالش از ادراک عقول غایب شود و روزگارش از تصرف
ظنون منزه گردد و در ملوح نزدیک شود و آنچه بر خلق
دشوار بود از حفظ احکام تکلیف بروی آسان گردد و صوفی نامی
است مر کاملان ولایت و محققان اولیا را بدین نام خوانند
و متعلقان و طالبان این را متصوف گویند و مشایخ این قصه
را رحمهم الله درین معنی رموز بسیارست و کلیت آن از احصا نتوان
کرد ابوالحسین نوری رحمه الله فرمود لیس التصوف رسوما ولا علوما
ولکنه اخلاق اگر رسم بودی بمجاهدت حاصل شدی و اگر علوم
بودی بتعلیم بدست آمدی ولکن اخلاق است و فرق میان
رسوم و اخلاق آن بود که رسوم فعلی بود بتکلف اسباب چنانکه
ظاهر بخلاف باطن بود و فعل از معنی خالی و اخلاق فعلی بود
محمود بی تکلف و ظاهر موافق باطن بود و باطن از دعوی خالی
و ابوالحسن فوشنجی رحمه الله فرمود التصوف الیوم اسما ولا حقیقة
وقد کان حقیقة ولا اسم تصوف امروز نامیست بی حقیقت
و پیش ازین در وقت صحابه و سلف رضی الله عنهم حقیقتی بود
بی نام یعنی معاملت معروف بود و دعوی مجهول اکنون دعوی
معروف شد و معاملت مجهول والله سبحانه المستعان

تکلف

حقیقتی

قالوا فی الفرق بین المقام والتمکین مقام عبارتی است از اقامت
طالب بر ادای حقوق مطلوب بشدت اجتهاد و صحت نیت و تمکین
رفع تلوین است و حال و مقام بمعنی نزدیک است و مراد از تلوین گشتن
است از حال بحال و مراد از تمکین آن است که متمکن متردد نباشند
ز حقیقت یکسره بحضرت برده باشند و اندیشهٔ غیر از دل سترده مقامات
منازل راه است و تمکین قرارگاه اندر پیشگاه تمکین عبارتیست از اقامت
محققان در محل کمال و درجهٔ اعلا رسول صلی الله علیه وسلم متمکن بود
از علکه تا بقاب قوسین در عین تجلی بود از حال نگشت و تغیر نیاورد
آب در رود گذار روان باشد چون بدریا رسد قرار گیرد و چون
قرار گرفت طعم بگرداند هر کرا آب باید بوی میل نکند صحبت
دریا آن طلبد که وی را جواهر باید و ناشریک حیات نگوید و سر نگونسار
فرو نشود جوهر عزیز مکنون بدست نیاید چون بقطع منازل و گذشتن
مقامات بمحل تمکین رسید اسباب تلوین از وی ساقط شد
فاخلع نعلیک والق عصاک نعلین بیرون کن و عصا بیفکن
که آن آلت قطع مسافت است در حضرت وصلت و حشمت مسافت
محال باشد موسی علیه السلام متلون بود حق تعالی بیک نظر بر طور
تجلی کرد هوش از وی ببرد وخر موسی صعقا و رسول صلی الله

مقام و تمکین تلوین

ص
عین

٢
والق

٨

علیه وسلم متمکن بود و این درجهٔ اعلا بود و تمکین بر دو گونه باشد
یکی آنکه نسبت تمکین وی از بعد خود بود باقی الصفة بود و آنرا
که حوالهٔ تمکین از بعد حق بود فانی الصفة باشد و مر فانی الصفة
را فنا و بقا و وجود و عدم درست نیاید این اوصاف را موصوف
باید و چون موصوف مستغرق باشد حکم وصف از وی ساقط گشت
اندرین معنی سخن بسیارست و فی ترجمة العوارف تمکین عبارتست
از دوام کشف حقیقت بسبب استقرار قلب در محل قرب
و تلوین اشارتست بتقلّب قلب میان کشف و احتجاب
بسبب تناوب و تعاقب غیبت صفات نفس و ظهور آن
و مادام که سالک از حدّ صفات نفس عبور نکرده باشد و بعالم
صفات قلب نرسیده او را صاحب تلوین نگویند چه تلوین بجهت
تعاقب احوال مختلفه باشد و مقید صفات نفس را صاحب حال
نخوانند پس تلوین ارباب قلوب را تواند بود که هنوز از عالم صفات
تجاوز نکرده باشند و بذات نرسیده چه صفات متعدداند
و تلوین جایی تواند بود که تعدّدی باشد و ارباب کشف ذات
از حدّ تلوین گذشته باشند و بمقام تمکین رسیده چه در ذات بجهت
وحدت تغیّر صورت نه بندد و خلاص از تلوین کسی را بود

که دل او

که دل او از مقام قلبی بمقام روحی عروج کند و از تحت تصرفات
تعدد صفات بیرون آید و در فضاء قرب ذات متمکن گردد
و اینجا لطیفه ایست و معما نام که چون قلب از مقام قلبی بمقام روحی
رسد نفس نیز از مقام نفسی بمقام قلبی بپیوندد و تلوینی که پیش از آن
قلب را بود از قبض و بسط و حزن و سرور و خوف و رجا درین
مقام عارض نفس شود و نفس بنیابت قلب صاحب تلوین گردد و
این تلوین در حقیقت تمکین را قادح نباشد بسبب عدم احتجاب نور کشف
ببعد و نقص بوجود این و ممکن نیست تا رسم بشریت باقی بود
تغیر از طبیعت بکلی مرتفع شود و لیکن این تغیر صاحب تمکین را از مقام
تمکین خارج نگرداند والله تعالی اعلم و فی العوارف لیس المعنی
بالتمکین ان لا یکون للعبد تغیر فانه بشر وانما المعنی به ان ما کوشف
به من الحقیقة لا یتواری عنه ابدا ولا یتناقص بل یزید و صاحب
التلوین قد یتناقص الشیء فی حقه عند ظهور صفات نفسه و تغیب
عنه الحقیقة فی بعض الاحوال و یکون ثبوته علی مستقر الایمان و تلوینه
فی زوائد الاحوال فالتلوین لارباب القلوب لانهم تحت
حجاب القلوب ولا تجاوز القلوب و اربابها عن عالم الصفات
و ارباب التمکین خرجوا من مشایم الاحوال و خرقوا حجب القلوب

تلوین

وباشراق واحتم سطوع نور الذات فلما خلصوا الى مواطن القرب
من الغيبة بتجلى الذات ارتفع عنهم التلوين وقال بعض كبراء العارفين
رحمهم الله في شرح الالفاظ التي تتداولها الصوفية المحققون من اهل الله عز وجل
التلوين تنقل العبد في احواله وهو عند الاكثرين مقام الناقص وعندنا
هو اكمل المقامات وحال العبد فيه حال قوله تعالى كل يوم هو في شان
والتمكين عندنا هو التمكين في التلوين وقيل حال اهل الوصول وانما
قال وعندنا هو اكمل المقامات لانه رحمه الله اراد بالتلوين الفرق
بعد الجمع اذا لم يكن كثرة الفرق حاجبة عن وحدة الجمع وهو مقام احدية
الفرق في الجمع والتلبس حقيقة معنى قوله تعالى كل يوم هو في شان ولا
شك انه اعلى المقامات وعند الاكثرين ذلك نهاية التمكين
وقال في شرح منازل السايرين التمكين اخر مقامات الولاية ونهاية
مراتب التداني وبداية مقامات التدلي لانه اذا رد الى البقاء
خلع عليه خلعة الوجود للاصطفاء انشرح صدره بالله عز وجل فشاهد رسوم
الخليقة في عين الحقيقة فاوتي حقائق المعارف والحكم التي هي من
اسرار الاسم الهادي لتكميل الناس بالاصالة ان كان نبيا والا
فبالخلافة والوراثة ان كان وليا والله سبحانه الهادي ثم قال
في كشف حجب المحجوب لارباب القلوب في ذكر ائمة مشايخ

الصوفیه من الصحابه رضی الله عنهم اجمعین ومنهم امام اهل التحقیق
و اندر بحر محبت غریق سر عنک اهل ایمان و صعلوک اهل احسان
ابوحفص عمر بن الخطاب رضی الله عنه وی را کرامات مشهورست
و فراسات مذکور و مخصوص بود بفراست و وی را لطایف
و رموز بسیارست در طریقت و دقایق معانی او و جمله را احصا
نتوان کرد از وی می آید که فرمود العزلة راحة من خلطاء السوء
از راحت عزلت آن را داد و وی رضی الله عنه بظاهر اندر
میان خلق بامارت و خلافت مشغول بود و این برهانی واضح ست
که اهل باطن اگر چه بظاهر با خلق آمیخته باشند دل ایشان بحق سبحانه
آویخته باشند و اندر جمله احوال با وی راجع باشند و آن
مقدار صحبت را که با خلق کنند از حق بلا شمرند که هرگز دنیا مر
دوستان حق را صفا نکرد و احوال آن مر ایشان را مهنا نشود
چنانکه امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه فرمود دار اسست علی البلوی
بلا بلوی محال سرای که اساس آن بر بلا بود محال بود که هرگز
از بلا خالی بود و فضایل او رضی الله عنه بسیارست پس اقتدا کرده اند این
طایفه در پس مرقعه و صلابت در دین و بظاهر با خلق و بباطن
با حق سبحانه با وست با آنکه او در همه انواع مر همه خلق را ظاهر گردانیده

ذکر بعضی از اقوال و افعال امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی الله عنه

بود و بباطن با حق سبحانه

بیان لبس المرقعه و لباسها

اما مست و عزلت بر دو گونه باشد یکی اعراض از خلق و دیگر انقطاع
از ایشان و اعراض از خلق گزیدن جایی خالی بود و تبرا کردن
از صحبت اجناس بظاهر و آرامیدن با خود بر رؤیت عیوب
اعمال خود و خلاص جستن خود را از مخالطت مردمان و ایمن
گردانیدن خلق را از بد خود و اما انقطاع از خلق بدل بود و صفت
دل را با ظاهر هیچ تعلق نباشد و چون کسی بدل منقطع بود از خلق
و صحبت ایشان و هیچ چیز از مخلوقات [illegible]ند تا اندیشه آن بر دلش
مستولی گردد لا محاله این کس اگر چه در میان خلق باشد از خلق وحید
بود و همتش از ایشان فرید بود و این مقامی بس عالی و بعید
بود و راست این صفت امیر المؤمنین عمر بود رضی الله عنه
و از وی رضی الله عنه می آید که مرقعه داشت سی رقعه بر آن گذاشته بود
و می فرمود بهترین جامها آن بود که مؤنت آن سبکتر بود و لبس
مرقعات شعار متصوفه ست و لبس مرقعات سنت است و در حدیث
ست علیکم بلباس الصوف تجدوا حلاوة الایمان فی قلوبکم و هم در
حدیث ست کان النبی صلی الله علیه وسلم یلبس الصوف و یرکب الحمار
و نیز حضرت رسول صلی الله علیه وسلم مر ام المؤمنین عائشه را رضی الله عنها
فرمود لا تضیعی ثوبا حتی ترقعیه فی جامع الاصول فی حرف الفاء وفی الترمذی

والفقر عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان كنت تريدين الاسراع واللحوق بي فليكفك من الدنيا
كزاد الراكب واياك ومجالسة الاغنياء ولا تستخلقي ثوبا
حتى ترقعيه اخرجه الترمذي رحمه الله وزاد رزين رحمه الله في
كتابه قال عروة فما كانت عائشة رضي الله عنها تستجد ثوبا حتى
ترقع ثوبها وتنكسه قال ولقد جاءها يوما من عند معوية ثمانون الفا
فما امسى عندها درهم قالت لها جاريتها فهلا اشتريت لنا منه
لحما بدرهم قالت لو ذكرتني لفعلت ابو هريرة رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل رزق آل
محمد قوتا وفي اخرى كفافا اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله
قال في كتاب كشف المحجوب وحسن بصري رضي الله عنه فرمود هفتاد
صحابه از اهل بدر را رضي الله عنهم ديدم همه را جامه پشمين بود و
صديق اكبر رضي الله عنه در حال تجريد صوف پوشيد وحسن بصري
رضي الله عنه گويد سلمان را رضي الله عنه ديدم گليمي با رقعها پوشيده
واويس قرني را رضي الله عنه با جامه پشمين ديدم رقعها ران
گذاشته وحسن بصري ومالك دينار وسفين ثوري رضي الله
عنهم جمله صاحب مرقعه پشمين بودند واز امام اعظم ابو حنيفه رضي الله
روايتست واين در تاريخ كتاب مشايخ كه خواجه امام محمد بن علي حكيم ترمذي رحمه الله
تصنيف كرده است مكتوبست كه ابتدا امام اعظم ابو حنيفه رضي الله عنه

القوت ما يقوم به الانسان
من الطعام والكفاف
الذي لا يفضل عن الشيء
ويكف عن السوال ثم

صوف پوشید و قصد عزلت کرد تا پیغامبر را صلی الله علیه وسلم
بخواب دید که او را فرمود در میان خلق می باید بود که سبب احیای
سنت من تو ئی آنگاه دست از عزلت برداشت و داود
طائی را رحمه الله پس صوف فرمود و او یکی از محققان متصوفه بود
و ابراهیم ادهم بنزدیک ابوحنیفه رحمهما الله در آمد با مرقعهٔ از صوف
اصحاب او را بچشم تصغیر نگریستند ابو حنیفه رضی الله عنه گفت سیدنا
ابراهیم اصحاب گفتند بر زبان امام عزل نرود او این سیادت
بچه یافت فرمود بخدمت بر دوام که وی بر دوام بخدمت خداوند
سبحانه مشغول شد و ما بخدمت تنهای خود لم نزل لبس الصوف اختیار
الصالحین لتر کهم زینة الدنیا و شدة شغلهم بخدمة المولی والفراغ
همهم الی امر الآخرة اهل حقیقت برای تواضع و شکستگی لباس
صوف پوشیده اند و نسبت خود بسمت ظاهر کرده و یکدیگر را
صوفی خوانده و علی الحقیقة این کار خرقه نسبت بخرقت داشت اقبا
عبایو دا المرقعة قمیص الوفا لاهل الصفا و سربال الشرور لاهل الغرور
و آمده است که چون احمد خضرویه بزیارت ابو یزید رحمهما الله آمد
قبا داشت و چون شاه کرمانی بزیارت ابو حفص نیشابوری رحمهما الله
آمد قبا داشت و در اوقات نیز مرقعه داشتندی و چون چیزی

خضرویه

گرد زیراکه

عادت شد مر ازرقی را باید عادت طبیعت نشود و طبع حجاب گردد و
روا باشد که اندر لشکری مبارزی بود و در جمله طوایف محقق اندک
باشند اما جمله را نسبت بایشان کنند بحکم حدیث من تشبه بقوم
فهو منهم چون نیت صحیح بود همه را سمت صلاح و سبب فلاح باشد
امید میدارم بحسن صحبت و محبت یکدیگر که همه رستگار باشند حدیث
صحیح ست المرء مع من احب اما باید که بالمرء طلب تحقیق کند و از رسوم
معرض باشد و چون آدمیت حجاب ربوبیت و حجاب جز بدرجه
احوال و پرورش اندر مقامات فانی نگردد و صفا نام آن فناست
و فانی الصفه را لباس اختیار کردن محال بود و یا بتکلف خود را
زینتی ساختن تا مملکت چون فنا صفت پیدا آمد و افت طبیعت
از میانه برخاست اگر بجای آنکه او را صوفی خوانند نامی دیگر گویند
نزد وی برابر بود والصفاء من الله سبحانه انعام والصوف من لباس
الانعام شرط مرقعه آن ست که از برای خفت و فراغت سازد
و چون اصلی باشد مر کجا پاره شد رقعه بران گذارد و مشایخ رضی
الله عنهم درین دو قول ست گروهی گویند دوخت رقعه را ترتیب
نگاه داشتن شرط نیست و دران تکلف نکنند و گروهی گویند
ترتیب شرط ست و تکلف کردن در راستی ان و نگاه

در شرط مرقعه

اصلی

داشتن تقرب از معاملات فقر است و صحت معاملت دلیل صحت
اصل باشد و معنی این آن بود که اهل صفا رقت طبع و لطف مزاج
دارند اندر طبع نیکو باشند شعر نا راست در طبع زود آن خوش نباشد
و باز گروهی در همت و نیت لباس تکلف نکردند اگر خداوند
سبحانه عبایی دادی پوشیدندی و اگر قبایی دادی پوشیدندی و شیخ من رضی
الله عنه ابو الفضل حسن رحمه الله پنجاه و شش سال یک جامه داشت
که بارها بی تکلف بر آن می‌افکند اما مراد پوشیدن مرقعه این
طایفه را تخفیف مؤنت دنیا است و صدق فقر بحضرت
مولی و گروهی از مبتدعه جامه ملمع را شعار کرده اند و خلاف شعار
مبتدعان اگر چه خلاف سنت بود در موافقت اولیای خداوند
سبحانه چون لباسی پوشیده بود مداومت بر آن مبارک بود اگر
بحق آن قیام نتواند کرد در جامه اولیا خیانت روا نباشد پوشیدن
مرقع مر دو قوم را راست آید یکی منقطعان دنیا را و دیگر مشتاقان
مولی را اهل ذکره و در عادت مشایخ رضی الله عنهم چنان رفته است
که چون مریدی بحکم تبرک تعلق بایشان کند مر او را سه سال
در سه معنی ادب فرمایند اگر بحکم آن معانی قیام نماید او را قبول
کنند و الا گویند طریقت مر او را قبول نمی کند یک سال بخدمت

موزون

تخفیف

در خلاف شعار مبتدعه

در آداب مرید

خلق [illegible]

خلق بی تمیز همه را بهتر از خود داند و خدمت جمله بر خود واجب دارد
و خود را دران خدمت بر مخدومان خود فضل ننهد دیگر سال
بعبادت حق سبحانه همه خطهای خود را از دنیا و عقبی منقطع کند و مطلق
مر حق را سبحانه پرستش کند از برای وی نه هر که وی را از برای چیزی
می پرستد خود را می پرستد دیگر سال بمراعات دل چنانکه همتش مجتمع شده
باشد و هموم از دلش برخاسته و در حضرت انس دل را از مواقع
غفلت نگاه داشته و چون این سه شرط بحاصل آید پوشیدن مرقعه
بتحقیق مسلم شود و اما پوشانندهٔ مرقعه باید که مستقیم الحال باشد که از
جمله فراز و نشیب طریقت گذشته بود و ذوق احوال چشیده
و مشرب اعمال یافته و قهر جلال و لطف جمال دیده و باید که مشرف
بر حال این طالب که در نهایت یکجا خواهد رسید از راجعان است
یا از واقفان یا از بالغان اگر داند که روزی از طریقت باز خواهد
گشت بگوید تا ابتدا نکند و اگر باستند و برا معاملت فرماید و اگر
برسد او را برورش دهد مشایخ طبیبان دلها اند و چون طبیب
علت بیمار نداند بیمار را بطب خود هلاک کند و غذا و شربت
او مخالف علت وی سازد انبیا علیهم الصلوة والسلام خلق را
دعوت کردند بر بصیرت شیخ را نیز دعوت بر بصیرت باید کرد و نیز

پرستیدن حق برای حق

گفته‌اند پوشیدن مرقعه را چندانی سلطانی باید در طریقت
که در بیگانه نگرد بچشم شفقت آشنا شود و چون جامهٔ اندر عاصی
پوشد از اولیا گردد و از سید الطائفه جنید رحمه الله می‌آید که بباب
الطاق ترسائی بود سخت با جمال گفت بار خدایا این را در کار
من کن که سخت نیکوش آفریدی چون زمانی برآمد ترسا بیامد و گفت
ایها الشیخ شهادت بر من عرضه کن مسلمان گشت و یکی از اولیا شد
و از شیخ ابوعلی سیاه مروزی روح الله تعالی روحه پرسیدند که
پوشانیدن مرقعه کرا مسلّم بود گفت آنکس را که مشرف مملکت خداوند
عزوجل باشد چنانکه آن روز اندر جهان هیچ چیز نرود و از احکام و
احوال الا که او را آگاه کنند و اندر اثر آمده است که عیسی صلوات
الرحمن وسلامه علی نبینا علیه مرقعه داشت که او را باسمان بردند (با آن)
و یکی از مشایخ گفت او را بخواب دیدم با آن مرقعهٔ صوف
و از هر رقعه نوری می‌تافت گفتم ایها المسیح این انوار چیست
برین جامه گفت انوار اضطرار است که هر پاره را از بهر ضرورت
بر دوخته‌ام و فی الرسالة القشیریة فی باب وصیة المریدین
و هو آخر ابواب الرسالة و مالم یتجرد المرید عن کل علاقة لا یجوز
للشیخ ان یلقنه شیئا من الاذکار بل یجب ان یقدم التجربة له و

اذا شهد قلبه للمريد بصحة العزم حينئذ يشير عليه الشيخ بالرضى بما يستقبله
في هذه الطريقة مما يستقبله من الفقر والذل والفقد والاسقام
والالام وان لا يجنح بقلبه الى السهولة ولا يترخص عند هجوم الفاقات
وتحصل الضرورات ولا يؤثر الدعة ولا يستشعر الكسل فان
آفة المريد شر من فترته والفرق بين الفترة والوقفة ان الفترة
رجوع عن الارادة وخروج منها والوقفة سكون عن السير باستحلاء
حالات الكسل فكل مريد وقف في ابتداء ارادته لا يجيء منه شيء
وقال الشيخ سلطان الطريقة وبرهان الحقيقة مبدع الحقائق ومنشي
الدقائق مهبط الاسرار ومنبع الانوار محيي السنة وقامع البدعة ناقد احاديث
رسول صلى الله عليه وسلم مجد الملة والدين ابو سعيد شرف بن مؤيد بن
ابي الفتح البغدادي الشهيد روح الله تعالى روحه في كتابه تحفة البررة
في اجوبة المسائل العشرة في الباب الرابع في المسألة الرابعة
وهي ما قوله رضي الله عنه ما حد الارادة وحقيقتها في قوله صلى الله
عليه وسلم الناس معادن كمعادن الذهب والفضة فخيارهم
في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا ان المعتبر في الحضرة
الالهية جل ذكره هو جوهر الروح واذا [كان] جوهر الروح في اصل
الخلقة والجبلة كاملا مقبولا محبوبا لا يضره التلوث بالمخالفات

[هامش: من فنون تصاريف القضاء، فيأخذ عليه العهد بان لا ينصرف عن هذه الطريقة صح]

[هامش: كان]

خسيسا لا ينفعه

في ابتداء الامر واذا كان جوهر الروح ناقصا ~~خسيسا لا ينفعه~~
التنزين بالمعاملات والعبادات الا ترى الى عمر وساير الصحابة
رضي الله عنهم اجمعين كيف كانوا منغمسين في بحار الضلالة
متحيرين في تيه الجحود لكنهم لما كانوا في اصل الخلقة من معادن الذهب
واقمار سماء العبودية وصعاليك الطريق استخلصهم العناية الا
الالهية وبلغتهم الى ذروة الكمال وسرادقات الجلال واما بلعم
وبرصيصا وامثالهما لما كانوا في اصل الجبلة من المردودين المبغضين
ما اغنت عنهم العبادات الكثيرة والرياضات المستحسنة حتى
ردتهم يد التقدير الى مراتب البهائم والكلاب واذا كان الا
الاحوال هكذا فلا يغتر احد بعلمه ولا يعجبه عبادته ومجاهدته ولكن
دايما على يقين من عيوب نفسه وعلى شك من عيوب الناس
بل يكون حسن الظن بجميع الخلق الا بنفسه ولذلك قال ابو يزيد روح
الله تعالى روحه من رجح نفسه على فرعون فهو من المتكبرين وقال
المشايخ رحمهم الله الخوف والرجاء بمنزلة جناحي الطير وانما يتيسر
للطاير الطيران اذا لم يتفاوت جناحاه كما روي عن ابي بكر
الصديق رضي الله عنه انه قال بلغ خوفي ورجاي الى حد لو قيل انه
لا ينجو الا واحد لظننت اني ذلك الواحد ثم قال في كتاب

ولو قيل انه لا يهلك الا واحد لظننت اني ذلك الواحد

ذکر امیر المؤمنین عثمان رض

کشف المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمه من مشایخ الصوفیه من
الصحابه رضی الله عنهم اجمعین و منهم کنج حیا و اعبد اهل صفا و متعلق
درگاه رضا و رونده طریق مصطفی صلی الله علیه و سلم ابو عمرو عثمان
بن عفان رضی الله تعالی عنه او را فضایل ظاهر است و مناقب
ظاهرست اندر کل معانی عبد الله بن رباح و ابو قتاده رضی الله عنهما
روایت کنند که روز حرب الدار ما نیز دیک امیر المؤمنین عثمان
رضی الله عنه بودیم چون اهل غوغا بر درگاه وی مجتمع شدند و غلامان وی سلاح
بر داشتند عثمان رضی الله عنه گفت هر که سلاح بر نگیرد از مال من
آزاد است چون بیرون آمدیم حسن بن علی رضی الله عنهما ما را در راه
پیش آمد با وی باز گشتیم و نیز دیک عثمان رضی الله عنه اندر آمدیم
تا بدانیم که حسن بن علی رضی الله عنهما بچه کار می رود چون حسن رضی الله عنه
اندر آمد و سلام گفت و وی را بر آن بلیت تعزیت کرد و گفت
یا امیر المؤمنین من بی فرمان تو بر مسلمانان شمشیر نتوانم کشید و تو امام
برحقی مرا فرمان ده تا بلای این قوم از تو دفع کنم عثمان رضی الله عنه
وی را گفت یا ابن اخی ارجع و اجلس فی بیتک حتی یاتی الله سبحانه
بامره فلا حاجة لنا فی اهراق الدماء ای برادر زاده من باز گرد و اندر
خانه خود بنشین تا فرمان خداوند سبحانه و تعالی برسد عز و جل چه ما را

که ما را بخون ریختن مسلمانان حاجت نیست و این علامت تسلیم است
در حال ورود بلا در درجهٔ خلت چنانکه نمرود آتش برافروخت
و ابرهیم را علیه السلام در پلهٔ منجنیق نهاد جبرئیل علیه السلام آمد و گفت
هل لک من حاجة گفت اما الیک فلا بتو هیچ حاجت ندارم گفت
پس از خداوند عز و جل بخواه گفت حسبی من سوالی علیه بحالی
مرا آن بس که او میداند که بمن چه میرسد و او بمن داناتر از من است
داند که صلاح من در چه چیز است پس اینجا حسن رضی الله عنه بجای جبرئیل
بود علیه السلام اما ابرهیم را صلوات الله وسلامه علیه در بلا نجات بود و عثمان
را رضی الله عنه در بلا هلاک و نجات را تعلق ببقا بود و هلاک را
بفنا و این آن فنا و بقا را جز در درجهٔ کمال اهل ولایت نگویند
اذا فنی العبد عن اوصافه ادرک البقاء بتمامه پس اقتدا و این
طایفه در بذل مال و حیا و تسلیم امور و اخلاص در عبادت بوی است
رضی الله عنه و وی بتحقیق امام برحق است در حقیقت و شریعت
و تربیت وی در دوستی ظاهر است و فی تاریخ الامام العالم
العارف ابی محمد عفیف الدین اسعد بن علی نزیل الحرمین الشریفین
زادهما الله تعالی شرفاً الیمنی المعروف بالیافعی رحمه الله فی سنة خمس
وثلثین فی اواخر السنة المذکورة حصر المصریون عثمان بن عفان

علمه

القرني

القرشي الاموي رضي الله عنه ليخلع نفسه من الخلافة ولم يزالوا حاصرين
له الى الوقت الذي اصابته المصيبة فيه وقد اخبر عنها رسول الله صلى الله
عليه وسلم حيث قال للبواب لما جاء عثمان رضي الله عنه يستاذن ائذن
له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه اخرجه البخاري رحمه الله واخرجه مسلم
رحمه الله من طريقين قال في احديها فقال عثمان رضي الله عنه اللهم صبرا
والله سبحانه المستعان وفي شرح السنة باسناده عن ابي موسى الاشعري
رضي الله عنه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديقة بني فلان
والباب علينا مغلق ومع النبي صلى الله عليه وسلم عود ينكت به الارض
اذ استفتح رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن قيس قلت
لبيك يا رسول الله قم فافتح الباب وبشره بالجنة فقمت ففتحت
الباب فاذا انا بابي بكر رضي الله عنه فاخبرته فحمد الله عز وجل ودخل
وسلم فرد عليه واغلقت الباب ثم ذكر عمر ثم عثمان رضي الله عنهما
وفي اخر الحديث هذا حديث متفق على صحته ثم قال الامام
البافعي رحمه الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صعد احدا
ومعه ابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فرجف بهم اثبت احد فليس
عليك الا نبي وصديق وشهيدان قال الراوي وهو انس رضي الله عنه
اظنه ضربه برجله وقال اسكن احد الحديث اخرجه البخاري رحمه الله

قال صلعم الصديق

اخرج هذا الحديث البخاري عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد القطان
عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس رضي الله عنه كذا في شرح
السنة واخرج في شرح السنة نحوه برواية سهل بن سعد الساعدي
رضي الله عنه وقال في شرح السنة وفي رواية احمد بن منصور الرمادي
عن عبد الرزاق عن معمر عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان
حراء ارتج وقال صلى الله عليه وسلم اثبت ما عليك الا نبي
وصديق وشهيدان ثم قال الامام اليافعي رحمه الله تجمع عليه
اراذل من رعاع القبائل واقتحموا عليه داره فقتلوه قيل وكان
المتعصبون عليه اربعة الاف والاخيار ليسوا معصومين من
تزوير الاشرار وقد اشتهر عنه رضي الله عنه انه قال لارقائه
وكانوا مائتي عبد وقيل اربعمائة من اغمد سيفه فهو حر لله عز وجل
فاغمدوا اسيافهم كلهم الا واحدا منهم فانه قاتل حتى قتل وان عليا
رضي الله عنه ارسل اليه الحسن رضي الله عنه بماء ليشرب وقال له ان
اخترت ان اتيك بالنصر اتيت فقال رضي الله عنه لا فاني رايت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لي ان قاتلتهم نصرت عليهم وان لم تقاتل
افطرت الليلة عندنا وانا احب ان افطر عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان رضي الله عنه صائما وامه رضي الله عنها اروى

وام اروی ام حکیم بنت عبد المطلب الملقبة بالبیضاء توأمة
عبد الله بن عبد المطلب فجدة عثمان من قبل امه عمة النبی صلی
صلی الله علیه وسلم ابنتیه رقیة وام کلثوم رضی الله عنهما لذلک لقب

ویقال ما تزوج من بنی آدم
ابنتی نبی سواه وزوجه النبی صلعم

رضی الله عنه بذی النورین وجمیع ما انکر علیه المتعصبون اجاب عنه
رضی الله عنه ومن مناقبه رضی الله عنه حفظ القرآن وکثرة تلاوته

من مناقب عثمان رضی الله عنه

وقیامه به فی صلوته وکثرة نسکه وعبادته ولیس یخفی فضایل عثمان
وحاله رضی الله عنه من المحاسن والاحوال وقال الیافعی فی کتاب
کشف حجب المحجوب لارباب القلوب روایت آرند از امیر
المومنین عثمان رضی الله عنه که روزی از خرماستانی از آن خود می آمد
در حال خلافت وحزمه هیزم بر سر نهاده و وی رضی الله عنه
چهار صد غلام داشت گفتند یا امیر المومنین این چه حالتست
فرمود ارید ان اجرب نفسی مرا غلامان هستند که این کار کنند
ولیکن میخواهم که نفس خود را تجربه کنم تا جاه خلق وی را از هیچ کار باز ندارد
این حکایت صریح ست و دلیلیست بر اثبات مذهب ملامت

مذهب ملامت

وترک جاه ومشغولی خلق و دست باز داشتن از ریاست ملامت
غذای دوستان حق ست سبحانه زیرا که در آن آثار قبول ست
وعلامت قربت وملامت مشرب اولیاست چنانکه همه خلق

بقبول خلق خرم باشند و این گروه برد خلق خرم باشند و در اخبار آمده است
از رسول الله صلی الله علیه وسلم از جبرئیل علیه السلام از خداوند عز و جل
که فرمود اولیائی تحت قبائی لا یعرفهم الا اولیائی و مر ملامت را اندر خلوص
محبت تأثیری عظیم است و مشربی تمام و اهل حق مخصوص‌اند بملامت
خلق از جمله عالم خاصه بزرگان این امت و رسول صلی الله علیه وسلم
که مقتدا و امام اهل حق بود و پیش رو محبان تا برهان حق سبحانه بر وی
پیدا نیامده بود و وحی ظاهر نشده و نزد همه نیک نام بود و بزرگ
وکان صلی الله علیه وسلم قبل النبوة حمید الشان عند القوم امینا لکل احد
وکانوا یسمونه محمد الامین چون خلعت دوستی در وی پوشیدند
و وقع فی هذه الحالة بدلوا اسمه خلق زبان ملامت در وی دراز
کردند گروهی بگفتند کاهن و گروهی بگفتند شاعر و گروهی بگفتند کاذب
و گروهی بگفتند مجنون و مانند این است و النافی بالحق رشنع قصته
وکانوا الناس سلما فصاروا له حربا فکذا حدیث المحبة لا ینفک عن الملام
ولکن احد الملامة فی هواک لذیذة حبا لذکرک فلیلمنی اللوم
وماذا علیه من قبیح فالتهم والحق سبحانه یقول ولقد نعلم انک یضیق
صدرک بما یقولون فسبح بحمد ربک ای استرح من الم ما یقال
فیک بحسن الثناء علینا و خداوند عز و جل صفت مؤمنان یاد کرد و گفت

البنان از ملامت

ایشان از ملامت ملامت کنندگان نترسند ولا یخافون لومة
لائم ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء والله واسع علیم و سنت خداوند
عز و جل چنین رفته است که هر که حدیث وی کند عالم را جمله ملامت
کنندهٔ وی گرداند و سرّ وی را از مشغول گشتن بملامت ایشان نگاه
دارد و این غیرت حق باشد سبحانه که دوستان خود را از ملاحظهٔ غیر
نگاه دارد تا چشم کس بر جمال حال ایشان نیفتد و نیز از رؤیت
ایشان مر ایشان را نگاه دارد تا جمال خود نه بینند و بخود معجب نشوند
و بآفت عجب و تکبر در نه افتند پس خلق را بر ایشان گماشته است
تا زبان ملامت بر ایشان دراز کنند و نفس لوامه را در ایشان مرکب
کرده تا مر ایشان را بر هر چه میکنند ملامت میکنند اگر بدی کنند بر بدی
و اگر نیکی کنند بر تقصیر خداوند عز و علا بفضل خود راه عجب و کبر بر دوستان
خود دربست تا معاملتشان اگر چه نیک بود خلق نپسندیدند تا آنچه
بحقیقت نپسندیدند و اصل عجب از جاه خلق و مدح ایشان خیزد
و مجاهدهٔ دوستان اگر چه بسیار بود ایشان از حول و قوت
خود ندیدند و مر خود را نپسندیدند تا از عجب محفوظ بودند
و این اصلی قوی است اندر راه خدای عز و جل که هیچ آفت و حجاب
منیت اندرین طریق صعب‌تر از آنکه کسی بخود معجب شود و چون کردار

سند خلق را پسند افتد و وی را مدح گویند دوی خود را پسندیده اند
معجب شود پس آنکه پسندیدهٔ حق سبحانه بود خلق او را نپسندند و آنکه گزیدهٔ
خود بود حق سبحانه وی را نگزیند ابلیس را ملایکه قبول کردند و وی خود
را پسندید چون پسندیدهٔ حق نبود پسند ملایکه او را لعنت بار آورد
آدم را علیه الصلوة والسلام ملایکه نپسندیدند و گفتند اتجعل فیها من
یفسد فیها و وی خود را نه پسندید گفت ربنا ظلمنا انفسنا چون
پسندیدهٔ حق بود فرمود فنسی ولم نجد له عزما ناپسندیدن وی خود را
و ناپسندیدن ملایکه وی را رحمت بار آورد تا خلق عالم بدانند
که مقبول ما مهجور خلق و مقبول خلق مهجور ما بود لاجرم ملامت خلق غذای
دوستان حق است از آنکه اندر آن آثار قبول حق است سبحانه و گروهی
از مشایخ قدس الله ارواحهم طریق ملامت سپرده اند اما ملامت
بر سه وجه باشد یکی راست رفتن و دیگر قصد کردن و سیوم ترک
کردن و صورت ملامت راست رفتن آن بود که یکی معاملت
دین مراعات میکند و خلق او را اندر آن ملامت میکنند و این
خلق باشند اندر وی و وی از جمله فارغ و صورت ملامت قصد
کردن آن بود که کسی را جاه بسیار در میان خلق پیدا آید و اندر میان
ایشان انگشت نما گردد و دلش بجاه میل کند و طبعش در آن آویزد

خواهد تا دل خود

خواهند تا دل خود را ~~تا محل خود را~~ از خلق فارغ گرداند و بحق سبحانه
مشغول سازد و بتکلف راه ملامت خلق گیرد در چیزی که شرع
را زیان ندارد و خلق از وی نفرت ارند و این راه او بود اندر
خلق و خلق از وی فارغ و صورت ملامت ترک کردن آن بود
که یکی را لکفر و ضلالت طبعی گریبان گیرد تا ترک شریعت و متابعت
بگوید و گوید این طریقه ملامتست و این راه او بود اندر او و این
ضلالتی بود واضح و آفتی ظاهر و از دایرهٔ اسلام بیرون اما آنکه
طریق وی راست رفتن بود و نا ورزیدن نفاق و ریا از ملامت
خلق باک نباشد و اندر همه احوال بر سر رشتهٔ خود باشند شیخ ابو
طاهر حرمی رحمه الله روزی بر خری نشسته بود و در بازار همی
رفت مریدی از آن وی عنان خر گرفته بود یکی آواز داد که
این پیر زندیق آمد آن مرید چون این سخن بشنید از غیرت ارادت
خود قصد زخم آن مرد کرد اهل بازار نیز بشوریدند شیخ مرید را گفت
اگر خاموش باشی من ترا چیزی آموزم که ازین محنت باز رهی مرید
خاموش شد چون بخانقاه باز رفتند آن مرید را گفت آن صندوق
بیار بیاورد از وی نامها بیرون کرد که هر کسی فرستاده آید در یکی
مخاطبه بشیخ امام و در یکی الشیخ زاهد و در یکی الشیخ الحرمی و مانند این

و بگفت هر کسی بر حسب اعتقاد خود مر القابی نهاده‌اند اگر این بیچاره
نیز بر حسب اعتقاد خود سخنی گفت این همه خصومت چرا و اما آنکه طریق ۲ باید کرد
قصد باید در ملامت و ترک جاه و مشغولی خلق و دست بداشتن
از ریاست چنان بود که از شیخ ابویزید رحمه الله می آید که از حجاز می آمد
در شهری آوازه افتاد که بایزید آمد مردم شهر جمله پیش باز رفتند تا
باکرام وی را به شهر درآرند وی به مراعات ایشان مشغول دل شد
و از حق سبحانه بازماند و متفرق خاطر گشت چون به بازار درآمد قرصی از
آستین بیرون آورد و خوردن گرفت و آن ماه رمضان بود جمله
از وی برگشتند و وی را تنها بگذاشتند مریدی با وی بود وی را گفت
بدیدی یک مساله از شریعت کار بستم همه خلق مرا رد کردند و صاحب
کتاب کشف المحجوب شیخ علی بن عثمان رحمه الله میگوید در این زمانه ملامت را فعلی بایست
مستنکر تجدید عادت اکنون اگر کسی خواهد مر او را امام و مرائی خوانند گو دو رکعت نماز ۶ منافق
تطوع دراز بگزار و اما آنکه طریق ترک باشد و بخلاف شریعت چیزی بر دست گیرد
و مقصودش از رد خلق قبول ایشان بود این ضلالتی بود واضح و کاری
از دایره اسلام بیرون و شیخ اهل ملامت ابوصالح حمدون قصار را رحمه الله
در حقیقت ملامت لطایف بسیار است از وی پرسیدند از ملامت
فرمود راه آن بر خلق دشوار است اما طرفی بگویم رجاء المرجیه و خوف

القدریه

العذر هیچ جز این طمع لذ درگاه خداوند تعالی نفور تر از ان نگردد که
بجاه خلق و آدمی راچون کسی بستود دی جاه و دل بدو دهد و از
خدای تعالی بدو باز ماند هرچند العفت از خلق گسسته تر بود بحق
پیوسته تر بود و انچه روی همه خلق عالم بدان بود اهل ملامت را
پشت بدان باشد هم ایشان خلاف عموم برد و همت ایشان
خلاف همم حسین بن منصور را رحمه الله پرسیدند که من الصوفی قال
وحدانی الذات طالب را دو خطر پیش آید یکی خطر حجاب خلق و یکی
فعلی که خلق بان فعل بزه کار گردند و زبان ملامت دراز
کنند پس ملامتی را باید که نخست خصومت دنیوی و اخروی را
از خلق منقطع کند بانچه و برا گزیند در مجاهدت دل را فعلی کند
که ان در شریعت نه کبیره باشد نه صغیره و در حقیقت دوستی
هیچ چیز خوشتر از ملامت نیست زیرا که دوست را بر دل دوست
اثر نباشد و اغیار را بر دل دوست خطر نباشد و مخصوص چند این طایفه
از ثقلین باختیار ملامت از برای سلامت دل و هیچ کس
از خلایق را این درجه نیست بجز گروهی را از ین امت که سالکان
طریق انقطاع دل باشند و چون از خلق دل گسسته شد حدیث هیچ
خلق بر دل نگذرد و دل از ین هر دو معنی رد و قبول خلق

فارغ باشد و صحابه از مهاجر و انصار من السابقین الاولین والذین
اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم اجمعین ایمه اولیا الله اند و بیشتر رو
ان ایشان در معاملت و قدوه ایشان در انفاس و قوت ادراک ایشان
در احوال از پس انبیا علیهم الصلوة والسلام و قال الشیخ العالم العارف
ابو عبد الرحمن محمد بن الحسین بن محمد بن موسی السلمی النیسابوری
رحمه الله فی رسالته سألتنی ان ابین لک طرفا من طرق الملامة
واخلاقهم واحوالهم فالذین لقبوا بالملامتیة هم الذین زین الله
تعالی بواطنهم بانواع الکرامات من القربة والزلفة والانس والوصلة
الاتصال وغار الحق سبحانه علیهم ان یجعلهم مکشوفین للخلق فاظهر للخلق منهم
ظواهرهم التی هی فی معنی الافتراق لیسلم لهم حالهم مع الحق سبحانه وهذا
من اسنی الاحوال ان لا یوثر الباطن علی الظاهر وهذا شبیه بحال
النبی صلی الله علیه وسلم لما رفع الی المحل الاعلی من القرب والدنو وکان
قاب قوسین او ادنی رجع الی الخلق وتکلم معهم فی الاحوال الظاهرة
ولم یوثر من حال الدنو والقربة علی ظاهره شیء وحال الصوفیة وهم
الذین ینطبع علیهم انوار اسرارهم شبیه بحال موسی علیه الصلوة والسلام
لم یطق احد النظر الی وجهه بعد ما کلمه الله عز وجل ومن اصول اهل
الملامتیة ما قال عبد الله بن منازل رحمه الله حین سئل عن اهل الملامة

شیخ ابو عبد الرحمن سلمی

بشی

اصول اهل ملامت

هم قوم لم یکن

هم قوم لم يكن لهم في الظاهر مراآة للخلق ولا لهم في باطنهم دعوى مع الله
سبحانه وسرهم الذي بينهم وبين الله سبحانه لا يطلع عليه اقاربهم ولا اهلوهم
وقال بعضهم طريقة الملامتية اظهار مقام التفرقة للخلق والتحقيق بعين
الجمع مع الحق سبحانه ومن اصولهم قضاء الحقوق وترك اقتضاء الحقوق
ومن اصولهم ان الغفلة هي التي اطلقت للخلق النظر الى افعالهم
واحوالهم ومن اصولهم ترك الانتصار للنفس والانتقام لها وبذل
النفس لمن يهينها وقال ابو صالح القصار رحمه الله حين سأله عبد الله
الحجام من ترك الكسب الزم الكسب فلان تدعى عبد الله الحجام
احب اليّ من ان تدعى عبد الله الزاهد او عبد الله العارف وكان
ابو حفص رحمه الله اذا دخل البيت يلبس المرقعة والصوف وغير
ذلك من ثياب القوم واذا خرج الى الناس خرج اليهم بزي
اهل السوق ومن اصولهم انهم اذا رأوا الانفسهم اجابة دعوة
خزنوا واستوحشوا وقالوا هذا مكر واستدراج ومن اصولهم في الفراسة
ان الانسان يجب ان يتقي من فراسة المؤمنين فيه ومن يتقي فراسة
الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة وقالوا يجب عليك ان تظهر الغناء
والاستغناء ايام حيوتك فاذا مت اظهر فقرك بينك بعد موتك ومن اصولهم
مخالفة النفس في جميع الاحوال قال ابو يزيد البسطامي رحمه الله الخلق يظنون

لانفسهم

ولا يدعي لنفسه فراسة لان النبي صلعم يقول اتقوا فراسة المؤمن

وقال

ان الطريق الى الله اشهر من الشمس وابين منها وانما سؤالي منه سبحانه
ان يفتح علي من الطريق اليه ولو مقدار رأس ابرة وكذلك كانت
سادات مشائخهم كلما كان حالهم مع الله تعالى اصح واعلى كانوا اكثر
تواضعا واشد ازدراء باحوالهم وانفسهم وقال بعض كبراء العارفين
رحمهم الله في معرفة منزل الملامتية من الحضرة المحمدية صلى الله عليه وسلم
وهذا المقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر الصديق رضي الله عنه وممن
تحقق به من الشيوخ حمدون القصار وابو سعيد الخراز وابو يزيد البسطامي
رحمهم الله فالملامتية لا يتميزون عن المؤمنين بحالة زائدة يعرفون بها
يمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس لا يبصر احد من خلق الله احدا
منهم يتميز عن العامة بشيء زائد على عمل مفروض او سنة معتادة في العامة
وقد انفردوا مع الله سبحانه راسخين لا يتزلزلون عن عبوديتهم مع الله سبحانه
طرفة عين لا يعرفون للرياسة طعما لاستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم
تحتها قد اعلمهم الله سبحانه بالمواطن وما يستحقه من الاعمال والاحوال
وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه وهم ارفع الرجال حازوا جميع المنازل
وراوا ان الله سبحانه قد احتجب عن الخلق في الدنيا وهم الخواص له
فاحتجبوا عن الخلق بحجاب سيدهم فهم من خلق الحجاب لا يشهدون
في الخلق سوى سيدهم فاذا كان في الدار الآخرة وتجلى الحق سبحانه ظهر

خلف

هؤلاء

هولآء هناك بظهور سيّدهم عز وجل والصوفية متميّزون عند العامة بالدعاوى وخرق العوايد من الكلام على الخواطر واجابة الدعاء وكل خرق عادة لا يتحاشون من اظهار شيء مما يؤدي الى معرفة الناس بقربهم من الله عز وجل فانهم لا يشاهدون في زعمهم الا الله عز وجل وهذا الحال الذي هم فيه قليل السلامة من المكر والاستدراج والملامية لا يتميزون من احد فالشريعة كلها هي احوال الملامية فالملامية اصحاب العلم الصحيح فهم الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى ولهم اليد البيضا في علم المواطن واهلها ولهم علم الموازين واداء الحقوق وكان سلمان الفارسي رضي الله عنه من اجلهم قدرًا وهو من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المقام وهو المقام الاعلى في الدنيا ويتضمن هذا المنزل من العلوم هذا العلم وهو علم الحكمة وعلم كشف الانسان ما في نفس الملك وعلم الاخرة المعجّلة والدنيا المؤجّلة وهذا القدر كاف والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل ثم قال في كتاب كشف المحجوب لارباب القلوب في ذكر ائمة مشايخ الصوفية من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين ومنهم برادر مصطفى وغريق بحر بلا وحريق نار ولا ومقتداء اوليا واصفيا ابو الحسن علي بن ابي طالب رضي الله عنه او را در طريقت شانی عظيم و درجتی رفيع بود و در دقت عبارات از اصول حقايق حظی تمام تا حدّی که جنيد رحمه الله

ذکر امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه

داشت صح

ومنهم شیخنا فی الاصول والبلاء علی المرتضی رضی الله تعالی عنه یعنی
امام در علم طریقت و معاملات طریقت علی مرتضی است رضوان الله تعالی
علیه علم طریقت را اهل طریقت اصول گویند و معاملات طریقت
بجمله خود بلا کشیدن است و چنین می آید که یکی بحضرت او رضی الله عنه
آمد و گفت یا امیر المومنین مرا وصیتی فرمای فرمود لا تجعلن اکثر
شغلک لاهلک و ولدک فان یکن اهلک و ولدک [3]
من اعداء الله عز وجل فما همک وشغلک لاعداء الله سبحانه یعنی
نگر تا شغل اهل و اولاد را مهم ترین اشتغال خود نگردانی که اگر
ایشان از دوستان خدای عز وجل خداوند سبحانه دوستان خود را
ضایع نگذارد و اگر ایشان دشمنان خدای اند عز وجل اند
دشمنان خداوند سبحانه چرا داری و تعلق این مسأله با نقطاع دل
بود از دون حق جل جلاله هر گاه که یقین تو صادق بود که
وی خود عز وعلا بندگان خود را چنانکه خواهد میدارد موسی علیه
الصلوة والسلام فرزند شعیب را علیه الصلوة والسلام بر حالتی
هر چه صعبتر بگذاشت و بخداوند سبحانه تسلیم کرد و ابرهیم هاجر و اسمعیل
را علیهم الصلوة والسلام بر داشت و بوادی غیر ذی زرع
برد و بخداوند سبحانه تسلیم کرد انبیا علیهم الصلوة والسلام اهل و اولاد را

ذکر نقل خود

[3] من اولیاء الله عز وجل فان الله سبحانه عز وجل لا یضیع اولیائه وان کان اهلک وولدک

اگر شغل خود ساختند و همه دل اندر حق سبحانه بستند تا تسلیم امور
بخدا وند عز و علا مراد دو جهانی بر آمد اندر حال بی مرادی و در معنی
سخن امیر المومنین علی رضوان الله علیه نظم گفته اند فرزند نیک است
خدا را مشغول مخور آن نیستی که به زخدا انیک پرورش آن مقبلست
گنج سعادت بدست اوست و رهبر بست رنج زیادت جهد چه بری ×
قال جعفر الصادق رضی الله عنه فی قوله سبحانه انما اموالکم واولادکم فتنة
والله عنده اجر عظیم اموالکم فتنة لاشتغالکم بجمعها من غیر وجهها ووضعها
فی غیر اهلها واولادکم فتنة باشتغالکم باصلاحهم فتفسد ون انتم ولا
یصلحون کذا فی حقایق السلمی رحمه الله ثم قال فی کتاب کشف
المحجوب و مانند این سخن از امیر المومنین علی رضی الله عنه ان سئل
از وی پرسید پاکیزه ترین کسبها چیست فرمود غناء القلب بالله سبحانه
یعنی هر دل که بخدا وند سبحانه توانگر باشد نیستی دنیا وی را درویش
نکند و هستی دنیا شادمانی نشود و در این معنی نیز گفته اند خاکش
بر سر کز بن سرای اندیشه و بر جای بماند و ز جای اندیشه اندیشه
نیستی چه دامن گیر ده ازانکه ز هستی خدای اندیشه ثم قال فی کتاب
کشف المحجوب و حقیقت این سخن امیر المومنین علی رضی الله عنه
بفقر و صفوت باز گردد و اهل طریقت اقتدا بحضرت او کنند

بمعنی فقر وصفوت وتجرید از معلوم دنیا ونظر بتقدیر حق سبحانه
ودر حقایق بسیار است ودقایق اشارات اقتدا بحضرت او کنند
ولطایف کلام او رضی الله عنه بیش از آنست که بعدد در آید
اما از حقایق فقر وصفوت شمهٔ گفته آید بدانکه درویشی را در
راه مرتبتی عظیم است ودرویشانرا خطری بزرگ چنانکه خداوند
عز وجل فرمود للفقراء الذین احصروا فی سبیل الله الآیة تعلق
لام بمحذوفست والمعنی اعمدوا للفقراء واجعلوا ما تنفقون
للفقراء او الصدقات التی سبق ذکرها للفقراء وقیل تقدیره للفقراء
الذین صفتهم کذا حق واجب بدیهیه الخ نفقه می کنید مر فقرا را
[illegible] آن آنکه باز داشته شده اند در راه خدای عز وجل جهاد ایشان
را حبس کرده است وبکارهای مشغول نمی شوند محبوس اند برای جهاد
احصرهم الجهاد عن الضرب فی الارض للکسب حبسوا انفسهم
علی الجهاد فی سبیل الله عز وجل لا یستطیعون ضربا فی الارض نمی توانند
رفتن در زمین برای کسب تن خود را وقف کرده اند
ابن جبیر رضی الله عنه صار وا زمنی من الجراحات قتاده رضی
الله عنه حبسوا انفسهم للغزو وحبسهم الفقر عن الغزو ومحمد بن الفضل
البلخی رحمه الله منعهم علو همهم عن رفع حوائجهم الا الی سیدهم ومولاهم

[3] ... کنند ... نفقه و انفاق ... علم ... بجهت ... پیوسته و ...

جل وعلا

حل وعلا وقيل يستغنون بعلم الله سبحانه بهم عن السوال وهو اول احوال
الرضاء وقفوا مع الله بهمتهم فلم يرجعوا منه الى غيره سعيد بن المسيب
رضي الله عنه ميكويد اين فقراء كه بودند كه در حرب جراحات
بايشان رسيده بود از مرض و جراحت نمي توانستند بكسب
مشغول شدن وقيل هم مهاجر وا قريش ابن عباس رضي الله عنهما هم اهل الصفة
ويرضخون النوى بالنهار ويغزون مع كل سرية وفي معالم التنزيل
للامام محي السنة ابي محمد البغوي رحمه الله هم الفقراء المهاجرون كانوا
نحو امن اربعمائة رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشاير كانوا
في المسجد يتعلمون القران بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا
يخرجون في كل سرية وهم اصحاب الصفة وكان من كان عنده فضل
اتاهم به اذا امسى حث الله تعالى عليهم الناس اصحاب صفة صفه
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم چهار صد كس بودند از مهاجران قريش
در مدينه ايشان را مسكني نبود و اقربا و عشاير نداشتند مسكن
ايشان صفه مسجد رسول بود شب قران مي اموختند و روز دانه خرما
مي كوفتند و چيزي از قوت بان حاصل ميكردند هر گاه لشكر
اسلام بر نشستي ايشان بر ديگران سبقت كردندي اگر كسي را شام
فضل طعام بودي براي ايشان في فرستادي وكان صلى الله عليه وسلم

بانهم

اهل الصفة من صحابة رضي الله عنهم كانوا يدرسون القران بالليل ذراعي صبر

امسى

یستفتح بصعالیک المهاجرین رسول الله صلی الله علیه وسلم در حرب
با ایشان نصرت طلب میکرد ❊ در چشم من ای تا توهم بینی یک جمع
که بعد هزار جان جمع ماند ❊ روزی رسول صلی الله علیه وسلم بسرایشان
رسید فقر و فاقه و طیب قلوب ایشان در جنان شدتی دید فرمود
بشارت مر شما را ای اصحاب صفه هر که از امت من بر این
نعت و صفت بود که شما هستید راضی بحال خود از رفقای من
بود در جنت یحسبهم الجاهل اغنیاء من التعفف پندارد ایشان را
نادان بحال ایشان توانگران از تعفف بی‌نیازی و خویشتن داری
و ترک سوال و استغنا از مردم و تنزه از طمع تعرفهم بسیماهم شناسی
تو ایشان را نشان ایشان زردی روی و خشکی لب و ثبات هیبت
و تخشع و تواضع و تعرف بنور جباههم و هیئة سخناتهم و استغراقهم
فی الاحوال و صرف اوقاتهم فی العبادات و طیب قلوبهم و حسن
حالهم و بشاشة وجوههم و نور اسرارهم و جولان ارواحهم فی ملکوت
ربهم عز و جل و فرحهم بفقرهم و غیرتهم علی فقرهم و ملازمتهم ایاه و
استقامة احوالهم عند موارد البلاء علیهم و ایثار ما یملکون مع الحاجة
الیه و استبشار قلوبهم عند ادراک نفوسهم النعم و فقراء اهل الله
لا یعرفهم الا الله و من هو منهم و انه لیس علی سرائرهم ذرة من الانیات

للاغنیار وانهم وقفوا نفوسهم وحبسوها علی طاعته الله عز وجل وقلوبهم علی معرفته وارواحهم علی محبته واسرارهم علی رؤیته ومشاهدته سماهم اغنیاء فی الظاهر واشد الناس افتقارا الی الله سبحانه واستغنا به فی الباطن لا یسئلون الناس الحافا الالحاف الالحاح وهو اللزوم وان لا یفارق الا بشیء یعطاه من قولهم لحفنی من فضل لحافه ای اعطانی من فضل ما عنده واللحاف کل ثوب تغطیت به وعلیه الملحفه واللحاف والحفه ثوبا والحفه والتحف به وتلحف ومن المجاز الحق السائل اذا اشتمل سواله وهو مستغنی عنه والاحفت فلانا لازمته ولحفنی فضل لحافه ای اعطانی فضل عطایه وعن النبی صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی یحب الحی الحلیم المتعفف ویبغض البذی السائل الملحف حتی تعالی فقیر شرمسار بردبار نهفت نیاز را دوست میدارد و دشمن میدارد دراز زبان بسیار خواهنده الحاح کننده را لا یسالون الناس ای فا نخواهند از مردمان چیزی بالحاح واگر خواهند بلطف خواهند وبتعریض نه بتصریح ومعناه انهم ان سالوا سالوا بتلطف ولم یلحوا وقیل هو نفی السوال والالحاف جمیعا کقوله علی لاحب لا یهتدی بمناره یرید نفی المنار والاهتدا آویه اکثر مفسران واهل حقیقت گفته اند مراد نفی سوال است والحاح ونفی

تحقیق

ليس لهم سوال فيقع فيه الحاف اي الح ولجاج فلا يسالون الناس
اصلا لانه سبحانه قال من التعفف والتعفف من العفة وهي ترك
السوال يقال عفّ عن الشيء اذا كفّ عنه ولانه عز وجل قال
تعرفهم بسيماهم ولو كانت المسالة من شانهم لما كانت حاجةٌ الى
معرفتهم بالعلامة اللهم الا ان يقال ان المراد اثبات السوال على الفرض
والتقدير ومن ثم جاء في التفسير الاول بان التي للشك والحافا
مفعول من اجله او منصوب على المصدر لان السوال بالحاف نوع منه
او على الحال وقال الجنيد رحمه الله كلمت المتنعم عن سوال من يملك
الملك فكيف من لا يملكها وقال الامام القشيري رحمه الله ليست
تلك السيما مما يلوح للبصر تلك سيما تدركها اهل المخلوقات
البصيرة لا اشراف عليهم لا بنور الاحدية وان جرى منهم من الخلق
سوال يدرون الالحاف فتلك صيانة لهم وستر لفقتهم ليلا يطلع الخلق
بعين ظاهر السوال وليس على سرّهم ذرة من الدنيا للاغيار وما تنفقوا
من خير على من انفقتم غنيا كان او فقيرا فان الله به عليم اي بان
ذلك الانفاق له او لغيره فيجازي بحسبه ليس درم و لشي را در راه
خداوند عز وجل مرتبتي عظيم ست و درويشان را نيز در خداوند
عز وجل خطري بزرگ ست و رسول صلى الله عليه وسلم فقر اختيار كرد

و نیز فرمود ان الله تعالی یقول یوم القیامة ادنوا منی احبائی
فتقول الملائکة من احباؤک فیقول الله تعالی فقراء المسلمین مانند
این در فضیلت فقرا از آیات و احادیث بسیارست و در زمن
مهتر عالم صلی الله علیه وسلم فقراء مهاجرین بودند اناَنکه اندر حکم ادا
عبودیت و صحت متابعت پیغامبر صلی الله علیه وسلم نشسته بودند
اندر مسجد وی و از اشتغال جمله اعراض کرده و ترک معارضه گفته
و خداوند تعالی را بداد ان روزی خود باور داشته و توکل بروی کرده
پس خداوند عز و جل فقرا را مرتبتی بزرگ داده است و فقرا را
بان درجه مخصوص گردانید تا بترک اسباب ظاهری و باطنی
گفته اند و بکلیت بمسبب رجوع کرده تا فقر ایشان فخر ایشان
باشد اما فقر را رسمیست و حقیقتی آنکه رسم دید با رسم بیارامید
و چون مراد نیافت از حقیقت برمید و آنکه حقیقت یافت
روی از موجودات برتافت و بفناء کل در رؤیت کل بقاء
کل بشتافت من لم یعرف سوی رسمه لم یسمع سوی اسمه پس
فقیر آن باشد که هیچ اسباب غنی نگردد و بنیستی اسباب سبب
احتیاج او نشود وجود و عدم آن نزد او یکسانست و اگر
از نیستی خرمتر بود روا باشد از آنکه مشایخ قدس الله تعالی

نشسته

از واجبهم لغفلة آنکه هر چند درویش بدست تنگ‌تر بود روا بود که حال
بروی گشاده‌تر بود وجود معلوم درویش را شوم بود هیچ چیز را در بند نکند
الا بان مقدار در بند شود متاع دنیا متاع باشد از راه رضا حدیث است
الفقر عز لاهله چیزی که اهل را عز باهل را ذل بود و عزتش آن است
که فقیر محفوظ الجوارح بود از زلل و محفوظ الحال بود از خلل نه بر تنش زلت
و معصیت رود نه بر حالش خلل و آفت گذرد ظاهرش مستغرق
نعم ظاهر و باطنش متنعم نعم باطن تنش روحانی و دلش ربانی و خلق
زاید و حوالت و ادم زاید و نسبت نماند هم از حوالت خلق و نسبت
ادم فقیر نباشد و ملک این عالم غنی نکرد در کونین در رتبه نیاز و بی
فقر نه بپرستند نسنجد و بلکه نفس فقر در هر دو عالم نگنجد و خلاف کرده اند
مشایخ این قصه رحمهم الله در فقر و غنا تا کدام فاضلتر است یحیی بن معاذ
رازی و احمد بن ابی الحواری و حارث محاسبی و ابوالعباس بن عطاء
و رویم و ابوالحسین بن شمعون و از متاخران از شیخ المشایخ شیخ ابوسعید
ابوالخیر رحمهم الله منقول است که غنا فاضلتر است از فقر غنا صفت
حق است سبحانه و فقر بروی روا نباشد و در حقیقت غنا مر حق را
نامی است سزا و خلق مستحق آن نام نباشند و فقر مر خلق را نامی است
سزا و بر حق سبحانه روا نباشد و آنکه بمجاز هر کسی را غنی خوانند نه چنان

بود

بود که غنی

بود که غنی بر حقیقت بود و غنای ما بوجود اسباب بود و وی سبحانه مسبب
الاسباب است و غنای وی را سبب نیست و غنای حق سبحانه آن است که وی را به هیچ
کس نیاز نیست و هر چه خواهد مراد وی را دفع نیست همه زبان
صفت بود و باشد و غنای خلق مثال معنیتی یا وجود مسرتی یا رستن
از آفتی یا آرام مشاهدتی و این جمله حدوث و تغیر بود و سرمایه
طلب و تحسر و موضع عجز و تذلل پس اسم غنا ایشان را مجاز بود و حق
را سبحانه حقیقت قال الله تعالی یا ایها الناس انتم الفقراء الی الله
و نیز فرمود والله الغنی و انتم الفقراء بر نعمت شکر فرمود و شکر را زیادت
نعمت گردانید و بر فقر صبر فرمود و صبر را زیادت قربت گردانید
و گفت ان الله مع الصابرین و غنا که مشایخ رحمهم الله مر آن را افضل
نهند بر فقر نه این باشد که عوام مر آن را غنا گویند عوام کثرت دنیا و یافتن
کام و مراد را غنا خوانند غنا نزد عوام یافت نعمت بود و نزد اهل
حقیقت یافت منعم و شیخ ابو سعید قدس الله تعالی روحه فرمود الفقر هو
الغنا بالله سبحانه و مراد وی از این کشف ابدی باشد مشاهدت گویم
مکاشف ممکن الحجاب باشد اگر صاحب مشاهدت را محجوب گردانند
محتاج مشاهدت باشد و چون محتاج آمد اسم غنا ساقط شد غنی خداوند
عز و جل قائم الصفة و ثابت المراد باشد و یا اقامت مراد و اثبات

سبب ۲

احتیاج

اوصاف آدمیت غنا درست نیاید که عین آدمی خود مر غنا را
قابل نیست از آنکه وجود بشریت عین نیاز باشد و علامت حدوث
عین احتیاج پس باقی الصفة غنی نباشد و فانی الصفة مر هیچ اسم را
شایسته نباشد پس الغنی من اغناه الله عز و جل پس اقامت بخود
صفت بشریت بود و اقامت بحق سبحانه محو صفت غنا بر حقیقت
بر بقاء صفت درست نیاید که بقاء صفت محل علت بود و موجب
آفت و فناء صفت خود غنا نباشد زیرا هرچه بخود باقی نبود
آنرا نامی نبود پس غنا را فناء صفت باید و چون صفت فانی شد
محل اسم ساقط شد بر چنین کس نه اسم فقر افتد و نه اسم غنا و باز
جمله مشایخ رحمهم الله و بیشتری از عوام فضل نهند فقر را بر غنا از آنکه
کتاب و سنت بفضل فقر ناطق است و بیشتری از امت بر آن
مجتمع و در حکایات یافتم که روزی میان جنید و ابن عطا رحمهما
الله این مسأله میرفت ابن عطا رحمه الله دلیل آورد بر آنکه اغنیا
فاضلترند که با ایشان بقیامت حساب کنند و حساب شنوانیدن کلام
بی واسطه باشد در محل عتاب و عتاب از دوست بدوست باشد
و جنید رحمه الله فرمود اگر با اغنیا حساب کند از درویشان عذر
خواهد و عذر فاضلتر از عتاب و اینجا لطیفه عجب است گویم در تحقیق

محبت عذر بیگانگی بود و عتاب مخالفت در دوستی و در حقیقت
دوستی نه دوست از دوست چیزی طلبد و نه دوست فرمان
دوست را ضایع کند و دیگر گفته‌اند ظلم من سمّی ابن ادم امیراً وقد
سمّاه ربه عزوجل فقیراً و در حقیقت فقر سلیمان چون غناء سلیمان
بود ایوب را علیه الصلوٰة والسلام در شدت صبرش گفت نعم
العبد و سلیمان را علیه الصلوٰة والسلام در استقامت ملکش فرمود
نعم العبد چون رضاء رحمان جل ذکره حاصل شد فقر سلیمان را چون
غناء سلیمان گردانید و از استاد امام ابوالقاسم قشیری رضی الله عنه
شنودم که فرمود در فقر و غنا مردمان اختیار کنند من آن اختیار کنم که حق سبحانه برای من
اختیار کند و مرا در آن نگاه دارد اگر توانگر داردم غافل و لگذاشته
نباشم و اگر درویش داردم حریص و معترض نباشم پس غنا نعمت
است و اعراض در وی آفت و فقر نعمت است و حرص در وی آفت معانی
جمله نیکو روش اندر آن مختلف فقر فراغت از ما دون و غنا مشغولی
دل بغیر و چون فراغت آمد فقر از غنا اولیتر نه و غنا از فقر اولیتر نه
غنا کثرت متاع و فقر قلت آن و متاع جمله از آن خداوند عزوجل
چون طالب ترک ملک بگفت شرکت از میانه برخاست
و از هر دو اسم فارغ شد و مشایخ طریقت را قدس الله تعالی ارواحهم

شد

هر یک را درین معنی رمزی است رویم بن محمد رحمه الله گوید من نعت
الفقیر حفظ سره و صیانة نفسه واداء فریضته از نعت فقیران است
که سرش از اعراض محفوظ باشد و تنش از آفت مصون و احکام
فرایض بر وی جاری آنچه بر اسرار گذرد ظاهر را مشغول نگرداند و آنچه
بر اظهار گذرد اسرار را مشغول نگرداند غلبه آن از آنکه از آن در امر باطن ندارد
و این علامت ازالت بشریت بود که بنده کل موافق حق گردد طبعش
از مراد خالی بود و بشر حافی رحمه الله گوید افضل المقامات اعتقاد الصبر
علی الفقر الی القبر اعتقاد کردن بر مداومت بر صبر بر درویشی و صبر
و اعتقاد از جمله مقامات بنده باشد و فقر فناء مقامات بنده پس ظاهر
این قول تفضیل فقر است بر غنا و اعتقاد کردن که هرگز از طریق
فقر روی نگردانم و شبلی رحمه الله گوید الفقیر لا یستغنی بشیء دون الله
سبحانه فقیر بدون حق عز و جل به هیچ چیز آرام نیابد از آنکه جز وی او را
مراد و کام نباشد و ظاهر لفظ آن است که جز با وی توانگری نیابی چون
او را یافتی توانگر شدی پس هستی تو دون وی است چون توانگری
بدون وی یابی تو حجاب توانگری گشتی و چون تو از راه برخیزی
توانگر که باشد و این معنی نیک غامض و لطیف است نزد اهل این
و حقیقت معنی این آن بود که الفقیر الذی لا یستغنی عنه یعنی فقیر آن

و بجمیع سجایا گردد

الی القبر

بود که مر او را

بود که مرا و را هرگز عنا نباشد و این آن معنی است که آن پیر گفت
رضی الله عنه که اندوه ما ابدی است نه هرگز همت ما مقصود را بیابد
و نه کلیت ما نیست گردد در دنیا و آخرت از آنکه با جنس جز را
مجانست باید و با وی سبحانه مجانست نه و اعراض از حدیث
وی را غفلت باید و درویش غافل نه پس گرفتاری افتاده است
همیشگی و راه بینی آمده مشکل و این دوستی است با آنکه سبب را
بدید او راه نه و وصال وی از جنس عقد و تعلق نه و بر فنا تبدیل
صورت و بر بقا تغییر روا نه نه هرگز فانی باقی شود تا وصلت بود و
یا باقی فانی شود تا قربت بود باز دوستان وی از سر تسلی دل عبارتی
مزخرف ساخته اند و آرام جان را مقامات و منازل و طریقی هویدا
کرده و عبارات شان از خود بخود و مقامات شان از جنس
بجنس و حق منزه از اوصاف و احوال خلق و شیخ المشایخ ابوالقاسم
الجنید بن محمد رضی الله عنه گوید یا معشر الفقراء انکم انما تعرفون بالله
وتکرمون بالله فانظروا کیف تکونون مع الله عز و جل اذا خلوتم
به یعنی خلق چون شما را درویش خوانند حق شما را بگذارد بدید شما
حق طریقت درویشی چگونه خواهید گذارد باز پس تر از آن عیسی
نباشد که خلقش از آن او داند و او از آن او نبود و خنک آن عیسی

که خلقش از آن او داند و از آن او بود و عزیزتر از آن آن بود
که خلق او را نه از آن او دانند و او از آن او باشد و از مشغولی خلق
فارغ و چشم خلق بجمله از روزگار او فرو دوخته درویش در کل معانی
فقر عاریتست اما گذرگاه اسرار ربانیست آنچه بروی گذرد
او راه آید نه راه رو بیند از این حدیث مرد را علتست کمال ولایت
بود تولا کردن محل کمالست پس طالب این قصه را چاره نیست.

از راه ایشان رفتن و مقامات ایشان سپردن و عبارات
ایشان دانستن و راه معانی ایشان سپردن برعایت حق ایشان مشغول
بودن و باز علما این طریقت را رحمهم الله در تفضیل فقر بر صفوت
و صفوت بر فقر خلافست گروهی فقر تمامتر از صفوت و گروهی
گروهی صفوت تمامتر از فقر آنانکه فقر را مقدم بر صفوت دارند گویند
فقر فنا کل بود و انقطاع اسرار و صفوت مقامی از مقامات
فقر چون فنا حاصل آید مقامات جمله ناچیز گشت و آنانکه صفوت را
مقدم دارند گویند فقر شی موجودست اسم پذیر و صفوت
صفاست از کل موجودات و صفا عین فنا بود و فقر عین غنا
پس فقر از اسامی مقاماتست و صفوت از اسامی کمال و اندرین
سخن دراز گشته است اندرین زمانه و عبارت مجرد نه فقر است

در تفضیل فقر و صفوت

صفوت باتفاق طریقت منزه ست از ترهات مدعیان جمله اولیا
بمحلی برسند که محل نماند و درجه و مقامات فانی گردد و عبارات
از ان معنی منقطع شود نه مشرب ماند نه ذوق نه صحو و نه محو انگاه این
نامی طلبند ضروری تا بدان معنی رسند که اندر تحت اسم نیاید و مستعمل
صفت نگردد انگاه هر کسی نامی را که معظم‌تر بود نیز دان نگر ان معنی
پوشند و در ان اصل تقدیم و تاخیر روا نباشد تا کسی گوید این مقدم یا
ان مقدم تقدیم و تاخیر در تسمیات بود گروهی را نام فقر مقدم‌تر نمود و بر دل
ایشان معظم‌تر بود از ان که تعلق ان بکدازش و تواضع بود و گروهی
را نام صفوت مقدم‌تر نمود و بر دل ایشان معظم‌تر بود از آنکه برفع کدورت
و فناء افات نزدیکتر بود و مراد هم ازین دو تسمیه اعلام بود و
نشان این معنی ان بود که عبارت از ان منقطع بود تا با یکدیگر دران
بشارت سخن می گفتند مر این گروه را خلاف نیفتاد اگر عبارت
از فقر کردند یا از صفوت یا از اهل عبارات و ارباب الالسن را
که از تحقیق ان معنی بی خبر بودند در مجرد عبارات سخن رفت یکی
مقدم داشتند و یکی را موخر ان دو گروه رفتند با تحقیق معانی
و این دو گروه ماندند در ظلمت عبارت و در جمله چون کسی بدان
معنی جاهل بود و مر انرا قبله دل خود کرده باشد بود دلکر او را فقیر

صفت

خوانند یا صوفی هر دو نام اضطراری بود مران معنی را که در تحت
اسم نیاید و این خلاف از وقت ابوالحسن بن شمعون باز ست
رحمه الله که وی چون در کشف بودی که تعلق ببقا داشتی فقر را
بر صفوت مقدم داشتی و باز چون در محلی بودی که تعلق بفنا
داشتی صفوت را بر فقر مقدم داشتی ارباب معنی او را سوال
کردند گفت طبع را در فنا و نگونساری مشربی تمام ست و در بقا
و علو نیز همچنین چون در محلی جبلت باشم که تعلق آن بفنا بود صفوت را
مقدم گویم بر فقر و چون در محلی باشم که تعلق آن ببقا بود فقر را
مقدم گویم بر صفوت این ست فرق میان فقر و صفوت معنوی
اما صفوت و فقر معاملتی از روی تجرید دنیا و تخلی دست از آن
آن خود چیزی دیگر ست و حقیقت آن الفقر و مسکنت باز گردد
و گروهی از مشایخ رحمهم الله گفته اند فقیر فاضلتر از مسکین بود
از آنکه مسکین صاحب معلوم بود و فقیر تارک معلوم و صاحب معلوم
اندر طریقت ذلیل باشد که در حدیث ست تعس عبد الدرهم و تعس
عبد الدینار و تارک معلوم عزیز باشد اعتماد صاحب معلوم بر معلوم بود
و اعتماد تارک معلوم بر خداوند عز و جل و باز گروهی از مشایخ
رحمهم الله گفته اند مسکین فاضلتر ست از فقیر فقیر آن بود که متعلق

سببی باشد و مسکین آنکه منقطع الاسباب گردد و در حدیث آمده است
اللهم احینی مسکینا و امتنی مسکینا و احشرنی فی زمرة المساکین و گروهی
از فقها رحمهم الله گفته اند که فقیر صاحب بلغه بود و مسکین مجرد از
بلغه و گروهی از فقها رحمهم الله گفته اند مسکین صاحب بلغه بود و فقیر مجرد
از بلغه پس این اختلاف اهل مقامات از منتج با اختلاف فقها
رضی الله عنهم منتقل است و فی کتاب آداب المریدین للشیخ العارف
الربانی ذی المقامات العلیة و الکرامات السنیة و التصانیف
المفیدة الوثیقة فی الشریعة و الحقیقة ضیاء الحق و الدین ابی النجیب
عبد القاهر بن عبد الله السهروردی ذی القرشی البکری رحمه الله نسبه
الی ابی بکر الصدیق رضی الله عنه بینه و بینه اثنا عشر ابا و قد توفی
رحمه الله سنة ثلاث و سبعین و خمسمائة و توفی قبله الحافظ الثقة
المحدث المشرف تاج الاسلام الامام عبد الکریم بن محمد بن منصور المروزی
السمعانی صاحب کتاب الانساب و غیره رحمه الله فی سنة احدی
و ستین و خمسمائة و اجمعوا علی ان الفقر افضل من الغنا اذا کان مقرونا
بالرضا فان احتج محتج بقول النبی صلی الله علیه و سلم الید العلیا خیر من الید
السفلی و ابدأ بمن تعول اخرجه البخاری رحمه الله و غیره و قال الید العلیا
هی المعطیة و الید السفلی هی السائلة قیل له الید العلیا تنال الفضیلة

ذکر شیخ ابو النجیب السهروردی رحمه الله

ستین

باخراج ما فیها والید السفلی تجد نیال المنفقة بحصول الشیء فیها فهی تفضل
السنی والعطاء دلیل علی فضل الفقر فمن فضل الغنا للانفاق والعطاء
علی الفقر کان کمن فضل المعصیة علی الطاعة لفضل التوبة وفی اخر هذا
الحدیث ومن یستعف یعفه الله عز وجل اخرجه البخاری رحمه الله

ومن یستغن یغنه الله

قال الخطابی رحمه الله اری ان المتعففة فی الحدیث اولی من المنفقة
لان الحدیث مسوق لذکر العفة عن السوال فکان ذکر التعفف
اولی من ذکر النفقة والله تعالی اعلم وفی ترجمة العوارف اهل معنی
در فضلیت فقر بر غنا و غنا بر فقر سخن رانده اند و مذهب صحیح آن است
که بنسبت با مبتدیان و متوسطان فقر از غنا فاضلتر است و بنسبت
با منتهیان هر دو متساوی اند چه صورت غنا معنی فقر و حقیقت آن را
از ایشان سلب نتواند کرد چنانکه گفته اند الفقر ان لایکون لک
فاذا کان لایکون لک هر چند صورت فقر و غنا او را یکسان بود
صفت بذل و ایثار صورت غنا بروی باقی نگذارد چنانکه نوری

و دیگری فرموده والاضطراب عند الوجود

رحمه الله فرموده نعت الفقیر السکوت عند العدم والبذل عند الوجود
و فقرا و محقق چند طایفه اند طایفه آنکه دنیا و اسباب آن هیچ
ملک نه بینند اگر چه در تصرف ایشان بود و هر چه بدست ایشان
رسد بذل و ایثار کنند و بر آن توقع عوضی در دنیا و آخرت

نداریند

ندارند و طایفهٔ آنکه با این وصف اعمال و طاعات را اگرچه از ایشان
صادر شود هم از خود نه بینند و بران عوض چشم ندارند و طایفه آنکه
با این دو وصف هیچ حال و مقام از آن خود نه بینند بلکه جمله را لطف
حق و فضل او دانند و طایفهٔ آنکه با این اوصاف ذات و هستی خود نیز
از آن خود نه بینند بلکه خودی خود را از آن خود نه بینند ایشان را
نه ذات بود نه صفت نه حال نه مقام نه فعل نه اثر در هر دو عالم هیچ ندارند
و این وصف که هیچ ندارند هم ندارند محو فی محو و محق فی محق و لعلهما
الفقر فخری اشارت باین معنی ست و این آن فقر ست که بعضی از
صوفیه رحمهم الله ورای آن هیچ مقام اثبات نکرده اند و صاحب این فقر را
در دو کون هیچ کس نشناسد مگر حق سبحانه چه خداوند عز و علا غیور ست
خواص اولیاء خود را از نظر اغیار مستور دارد تا غایتی که از نظر خود نیز
مستور باشند که اولیائی تحت قبابی لا یعرفهم غیری و این فقر مقام صوفیان
و منتهیان ست نه مقام سالکان چه واصل را بعد از عبور بر مقامات
در هر مقامی قدم مقامی بود در خور حال او و ورای قدم مقام سالک
مثلا در توبه که اول مقامی ست از مقامات سالکان واصل را قدم مقامی
بود که بعد از قطع جمیع منازل و عبور بر جمله مقامات میسر گردد و همچنین
در جمله مقامات و هر چند غرض از ذکر مقامات معرفت منازل سالکان ست

الفقر فخری

ولیکن در هر مقامی اشارتی بمرتبهٔ واصل کرده می‌آید و اسم
فقر بر کسی که رغبت دارد بدنیا اگرچه هیچ ملک ندارد
عاریت و مجاز است چه فقر را اسمی است و رسمی و حقیقتی رسمش
عدم تملک با وجود زهد یعنی صرف رغبت از متاع دنیا و اعراض
دل از اغراض او و حقیقتش عدم امکان تملک چه اهل حقیقت
بواسطه آنکه جمیع اشیا را در تصرف و مالکیت مالک الملک جل
ذکره مشاهده می‌بینند امکان حوالت مالکیت بغیر او سبحانه روا ندارند و فقر
ایشان صفتی ذاتی بود که بوجود اسباب و عدم آن متغیر نگردد
اگر تقدیرا مملکت عالم در حوزهٔ تصرف ایشان آید همچنان خود را
از تملک بری دانند و مترسمان که از حقیقت فقر جز اثری
و نشانی نیافته‌اند و معنی فقر در ذات ایشان متجوهر و ذاتی نگشته
و فقر ایشان امری عارضی و مجازی بود و بحدوث اسباب متغیر شود
وجود را متملک آن ببینند و صوفی را عبور بر مقام فقر از جمله شرایط
و لوازم است و هر مقام که از آن ترقی کند صفاوه و نقاوه آنرا
انتزاع نماید و رنگ مقام خودش دهد پس فقر را در مقام صوفی
وصفی دیگر زاید بود و آن سلب نسبت جمیع اعمال و احوال
و مقامات است از خود چنانکه هیچ عمل و هیچ حال و هیچ مقام از خود نبیند

رغبت در دنیا و رسمش عدم تملک با وجود (ص)

بل او را نه وجود

پس او را نه وجود بود نه ذات و نه صفت محو در محو و فنا در فنا

بود و این حقیقت فقر است که مشایخ رحمهم الله در فضیلت

این سخن گفته‌اند و آنچه پیش ازین در معنی فقر یاد کرده شد رسم

فقر است و صورت آن و شیخ ابو عبد الله محمد بن خفیف رحمه الله

فرموده است الفقر عدم الاملاک والخروج من احکام الصفات

و این حدّ جامع است مشتمل بر رسم فقر و حقیقت آن و فوقیت مقام

صوفی بر مقام فقیر چنانکه ابو العباس نهاوندی رحمه الله گوید نهایة الفقر

بدایة التصوف و شیخ ابو النجیب فرماید اجمعوا علی ان الفقر غیر التصوف

بل نهایته بدایته یعنی نهایة الفقر بدایة التصوف بدان است که فقیر

با ارادت فقر محجوب بود و صوفی را هیچ ارادت مخصوص نباشد

و در صورت فقر و غنا ارادت او در ارادت حق سبحانه محو باشد

بل ارادت او عین ارادت حق عز و علا بود و فی شرح منازل

السائرین قال الله تعالی یا ایها الناس انتم الفقراء الی الله

الفقر اسم للبراءة من رؤیة الملکة نسخه و فی بعض النسخ للبراءة

من الملکة فالفقیر هو الذی لا یری الملک الا لله عز و جل فمن

لم یخرج عن نفسه لله تعالی و لم یصل الی حقیقة معنی قوله عز و جل

اسلمت وجهی لله فقد ادعی فی نفسه الملک لم یصح له الفقر

نهایة الفقر بدایة التصوف

و قد اتسع بهذه الطائفة ان من لم يتحقق له الفقر لم يتحقق الدعاء له
من هذا المعنى شيأ سنته الذى قد خلت فى عباده م وهو على
ثلاث درجات الدرجة الاولى نفر الزهاد وهو نفض اليدين
من الدنيا ضبطا او طلبا واسكات اللسان عنها ذما او مدحا والسلامة
منها طلبا او تركا وهذا هو الفقر الذى تكلموا فى شرفه ش نفض اليدين
اخلاؤهما عن ضبط الدنيا وطلبها وتركها بالكلية اى الامتناع عن
كلا الامرين فان امسكها وان لم يأت بها لم يطلبها واسكات اللسان
عن ذمها ومدحها فان كلا الامرين اشتغال بها وتعرض لها والمطلوب
هو الفراغ عنها وعن ذكرها الى المقصود والسلامة منها طلبا وتركا
بان لا يتعلق قلبه بها بالمنا ولا يشتغل بها فاعرض لا يطلبها ولا يتركها
فان الترك مع كونه اشتغالا ما قد تعرض له بسببه افات كالعجب
والدعوى والريا وطلب الجاه كما قيل لبعضهم ترك الدنيا للدنيا
واذا كان الترك مضرا فكيف بالطلب فانه شغل صارف
عن المقصود ومهيج للحرص والشح والطمع فالسلامة منها طلبا وتركا
هو الفلاح وهو ان لا يكون لها قدر عنده فتطلب او تترك
وهذا هو الفقر الذى تكلموا فى شرفه وله مراتب فوق هذا م
والدرجة الثانية الرجوع الى السبق بمطالعة الفضل وهو يورث

الخلاص

علامت رفع تعقيب درجات

المتخلص من رؤيته الاعمال وينقطع شهود الاحوال ويمحص من ادناس مطالعة المقامات ش اي الرجوع الى سابقه الازل وهو عدمه الذاتي فيعلم ان استعداده من الفيض الاقدس فيعينه مفضلا عن وجوده وكمالاته فيري ان وجوده واعماله واحواله ومقاماته وكل ما يتعدد من كمالاته كلها فضل من الله محض من غير استحقاق له فيتخلص عن رؤية اعماله وشهود احواله ويتطهر من ادناس رؤية مقاماته ويتحقق ان كل ما كان ينسبه الى نفسه ويعتد به من صفاته فاعتباره ورؤيته دنس ولوث وهذا الشهود ذنب كما يقال وجودك ذنب لا يقاس به ذنب فيتجرد من الكل ويرجع الى الله سبحانه فقيرا م والدرجة الثالثة صحة الاضطرار والوقوع في يد المنقطع الوحداني والاحتباس في بيداء قيد التجريد وهذا هو فقر الصوفية ش صحة الاضطرار تحقق اضطراره وشهود ان كل ما يجري عليه حكم سابقة الازل فلا اختيار له اذ لا فعل له ولا وصف ولا وجود فهو مضطر في الوقوع في يد المنقطع الوحداني وهو حضرة الجمع ومحل انقطاع الاغيار فيه وعنه حيث لا يبقى فيه رسم ولا ما يقع عليه اسم السوى وسموه منقطعا بفتح الطاء اسم مكان لانقطاع الكل فيه والاحتباس في قيد التجريد اي البقاء في الحضرة الاحدية التي لا رسم فيها ولا اسم ولا وصف

الاحتباس

التي لا يشهد فيها اغيار بوجه ما

وهي حضرة الذات وقيدها بقيد التجريد لان الاطلاق لاينافي التعدد
الاسمائي والتكثر النسبي واما تقييدها بقيد التجريد والفردانية فمعناه
ان لايكون معه شيء قال وهذا فقر الصوفية ولم يقل فقر المتصوفة
لان التصوف هو التخلق ونهايته مقام القوة الذي هو مبدا السير
الى مقام الولاية الذي هو مقام الصوفي وهو المتحقق بحقيقة الحق سبحانه
ففقر الصوفية هو الفناء في احدية جمع الذات وهو الذي ورد فيه
الفقر سواد الوجه في الدارين اي الفناء الصرف والعدم المحض في الدنيا
والاخرة وهو الاستهلاك في عين الذات لان العدم هو السواد
والظلمة والوجود هو البياض والنور ولا مقام اعلى منه و في شرح
التعرف في الباب التاسع والثلثين في الفقر فقر اصلي بزرگ است
وحقيقت فقر نيازمندي است و بنده جز نيازمند نبايد قال الله تعالى
يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله پس لا جرم بنده همه توان دارد همه فقير است
و غنا آنست كه ازو بدون حق است سبحانه همه فقير است چون با غير حق
ار اميد غنى كى باشد و فقر پيرايه مومن است الفقر ازين للمومن من
العذار الجيد على خد الفرس و فقر پيشه پيغامبر است صلى الله عليه و سلم
چنانكه در حديث است لى حرفتان الفقر والجهاد و نيز در حديث است
الفقر اسرع الى من يحبني من السيل الى منتهاه چون محب مصطفى

التخلق

و در حديث

عليه الصلواة

علیه الصلوٰة والسلام این واجب کند محبت حق سبحانه او بیتر و نیز مصطفی
صلی الله علیه وسلم دعا کرد اهل بیت خویش را زبرد اللهم اجعل
رزق اهل بیتی کفافا قوت یوم بیوم و شک نیست که اهل
بیت خویش را آن گزیند که بهتر بود قال ابو محمد الجریری صحة الفقر
ان لایطلب المعدوم حتی یفقد الموجود درویشی فقر آن است
که تا او را هیچ از دنیا موجود است دیگر طلب نکند چون آن که در
معدوم گشت اکنون طلب کند از حلال بقدر حاجت صلاح معاش
را و تقویم نفس را و اقامت شریعت را نه استکثار و جمع و منع
را و هر که چیزی طلب کند که بوی محتاج نیست از وی فائت
شود آنچه بدو بوی محتاج است و چون قوت دارد و با نام فقر
دنیا طلبید بتر از می خوردن و زنا باشد از بهر آنکه این طلب کردن
را جز محبت دنیا علت نیست و حب الدنیا راس کل خطیئة
دیگر معدوم طلب نکند تا موجود گم نکند و موجود بحقیقت حق است
سبحانه و خلق اندر جنب حق عز و علا همه معدوم و طلب معدوم
نشان آن است که حق نیافته است و قال ابن الجلاء رحمه الله الفقر
ان لایکون لک فاذا کان لایکون لک ابو عبد الله بن الجلاء
رحمه الله چنین گوید فقیری را دیدم که طعام و شراب نخوردی مر او را

از حال وی بپرسیدم گفت روزی در بادیه راه گم کردم طعام
و شراب نیافتم باز بمدینه رسیدم و شب بیگاه بود بر سر تربت
رسول صلی الله علیه وسلم آمدم گفتم یا رسول الله انا ضیفک اللیلة
اندر خواب شدم رسول را صلی الله علیه وسلم دیدم که مرا گرده داد
نیمی از آن خوردم و بیدار گشتم نیمهٔ گرده اندر دست یافتم و بعضه لقمه
اندر دهن پس آن نیمه باقی بخوردم اکنون چهل سال است تا مرا طعام
و شراب حاجت نیامده است پس آنکه مر او را مصطفی صلی الله علیه وسلم
اندر خواب طعام دهد چنین باشد آنکه مر او را اندر بیداری طعام
مشاهده و شراب محبت حق دهد چگونه بود ولیکن طعام و شراب
دنیا سیری کند و طعام و شراب عارفان هر چند زیادت گردد
جوع و عطش زیادت شود که سیری از دوست کفر است ابن
الجلاء رحمة الله فرمود درویشی آن است که ترا نباشد و چون باشد
هم ترا نباشد فقیر را ملک نباشد و چون پدید آید ایثار کند هر چند وی
بآن معلوم محتاج بود و چون این سخن بدنیا و عقبی درست آید با خلق نکوئی
کند و روا دارد که حق سبحانه بلا خلق بر وی نهد و جمله سخن آن است
که فقرا از بهر حظ خود نخندند و چون خندند برای اغنیا خندند تا بر از وی
بستانند چنانکه در حدیث است والله فی عون العبد ما دام العبد فی عون

حق

اخیه جل حق

اخيه چون حق سبحانه معين نيك بود و بر اضعف و فقري بود بهذا
ذكر بعض الفضائل للخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم اجمعين و بيان
انهم ائمة مشائخ الصوفية رحمهم الله و قد اجمع اهل السنة و الجماعة
ايدهم الله سبحانه ان ابابكر الصديق رضي الله عنه افضل الناس بعد رسول
الله صلي الله عليه و سلم خلافا للروافض و اكثر المعتزلة و روي انه لما
خرج من الغار قال صلي الله عليه و سلم ابشر يا ابابكر فان الله تعالي يتجلي
للناس عامة و لك خاصة و هو رضي الله عنه كان اعظم الناس بعد
رسول الله صلي الله عليه و سلم في قلوب الصحابة رضي الله عنهم و [illegible] اهيبهم
في صدورهم و اجلهم في عيونهم و الاحاديث الصحيحة الدالة علي هذا
كثيرة ثم بعده عمر رضي الله عنه ثم بعد عمر عثمان رضي الله عنهما افضل ممن
سواه علي قول عامة اهل السنة الا رواية عن ابي حنيفة رضي الله عنه
انه كان تفضل عليا علي عثمان رضي الله عنهما و هو قول الحسين بن الفضل
البجلي و محمد بن اسحق بن خزيمة و توقف ابو العباس القلانسي
في ذلك و الصحيح ما عليه عامة اهل السنة و الجماعة و هو الظاهر
من قول ابي حنيفة رضي الله عنه و عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه
انه قال قلت لابي اي الناس خير بعد رسول الله صلي الله عليه و سلم
قال ابو بكر قلت ثم من قال عمر و خشيت ان اقول ثم من فيقول

تفضيل الخلفاء بعضهم علي بعض

عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين اخرجه البخاري
وابو داود رحمهما الله ثم بعده علي رضي الله عنه وهو خاتم الخلفاء الراشدين
رضي الله عنهم اجمعين وبه تمت خلافة النبوة كما تمت النبوة بالنبي
صلى الله عليه وسلم ثم اعلم بان جميع الصحابة رضي الله عنهم مفضلون على
من عداهم من الامة لقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس قرني ثم الذين
يلونهم ثم الذين يلونهم قال الراوي وهو عمران بن حصين رضي الله عنه
فلا ادري اذكر بعد قرنه قرنين او ثلاثة الحديث اخرجه البخاري
ومسلم والترمذي وابو داود والنسائي رحمهم الله والصحابة هم
المختارون لصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم القائمون بنصرة دين
الله عز وجل فمن السنة ان يعتقد محبتهم على العموم وتكف اللسان
عن الطعن والقدح في احد منهم ولا تذكر ما شجر بينهم كما قال عمر
بن عبد العزيز رضي الله عنه تلك دماء قد طهر الله تعالى ايدينا عنها فلا
تلوث ألسنتنا بها بل نكل امرهم الى الله تعالى واما تفضيل اولاد الصحابة
رضي الله عنهم فقد قال بعضهم لا تفضل احد بعد الصحابة الا بالعلم والتقوى
لكن الاصح ان ترتيب اولادهم على ترتيب آبائهم الا اولاد فاطمة
رضي الله عنها فانهم مفضلون على اولاد ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم
لقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم العترة الطاهرة والذرية

تلوث

وتفضيل اولاد

الطيبة

الطّیبة الذین اذهب الله تعالی عنهم الرجس اهل البیت وطهّرهم
تطهیرا و فی ترجمة العوارف فی الباب الاول فی التمسک بالعقیدة
الصحیحة سبب اختلاف آرا اختلاف هواست که نفوس بشری
بران مجبول اند و حب تنازع مطالب دنیوی که بیشتر دلها بعلت
طلب آن معلق اند و این اختلاف بتدریج درمیان فرق متفرق
گشته است و بعداوت و بغض کشیده و ظلمات آن قرنا بعد قرن
متراکم شده و بجدال و خصومت رسیده و بسبب آن و انکار انجامیده پس
هرکجا سابقهٔ عنایت ازلی تعلق گیرد بیخ هوا و عناد از دل او بکند
تا قابل صورت اعتقاد صحیح گردد و مشاهدهٔ حق صریح او را میسّر
شود و در روزگار صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم و صحابه رضی
الله عنهم ببرکت آثار نزول وحی و تواتر انوار نبوت از دنیا و اعراض
او اعراض نموده بودند و روی باخرت آورده و حق را طالب شده
و نفوس را ایمان از وراء حجاب ستر مشاهدهٔ صورت غیب کرده لاجرم
عقاید ایشان از وصمت اختلاف مبرّا و دلهای ایشان از بیماری
هوا مبرّا بود همه یکدل و یک رای و یک زبان بودند چون نور
عصمت بنقاب عزت مختفی شد ظلمت هوا در اشعهٔ آن نور شایع
گشته بود اندک اندک از کمین بیرون آمد و مزاج قلوب از اعتدال

استقامت روی بانحراف نهاد و بر حسب بعد از عهد رسالت
و بعد از انحراف اختلاف پدید آمد الی یومنا هذا پس هر که طالب
عقیدهٔ صحیح باشد باید که بطبقهٔ صحابه رضی الله عنهم اقتدا کند و آثار ایشان
را اقتفا نماید و روی دل از محبت دنیا بگرداند تا دیدهٔ بصیرتش
بنور یقین گشوده شود و حق صرف بر وی گشوده و منکشف گردد و
این معنی جز بصدق اقتدا و حسن التجا بحضرت وهاب جل ذکره
و اعتصام بفضل نامتناهی الهی دست ندهد و هر کرا حق سبحانه
نعمت صرف رغبت از دنیا بخشید و بیخ خلاف و نزاع از دل
او برکشید او را محل نظر رحمت خود گردانید ولا یزالون مختلفین
الا من رحم ربک الآیه و علامتش آن بود که بنظر رحمت و شفقت
در محبوبان ملت و در عموم خلق نظر کند و با ایشان از طریق عناد و نزاع
نستیزد فبما رحمة من الله لنت لهم و از عذاب عداوت و مخالفت
نجات یابد و در این طایفه که بفرقهٔ ناجیه ملقب گشته اند داخل
گردد و شک نیست که محبت هر محبوبی اقتضاء محبت کند با
هر که نسبتی بقرب و قرابت با او دارد و صحابهٔ اهل بیت رسول
صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم بعضی هم نسبت صورت و معنی داشتند
و بعضی مجرد نسبت معنی و نسبت معنوی از نسبت صوری کاملتر است

دیگر روا دارد

وکی روا دارد مومن حقیقی که در اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
رضی الله عنهم قدح کند وحال آنکه ایشان از جهت محبت او مهاجرت
معاهد و اوطان و مفارقت اقارب و اقران اختیار نمودند
و اموال و ازواج را در قدم مبارکش نثار کردند چگونه یابند دلی که در وی
ایمان و محبت رسول الله صلی الله علیه وسلم بود و محبت اهل بیت
او ممتلی و مالامال که اگر خود مجرد نسبت قرابت بودی واجب شدی
محبت ایشان فکیف که با نسبت قرابت صورت نسبت
قرب معنوی هم داشتند و اگر بعد خواص صحابه رضوان الله علیهم اجمعین
از سر انصاف در نگرد به تحقیق داند که منشأ و مبدأ بغض ایشان
آن بوده است که از احوال ظواهر و آثار نفوس ایشان که در بعضی
مخالفات و مشاجرات بحکم بشریت گاه گاه در میان ایشان رفته
نقلی چند بعضی از ارباب ظواهر و اصحاب نفوس رسیده است و بدان
و مرات آن را شنوده اند و بصفات نفسانی در آن تفرقه کرده
و قیاس حال خود کرده و پنداشته که آن را ظهور آن عوارض
حکمی مستمر و مقامی مستقر بوده و این پندار در باطن ایشان تخم هوا
و عصبیت کاشته و متأصل و متفرع شده و بطریق توارث تعلیم
از سلف این را در مرتبه تقلید فرا گرفته و با خود تصور تحقیق و خروج

۲ نبود

متأصل

از دایرهٔ تقلید کرده و او هوا و اوهام ایشان ازان بیرون آمد
و ندانسته که محرکات نفوس ایشان و غلبات صفات بشری
بر صفات قلبی ایشان علی الندور در بعضی احیان بر سبیل ابتلا
و امتحان واقع شده است و عنقریب نفوس ایشان از حرکت
آرامیده و دلهای ایشان از نشیب کدورات صفات نفسانی
خلاص یافته و بمحل صفا و صفات خود رجوع کرده و در مرکز
انصاف و اعتراف و انابت و استغفار قرار گرفته و درجهٔ دیگر
شان افزوده عظمت شأنها و غایت علک اشیا و ممکن
نیست که تا علاقهٔ بشری باقی بود خلاص کلی از ظهور صفات

حکمت

نفوس دست دهد و حکمت الهی را در ضمن آن اسرار
نامتناهی است و حکم ربوبیت در محل عبودیت از جهت
تصفیهٔ قلوب اولیا و تزکیهٔ نفوس اصفیا گاه گاه اقتضای ابتلا
میکند و اصحاب رسول صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم اگرچه ببرکهٔ قبول
آثار وحی و مشاهدهٔ انوار اطوار نبوت صفای قلوب و طهارت
نفوس یافته بودند و دیدهٔ بصیرت شان بنور یقین روشن
شده و از دنیا و لذات او اعراض نموده و روی بآخرت آورده
ولیکن بحکم بشریت گاه گاه از ظهور صفات نفوس خالی نبودند

بس باید ام

پس باید که نظر بصفات مطلوب یاران کنند که اکثر اوقات در این
صفات بوده اند نه بصفات بشری و نفسانی که گاه گاه بر ظواهر
ایشان رفته است چه مقر و مورد ایشان است که رحماء بینهم پس ما حصل
در رفع این خصومت بر حکومت الهی اقتصار اولی است و تبدیل
بغض بمحبت سبیل جنة المأوی و علامت صحت محبت اتباع
که اعمال صالحه و اخلاق مرضیه محبوب را متابعت کند و الا آیات
کذب بر صحیفه احوال او واضح و لایح بود و قال الشیخ الامام
العارف العالم الصدیق شیخ الشیوخ شهاب الدین ابو حفص عمر
بن محمد السهروردی روح الله تعالی روحه فی رسالته المسماة
باعلام الهدی و عقیدة ارباب التقی و قد رتبها علی عشرة فصول و
الفها و هو مجاور بمکة حرسها الله تعالی و زادها شرفا و قال فی اول
الرسالة فاستخرت الله تعالی و دعوت فی الملتزم و المستجار
و تمسکت بالارکان و الاستار و سألت الله تعالی ان ینفع بما اذکره
و یجعله خالصا لوجهه و یحرسنی فیه من الخطاء و الزلل و بعد الاستخارة و الدعاء
استملیت هذا المختصر من باطنی و شرطت علی نفسی ان یکون القلب
ناظرا الی الله تعالی مستعینا به سبحانه و ربما کان الخاطر یتعلق فی شیء منه حکم
فاطوف حول الکعبة حتی ینشرح الصدر للقبول فی الفصل التاسع

صفای باطن و فرط محبت کیفیه چنانچه کلام مجید ازان عبارت کرده است قوله تعالی

ذکر شیخ شهاب الدین سهروردی

یقف

من هذه الرسالة في ذكر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورضي الله عنهم واهل بيته الطاهرين رضي الله عنهم اجمعين اعلم ان ميراث
النبوة العلم وقد توارثه اصحابه صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم واهل بيته الطاهرين
رضوان الله عليهم وقد وجب عليك محبة الجميع فلا تكن مائلا الى
احدى الجهتين دون الاخرى فان ذلك تقوى ولا ينزع
منك هذا الميل حتى يتنازل باطنك شيء من محبة الله فحاصله
فحينئذ تتبع اشياء الهوى ويكون عندك شغل شاغل بما اعطيت
فتنظر بعينها ببصيرتك وتنكشف لك محاسنهم وتغطي ما تنكره
من احد منهم فالاشتغال بالعصبية والخوض في امرهم شغل البطالين
لهم وقد استروحي قوم الى البطالة وتجرؤا على المخالفات و
ارتكاب المناهي واتخذوا ما زعموه محبة جنة لهم وحدثوا انفسهم
ان ذلك ينفعهم كلا حتى يستقيموا على الجادة المستقيمة فلا ينفع
محبتهم بغير التقوى ممن في قلبه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورضي الله عنهم واما اصحابه فابوبكر رضوان الله عليه وفضائله لا تخفى
وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم اجمعين وكونك تنسب عليا
رضي الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمحبة اكمل في وصفه من
نسبة القرابة والكل عالي لان نسبة القرابة نسبته صورة و

لا بد له من حب اولاد رسول الله صلعم

نسبة القرابة

نسبة الصحبة نسبته مني وكيف يسع قلب المؤمن ان يقدح في اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي عنهم وهم مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم كجسد واحد بذلوا الاموال والازواج وهجروا الاوطان
وقاطعوا الاتراب والاقران في محبته صلى الله عليه وسلم
واعلم ايها المبرأ من الهوى والعصبية ان اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم مع نزاهة بواطنهم وطهارة قلوبهم كانوا بشرا وكانت
لهم نفوس وللنفوس صفات تظهر فقد كانت نفوسهم تظهر بصفة
وقلوبهم منكرة لذلك فيرجعون الى حكم قلوبهم وينكرون ما كان
من نفوسهم فانتقل اليسير من اثار نفوسهم الى ارباب نفوسهم عدموا
القلوب فما ادركوا صفايا قلوبهم وصارت صفات نفوسهم
مدركة عندهم لجنسية النفسية فبنوا تصرف النفوس على الظاهر
المفهوم عندهم ووقعوا في بدع وشبه اوردتهم كل مورد ردي وجرتهم
كل شرب وبي فاستعجم عليهم صفا قلوبهم ورجوع كل واحد الى الانصاف
واذعانه لما يجب من الاعتراف لان نفوسهم كانت محفوفة
بانوار القلوب فلما توارت ذلك ارباب النفوس المسلطة
الامارة بالسوء القاهرة القلوب المحرومة انوارها اورثت
عندهم العداوة والبغضاء فان قبلت النصح فامسك عن التصرف
في امرهم فامرهم اكبر من ان تخوض فيه واعتقد ان امير المؤمنين عليا

رضي الله عنه اجتهد في الخلافة واصاب في الاجتهاد وكان احق
الناس بالخلافة اذ ذاك وان معاوية رضي الله عنه والله سبحانه
ينفعنا بمحبتهم ويحشرنا في زمرتهم وقال الامام الحافظ ابو سعد اسمعيل
بن علي بن الحسين السمان رحمه الله في كتاب الموافقة بين اهل البيت
واصحابه رضي الله عنهم اجمعين وقد اختصر هذا الكتاب الامام العلامة
ابو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الزمخشري صاحب الكشاف
الملقب بجار الله لانه جاور بمكة سنين بحذف الاسانيد والتكرار
والاقتصار على نصوص الاخبار وقال انبانا بالاصل الامام الاستاذ
ابو علي الحسين بن مردك الرازي قال انبانا المصنف ابو سعد
السمان وقال في الاكمال ابو سعد اسمعيل بن علي بن الحسين
السمان الحافظ من اهل الري كان حافظا رحالا سافر الى
العراق والحجاز والشام ودخل مصر وادرك الشيوخ وانصرف
الى الري وكان شيخ المعتزلة بها في عصره توفي سنة خمسين واربعمائة
او قريبا منها وكان شيخا ثقة في الرواية حافظا نبيها ولكنه يقول بتفويض
الاعمال الى العباد وينكر القدر قال بعضهم حدثنا ابو سعد السمان الرازي
بنقطاع براءتي من بدعته فيما روي من ابي بكر رضي الله عنه في فضل
علي رضي الله عنه عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال حبشي بن جنادة كنت

اجتهد في ذلك واخطأ في الاجتهاد
ولم يكن مستحقا مع علي رضي الله عنهما

بالاصل

الصديق

جاء عند ابي بكر الصديق رضي الله عنه فقال من كانت له عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليقم فقام رجل فقال يا خليفة رسول
الله وعدني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث حثيات من تمر
فقال رضي الله عنه ارسلوا الى علي رضي الله عنه فقال يا ابا الحسن ان هذا
يزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعده ان يحثي له ثلاث
حثيات من تمر فاحثها له قال فحثاها فقال ابو بكر رضي الله
عنه عدوها فوجدوها في كل حثية ستين تمرة ولا تزيد واحدة على الاخرى
فقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه صدق الله عز وجل ورسوله صلى الله
عليه وسلم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الهجرة ونحن خارجون
من الغار نريد المدينة يا ابا بكر كفي وكف علي في العدد سواء وعن
زيد بن يثيع رضي الله عنه قال سمعت ابا بكر الصديق رضي الله عنه
يقول رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم خيم خيمة وهو متكئ على قوس
عربية وفي الخيمة علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم
فقال صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين انا سلم لمن سالم
اهل الخيمة حرب لمن حاربهم وليٌّ لمن والاهم [illegible] المولد فقال رجل
يا زيد انت سمعت منه قال اي ورب الكعبة وعن قيس
بن ابي حازم رضي الله عنه انه قال التقى ابو بكر وعلي رضي الله عنهما

فضائل علي بقرص

الحسن

والاهم لا يحبهم الا
سعيد الجد طيب المولد
ولا يبغضهم الا شقي الجد

فتبسم ابو بكر في وجه علي رضي الله عنهما فقال له علي رضي الله عنه مالك
تبسمت في وجهي فقال ابو بكر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول لا يجوز احد الصراط الا من كتب له علي بن ابي طالب
الجواز فضحك علي رضي الله عنه وقال الا ابشرك يا ابا بكر قال
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتب الجواز الا لمن احب ابا بكر
رضي الله عنه وقال فيما روي عن علي في فضل ابي بكر رضي الله عنهما عن
علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل من يهاجر معي
قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه ممن ذلك اليوم سماه الله تعالى
صديقا كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلوة رضيه
لدينا فرضيناه لدنيانا ومن سعيد بن المسيب رضي الله عنه
انه قال خرج علي رضي الله عنه يوم بويع ابو بكر رضي الله عنه فقال ايها
الناس ايلكم يؤخر رجلا قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء علي
لعلمهم لم يجئ بها احد ولما بويع ابو بكر رضي الله عنه وبايعه علي واصحابه
رضي الله عنهم قام ابو بكر رضي الله عنه ثلاثا يقول قد اقلتكم بيعتكم هل
من كاره فيقوم علي رضي الله عنه اوايل الناس فيقول والله لا نقيلك
ولا نستقيلك ابدا قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم تصلي بالناس
فمن ذا الذي يؤخرك وقال علي رضي الله عنه لا احد احدا يفضلني

على ابي بكر

في فضل ابي بكر عن علي

علي ابي بكر رضي الله عنه الا جلدته حد المفتري ابو بكر رضي الله عنه
خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد النبيين والمرسلين
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وعن محمد بن عقيل بن ابي طالب
انه قال خطبنا علي رضي الله عنه فقال ايها الناس من اشجع الناس
فقلنا انت يا امير المومنين قال ذاك ابو بكر الصديق رضي الله عنه
انه كان لما يوم بدر وضعنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم العريش
فقلنا من يقيم عنده لا يدنو اليه احد من المشركين فما قام عليه
الا ابو بكر رضي الله عنه انه كان شاهرا السيف على راسه
صلى الله عليه وسلم فكلما دنا اليه احد هوى اليه ابو بكر رضي الله عنه بالسيف
ودخل ابو سفيان على علي والعباس فقال يا علي وانت يا عباس
ما بال هذا الامر في اذل قبيلة من قريش واقلها والله لئن شئت
لاملانها عليه خيلا ورجلا ولاسدنها عليه من اقطارها فقال
له علي رضي الله عنه لا والله ما اريد ان تملاها عليه خيلا ورجلا ولولا انا
راينا ابا بكر رضي الله عنه لذلك اهلا ما خليناه واياه يا ابا سفيان
ان المومنين قوم نصحة بعضهم لبعض متوادون وان بعدت ديارهم
وابدانهم وان المنافقين قوم غششة بعضهم لبعض متخاونون وان
قربت ديارهم وابدانهم ولما قبض ابو بكر رضي الله عنه وسجي عليه

ارتجت المدينة بالبكاء كيوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء
علي رضي الله عنه باكيا مسرعا مسترجعا وهو يقول اليوم انقطعت خلافة
النبوة حتى وقف على باب البيت الذي فيه ابو بكر رضي الله عنه
مسجى فقال رحمك الله يا ابا بكر كنت الف رسول الله صلى
الله عليه وسلم وانيسه ومستروحه وثقته وموضع سره ومشاورته
كنت اول القوم اسلاما واخلصهم ايمانا واشدهم يقينا واخوفهم
لله واعظمهم غناء في دين الله عز وجل واحوطهم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم واحدبهم على الاسلام وايمنهم على اصحابه واحسنهم
صحبة واكثرهم مناقب وافضلهم سوابق وارفعهم درجة واقربهم
وسيلة واشبههم برسوله صلى الله عليه وسلم هديا وسمتا ورحمة
وفضلا وخلقا واشرفهم منزلة واكرمهم عليه واوثقهم عنده فجزاك
الله عز وجل عن الاسلام وعن رسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين
خيرا كنت عنده بمنزلة السمع والبصر صدقت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين كذبه الناس فسماك الله تعالى في تنزيله
صديقا فقال سبحانه والذي جاء بالصدق محمد وصدق به ابو
بكر وواسيته حين بخلوا وقمت معه عند المكاره حين عنه قعدوا
وصحبته في شدة احسن صحبة ثاني اثنين وصاحبه في الغار والمنزل

عليه السكينة

عليه السكينة ورفيقه في الهجرة خليفته في دين الله سبحانه وامته
احسن الخلافة حين ارتد الناس وقمت بالامر ما لم يقم به خليفة
نبي نهضت حين وهن اصحابك وبرزت حين استكانوا وقويت
حين ضعفوا ولزمت منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذ كنت خليفته حقا لم تنازع ولم تصدع برغم المنافقين وكبت

تفرع برغم

الكافرين وكره الحاسدين وصغر الفاسقين وغيظ الباغين فقمت
بالامر حين فشلوا ونطقت اذ تتعتعوا ومضيت بنور اذ وقفوا
فاتبعوك فهدوا وكنت اخفضهم صوتا واعلاهم فوقا واقلهم كلاما
واصوبهم منطقا واطولهم صمتا وابلغهم قولا واكبرهم رايا واشجعهم
نفسا واعرفهم بالامور واشرفهم عملا كنت والله للدين يعسوبا
اولا حين نفر الناس عنه واخرا حين فشلوا كنت للمؤمنين ابا رحيما
اذ صاروا عليك عيالا فحملت اثقال ما ضعفوا عنه ورعيت
ما اهملوا وحفظت ما اضاعوا وعلوت اذ هلعوا وصبرت اذ جزعوا
فادركت اوتار ما طلبوا وراجعوا رشدهم برايك فظفروا
ونالوا بك ما لم يحتسبوا كنت على الكافرين عذابا صبا ولهبا
وللمؤمنين رحمة وانسا وحصنا فطرت والله بغنائها وفزت بحبائها
وذهبت بفضائلها وادركت سوابقها لم تفلل حجتك ولم تضعف

بصيرتك ولم تجبن نفسك ولم يزغ قلبك كنت كالجبل لا تحركه
العواصف ولا تزيله القواصف وكنت كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم امن الناس عليه في صحبتك وذات يدك وكما قال ضعيفا
في بدنك قويا في امر الله متواضعا في نفسك عظيما عند الله جليلا في
اعين المومنين كبيرا في انفسهم لم يكن لاحد فيك مغمز ولا لقائل فيك مهمز
ولا لاحد فيك مطمع ولا لمخلوق عندك هوادة الضعيف الذليل
عندك قوي عزيز حتى تاخذ له بحقه والقوي العزيز عندك ضعيف ذليل
حتى تاخذ منه الحق والقريب والبعيد عندك في ذلك سواء واقرب الناس
اليك اطوعهم لله عز وجل واتقاهم له شانك الحق والصدق والرفق
وقولك حكم وحتم وامرك حلم وحزم ورايك علم وعزم فاقلعت وقد
نهج السبيل وسهل العسير واطفئت النيران واعتدل بك الدين وقوي
الايمان وثبت الاسلام والمسلمون وظهر امر الله ولو كره الكافرون فجليت
عنهم فابصروا فسبقت والله سبقا بعيدا واتعبت من بعدك اتعابا
شديدا وفزت بالخير فوزا مبينا فجللت عن البكاء وعظمت
رزيتك في السماء وهدت مصيبتك الانام فانا لله وانا اليه راجعون
رضينا عن الله قضاءه وسلمنا له امره فوالله لن يصاب المسلمون بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثلك ابدا كنت للدين عزا وحرزا

انفسهم

وكهفا وللمومنين

وكنت للمؤمنين فئة وحصناً وغيثاً وعلى المنافقين غلظة وكظماً وغيظاً
فالحقك الله سبحانه بنبيه بنبيك ولا احرمنا الله عز وجل اجرك ولا اضلنا
بعدك فانا لله وانا اليه راجعون قال وسكت القوم حتى انقضى كلامه
ثم بكى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم حتى علت اصواتهم
وقالوا صدقت يا ختن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيما روى
علي عن ابي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن اسماء بن الحكم
الفزاري انه قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول كنت اذا سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم علما نفعني الله عز وجل وكان اذا حدثني
عنه غيري استحلفته فاذا حلف صدقته وحدثني ابو بكر رضي الله عنه وصدق
ابو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من
عبد مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر
الله عز وجل الا غفر الله تعالى له ولما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم
اختلف اصحابه رضي الله عنهم فقالوا ادفنوه في البقيع وقال اخرون
ادفنوه في موضع الجنائز وقال اخرون ادفنوه في مقابر اصحابه
فقال ابو بكر رضي الله عنه اخروا فانه لا ينبغي رفع الصوت عند النبي
صلى الله عليه وسلم حيا ولا ميتا فقال علي رضي الله عنه ابو بكر مؤتمن على ما
جاء به قال ابو بكر رضي الله عنه عهد الي رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس

رضينا عن الله قضاءه

رواية علي رضه عن ابي بكر الصديق رضه

من نبي يموت الا دفن حيث يقبض وعن علي رضي الله عنه انه قال قال
لي ابو بكر رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر اذا رايت
الناس يتنافسون في الدنيا فعليك بالاخرة واذكر الله سبحانه عند كل حجر
ومدر يذكرك اذا ذكرته ولا تحقرن احدا من المسلمين فان صغير
المسلمين عند الله كبير وعن علي رضي الله عنه عن ابي بكر رضي الله عنه انه قال
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم افضل من عتق الرقاب وحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم امحق للخطايا من الماء للنار والسلام على النبي
صلى الله عليه وسلم افضل من عتق الرقاب وحب رسول صلى الله عليه وسلم
افضل من مهج الانفس وقال في ذكر فاطمة رضي الله عنها اتت ابي بكر
رضي الله عنه فقالت اعطني فدك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهبها لي قال رضي الله عنه صدقت يا بنت رسول الله ولكني رايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقسمها فيعطي الفقراء والمساكين وابن السبيل بعد
ان يعطيكم منها قوتكم فما تصنعين بها قالت افعل فيها كما كان يفعل
ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلك الله علي ان افعل فيها ما كان
يفعل ابوك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت او الله لتفعلن ذلك قال
والله لافعلن ذلك قالت اللهم اشهد وكان ابو بكر رضي الله عنه
يعطيهم منها قوتهم ويقسم الباقي للفقراء والمساكين وابناء السبيل ثم فعل

ذلك عمر بن الخطاب

عتق

جاءت فاطمة رض الى ابي بكر رض
يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ذلك

ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم فعل ذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه
فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه اني لاستحيي من الله عز وجل ان انقض
شيئا فعله ابو بكر وعمر رضي الله عنهما جائت فاطمة الى ابي بكر رضي الله عنهما تطلب
ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها ابو بكر رضي الله عنه بابي انت
وبابي ابوك انه صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة جائت
فاطمة الى ابي بكر رضي الله عنهما فقالت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
~~فقالت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم~~ انت ورثت رسول الله
ام اهله قال لا بل اهله قالت فما بال الخمس قال اني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى اذا اطعم نبيا طعمة ثم قبضه كان
للذي بعده فلما وليت رايت ان ارده على المسلمين قالت انت
ورسول الله اعلم ثم رجعت عن ابي بكر رضي الله عنه انه قال لما زوج
النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة من علي رضي الله عنهما قال صلى الله
عليه وسلم زينوا حبيبتي وقرة عيني فاطمة ~~حبيبتي وقرة عيني~~ بافضل
زينتكم واكثروا الطيب ولا تنسوا الحناء عن فاطمة رضي الله عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه يكون قوم يجيئون
من بعد يدعون الرافضة فانهما ادركتهم فاقتلهم فانهم مشركون وعلامة
ذلك انهم يشتمون ابا بكر وعمر رضي الله عنهما جاء ابو بكر الى فاطمة رضي

الله عنها حين مرضت فاشتد مرضها واستاذن عليها فقال لها
علي رضي الله عنه هذا ابو بكر على الباب فان شئت ان تاذني له
قالت او ذاك احب اليك قال علي رضي الله عنه نعم فدخل
ابو بكر رضي الله عنه واعتذر اليها وكلمها فرضيت عنه رضي الله
تعالى عنها وقال في الصلوة على فاطمة رضي الله عنها توفيت فاطمة
رضي الله عنها بين المغرب والعشاء وحضرها ابو بكر وعثمان وعبد الرحمان
بن عوف والزبير بن العوام رضي الله عنهم فلما وضعت ليصلى عليها قال
علي رضي الله عنه تقدم يا ابا بكر قال ابو بكر رضي الله عنه أ اتقدم وانت
شاهد قال علي رضي الله عنه نعم فتقدم فوالله لا يصلي عليها غيرك
فتقدم ابو بكر رضي الله عنه فصلى عليها فكبر عليها اربعا ودفنت ليلا
وقال في رواية ابي بكر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الحسن والحسين رضي الله عنهما قال ابو بكر رضي الله عنه سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول للحسن والحسين رضي الله عنهما هذان سيدا
شباب اهل الجنة وقال في استخلاف ابي بكر عمر رضي الله عنهما لما ثقل
ابو بكر رضي الله عنه اشرف على الناس من كوة فقال يا ايها الناس
اني قد عهدت عهدا افترضونه فقال الناس رضينا يا خليفة رسول
الله فقام علي فقال لا نرضى الا ان يكون عمر بن الخطاب رضي الله عنه

وفات فاطمة رضي و ابا بكر صلى

استخلاف ابي بكر عمر رضي الله عنهما

وقال علي انا

وقال علي الفارضي الله عنه ماكنا لنرضى الا بعمر بن الخطاب زادنا
انك رضيت به فقال ابوبكر لعلي رضي الله عنهما خيرا وعن علي رضي الله عنه
انه قال لما حضرت ابابكر الوفاة اقعدني عند رأسه وقال لي يا علي
اذا انا مت فاغسلني بالكف التي غسلت بها رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكفني واذهبوا بي الى البيت الذي فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فان رأيتم الباب قد انفتح بغير مفتاح فادخلوني والا فردوني الى
مقابر المسلمين حتى يحكم الله عز وجل بين عباده وقال في ذكر علي
ابابكر وعمر رضي الله عنهم عن علي رضي الله عنه انه قال كنت جالسا
عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ابوبكر وعمر رضي الله عنهما فقال النبي صلى
الله عليه وسلم يا علي هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين
الا النبيين والمرسلين يا علي لا تخبرهما وعن علقمة رضي الله عنه انه ضرب
بيده على منبر الكوفة فقال خطبنا علي رضي الله عنه على هذا المنبر فذكر ما شاء
الله سبحانه ان يذكر ثم قال انه بلغني ان ناسا يفضلوني على ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما ولو كنت تقدمت في ذلك لعاقبت فيه و
لكني اكره العقوبة قبل التقدم من اتيت به بعد مقامي هذا قد
قال شيئا من ذلك فهو مفتري وعليه ما على المفتري ان خير الناس
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابوبكر ثم عمر رضي الله عنهما ثم الله اعلم بالخير بعد وقال

در وفات ابابکر رض وغسل ودفن

حدیث امیر المؤمنین علی رض
در افضلیت امیر المؤمنین ابابکر و عمر رض

فيما روي عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضائل
علي رضي الله عنه قال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لو ان السموات والارض وضعتا في كفة ووزن
ايمان علي لرجح ايمان علي رضي الله عنه وعن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه من كنت مولاه فعلي مولاه و
عن البراء رضي الله عنه انه قال كنا مع رسول صلى الله عليه وسلم فلما
اتينا غدير خم دعا عليا رضي الله عنه فاخذ بيده ثم قال صلى الله عليه
وسلم الست اولى بالمومنين من انفسهم قالوا بلى قال صلى الله
عليه وسلم وهذا مولاي وموالي من انا مولاه اللهم وال من والاه
وعاد من عاداه فلقي عليا عمر رضي الله عنه فقال عمر لعلي رضي الله عنهما
هنيئا لك اصبحت مولى كل مومن ومومنة وقال فيما روي عن
علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في فضل عمر رضي الله
عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما فتح الله تعالى المداين
على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايام عمر رضي الله عنه امر
عمر رضي الله عنه بالانطاع فبسطت في مسجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاول من بدر اليه الحسن بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المومنين
اعطني حقي مما فتح الله تعالى على المسلمين فقال رضي الله عنه

في فضائل علي رضي الله عنه

كفة

اصبحت

في فضائل عمر رضي الله عنه

بالمرحب

بالرحب والكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف فبدر اليه الحسين
بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المومنين اعطني حقي مما فتح الله تعالى
على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بالف
درهم ثم انصرف فبدر اليه ابنه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال
يا امير المومنين اعطني حقي مما فتح الله تعالى على المسلمين فقال رضي الله
عنه بالرحب والكرامة فامر له بخمسمائة درهم فقال يا امير المومنين
انا رجل مشتد اضرب بالسيف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
والحسن والحسين رضي الله عنهما طفلان يدرجان في سكك المدينة
تعطيهم الفا الفا وتعطيني خمسمائة درهم قال رضي الله عنه نعم اذهب
نعطيهم
فأتني باب كابيهما وام كامهما وجد كجدهما وجدة كجدتهما وعم كعمهما
وعمة كعمتهما وخال كخالهما وخالة كخالتهما فانك لا تاتيني به اما
ابوهما فعلي المرتضى وامهما فاطمة الزهرا وجدهما محمد المصطفى وجدتهما
خديجة الكبرى وعمهما جعفر بن ابي طالب وعمتهما ام هاني بنت ابي
طالب وخالهما ابرهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالتهما رقية
وام كلثوم بنتا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع بذلك علي رضي الله عنه
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمر بن الخطاب سراج
اهل الجنة فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فقام ومعه جماعة من اصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فاتى الى باب علي رضي الله عنه
فنقر الباب فخرج علي رضي الله عنه فقال اسمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة قال نعم قال اكتب
لي خطك فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن علي بن ابي طالب
لعمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه الصلوة
والسلام عن الله تبارك وتعالى ان عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة
في الجنة فاخذها عمر رضي الله عنه واعطاها احد اولاده وقال اذا انا
مت وغسلتموني وكفنتموني فادرجوا هذا معي في كفني حتى القى به
ربي عز وجل فلما اصيب غسل وكفن وادرج معه في كفنه ودفن
رضي الله عنه وقال في قول عمر رضي الله عنه في مناقب علي رضي الله عنه
وفي رجوعه اليه في الاحكام عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال خطبنا
عمر رضي الله عنه فقال علي اقضانا وابي اقرانا واتي عمر رضي الله عنه
بامراة مجنونة حبلى قد زنت فاراد ان يرجمها فقال له علي رضي
الله عنه يا امير المومنين اما سمعت ما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رفع القلم عن ثلث عن المجنون حتى يبرا وعن الغلام
حتى يدرك وعن النايم حتى يستيقظ فخلى عنها وفي عدة من المسايل
رجع عمر الى قول علي رضي الله عنهما ثم قال عجزت النساء ان يلدن

مثل علي بن

مثل علي بن ابي طالب لولا علي لهلك عمر وخطب عمر رضي الله عنه
الناس فقال ردوا الجهالات الى السنة وقال عمر رضي الله عنه
اللهم اعوذ بالله سبحانه من معضلة لا علي لها واستعدى رجل على
علي رضي الله عنه وكان علي جالساً في مجلس عمر فالتفت عمر الى علي
رضي الله عنهما فقال له يا ابا الحسن قم فاجلس مع خصمك فقام علي فجلس
مع خصمه فتناظرا وانصرف الرجل ورجع علي الى مجلسه فتبين عمر رضي
الله عنهما التغير في وجهه فقال يا ابا الحسن مالي اراك متغيراً اكرهت
ما كان قال نعم يا امير المؤمنين قال ولم ذاك قال لانك كنيتني بحضرة
خصمي فالا قلت لي قم يا علي فاجلس مع خصمك فاخذ عمر برأس
علي رضي الله عنهما ثم قال بابي انتم بكم هدانا الله عز وجل وبكم اخرجنا
من الظلمات الى النور وقال في انكار علي رضي الله عنه على من ذكر
ابا بكر وعمر رضي الله عنهما بسوء وفضله عليهما عن سويد بن غفلة رضي الله
انه قال قلت لعلي رضي الله عنه اني مررت بقوم من الشيعة يذكرون
ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وينتقصونهما ولولا انهم يعلمون انك تضمر
ما هم عليه لم يجترئوا على ذلك فقال علي رضي الله عنه اعوذ بالله
عز وجل ان اضمر لهما الا الحسن الجميل لعن الله من اضمر لهما الا الحسن
الجميل اخوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ووزيراه ثم نهض دامع

فالتفت

وقبيل بن عيينه

العين يبكي فاخذنا على يدي حتى صعد المنبر فاخذنا على لحيته ينظر فيها وهي
بيضاء وقد اجتمع الناس فقام وخطب خطبة موجزة بليغة فقال ما بال
اقوام يذكرون سيدي قريش وابوي المسلمين بما انا عنه متنزه ومما
يقولون بري وعلى ما يقولون معاقب فو الذي فلق الحبة وبرأ النسمة
انه لا يحبهما الا مؤمن ولا يبغضهما الا فاجر ردي من يكم بمثلهما من احبهما
فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني وانا منه بري وقال علي ايضا رضي
الله عنه ان اقواما يفضلوني عليهما في قلوبهم بقية من النفاق يريدون
بذلك فرقة اهل الاسلام واختلاف الامة وقد نبأني بخبرهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم وامرني بقتلهم اخوان العلانية اعداء السريرة يحسن
الكذب عندهم ويظهر الفجور بينهم يبطلون المصاحف ويتواصلون على الفجور
ويتكلمون بشتم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والوقيعة
فيهم واتباع ما شجر بينهم ما قد غفر الله تعالى لهم يتعلم الصغير من الكبير ويربو
على ذلك الصغير حتى يكون كبيرا فتندرس السنة وتحيى البدعة المتمسك
بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الزمان افضل الشهداء و
افضل العباد وافضل المجاهدين طوبى لهم يدرج علي وجه الارض ابغض
الى الله من الروافض ارض الله تعالى عليهم غضبى والسماء تظلهما كارهة
لهم علماؤهم يومئذ شر من اظلت السماء ومن عندهم تخرج الفتنة

وفيهم تعود اولئك

وفيهم نعوذا ولئك يسمون في ملكوت السموات الدجاجلة والانجاس
فاذا لقيتم اصحاب رسول الله صلي الله عليه وسلم في المجالس والمحافل و
المساجد وجعلوه شعارهم انسلخت الحكمة من الصدور فيمسخ
الله تعالى الروافض واهل البدع قالوا كيف نصنع يا امير المومنين ان
ادركنا ذلك الزمان قال رضي الله عنه كونوا كحواري عيسى بن مريم
صبرًا صبرًا وتمسكوا بما نحن عليه وما امركم الله تعالى به من طاعة نبيه
وحب صحابته وترك مفارقتهم ان اصحاب عيسى ابن مريم صلوات الله
وسلامه على نبينا وعليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين ورضي عنه وعن اصحابه
نشروا بالمناشير وحملوا على الخشب وانا اقول لكم الموت على الحق
والسنة خير من الحيوة على المعصية والبدعة واعلموا ان خير الناس
في هذه الامة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم ابوبكر الصديق رضي الله عنه
لم يكن احد اولى بالاسلام منه ولا احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
منه ولا افضل في الدنيا والاخرة منه ثم ان خير الناس في هذه الامة
بعد نبينا وبعد ابي بكر الصديق عمر الفاروق ثم عثمان ذو النورين ثم
انا وقد رميت بها في زمانكم ووراء ظهوركم ولا حجة لكم على الله
عزوجل وانا استغفر الله العظيم لي ولكم ولجميع اخواننا وبلغ عليًا
رضي الله عنه ان عبد الله بن سبا يفضله على ابي بكر وعمر رضي الله

ترتيب الخلفاء والافضلية بقول علي رض
ولا اكرم على الله عزوجل في هذه الامة بعد نبينا منه ولا خير منه

عنها فقال والله لقد هممت بقتله فقيل له رجل احبك تقتله
فقال رضي الله عنه لاجرم والله لا يساكنني بلدة انا فيها فنفاه

فنفاه

وفي كتاب معاني الاخبار المسمى بحر اهل العلم بحر الفوائد للشيخ
الامام العارف الزاهد ابي بكر محمد بن ابي اسحق ابراهيم بن يعقوب
الكلاباذي البخاري قدس الله تعالى روحه وكان رحمه الله من كبار
المشائخ واقطاب السالكين وقد توفي رحمه الله سنة اربع او خمس
وثمانين وثلثمائة وقبره ببخارا معروف يزار ويتبرك وحكي انه رحمه الله
راي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مبشرة رآها كانه صلى الله عليه وسلم
اعطاه باقة ريحان وقال له فسر حديثي ما دامت هذه طرية
فاخذته وهي في يده فكان يفسر الحديث في هذا الكتاب الى ان
رآها ذابلة ومثل ذلك راه الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله
محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه مولف كتاب
نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم الا انه باقة
نرجس والله تعالى اعلم حديث ١٢٥ اخ حدثنا عبد الله بن محمد قال
حدثنا محمد بن عبيد بن خالد عن محمد بن عثمان البصري قال حدثنا
محمد بن الفضيل عن محمد بن سعد ابي طيبة عن المقداد بن الاسود
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة آل محمد براءة

وسيعرف ان الجواب ... [illegible]

من النار

من النار وحب آل محمد صلى الله عليه وسلم جواز على الصراط والولاية لآل
محمد أمان من العذاب قال الشيخ رحمه الله اختلف الناس في الآل فقال
قوم هم أهل البيت وقال آخرون هم قوم الرجل وقال قائلون آل فرعون
أهل ملته وقال قوم هم ولد الرجل ونسله وقد روى الشيخ رحمه الله بإسناده
عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشد
كم الله وأهل بيتي أنشدكم الله وأهل بيتي ثلاثا فقلنا لزيد بن أرقم
من أهل بيته قال رضي الله عنه آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس
رضي الله عنهم قال الشيخ رحمه الله فقوله صلى الله عليه وسلم معرفة آل محمد براءة من النار
يجوز أن يكون معناه معرفته حق آل محمد ومعرفته آل محمد لإيجاب حقهم
فكأنه يقول معرفة حق آلي معرفته حقي ومن عرف حقه صلى الله عليه وسلم عرف
حق الله عز وجل ومن عرف النبي صلى الله عليه وسلم بما خصه الله سبحانه
به عرف ما أوجب الله عليه له من عظيم حرمته أداه ذلك إلى
القيام بما وجب عليه من عظيم حرمته وعرف حرمة آله وأوجب
حقهم لحقه صلى الله عليه وسلم ومن كان كذلك كانت له براءة من النار
ومن قصر في القيام بواجبه فعلا وصدق به عقدا وإقرارا كانت له براءة
من الخلود في النار قال الشيخ رحمه الله المعرفة حكمها أن يعلم الشيء بالدليل
والعلامة سمعت أبا القاسم الحكيم رحمه الله يقول المعرفة الأشياء بصورها

معرفة

وسماتها والعلم علم الاشيا وبجقائقها فاذا كانت المعرفة علم الشي بصورته وسمته كان معرفة ال محمد صلي الله عليه وسلم بصورتهم وسمتهم وسيمهم انهم ال علي والعباس وجعفر وعقيل رضي الله عنهم وانهم ال النبي صلي الله عليه وسلم وقوله صلي الله عليه وسلم وحب محمد ال جواز علي الصراط لان النبي صلي الله عليه وسلم عند الصراط حدثنا النضر بن الفتح قال حدثنا ابو عيسى باسناده عن النضر بن انس عن ابيه انس بن مالك رضي الله عنه انه قال سئلت النبي صلي الله عليه وسلم ان يشفع لي يوم القيامة فقال انا فاعل قلت يا رسول الله فاين اطلبك قال اطلبني اول ما تطلبني علي الصراط قلت فان لم القك علي الصراط قال فاطلبني عند الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال صلي الله عليه وسلم فاطلبني عند الحوض فاني لا اخطي هذه الثلثة المواطن فاذا كان النبي صلي الله عليه وسلم علي الصراط اجاز اله ومن احب آله فهو من اله دمع انه قال النبي صلي الله عليه وسلم المرء مع من احب وقوله صلي الله عليه وسلم والولاية لال محمد امان من العذاب والولاية هي الموالاة والموالاة ضد المعاداة والولاية الصداقة والولاية المخالفة والولاية النصرة والولاية الاختصاص لال الح النصرة والحلي والصداقة اختصاص والاختصاص بال محمد صلي الله عليه وسلم ومصادقتهم ونصرتهم نصرة النبي صلي الله عليه وسلم وموالاة

الولاية لال محمد

النبي صلي الله عليه وسلم

النبي صلى الله عليه وسلم توجب ولاية الله عز وجل وولاية الله سبحانه
توجب الامان من العذاب والعذاب يكون في القبر ويكون في
عرصة القيامة ويكون بالنار فمن امن العذاب امنه من كل وجه
ويجوز ان يكون معنى ال محمد ما جاء في الحديث قيل ال محمد كل تقي
حدثنا محمد بن عمر المعدل قال حدثنا عبد الله بن محمد البغوي قال
حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا نافع ابو هرمز عن انس رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انس قالوا يا رسول الله من ال
محمد قال صلى الله عليه وسلم لقد سالتموني عن شي ما سالني عنه المسلمون
قبلكم ال محمد كل تقي قال الحنفي يا ابا حمزة فكل تقي من ال محمد قال كل
تقي من ال محمد وفي رواية قيل يا رسول الله من الك قال صلى الله
عليه وسلم كل مومن تقي نقي مخموم القلب فاذا كان كذلك
فمعرفة الاتقياء ومخالطتهم ومداخلتهم ومن خالط قوما تخلق باخلاقهم
واقتدى بافعالهم وتشبه باحوالهم ومن تشبه بقوم فهو منهم فكانه
صلى الله عليه وسلم قال من خالط الاتقياء واقتدى بافعالهم كان له
براءة من النار قال محمد صلى الله عليه وسلم كل تقي فمن احب الاتقياء
كان معهم لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب واخرى ان المحبة
توجب محبة اوصاف المحبوب فكل من احب احدا احب

ال محمد كل تقي

اوصافه واخلاقه ومن احب شيئا اقتناه وحازه وسعى في تحصيله
والولاية للاتقياء الاختصاص بهم والمصادقة معهم والمصافاة لهم
وهذه الاوصاف توجب الاتصاف بصفتهم ومن اتصف باوصاف
الاتقياء فهو متقي والمتقون امنون من العذاب قال الله تعالى ومن
يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا ومن كفرت سيئاته واعظم اجر
حسناته امن من العذاب لا محالة وبالله سبحانه التوفيق ومن
يتولى الاتقياء تولاه الله عز وجل وقال الشيخ الامام العارف الولي
ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله روحه في كتابه نوادر
الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل الموفي
خمسين حدثنا نصر بن عبد الرحمن الوشاء قال زيد بن الحسن الانماطي (حدثنا)
عن جعفر بن محمد عن ابيه رضي الله عنهما عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجته يوم عرفة
وهو على ناقته القصواء يخطب فسمعته يقول ايها الناس قد تركت
فيكم ما ان اخذتم لم تضلوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي حدثنا
نصر قال حدثنا زيد بن الحسن قال حدثنا معروف بن خربوذ المكي
عن ابي الطفيل عامر بن واثلة عن حذيفة بن اسيد الغفاري
رضي الله عنه قال لما صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع

فقال ايها الناس انه قد نبأني اللطيف الخبير انه لن يعمر نبي الا مثل
نصف العمر الذي يليه من قبل واني اظن اني يوشك ان ادعى
فاجيب واني فرطكم على الحوض واني سائلكم حين تردون علي
عن الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيهما الثقل الاكبر كتاب الله عز وجل
سبب طرفه بيد الله سبحانه وطرف بايديكم فاستمسكوا ولا تضلوا
ولا تبدلوا وعترتي اهل بيتي فاني قد نبأني اللطيف الخبير انهما لن
يفترقا حتى يردا علي الحوض قال ابو عبد الله رحمه الله فاهل البيت
هم قوم اصطفاهم الله عز وجل وهم كما روي عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه دعاهم ثم تلا هذه الاية انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت ويطهركم تطهيرا فذريتهم منهم فهم صفوة وليسوا باهل
عصمة انما العصمة للنبيين والمحنة لمن دونهم وانما يمتحن من كانت
الامور محجوبة عنه فاما من صارت الامور له معاينة ومشاهدة فقد
ارتفع عن المحنة فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يفترقا حتى
يردا علي الحوض وقوله صلى الله عليه وسلم ما ان اخذتم به لن
تضلوا واقع على الائمة منهم السادة لا على غيرهم وليس بالمسيء
المخلط قدوة وكائن فيهم المخلطون والمسيئون لانهم ادميون
لم يعروا من شهوات الادميين ولا عصموا عصمة النبيين ولذلك

لتبيين
العصمة
النبيين

كتاب الله عز وجل من قبل ان منه ناسخا ومنسوخا فلعلهما لتقع الحكم بالمنسوخ منه لذلك لتقعت القدوة بالمخذولين منهم وانما يلزمنا الاقتداء بالفقهاء العلماء منهم بالفقه والعلم الذي خص الله تعالى به من اختار منهم لا بالاصل والعنصر فاذا كان هذا العلم والفقه موجودا في غير عنصرهم لزمنا الاقتداء بهم كالاقتداء بهولاء وقد قال الله تعالى في تنزيله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم الاية فانما يلي الامر منا من فهم عن الله عز وجل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعم الحاجة اليه من العلم في امر شريعته وكذلك روي عن جابر بن عبد الله وابن عباس وعدة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم في تفسير هذه الاية اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قال هم العلماء والفقهاء وانما اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نرى اليهم لان العنصر اذا طاب كان معينا له على فهم ما يحتاج اليه وطيب العنصر يودي الى محاسن الاخلاق وتودي الى صفاء القلب ونزاهته اذا نزه القلب وصفا كان النور اعظم واشرق في الصدر نوره وكان ذلك عونا له على درك ما به الحاجة اليه من شريعته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ادري ما بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي ابي بكر وعمر رضي الله عنهما رواه حذيفة رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله

الامر وهم العلماء والفقهاء

ويحسن الاخلاق

وفي رواية

وفي رواية وان رأي ابي بكر وعمر رضي الله عنهما بمثل حالهما قد لزمت
طاعتهم الخلق لان قلوبهم وصلت الى الله عز وجل فبه ينطقون واذا حكموا
بذلك الحق فبالعدل يحكمون كما قال سبحانه وممن خلقنا امة يهدون
بالحق وبه يعدلون الآية فالحق والعدل حظهم من الله سبحانه وقد اعطيت
هذه الامة في الجماعة والعامة ما اعطي قوم موسى عليه السلام في العزلة
بفضل يقينهم وهم بفضل يقينهم اولوا الامر وامراء الدين وقال بعض الكبراء
رحمهم الله فالارادة لا تصح الا بالاخذ من الائمة والاقتداء بهم في اداب
العبودية والاهتداء بهم في طرق الخدمة وبركات نظرهم ولا تصح الاقتداء
الا بمن صحت بدايته وسلك سلوك السادات واثر فيه بركات
مشاهدهم قال صلى الله عليه وسلم لا تمس النار مسلما رآني او رأى من رآني
قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله اي فاز من اثرت فيه رؤيتي
وفي جامع الاصول قال زيد بن ارقم رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوما فينا خطيبا بماء يدعى خما بين مكة والمدينة فحمد الله عز وجل واثنى عليه
ووعظ وذكر ثم قال اما بعد الا ايها الناس انما انا بشر يوشك ان يأتيني
رسول ربي فاجيب واني تارك فيكم الثقلين اولهما كتاب الله عز وجل
فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله
سبحانه ورغب فيه ثم قال صلى الله عليه وسلم واهل بيتي اذكركم الله

وقال الشيخ ابو عبد الله الترمذي
فابو بكر وعمر رضي الله عنهما ممن
صار في القبضة ولهما الشأن
من القبضة فاذا نطقوا فبالحق

وممن

لعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم
انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم
اخرجه الترمذي وقال زيد بن ارقم
رضي الله عنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اخرجه مسلم رحمه الله قال زيد رضي
الله عنه اهل بيته صلى الله عليه وسلم من حرم الصدقة بعده آل علي وآل عقيل
وآل جعفر وآل عباس رضي الله عنهم فقيل لزيد اليس نساؤه من اهل
بيته قال نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته اصله وعصبته الذين
حرموا الصدقة بعده كذا اخرجه مسلم رحمه الله عائشة رضي الله عنها قالت
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرحل اسود فجاء الحسن
فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علي رضي الله عنهم
فادخله ثم قال صلى الله عليه وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
البيت ويطهركم تطهيرا اخرجه مسلم رحمه الله وفي كشف الثعلبي رحمه الله
في اخر هذا الحديث قالت عائشة رضي الله عنها فقلت يا رسول الله انا
من اهلك قال صلى الله عليه وسلم تنحي فانك الى خير وفي اول هذا الحديث
قال الراوي قلت لعائشة رضي الله عنها ارأيت خروجك يوم الجمل
قالت انه كان قدرا من الله سبحانه ثم سالتها عن علي رضي الله عنه
فروت وقالت خرج رسول صلى الله عليه وسلم الحديث والمرط الكساء
من الخز او الصوف يتغطى به والمرحل الموشى المنقوش الذي فيه
صور الرحال وقال الجوهري هو ازار خز فيه علم كذا في جامع الاصول
وقال في النهاية في غريب الحديث ومنه حديث عائشة رضي الله عنها

وذكرت

و ذكرت نساء الانصار فقامت كل امراة الى مرطها المرحل ومنه
الحديث كان صلى الله عليه وسلم يصلي وعليه من هذه المرحلات يعني المروط
المرحلة وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في مروط نسائه
اي اكسيتهن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يمر بباب فاطمة رضي الله عنها اذا خرج الى الصلوة حين نزلت هذه الاية
قريبا من ستة اشهر يقول الصلوة اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا اخرجه الترمذي رحمه الله عمر بن ابي سلمة
رضي الله عنهما قال نزلت هذه الاية على النبي صلى الله عليه وسلم انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا في بيت ام سلمة
رضي الله عنها فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا رضي الله عنهم
فجللهم بكساء وعلي رضي الله عنه خلف ظهره ثم قال صلى الله عليه وسلم
هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت ام سلمة رضي
الله عنها وانا معهم يا نبي الله قال صلى الله عليه وسلم انت على مكانك وانت
الى خير اخرجه الترمذي رحمه الله وذكر رزين رحمه الله في هذا الحديث
قالت ام سلمة رضي الله عنها وهي جالسة عند الباب وانا معهم يا نبي الله
قال صلى الله عليه وسلم انت على مكانك وانت الى خير انت من ازواج
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف الثعلبي رحمه الله في هذا الحديث

قالت ام سلمة رضي الله عنها فادخلت راسي البيت فقلت وانا معكم
يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم انك الى خير انك الى خير وفي عين
المعاني في هذا الحديث ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الكساء
فنزل جبرئيل عليه الصلاة والسلام بالاية ودخل تحت الكساء وبشرهم
وفي عين المعاني ايضا وقيل اهل بيته اصحابه رضي الله عنهم لان الهاء في
الاهل بدل الالف قاله واهل بيته من يؤول اليه وينتسب اليه ويتبعه
ويدخل في ذلك متبعوه والمنتسبون اليه الى يوم القيامة وذكر الترمذي
رحمه الله هذا الحديث برواية ام سلمة رضي الله عنها وفي تلك الرواية
ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم هؤلاء اهل بيتي وحامتي اذهب عنهم الرجس
وطهرهم تطهيرا الحامة القرابة القريبة وخاصة الانسان كذا في جامع
الاصول سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الاية
ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم الاية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليا وفاطمة وحسنا وحسينا رضي الله عنهم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم هؤلاء
اهلي اخرجه الترمذي رحمه الله ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم احبوا الله عز وجل لما يغذوكم من نعمه واحبوني لحب الله
سبحانه واحبوا اهل بيتي لحبي اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية معاني
الاخبار احبوا الله لما يرفدكم به من نعمه الارفاد والاعطاء والاعانة

وفي حديث ابن

وفي حديث اخر اخرجه الترمذي ايضا رحمه الله الله الله في اصحابي لا
تتخذوهم غرضا بعدي فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي
ابغضهم الحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال ال ابرهيم وال عمران المؤمنون
من ال ابرهيم وال عمران وال ياسين وال محمد صلى الله عليه وسلم يقول
الله تعالى ان اولى الناس بابرهيم الذين اتبعوه وهذا النبي والذين
امنوا والله ولي المؤمنين اخرجه البخاري رحمه الله بغير اسناد وفي تفسير
الثعلبي رحمه الله في قوله عز وجل انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت يعني اهل بيت محمد مصطفى صلى الله عليه وسلم ثم اختلفوا فقال
قوم يعني به ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وهو قول سعيد بن جبير رضي الله
عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ثم تلا هذه واذكرن ما يتلى
في بيوتكن الاية وهو قول عكرمة وكان عكرمة ينادي بهذا في السوق
وهو ظاهر التفسير والى هذا ذهب مقاتل وقال اخرون عني
به رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليا والحسن والحسين وفاطمة رضي الله عنهم
وعن ابن ابي مليكة عن اسمعيل بن عبد الله بن جعفر الطيار عن ابيه
عبد الله رضي الله عنهم انه قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى الرحمة هابطة من السماء قال صلى الله عليه وسلم من يدعو لي مرتين
فقالت زينب رضي الله عنها انا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم

ادعى لي علياً وفاطمة والحسن والحسين فجعل حسناً عن يمينه وحسيناً
عن يساره وعلياً وفاطمة وجاءه ثم غشاهم كساء خيبرياً ثم قال صلى
الله عليه وسلم اللهم ان لكل نبي اهلا وهؤلاء اهلي وفي رواية و
هؤلاء اهلي واهل بيتي احق ثم قال في كشف الثعلبي فانزل الله تعالى
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الاية فقالت
زينب رضي الله عنها يا رسول الله ادخل معكم فقال صلى الله عليه وسلم
مكانك فانك الى خير ان شاء الله وقيل هم بنو هاشم وعن ابن
عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم الله
تعالى الخلق قسمين فجعلني في خيرهما قسماً وانا خير اصحاب اليمين وانا
من خير السابقين وانا اتقى ولد ادم واكرمهم على الله عز وجل ولا فخر ثم
جعل القبائل بيوتا فجعلني في خيرها بيتا فذلك قوله تعالى انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس اهل البيت الاية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا خير
الخلق نفساً وخيرهم بيتا رواه العباس رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله
وقال صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني ادم قرناً فقرناً حتى كنت
من القرن الذي كنت منه رواه ابو هريرة رضي الله عنه اخرجه البخاري
رحمه الله اثلة بن الاسقع رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى اصطفى كنانة من ولد اسمعيل

واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من
بني هاشم اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله وللترمذي رحمه الله في اخرى
ان الله تعالى اصطفى من ولد ابرهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل بني
كنانة وذكر الباقي وفي نوادر الاصول في الاصل الثالث والعشرين
والمائتين حدثنا ابي رحمه الله قال حدثنا الحماني قال حدثنا ابن نمير عن موسى
بن عبيدة عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النجوم امان لاهل السماء واهل بيتي
امان لامتي قال الشيخ ابو عبد الله رحمه الله فاهل بيته من خلفه من
بعده على مناهجه وهم الله يدفع بهم المكاره عن اهل الارض والبلايا
عن الناس وبهم يمطرون ويرزقون لا يموت الرجل منهم حتى يكون
الله تعالى قد انشأ من يخلفه فهم خلفاء من الانبياء وقوم اصطفاهم الله
سبحانه لفضله واستخلصهم بعلمه لنفسه بدل الله تعالى اخلاقهم فطيبها وطهرها
وصفاها وكلما مات رجل ابدل الله مكانه مثله قد هيأه لذلك وهذبه
وادبه حتى يقوم مكانه وهم قوم من امة محمد صلى الله عليه وسلم لم يفضلوا
الناس بكثرة صوم ولا صلوة ولكن بحسن الخلق صدق الورع وحسن النية
وسلامة القلوب لجميع المسلمين والنصيحة للناس ابتغاء مرضات الله تعالى
بصبر وحلم ولب وتواضع في غير مذلة حدثنا ابي رحمه الله قال حدثنا عبد العزيز بن

صح حدثنا

٢ ابيه

٢ لنفسه

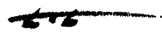
عن المغيرة السعدي قال حدثنا صالح المري عن الحسن رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بدلاء امتي لم يدخلوا
الجنة بكثرة صوم ولا صلوة ولكن دخلوها برحمة الله عز وجل وسلامة الصدور
وسخاوة الانفس والرحمة لجميع المسلمين والبيت من بنوته
الذكر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ليبوئ لذكره سبحانه
في الارض وانما يكون من اهل البيت من بوء لذكره سبحانه على طريقه
وكل انما يصفو ذكره على قدر صفاء خلقه وطهارة قلبه فبيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو مستقره ومبوء ذكره فكان هذا البيت اشرف
واعلى من البيت الذي بحياله في ارضه من النسب فكان كل من
كان قلبه راجعا الى الله سبحانه على طريقه من اهل ذلك البيت فاهل
البيت كل من رجع اليك بنسبه في الاصل فاما اهل بيت الرسول
صلى الله عليه وسلم فهو كذلك ايضا الا ان الرسول قد اخذ الله سبحانه
من خلقه فاختصه لنفسه واصطفه واصطفاه لذكره فكان في كل
امر كله قلبه راجعا الى الله تعالى من عنده يصدر ومعه يدور واليه
يرجع الا ترى انه غلب على نسبه ما اكرمه الله تعالى به من التسمية فمن قبل
ذلك كان يقال له محمد بن عبد الله فاذا انتسب الى قبائل قبل محمد
الامين فلما جاءت الكرامة غلب على اسمه هذا الاسم فقيل نبي الله

ورسول الله فلذلك

ورسول الله فلذلك لما جاء ه بيت الكرامة والنبوة غلب على ذلك
البيت بيت النبوة واهل بيت النبوة وان هذه الطائفة الزائغة
قلوبهم المفتونة بحب اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبا
ما زالت بهم فتنتهم حتى عمدوا الى كل شيء من فضله هذه الاشياء فنسبوه
اليهم وحرموا غيرهم ذلك اعجابا بهم وفتنة وان الله تبارك اسمه
فضلهم بان طيب عنصرهم وطهر اخلاقهم فاختار قبيلتهم على القبائل
بذلك فلهم حرمة التفضيل والاثرة ولهم حرمة الاتصال برسول
الله صلى الله عليه وسلم فيحق علينا آلوبال وظلمته وبلغ من افراط هذه
الطائفة ان رووا احاديث مختلقة يريدون ان يعطوا لعلي
رضي الله عنه فضيلة وقد فضل الله تعالى عليا رضي الله عنه باشياء كثيرة
قد اغنته عن مثل هذه الاكاذيب وتأولوا قوله عز وجل انما يريد
الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا بان اهل
البيت انما هم علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم وهي لهم خاصة
وكيف يجوز هذا ومبتدأ الخطاب بين وهو كلام على نسق ونظام
واحد فقال سبحانه يا ايها النبي قل لازواجك وقال سبحانه يا نساء
النبي لستن كاحد من النساء ثم قال واطعن الله ورسوله
الى قوله ويطهركم تطهيرا وقال سبحانه بعده واذكرن ما يتلى في بيوتكن

أن نحبهم حبا لا يرجح على

وانما هذا الشي جري في الاخبار ان رسول الله صلي الله عليه وسلم
عمد الي كساء فالقاها عليهم ثم الوي بيده الي السماء فقال صلي
الله عليه وسلم هولاء اهلي اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا
فهذه دعوة من رسول الله صلي الله عليه وسلم بعد نزول الاية احب
ان يدخلهم في الاية التي خوطب بها الازواج فذهب المفتون
فصيرها لهم خاصة وهي في الاصل دعوة لهم خارجة من التنزيل وانما
قال في الاية ليذهب عنكم ولم يقل عنكن فاخرج الكلام علي مخرج
التذكير بقوله اهل البيت والاهل مذكر وفي جامع الاصول ابو موسي
رضي الله عنه قال صلينا المغرب مع رسول الله صلي الله عليه وسلم
ثم قلنا لو جلسنا حتي نصلي معه العشاء قال فجلسنا فخرج علينا فقال
ما زلتم هنا فقلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس
حتي نصلي معك العشاء قال صلي الله عليه وسلم احسنتم او اصبتم
قال فرفع صلي الله عليه وسلم راسه الي السماء وكان كثيرا ما يرفع راسه
الي السماء فقال صلي الله عليه وسلم النجوم امنة للسماء فاذا ذهب
النجوم اتي السماء ما توعد وانا امنة لاصحابي فاذا ذهبت اتي
اصحابي ما يوعدون واصحابي امنة لامتي فاذا ذهب اصحابي اتي
امتي ما يوعدون اخرجه مسلم رحمه الله بريدة رضي الله عنه قال قال رسول



الله صلى الله عليه وسلم ما من احد من اصحابي يموت بارض الا بعث
لهم نورًا وقايدًا يوم القيامة اوضح الترمذي رحمه الله وفي الصحاح الامنة
الامن ومنه قوله سبحانه امنة نعاسًا والامنة ايضًا الذي يثق بكل
احد وكذلك الامنة مثال الهمزة وروى الشيخ ابو عبد الله الترمذي
ايضا رحمه الله في الاصل الثالث والعشرين والمائتين باسناده عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال النجوم امان لاهل السماء وانا
امان لاصحابي واصحابي امان لامتي الحديث ثم قال الشيخ رحمه الله
فاصحابه صلى الله عليه وسلم اولياؤه واولياؤه المتقون في كل
قرن وهم على سننه وهديه وخلقه كما قال في حديث عمرو بن العاص
رضي الله عنه فافهم حدثنا الفضل بن محمد قال ثنا الحسين بن علي الحلواني
قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن
اسمعيل ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن عمرو بن العاص
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جهارًا
غير سرار الا ان اوليائي منكم ليسوا ابني ابي فلان ولكن اوليائي
منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا وفي جامع الاصول في فضل
العرب سلمان رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تبغضني فتفارق دينك قلت يا رسول الله كيف ابغضك

حدثنا

وبك هداني الله قال صلى الله عليه وسلم تبغض العرب فتبغضني
اخرجه الترمذي رحمه الله عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي اخرجه
الترمذي رحمه الله قال ابو عبد الله الترمذي رحمه الله في الاصل السادس
والستين حدثنا صالح بن الربيع اللخمي قال حدثنا محمد بن بشر العبدي
قال حدثنا عبد الله بن عبد الله بن الاسود الحارثي عن حصين بن عمر الاحمسي
عن مخارق بن عبد الله بن جابر الاحمسي عن طارق بن شهاب عن عثمان
بن عفان رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي قال الشيخ ابو عبد الله
رحمه الله فغش العرب ان يصدهم عن سبل الهدى او يحملهم على امر يبعد
به من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن فعل ذلك فقد قطع الرحم
فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن كان سببا لذلك حرم
شفاعته ومودته صلى الله عليه وسلم قال رحمه الله ومن غشهم ايضا ان يحسدهم
على ما آتاهم الله سبحانه من فضله ويضع رفعتهم ويحقر شأنهم ويسوي بينهم وبين سائر
الناس فمن فعل ذلك فقد سفه الحق وغمط الناس وذلك عين الكبر
ووضع ما رفعه الله عز وجل وغمط فضل الله لجهله ويابى الله سبحانه ان
يكون مغمورا فضله عليهم فالاخبار قد اثبتت بفضلهم فمنها ما روى عن

الشيخ

حميد

ابن عمر رضي الله عنه

ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما بال اقوال
لم تبلغني عن اقوام ان الله عز وجل خلق سبع سموات فاختار العليا
فسكنها واسكن سمواته من شاء من خلقه فاختار بني ادم ثم اختار بني
ادم فاختار العرب ثم اختار العرب فاختار مضر ثم اختار مضر ثم
اختار قريشا فاختار بني هاشم ثم اختار بني هاشم فاختارني فلم ازل خيارا
من خيار الا فمن احب العرب فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم
وعن جعفر بن محمد عن ابيه رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اتاني جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله عز وجل بعثني
فطفت شرق الارض وغربها وسهلها وجبلها فلم اجد حيا خيرا من
العرب ثم امرني فطفت في العرب فلم اجد حيا خيرا من مضر ثم امرني
فطفت في مضر فلم اجد حيا خيرا من كنانة ثم امرني فطفت في كنانة
فلم اجد حيا خيرا من قريش ثم امرني فطفت في قريش فلم اجد حيا
خيرا من بني هاشم ثم امرني ان اختار من انفسهم فلم اجد فيهم نفسا
خيرا من نفسك قال الشيخ ابو عبد الله رحمه الله انما ذكر النفس
لان الاختلاف معي في النفس حسنا وسيئا فهذا يدل على ما قلنا
انه انما طاف في هذه الخلق لطلب النفوس الطاهرة الصافية
الهذاكية بمحاسن الاخلاق فمن اجل ذلك اختارهم فلم ينظر الى

وخلق سبع ارضين فاختار العليا
فاسكنها خلقه ثم اختار خلقه

اعمالهم فانهم كانوا اهل جاهلية انما نظر الى اخلاقهم فوجد الخير فى هؤلاء
وجواهر النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت وذلك ان الله تبارك
وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض ثم روى الشيخ رحمه الله
باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تبارك
وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر
الارض جاء منهم الاحمر والاسود والابيض وبين ذلك والسهل و
الحزن والخبيث والطيب قال الشيخ رحمه الله فالتربة الطيبة :
نفوسها سهلة كريمة فهم احرار كرام ولدتهم امهاتهم احرارا من رق
النفوس وشهوا انها نجوا من رق النفوس فادوا الى الله سبحانه سير الكرام
بلا تعريج ولا تردد والجود والسماحة والسخاوة واللين والتودد والتأنى
والرفق من سهولة النفس وطيبها فنفوس العرب بارزة اخلاقها اخلاق
الكرام لا ينكر هذا الا معاند فبهذا فضلوا الا باللسان العربى والله تعالى
يحب معالى الاخلاق ويبغض مدانيها والاسلام تسليم النفس وبذلها
والجود بها ومن جاد بنفسه على الله تعالى فلا احد احسن خلقا منه والاكرام
منه ومن قبل مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم كانت تلك الاخلاق
ظاهرة فيهم يدلك على ذلك دعوة ابراهيم خليل الله صلوات الله
وسلامه على نبينا وعليه حيث رفع القواعد من البيت واتم بناءه فقال

ربنا واجعلنا

ربنا اجعلنا مسلمين لك ثم قال ومن ذريتنا امة مسلمة لك فانما
سال في ذرية اسمعيل عليه الصلوة والسلام خاصة الا يرى انه قال
على اثر ذلك ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يعني محمدا صلى الله عليه وسلم
فلما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم وجدهم مهذبين كراما فصار واحد يقين
وابرارا واتقياء وحكماء وعلماء بالله عز وجل باذلين مهجتهم لله عز وجل
و[اموالهم] السيوف على عواتقهم والحجر على بطونهم من الجوع ينصرون الله سبحانه
ورسوله صلى الله عليه وسلم وبنوا اسرائيل قالوا لموسى عليه الصلوة والسلام اذهب
انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فنهاية العرب الى اسمعيل
عليه الصلوة والسلام والشجرة واحدة وهو ابرهيم خليل الرحمن عليه الصلوة
والسلام ولسانه عبراني وانما هما غصنان لهذه الشجرة اسمعيل واسحق
عليهما الصلوة والسلام واسمعيل عربي اللسان واسحق عبراني اللسان
ولكل واحد من الغصنين حظ من الله عز وجل وفضيلة وكرامة وموهبة
فصارت وراثة في اولادهما الى الابد فظهر في ولد [اسحق من تلك الموهبة والكرامة الجهد والعبادة وظهر في ولد] اسمعيل الخلق
والسماحة والشجاعة فنظرنا الى موهبة كل واحد منهما ومن اية خزانة اعطى
ليستدل على خطيهما فوجدنا الجهد والعبادة من خزائن الحكمة والاخلاق
من خزائن المنة فنظرنا الى الحكمة والمنة فوجدنا الحكمة من العدل والعدل
من الربوبية والربوبية من الملك والقدرة ووجدنا المنة من العطف

والعطف من الفصل والفضل من الجمال فمن الملك بدا الغضب
ومن جماله بدت الرحمة وظهر الفضل وانما هي نظرة وخفوة فاهل
الثواب سعد وامنه بنظرة واحدة واهل العقاب شقوا امنه بخفوة
واحدة ففهمنا بمبلغ ما علمنا من الظاهر ما بطن من خطيها وموعتيها
ومكر منها عليهما الصلواة والسلام وعن مكحول رضي الله عنه انه قال لما كثر
بنو معد اغار منهم اربعون فارسا عليهم دراع الصوف على عسكر
بني اسرائيل فيهم موسى وهرون عليهما الصلواة والسلام فملاوا ايديهم من
الغنيمة ورجعوا بغنيمتهم لم يستنقذ مما في ايديهم شيئا فقالوا لموسى عليه الصلوة
والسلام اغار علينا بنو معد وهم قليل فكيف لو كانوا كثيرا وانهم
فينا فكيف لو لم تكونوا فينا فادع الله تعالى عليهم وكانت الانبياء
عليهم الصلوة والسلام تفزع الى الصلوة فصلى موسى عليه الصلوة والسلام
فقال اللهم ان بني معد اغاروا على قومي ففعلوا وفعلوا وان
قومي امروني ان ادعو عليهم فقيل لا تدع عليهم فانهم عبادي وانهم
ينتهون الى ادنى امري واني اغفر لهم اول ما يستغفروني قال يا رب
فاجعلهم من امتي قال نبيهم منهم قال رب فاجعلني منهم قال عز من قائل
استقدمت واستاخروا ووصف الله تعالى في تنزيله شان الذين سعى
قوم من بني اسرائيل يجري على سبيل العدل واس من الربوبية

بغنيمتهم شيئا

منهم

[illegible]

وشان هذه الامة يجري علي السبيل الفضل والاولوية فصاروا
في حد الامنا وجعلت شريعتهم راسخ الشرائع واوسعها فلم
في عبوديتهم في صورة الخدم وبنو اسرائيل في عبوديتهم في صورة عبيد
الغلة وعبيد الخدمة اولى بالسيد من عبيد الغلة خاطبهم فقال يابني
اسرائيل اوفوا بعهدي اوف بعهدكم كما يقول الرجل لعبده اوف
بهذه الغلة عند كل هلال اوف لك بالعتق في سنة كذا فنسبهم الي
ابيهم فقال يابني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم
علي العالمين اي عالمي زمانكم ولكل زمان عالم ثم قال لهذه الامة ياايها
الذين امنوا فدعاهم بالكنية كنية باطنها منة وظاهرها مدحة من عليهم
في الباطن بالايمان ثم نسب ذلك الي فعلهم فقال امنوا فمدحهم
بذلك قدمهم في الدنيا خروجا واخرنا وقدمنا في الجنة دخولا واخرهم
وروي عن رسول الله صلي الله عليه وسلم انه قال الجنة محرمة علي الانبيا
حتي ادخلها وعلي الامم حتي يدخلها امتي فبهذه الامة فتح العبودة يوم
الميثاق وبهذه الامة يختم العبودة يوم تصرم الدنيا وبهذه الامة
يفتح باب الرحمة فيدخلون داره وكانت مكرمة اسمعيل عليه الصلواة
والسلام بيت الله الذي خلقه قبل خلق السموات والارض وكانت
زبدة بيضاء وعرشه علي الماء فبوءا الذكره هناك فخلق ملكين ملكين

اشمخ

تصرم

يسبّحانه ويقدّسانه على الزيارة فابقيت فهناك مطهره ومعلمه
ومتبوّأ ذكره وموضع تقديسه ولا سما والارض ولا خلق فوفّق الله
عز وجل اسمعيل لرفع قواعد البيت مع ابيه ابرهيم دون اسحق
عليهم الصلوة والسلام وجعل حجابة البيت بيد ولد اسمعيل عليه
الصلوة والسلام فهم الحجبون ويأذنون وانبط زمزم له سقياله ولولده
من بعده والحج من امّ البيت معظّما وساق اليه عينا من عيون الجنة
ففتح فيه ينبوعا وجعل البيت مهبط رحمته في كل يوم ومنه ينتشر الرحمة
على اهل الدنيا فيخصّ منها اهلها بمائة رحمة وعشرون لاهل الدنيا
وذكر منه اسحق عليه الصلوة والسلام الصخرة التي اليها يجمع الخلق ويحاكم
وهي صخرة من الجنة عليها الا رضوان السبعة وهي راس تلك
الصخرة والسيد اذا كان له عبيد فانما يتبيّن حظوظ العبيد منه
بمعاملته اياهم ويتبيّن جواهر نفوسهم بمعاملتهم اياه وانما كثر
ولد اسحق في زمن يوسف عليهما الصلوة والسلام بمصر ودخل
اسرائيل وهو يعقوب عليه الصلوة والسلام مدائن مصر في ستة
وسبعين نفسا ~~من ذريّته~~ حتى خرجوا الى البحر يوم فرعون وهم
ستمائة الف من المقاتلة سوى الشيوخ والذريّة والنساء
وجاوز عددهم الف الف فانمى عددهم وانزل فيهم الكتب

انبط

من ولده وولد ولده
وسلم فانمى الله عز وجل
عددهم وبارك في ذريته

وبث فيهم الانبيا وجعلهم اهل ديانة وعبادة وجهد وعهود ومواثيق
ولما ولد اسمعيل صلوات الله وسلامه عليه فجعل فيهم السخاء واولى الاخلاق
والمكارم ومنحهم من خزانة تلك الاخلاق الطاهرة التي عيش اهلها
عيش اهل الجنان فاما صاحب تلك الاخلاق فقلبه في راحة لان نفسه
طيبة غنية كريمة وصاحب الضيق قلبه معذب لان نفسه شكسة يابسة
فقيرة فبان بونا بعيدا قلب مستريح وقلب معذب هذا من قبل ان
ياتيهم الهداية فلما جاءت الهداية والغياث من الله عز وجل ورد على
قلوب اسرائيل نور التوحيد وروحه وورد على قلوب هذه الامة
نور التوحيد وروحه ونور اليقين وروحه فقلوب بني اسرائيل قلوب
مويدة بالتوحيد مستريحة بروحه اليقين وهو قوله سبحانه قل ان الفضل
بيد الله يوتيه من يشاء والله واسع عليم قد علم من هو اهل لذلك
كما قال سبحانه وكانوا احق بها واهلها اي اهل الكلمة لا اله الا الله وهي
اعلى كلمة فيما بين العرش والثرى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما اعطيت امة من اليقين مثل ما اعطيت امتي قال له قايل ما روح
اليقين قال برد القربة من الرحمة والعطف وانس فيما قلت شغاه
لانك لم تقل اليد والشفاه لمس ووصل فاختطى منه وذلك ان
النفس خرجت من هواء المخلوقين الى هواء القربة وكل الطيب هنالك

معذبة بكزازة النفس وضيقها وقلوب هذه الامة مويدة بالتوحيد

فانظر ايّ قلوب قلوب هذه الامة وايّ شيء في هذه القلوب من مِنن الله
تعالى من خزائن فضله وانظر ايّ نفوس هذه وانظر اي اخلاق لهذه
النفوس اللهم انا نتقرب اليك بحبهم فانهم احبّوك ولم يحبوك حتى اجتبيتهم
فبحبك اياهم وصلوا الى حبّك ونحن لم نصل الى حبّهم فبك الا بحظنا
منك فتمم لنا ذلك حتى نلقاك بها يا ارحم الراحمين ساحت بنو اسرائيل
بابدانهم في مفاوز الدنيا عزلة بالابدان من الخلق كي يصدقوا الله
في طلب ما عهد لهم ويوفوا بالعهد الله عليهم وساحت امة محمد صلى الله
عليه وسلم بقلوبهم في مفاوز الملكوت الى خالق العرش عزلة بالقلوب
عن النفوس كي يصدقوا الله سبحانه في طلبه والوصول اليه فان الله تبارك
اسمه دعا الخلق اليه فلما علم تلكّؤ نفوسهم وتباطؤهم في اجابة دعائهم
الى دار السلام ليشرع نفوسهم وتخف للاجابة فقد وصفها لهم وعلموا
انها دار الشهوات ومقضاء الاماني فقال سبحانه فيما مضى من قوله
اليّ اليّ يا اهل الموت والفناء ولا الى غيري فاني قضيت بالرحمة
على نفسي واوجبت المغفرة لمن استغفرني وانا العفو اعفو عن
صغير الذنوب وكبيرها فلا ابالي وقال سبحانه في تنزيله علينا يا ايها الذين
امنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم وقال سبحانه
استجيبوا لربكم من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله فلما

البطالات النفوس

الطاعات النفوس في الرعاية قال سبحانه والله يدعوا الى دار السلام
فان العبد لا بد له من لقاء سيده اذا فرغ من العبودة ولقاؤه في
دار السلام فان لم تجيبوني اذ دعوتكم من اجلي فاجيبوني من اجل
دار السلام كي تستجيبوا اذا القيتموني وانكشف الغطاء ومن هذه
المعاملة فاهل الالتفات الى الثواب والعقاب في هذه الحياة
من الغرق الى القدم بين يديه هذا بان نفوسهم لم تسمح بالعبودة
لربها عز وجل الا باسترواح الى الثواب وهرب من العقاب فهذه
عبودة برشوة وعربون وليس هذا عبودة الانبياء ولا الصديقين
ولا اولياء الرحمن هذه عبودة عبيد النفوس والشهوات المخالفين
سياتهم بحسناتهم وفي حشوا اعمالهم الظاهرة من العجائب ما لو بليت
السرائر وحصل ما في الصدور يوم انكشف الغطاء لم يروا من اعمالهم
وتركوها بمكانها حياء من الله تعالى فجعل حظوظ بني اسرائيل على قلوبهم
في دار الدنيا حقوقه وعهده وفي الاخرة جنانه ثوابا لرعايته حقوقه
والوفاء بعهده وجعل حظوظ هذه الامة على قلوبهم في دار الدنيا جلاله
وعظمته وسلطانه ومعرفة آلائه وفضله ورحمته وفي الاخرة قربه ورفع
الحجاب فيما بينه وبينهم فقدمهم في الدنيا خروجا واخرنا وقدمنا في الجنة
دخولا واخرهم ضيف قبرز ولد اسمعيل عليه الصلوة والسلام وهم العرب

على سائر الناس مما منحهم الله تعالى من اخلاقه وجاءنا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله تعالى مائة وسبعة عشر خلقا من اتى
بواحدة منها دخل الجنة حدثنا بذلك ابي قال حدثنا مكي بن ابراهيم قال حدثنا
عبد الواحد بن زيد قال حدثنا عبد الله بن راشد قال حدثني مولاي عثمان
بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فكانه يدل
على ان من اتاه بخلق واحد منها وهب له جميع سيئاته وغفر له ذنوبه وروي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الاخلاق في الخزائن فاذا اراد
الله تعالى بعبد خيرا منحه خلقا منها الا ترى ان الرجل المفرط في دينه
المضيع لحقوقه يموت وقد كان صاحب خلق من هذه الاخلاق
فتنطلق الالسنة العامة بالثناء عليه والمؤمنون شهداء الله تعالى في الارض
كذلك روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاحب الخلق مع تخليط
كثير وتضييع وتفريط اذا مات انطلقت السنة المؤمنين بالثناء
عليه فيقال كان سخي النفس فيقبل الله تعالى شهادتهم عليه ويدخل
الجنة بسخاوته وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
الجنة دار الاسخياء وما جبل الله تعالى وليا قط الا على السخاء
ولجاهل سخي احب الى الله تعالى من عابد بخيل ويموت احدهم
فيقال كان حسن الخلق ويموت احدهم فيقال كان حليما ويموت

احدهم

احدهم فيقال كان رزيناً ويموت احدهم فيقال كان عطوفاً ويموت
احدهم فيقال كان برّاً متودّداً ويموت احدهم فيقال كان مواتياً
منبسطاً ويموت احدهم فيقال كان سهلاً كريماً ويموت احدهم فيقال
كان عفواً حمولاً ويموت احدهم فيقال كان ليّناً رفيقاً ويموت
احدهم فيقال كان عفيفاً يعاف نفسه عن دني الامور ويموت احدهم
فيقال كان شكوراً لما يؤتى اليه ويموت احدهم فيقال كان شجاعاً
جليداً صبّاراً فهذه اخلاق الله عز وجل اكثرها مما تسمى به والذي
لم يتسمّ به فلانها لفظ ينسب المخلوقون اليها وانما تسمى بسببها الله
بالارفع والاعذب. وتلك داخلة فيما تسمى به لان اللين
والرزانة من الحلم والرحمة والعفاف من النزاهة والطهارة
فمنحة الله عز وجل اياه واحدة من هذه الاخلاق ان يعطيه
نور ذلك الاسم الذي تسمّى به ربنا سبحانه فيشرق نوره على قلبه
وفي صدره فيصير بنفسه بذلك الخلق بصيرة فيعتادها ويتخلق بها
محققاً عليها اذا اكرمه بذلك ان يهب له مساويه ويستره بمغفرته
ويدخله الجنة فانه سبحانه اعطاه ذلك حين اوجب له ذلك في
غيبه وقد جاءنا في الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحقق
ما قلنا من ذلك ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال بينما رجل [illegible]

فلم يوجد له حسنة فقال الله عز وجل له اذكر شيئا كنت تعمله في الدنيا
فاذكر العبد فقال لا اذكر شيئا يا رب الا اني كنت اسامح الناس
وآمر غلماني ان لا يحرجوهم في الاقتضاء ما لي منهم فيقول الله سبحانه
فانا احق ان اسامحك اليوم ومثل هذا كثير في الاخبار وروي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يحب كل
عبد طلق سهل لين هين وحرمه على النار وقال قال صلى الله عليه وسلم
الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء
وقال صلى الله عليه وسلم حسن الخلق ذهب بخير الدنيا والآخرة ويدرك
درجة الصايم القايم وقال صلى الله عليه وسلم التأني والتؤدة من الله
عز وجل وكانت هذه اخلاق العرب ومنائح الله عز وجل لهم
ثم طهرهم بالتوحيد ثم طيبهم باليقين فعبدوا الله عز وجل على مطالع
علمهم وكانهم يعبدونه عن رؤية فشتق لهم اسماء من اسمائه وشرع
لهم اوسع الشرائع واسمحها وستر عليهم ذنوبهم وجعل خروجهم منها
بالندم والاستغفار واعطاهم جوامع الكلم كل قوم عند ربهم على
ما هم عليه فبنو اسرائيل لم يكن عندهم من اليقين ما عند هذه الامة
فلما اذنبوا قيل لهم قولوا حطة اي حط عنا وهذه الامة تفعل
بعينها استحيت من الله عز وجل من الذنب الذي تعمله وكان

يا رب

الاقتضاء

وتكلام

المذنب

المذنب رأى نفسه خارجاً من ستر الله عز وجل عرياناً فاعطى
العلامة التي تكون دواء لما حل به ورأى نفسه بتلك الحالة
فقيل له قل اغفر اي استر وغط فان اصل المغفرة الستر والتغطية
ومن عجز عن رؤيته هذا قيل له قل حطة ممن يقدر ان يحصي ما اعطيت
هذه الامة من السير والعلوم والجوامع والبر واللطف والكرامة
والفضل البارز وهم اهل الله عز وجل وخاصته قيل يا رسول الله من
اهل الله قال صلى الله عليه وسلم اهل القرآن وما زال موسى عليه الصلوة
والسلام يقول يا رب اني اجد في الالواح امة هم كذا ويعملون كذا
فاجعلهم امتي ويقول الله عز وجل هم امة محمد صلى الله عليه وسلم حتى قال فيما
روي يا ليتني كنت منهم غبطة بهم وروي في الخبر عن ابن عباس رضي
الله عنهما ان موسى عليه الصلواة والسلام اشتاق الى رؤيتهم فقال الله
عز وجل له بالطور سينا انحب ان اسمعك اصواتهم فقال بلى يا رب
فنادى يا امة محمد فاجابوه من الاصلاب لبيك اللهم لبيك فقال
عز من قائل اعطيتكم قبل ان تسألوني واجبتكم قبل ان تدعوني
وارحمتكم قبل ان تعصوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني من
من لقيني منكم يشهد ان لا اله الا انا وان محمداً عبدي ورسولي
ادخلته جنتي فذلك قوله سبحانه وما كنت بجانب الطور

اذ نادينا ولكن رحمة من ربك الآية من عز وجل على نبيه صلى الله
عليه وسلم وعلى اله وصحبه وسلم اي لم تكن يا محمد بجانب الطور اذ نادينا
هنا امتك ولكن كانت مني رحمة عليهم من قبل ان خلقهم حدثنا
ابي رحمه الله قال ثنا ابو نعيم قال حدثنا حرملة بن قيس النخعي عن ابي زرعة
بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة رضي الله عنه بنحو من ذلك قال ابو
عبد الله رحمه الله فالعرب راس امته وسابقها الى هذه المكرمة
العظيمة الجليلة وقال سبحانه وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسئلون ٢
من شكر هذا الشرف وهم الذين اقاموا الدين ونصروا رسول
الله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم ونصروا الله عز وجل ورسوله
المجتبى المصطفى على الرسل صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين
قال له قائل ان الذي ذكرت من مناقب هذه الامة لم تنفرد
بها العرب دون العجم وهم شركاء في جميع هذه المواهب التي اعطيت
هذه الامة قال نعم هو كما ذكرت ولكن السبق لهم في ذلك والمعني
بالعطية هي الاخلاق الكرام لهم وتلك الاخلاق عزيز موجودة
في العجم الا في الواحد بعد الواحد تكلفا لا طبعا فاما الجبلة فهي للعرب
وهذه المكارم وراثة فيهم وذلك منهم طبع وانما اخرج الله عز وجل
صفيه محمدا صلى الله عليه وسلم من خيار من خيار فبان لك من خروجه

اي شرف لك ولقومك وسوف تسئلون

منهم ان عنصره

منهم عنهم خير الغنام حدثنا عمر بن ابي عمر قال حدثنا سليمان بن عبد الرحمن
عن مروان الفزاري عن ثابت بن عمارة عن غنيم بن قيس عن
ابي موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني دعوت للعرب فقلت اللهم من لقيك منهم مومنا
موقنا بك مصدقا بلقائك فاغفر له ايام حيوته وهي دعوة
ابينا ابراهيم عليه الصلوة والسلام ولواء الحمد بيدي يوم القيامة ومن
اقرب الناس الى لوائي يومئذ العرب ومما يحقق ما قلنا قول الله
تبارك وتعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم
اياته ويزكيهم الاية ثم قال سبحانه واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز
الحكيم هم العجم فصيرنا منهم ولم يكن ظهور اهل ذلك الزمان ثم قال
سبحانه ذلك فضل الله يوتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فهم الرأس
ونحن منهم لانهم منا والمبدو بالفضل والمنة هم وقال سبحانه لقد من الله
على المومنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم و
يعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين الاية فهم
الممنون عليهم والمغمورون بالعطية والفضيلة ومن ههنا قيل حب العرب
ايمان وبغضهم نفاق فانما يحب حبهم لاقبال الله تعالى عليهم وافضاله عليهم
برحمته وبحب رسول الله صلى الله عليه واله وصحبه وسلم اذ كانوا

يلحقوا

عشيرته ومنهم انتجبه الله عز وجل فنسبوا الى لسانهم فقيل عرب
ومن سواهم عجم الا الروم وما والاها فليس في اللسان كلهم ما يبين ولان به
على العالم كل هذا انما البر والهم والفضل لهم بما ذكرنا مما منحهم الله تعالى
من مكارم الاخلاق فمن لم توجد فيه هذه الاخلاق فهو هجين والهجنة
خائرة جدا حتى في الخيل فكيف بالادميين حدثنا عيسى بن احمد العسقلاني
قال حدثنا عبد الله بن وهب المصري قال اخبرني عبد الله بن كليب قال
بلغني ان سليمن بن داود عليهما السلام ارسل الخيل من صنعا الى
تدمر فتقدم فرسان من الخيل فقال المسبوق للسابق لولا هجنة في
ادركتني من ثمانية عشرة جدة ما سبقتني وقد قال الله تعالى في سورة
والصافات وهي مكية في الدقايق كلها في قصة الياس عليه الصلوة
والسلم وتركنا عليه في الاخرين سلام على الياسين انا كذلك نجزي
المحسنين انه من عبادنا المؤمنين قرا ابن عامر ونافع ورويس
عن يعقوب رحمهم الله ال ياسين بفتح الالف ومدها وكسر اللام
على انهما كلمتان وقرا الباقون الياسين بكسر الالف وتسكين اللام
على انه كلمة واحدة وهو لغة في الياس وقيل اي الياس وقومه وقيل
لزيادة الياء والنون في السريانية معنى ولا يجوز ان يكون جمع الياس
لانه لو كان جمعا لعرف بالالف واللام كذا في الكشاف وهذا القول هو

النجيبون والمهلبون للنجيب والمهلب وقومهما ومن قرا ال ياسين فعلى ان ياسين اسم ابي الياس اضيف اليه كذا في الكشاف اي اضيف اليه الال والمراد من الال الياس وياسين من ولد هرون اخي موسى عليهما الصلوة والسلام وهذا النبي الياس بن ياسين من انبياء بني اسرائيل وفي عين المعاني في هذه القراة اي ال محمد صلى الله عليه وسلم وفي التيسير وقيل ياسين اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وال ياسين ال محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم اهل القرآن وياسين سورة منها والاضافة اليها اضافة الى كل القرآن معنى كما ورد في حديث حرب حنين يا اصحاب سورة البقرة وقال في بحر الحقايق في قراءة المد من قرا ال ياسين بالمد فانه اراد ال محمد صلى الله عليه وسلم عن بعضهم وقيل اراد الياس وهو الذي يليق لسياق الاية ويعضد قراءة المد رسمه في المصحف الكريم منفصلا كذا في اللآلي الفريدة في شرح العقيدة الشاطبية وفي بحر الحقايق للشيخ صاحب المرصاد رحمه الله في اشارة هذه الايات فكذبوه فانهم لمحضرون الا عباد الله المخلصين فكذبوه اي النفس وصفاتها فانهم لمحضرون الا عباد الله المخلصين من عبودة غير الحق وهم القلب والسر واوصافهما وتركنا عليه في الاخرين اي على الياس الروح سلام انا كذلك نجزي المحسنين يخيل معهم بتقديم سلامنا عليهم سلام السلامة في العبور على الدارين

التيسير

على ال ياسين اي القلب والسر واوصافهما فانهم ال ياسين الروح

والخلاص من آفات الكونين والمحسنون الذين احسنوا عبودیتنا و
واسلموا الربوبيتنا انه من عبادنا المؤمنين المخلصين عن عبودية
الهوى والدنيا والعقبى وقال عز من قائل في سورة حم عسق ذلك
الذي يبشر الله عباده الذين امنوا وعملوا الصالحات قل لا اسئلكم
عليه اجرا الا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا
ان الله غفور شكور وهذه السورة مكية وعن ابن عباس وقتادة
قالا رضي الله عنهم الا اربع ايات منها نزلن بالمدينة هذه الاية الى
قوله سبحانه والكافرون لهم عذاب شديد وقال في عين المعاني
الاصح ان السورة كلها مكية والاستثناء منقطع عن الزجاج
اي لكن اذكركم المودة في القربى وصلة الرحم ومن يقترف
حسنة اي حب ال محمد نزد له فيها حسنا اي الثناء الحسن الجميل
من عمل في الدنيا حسنة نضاعفها بحسن التوفيق وتضعيف الثواب
في الاخرة ان الله غفور ستر التقصير شكور شكر اليسير حسنة نكره است
وعام است مودت در قربى اول متناول اين حسنه است وساير
حسنات توابع وى حسنا نيز نكره است مى فرمايد من ان نيكوئى
وبرا مكافات كنم بنيكوئى وانواع نيكوئيها بسيار است از جمله آن
دو را خاص كرده اند كه همه خلق جويان انند يكى آمرزش گناه

و ديگر قبول طاعت

دیگر قبول طاعت با خلل فرمود بگو است خود را بآنچه شما را می
اموزم و براه نجات میخوانم از شما مزدی نمی طلبم چه کار برای کسی میکنم
که همه او دارد و هیچ چیز حاجت ندارد از حضرت وی سبحانه مرا
چه فرو ماندگیست که از شما مزد خواهم ومن یقترف حسنة ای
یکتسب یعنی تحقیق ان دوستی را بزبان ثنا گوید و باعضا و جوارح
نیکوئی کند وفی الکشاف فی هذه الایة روی انه اجتمع المشرکون
فی مجمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون محمدا یسال علی ما یتعاطاه اجرا
فنزلت الایة الا المودة فی القربی یجوز ان یکون استثناء
متصلا ای لا اسالکم اجرا الا هذا وهو ان تودوا اهل قرابتی
ولم یکن هذا اجرا فی الحقیقة لان قرابته قرابتهم وکانت صلتهم لازمة
لهم فی المودة ویجوز ان یکون منقطعا ای لا اسالکم اجرا قط ولکنی
اسالکم ان تودوا قرابتی الذین هم قرابتکم ولا تؤذوهم والقربی
مصدر کالزلفی والبشری بمعنی القرابة والمراد فی اهل القربی ولیست
فی بصلة للمودة کاللام اذا قلت الا المودة للقربی وانما هی متعلقة
بمحذوف وتقدیره الا المودة ثابتة حال فی القربی ومتمکنة فیها جعلوا
مکانا للمودة ومقرا لها کقولک لی فی آل فلان مودة ولی فیهم هوی
وحب شدید ترید احبهم وهم مکان حبی ومحله قیل وهذا التاویل

نیکوئی کند

الشبه بظاهر التنزيل لان هذه السورة مكية واختلف العلماء في
في معنى الاية فروى الامام ابو الحسن علي بن احمد الواحدي رحمه الله
باسناده عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس رضي الله عنه
انه قال سال رجل ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الاية قل لا
اسالكم عليه اجرا الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير قربى ال
محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس رضي الله عنهما عجلت ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان لهم فيهم قرابة فقال
الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة والحديث صحيح اخرجه البخاري
رحمه الله عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة واخرجه الترمذي
ايضا رحمه الله الا انه قال عوض عجلت اعجلت وقال الشعبي
اكثر الناس علينا في هذه الاية ~~علينا في هذه الاية~~ فكتبنا الى
ابن عباس رضي الله عنهما نسأله فكتب ابن عباس رضي الله عنهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اوسط النسب في قريش
ليس بطن من بطونهم الا وقد ولده فقال الله تعالى قل لا اسالكم
على ما ادعوكم اليه اجرا الا ان تودوني بقرابتي منكم وتحفظوني
لها وقال الحسن رضي الله عنه الا ان تتوددوا الى الله عز وجل و
تتقربوا اليه بطاعته وهو رواية مجاهد رضي الله عنه عن ابن عباس

رضي الله عنهما انه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانت
تنوبه نوائب وحقوق وليس في يديه لذلك سعة فقالت الانصار
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هداكم الله عز وجل به وهو ابن اختكم
تنوبه نوائب وحقوق وليس في يديه لذلك سعة اجمعوا له من اموالكم
ما لا يضركم ففعلوا ثم اتوه فقالوا يا رسول الله انك ابن اختنا وقد
هدانا الله عز وجل بك وينوبك نوائب وحقوق وما لك
سعة فرأينا ان نجمع لك من اموالنا فتستعين به على ما ينوبك
فنزلت هذه الاية يحثهم سبحانه على مودته صلى الله عليه وسلم ومودة
اقربائه ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم المال وفي الكشاف
ومن يقترف حسنة عن السدي انها المودة في آل رسول الله
صلى الله عليه وسلم نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومودته فيهم
والظاهر العموم في اي حسنة كانت الا انها لما ذكرت عقيب ذكر
المودة في القربى دل ذلك على انها تناولت المودة تناولا
اوليا كان سائر الحسنات لها توابع وروى الامام الواحدي
ايضا رحمه الله باسناده عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال لما نزلت هذه الاية قل لا اسألكم عليه اجرا
الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين امرنا

بمودتهم و وجبت علينا مودتهم قال صلى الله عليه وسلم
علي وفاطمة وولدهما وروى الامام الواحدي المفسر رحمه الله
باسناده عن زاذان عن علي رضي الله عنه انه قال فينا في آل حم آية
انه لا يحفظها الا كل مؤمن ثم قرا رضي الله عنه قل لا اسألكم عليه
اجرا الا المودة في القربى وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله
باسناده عن الامام محمد بن اسلم الطوسي رحمه الله قال حدثنا يعلى
بن عبيد عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير
بن عبد الله البجلي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا الا ومن مات على حب
آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان
من الجنة الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة
ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما يزف
كما يزف العروس الى بيت زوجها الا من مات على حب آل
محمد جعل الله تعالى زوار قبره ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب
آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد
جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى الا
ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة وروى الامام ابو اسحق

الثعلبي رحمه الله باسناده عن ابي عبد الله الحافظ باسناده عن
زيد بن علي بن الحسين عن ابيه عن جده عن علي رضي الله عنه انه قال
شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي فقال صلى
الله عليه وسلم اما ترضى ان تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا
وانت والحسن والحسين وازواجنا عن ايماننا وشمائلنا وذريتنا
خلف ازواجنا وروى ابو حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال
نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال
صلى الله عليه وسلم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم وفي جامع
الاصول في فضائل اهل البيت زيد بن ارقم رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم
انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم اخرجه الترمذي رحمه الله وروى
الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن اسحق بن عبد الله بن
ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم نحن ولد عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وحمزة وجعفر
وعلي والحسن والحسين والمهدي رضي الله عنهم وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه
الله باسناده عن علي بن موسى الرضا قال حدثني ابي قال حدثني
ابي قال حدثني ابي قال حدثني ابي علي بن الحسين قال حدثني ابي الحسين بن

بن علي قال حدثني علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي واذاني
في عترتي ومن اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم
يجازه عليها فانا اجازيه غدا اذا القيني يوم القيامة روى الامام
ابو اسحق الثعلبي المفسر رحمه الله باسناده عن مقسم عن ابن عباس رضي
الله عنهما انه قال قالت الانصار فعلنا وفعلنا وكانهم فخروا فقال عباس
او ابن عباس شك عبد السلام بن ابي زياد الراوي عن مقسم
لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم في مجالسهم
فقال يا معشر الانصار الم تكونوا اذلة فاعزكم الله بي قالوا بلى
يا رسول الله قال الم تكونوا ضلالا فهداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله
قال افلا تجيبونني قالوا ما نقول يا رسول الله قال الا تقولون
الم يخرجك قومك فاويناك اولم يكذبوك فصدقناك
اولم يخذلوك فنصرناك قال فما زال يقول حتى جثوا على الركب
وقالوا اموالنا وما في ايدينا لله ولرسوله قال فنزلت الاية وفي
حقائق السلمي رحمه الله في هذه الاية الا المودة في القربى
قال سهل ان تتقربوا الي باتباع سنتي وقال ابن عطا رحمه الله
لا اسالكم على دعوتكم اجرا الا ان تتوددوا الي بتوحيد الله عز وجل

وتقربوا الله

وتقربوا اليه بدوام طاعته سبحانه وملازمة اوامره وقال جعفر رضي
الله عنه الا ان تتوددوا الي بما يقربكم الى ربكم عز وجل من الاعمال وروى
الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله باسناده عن الربيع بن انس عن
الحسن رضي الله عنه انه قال في هذه الاية كل من تقرب الى الله سبحانه
بطاعته وجبت عليك محبته وفي لطائف التفسير للامام القشيري رحمه الله
من بشر بالخير احد الطلب عليه اجرا فالله عز وجل بشر المؤمنين على لسان
نبيه صلى الله عليه وسلم بالكرامات الابدية ثم قال قل لا اسئلكم عليه
اجرا اي على التبشير اجرا الا ان الله تعالى ليس يطلب منكم على الفضل
الكبير عوضا فانا ايضا لا اسئلكم على التبشير اجرا فان المومن اخذ من
الله تعالى خلقا حسنا فكما ان الله تعالى يتفضل بخلقه العبد بالايمان
ويعطي الثواب لمن امن به وليس يرضى ان يعطيك فضله مجانا كذلك
ليس يرضى لرسوله صلى الله عليه وسلم بان لا يطلب منك اجرا على
التبليغ والتبشير بل يشفع لك الفا ولكل من امن به ومن يقترف
حسنة نزد له فيها حسنا يقال اذا اتى بالمجاهدة زدناه بفضلنا
تحقيق المشاهدة ويقال تلك الزيادة ما لا يصل العبد اليه بوسعه
مما لا يدخل تحت طوق البشر ويقال من يقترف حسنة ابو طائف
صاحب التصانيف المشهورة فخر الملة والدين الرازي ابو عبد الله

يوفق

محمد بن عمر بن الحسين القرشي التيمي البكري رحمه الله في تفسير الكبير في قوله
سبحانه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا
فيه لطيفة وهي ان الرجس قد يزول عينا ولا يطهر المحل فقوله سبحانه ليذهب
عنكم الرجس اي يزيل عنكم الذنوب وقوله سبحانه ويطهركم تطهيرا اي
يلبسكم خلع الكرامة تطهيرا اي لا يكون بعده تلوث ثم ان الله تعالى ذكر
خطاب نساء النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن ثم خاطب بخطاب
المذكرين بقوله سبحانه ليذهب عنكم ليدخل فيه نساءه واهل بيته صلى الله عليه
وسلم ورجالهم رضي الله عنهم اجمعين واختلف الاقوال في اهل البيت
والاولى ان يقال هم اولاده وازواجه صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين
رضي الله عنهما منهم وعلي رضي الله عنه منهم لانه كان من اهل بيته بسبب
معاشرته بنت النبي صلى الله عليه وسلم وملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم
واذكرن ما يتلى في بيوتكن من ايات الله اي القران والحكمة اي
كلمات النبي عليه الصلاة والسلام وفيه اشارة الى ان التكاليف
غير منحصرة في الصلاة والزكوة وما ذكر في تلك الايات ان الله
كان لطيفا بعلمه يصل الى كل شيء خبيرا بالبواطن وقال تعالى في قوله تعالى
قل لا اسالكم عليه اجرا الا المودة في القربى ال محمد صلى الله عليه وسلم
ورضي عنهم هم الذين يؤل امرهم اليه فكل من كان مال امرهم اليه اشد

والحمل كانوا

والكمل

فالكمل كانوا هم الآل واختلف الناس في الآل فقيل هم الاقارب
وقيل هم امته فان حملناه على القرابة فهم الآل وان حملناه على الامة
الذين قبلوا دعوته فهم ايضا آل وروي انه قيل يا رسول الله من
قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم فقال صلى الله عليه وسلم
علي وفاطمة وابناهما رضي الله عنهم فثبت ان هؤلاء الاربعة هم
المخصوصون بمزيد التعظيم بوجوه الاول قوله تعالى الا المودة في القربى
والثاني انه صلى الله عليه وسلم كان يحبهم وثبت ذلك بالنقل
المتواتر فيجب على كل الامة مثله لقوله سبحانه واتبعوه لعلكم
تهتدون والثالث ان الدعاء للآل منصب عظيم وقد جعل
هذا الدعاء خاتمة التشهد في الصلوة وهذا التعظيم لم يوجد في
حق غير الآل وقال الامام الشافعي رضي الله عنه يا راكبا قف
بالمحصب من منى واهتف بساكن خيفها والناهض ان
كان رفضا حب آل محمد فليشهد الثقلان اني رافضي
وقال الامام الرازي رحمه الله ايضا في هذه الآية قوله سبحانه الا المودة
في القربى فيه نصيب عظيم للصحابة رضي الله عنهم لانه تعالى قال السابقون
السابقون اولئك المقربون وكل من اطاع الله سبحانه كان مقربا
عند الله تعالى ودخل في قوله الا المودة في القربى فهذه الآية

للصحابة

ونهذا المنصفات السلم الآلي على قول اصحابنا اهل السنة والجماعة الذين جمعوا بين حب العترة وحب الصحابة رضي الله عنهم.

تدل على وجوب حب ال محمد وحب اصحابه صلعم رضي الله عنهم اجمعين وسمعت بعض المذكرين يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح عليه الصلوة والسلام من ركب فيها نجا وقال صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم الحديث ونحن الان في بحر التكليف وتضربنا امواج الشبهات والشهوات وراكب البحر يحتاج الى امرين احدهما السفينة الخالية عن العيوب والثاني الكواكب الظاهرة فاذا ركب تلك السفينة ونظره الى تلك الكواكب كان رجاء السلامة غالبا فلذلك ركب اصحابنا اهل السنة والجماعة سفينة حب ال محمد صلى الله عليه وسلم ووضعوا ابصارهم على نجوم الصحابة رضي الله عنهم فرجوا من الله تعالى ان نفوز بالسلامة والسعادة في الدنيا والاخرة وقال بعض العارفين رحمهم الله في قوله سبحانه الا المودة في القربى ثمرة مودة اهل قرابته صلى الله عليه وسلم عائدة الى محبتهم لكونها سبب نجاتهم اذ المودة تقتضي المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم في الحشر كما في الحديث المرء يحشر مع من احب فلذلك نفى الاجر اصلا وكان الاستثناء منقطعا ولا يمكن لمن تكدر روحه وبعدت عنهم مرتبته محبتهم بالحقيقة ولا يمكن لمن تنور روحه وعرف الله والحكمة

من اهل التوحيد

من اهل التوحيد ان لا يحبهم لكونهم اهل بيت النبوة ومعادن علم الولاية والفتوة لا يحبهم الا من يحب الله سبحانه ورسوله ويحبه الله ورسوله ولو لم يكونوا محبوبين في العناية الاولى من الله عز وجل لما احبهم رسول الله اذ محبته صلى الله عليه وسلم عين محبته سبحانه في صورة التفصيل بعد كونه في عين الجمع ولا ربعة المذكورون في الحديث علي وفاطمة وابناهما خصوا بالذكر ولم يحض صلى الله عليه وسلم الامة على محبتهم بغيرهم تحريضه على محبة هولاء واولادهم السالكون لسبيلهم التابعون لهدايتهم في حكمهم ولذا حرض على الاحسان اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم وايذائهم في الحديث الآخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي واذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه عليها غدا اذا لقيني يوم القيامة ومن يقترف حسنة محبته ال الرسول نزد له فيها حسنا متابعة لهم في طريقتهم لان تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد ونقاء الفطرة فذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى مقام المشاهدة فيصير صاحبها من اهل الولاية ويحشر معهم في القيامة وقال الشيخ الامام العالم العارف الرباني الهمداني نجم الملة والدين ابو بكر عبد الله بن محمد الاسدي الرازي

رحمه الله وهو صاحب كتاب مرصاد العباد من المبدأ الى المعاد في كتابه
بحر الحقائق والمعاني في تفسير السبع المثاني في قوله سبحانه يا ايها الناس
انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبايل لتعارفوا ان
اكرمكم عند الله اتقيكم ان الله عليم خبير فيه اشارات هذه الاية
يشير سبحانه الى حالتي القلوب انا خلقت من ذكر وهو الروح و
انثى وهي النفس وجعلناكم شعوبا وقبايل اي جعلناها صنفين
صنف منها هي التي تميل الى امها وهي النفس والغالب عليها صفات
النفس وهي الشعوب وصنف منها قبايل وهي التي تميل الى ابيها
وهو الروح والغالب عليها صفات الروح لتعارفوا اصحاب
القلوب وارباب النفوس لا لتفاخروا وتتباهوا بالعقول والاخلاق
الروحانية الطبيعة فانها ظلمات ولا يصلح شي منها للتفاخر به ما لم يتنور
بالايمان والتقوى فاذا تنورت الافعال والاخلاق والاحوال بنور الايمان والتقوى
فلم يكن الافعال مشوبة بالرياء ولا الاخلاق مصحوبة بالاهواء ولا
الاحوال منسوبة الى الاعجاب فعند ذلك يصلح للتفاخر والمباهاة
بها كما قال سبحانه ان اكرمكم عند الله اتقيكم فاتقاهم من يكون ابعدهم
من الاخلاق الانسانية واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى
هو التحرز والمتقي من يتحرز عن نفسه برية سبحانه وهو اكرم على الله

خلق

عزوجل

عز وجل من غيره والايمان حيوة القلوب ولهذا سمّي الله تعالى
من لا ايمان له بالميت في قوله سبحانه انك لا تسمع الموتى والقلوب
لا تحيى الا بعد ذبح النفوس بسيوف المخالفة وبسيف الصدق
في طاعة الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم في الاوامر والنواهي
وقال الامام القشيري رحمه الله في قوله تعالى قالت الاعراب
امنا الاية الايمان هو حيوة القلوب والقلوب لا تحيى الا بعد ذبح
النفوس والنفوس لا تموت ولكنها تغيب ومع حضورها لم يتم
خبر ومرض القلب والايمان ضد ان والايمان ما يوجب العبد
الامان فايمان لا يوجب الامان لصاحبه فحرمانه به اولى و
قال الامام حجة الاسلام رحمه الله لفظ النفس يطلق على معنيين احدهما
اللطيفة الربانية الروحانية الانسانية لانه نفس الانسان اي ذاته
وحقيقته العالمة بالله عز وجل والثاني المعنى الجامع لقوة الغضب
والشهوة في الانسان وهو الجامع للصفات المذمومة وهو
الغالب في الاستعمال فيقولون لا بد من مجاهدة النفس و
كسرها واللطيفة التي ذكرناها توصف باوصاف مختلفة بحسب
اختلاف احوالها فاذا سكنت تحت الامر وزايلها الاضطراب
بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة قال الله تعالى

معنيين

العالمة

يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك والنفس بالمعنى الثاني لا يتصور
رجوعها الى الله سبحانه لانها مبعدة عن الله عز وجل وهي من حزب الشيطان
ومذمومة غاية الذم واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم اعدا عدوك
نفسك التي بين جنبيك وقال بعض العارفين رحمهم الله في قوله سبحانه
ان اكرمكم عند الله اتقيكم معناه لا كرامة بالنسب والقبائل لتعارف
الانساب لا للتفاخر فانه من الرزائل والكرامة لا يكون الا بالاجتناب
من الرزائل الذي هو اصل التقوى ثم كلما كان التقوى ازيد رتبته
كان صاحبها اكرم عند الله عز وجل واجل قدرا فالمتقي من المعاصي
الشرعية التي هي الذنوب في عرف ظاهر الشرع اكرم من الفاجر
ومن الرزائل الخلقية كالجهل والبخل والحرص والجبن اكرم من المجتنب
عن المعاصي الموصوف بالرزائل الخلقية والمتقي من نسبة التاثير
والفعل الى الغير بالتوكل ومشاهدة افعال الحق سبحانه اكرم من
المتدرب بالفضائل الخلقية المحجوب برؤية افعال الخلق من تجليات
افعال الحق سبحانه والمتقي من الحجب الصفاتية بالانسلاخ عنها
في مقام الرضا ومحو الصفات اكرم من المتوكل في مقام توحيد الافعال
المحجوب بصفاته عن تجليات صفات الحق سبحانه والمتقي من وجوده
المخصوص اي الانانية التي هي اصل الذنوب بالفناء اكرم من الجميع

ان الله

لتعارف الكل بالبشرية المنتسبة
الى ذكر وانثى والله متبار
بالشعوب

ان الله عليم بما في نفوسكم خبير بنفاقكم عليم بكرم القلوب وتقويها
خبير بلؤم النفوس في دعويها واكرم الخلق على الله عز وجل من كان ابعد
من نفسه وهو الاقرب من الله سبحانه وقال الشيخ الامام العارف
الصديق ابي بكر بن ابي اسحق الكلاباذي البخاري قدس الله تعالى
روحه في كتابه معاني الاخبار حديث اخر حدثنا محمد بن حاتم بن سعيد
البيكندي قال ح ابرهيم بن اسمعيل ابو اسحق قال حدثنا الحميدي
قال حدثنا سفين قال حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تجدون الناس كابل
مائة ليس فيها راحلة قال الشيخ رحمه الله الابل للاحمال ومنها البدن
يراد منها اللحوم والاسنمة والابنية من جلودها واوبارها فكل
هذه المنافع موجودة في الابل في اكثر الاحوال اذا سلمت من
العلل والاسقام واما الراحلة فانها تراد للركوب والاسفار وقطع
المفاوز ومن اوصافها انها تسير وحدها مشيًا واسراعًا طلبًا وهربًا
تجري اذا اريد منها المشي وتقف اذا وقف بها وتسرع اذا بعثت
وتهدأ اذا سكنت تصبر على الوحدة ووشط الجمال وتقوى على طول
السرى وتهتدي في ظلم الدجى وترفق براكبها اذا مشت وتعتدل
في انحطاطها اذا بركت وهي مع هذه الاوصاف عسى لا تحمل

بضعف ما تحمل غيرها من الجمال والنوق ثم الراحلة لا تكاد توجد
في مائة من الابل لان التي في الابل الاعمال وهي لا تكاد تتعدمها
وما في الراحلة خلاف وهي لا تكاد توجد في مائة فما فوقها ثم قيمة
ناقة او جمل تحمل من الثقل اضعاف ما تحمله الراحلة ولها من عظم
الخلقة ولحم الظهر وشحم البطن وعظم السنام اضعاف ما للراحلة عشر
قيمة الراحلة على نحافة بدنها ودقة جسمها وضعفها عن حمل الثقل
فكان النبي صلى الله عليه وسلم اشار في هذا الى افعال الظاهرة
والاخلاق الباطنة فقد يوجد من الناس مائة وفوقها يعملون
لله عز وجل فينصبون ابدانهم ويداومون على اعمالهم من صلوة
وصوم وغزو وحج وساير الاعمال الظاهرة والنوافل ولا يوجد
في مائة من يحسن الله تعالى وبين عباد الله عز وجل خلقه فانما شرف
العباد باخلاقهم وتقبل الاعمال بالنيات وحسن الاخلاق قال
في حسن الخلق
النبي صلى الله عليه وسلم ان اثقل ما يوضع في الميزان يوم القيامة
الخلق الحسن فقيمة العمل بحسن الخلق وكذلك القربة الى الله سبحانه
والمنزلة ~~والمنزلة~~ عنده عز وجل وانما يكمل ايمان المرء الذي به ينال الفوز
في الدنيا والاخرة ويحوز جميع الخيرات ويبلغ اقصى المنازل ومنتهى
الغايات بحسن الخلق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكمل المؤمنين

ايمانا

انما انا احسنهم خلقا وانا احسنكم خلقا الاهلي والاعمال بالعادات والرغبة
والرهبة والاخلاق غرائز وسجيات وتبرك وتطهر بالرياضة و
التهذيب والرياضة وان كانت تصلح الاخلاق وتطهرها فانها
لا تنفع الا فيمن صحت بنيته وطابت ارومته وحسنت طبايعه و
ذلك سجيته فان الراحلة وان كانت تراض فانه يختار لها النجابة
في الاصل والكرم في الجنيم قال النبي صلى الله عليه وسلم الرياضة لا تصلح الا
في نجيب ولا تصلح الصنيعة الا عند ذي حسب ودين والغرض
من الرياضة ان يفعل ما ينبغي فيما ينبغي على الوجه الذي ينبغي وليست
الرياضة ادخال ما ليس في الاصل وانما هو اصلاح ما في الاصل وكما ان
الرحمة واللين لا بد منهما كذلك القسوة والغلظة لا بد منهما كل في
حينه واوانه وفي وقته واياته قال الله تعالى ولا تاخذكم بهما رافة
في دين الله وقال سبحانه اشداء على الكفار رحماء بينهم وليس حسن الخلق
هو المقتضى على الطبع والسجية وانما هو المقتضى على الفضيلة فالمجبول على الرزانة
وقلة الغضب والحركة وكذلك المشفق الرفيق يحمل نفسه على
الغلظة والشدة كما يحمل القاسي اياها على الشفقة والرافة
وكذلك جميع الاخلاق واحكم الامور اوسطها عن الغلو والتقصير
وحسن الحال في الاوايل والاواخر والاستقامة في البداية والنهاية

يجب ان يروض نفسه على
ترك الغضب

فيكون فيه حلم وغضب ورزانة وخفة وجد وهزل وكل ذلك
لاكتساب الفضيلة في الدين والدنيا لا للجري على الطبع والعادة
فالرياضة للابدان والتهذيب للاخلاق انما يراد به ان يفرق
ما للنفس والخلق الى ما لله ورسوله سمعت ابا القاسم الحكيم رحمه الله
يقول غاية حسن الخلق ان يعاشر من ساء خلقه عشرة يظن سيئ
الخلق انه احسن الناس خلقا قال رحمه الله فاولياء الله عز وجل وخاصته
من خلقه الذين اصطفاهم لنفسه واقبل بهم اليه وجعلهم في كنفه
وضن بهم عن غيره هم الذين طابت مواليدهم وحسن نشوءهم وزكت
طبايعهم وحسنت اخلاقهم ثم تفضل الله تعالى لهم من ادبهم واحسن
تاديبهم وعلمهم فاحسن تعليمهم فهم كالراحلة التي لا تكاد تجد منها واحدة
في مائة وهم الذين قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس معادن
كمعادن الذهب خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا ومن لم يكن له هذه
النجابة في المولد وهذا الزكاء في الطبيعة والصحة في البنية فانه لا بد له
من جهد في رياضة نفسه وتهذيب اخلاقه ومجاهدة شهوته دهره
والصبر عليها عمره فانه قال في الحديث الخير عادة والشر لجاجة وقد
قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال سبحانه
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله

لعلكم تفلحون

لعلكم تفلحون فمن جاهد في سبيله برياضة نفسه وتهذيب اخلاقه افلح لا محالة لان لعل وعسى من الله تعالى واجب وانما يؤتى العبد من الفجر والملالة والعجلة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يستجيب للعبد مالم يعجل وانما يعجل العبد اذا كان غرضه من الدعاء نيل ما يسال ويجب ان يكون غرض العبد اذا كان غرضه من الدعاء هو الدعاء لله عز وجل والسوال منه سبحانه والافتقار اليه والاقبال عليه فكذلك يجب ان يكون غرض من يروز نفسه ويروم تهذيب اخلاقه مجاهدة نفسه ومخالفة هواه وهما افضل اعمال العباد واعظم الطاعات واجلها موقعا عند الله سبحانه فعلى العبد ان يفنى في مجاهدة نفسه عمره وينقطع في مخالفة هواه دهره والله تعالى لا يخلف الميعاد ولا يخيب العباد وهو عز وجل كريم جواد وقال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه في كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل السادس من الاربع المائة حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قال ثنا سفين عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه انه بلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تجدون الناس كالابل المائة ليس فيها راحلة او ليس فيها الا راحلة حدثنا سفين بن وكيع قال

قال حدثنا محمد بن حميد المعمري عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الناس كالابل المائة لا تكاد
تجد فيها راحلة. قال ابو عبد الله رحمه الله: فالراحلة في الابل قليلة والنجيبة
في الرواحل قليلة فالموحدون في الناس قليل والمستقيمون على احكام
الله تعالى في سيرهم اليه في الموحدين قليل والصديقون في المستقيمين
قليل فهم قليل في قليل من قليل قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور
فالراحلة هي التي قد ريضت وادبت فسمحت بالطاعة وتركت
شرّتها قد ذللت لصاحبها وجادت بنفسها فهي راحلة خرجت
في الاسم مخرج فاعلة وانما هي مرحولة فما زال ذلك عادتها في
الانقياد وعين صاحبها عليها وتلي ناديها وتفقد احوالها حتى
تمكنت عنده منزلة حتى صيّرها نجيبة من نجائبه فصاحبها باحوالها
معجب وبها ضنين لا يملكه احدا ولا يطلق لاحد عليها يدا فيكون من
نجائب الملك فكذلك الناس من المائة لا تجد منها راحلة واحدة
منقادة مطيعة لربها عز وجل قد القت بيديها سلما واخشعت
لعظمة ربها سبحانه ووطنت نفسها على العبودة فلا يزال هذا العبد
في عطف الله ورحمته وتائيده حتى يعيز ذا حظ من ربه سبحانه فيحظه منه
بنجو تزكو نفسه وتطيب اخلاقه وينشرح صدره وتلين عروقه

ويرطب

ديرطب قلبه و بالف ربه عز وجل و استغام فهو لربه اليف و ربه
ضنين حدثنا احمد بن معروف قال حدثنا محمد بن بكر عن عباد بن كثير عن حوشب
رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى عبادا يضن
بهم عن الامراض والاسقام في الدنيا يحييهم في عافية ويميتهم في عافية
ويدخلهم الجنة في عافية فهم اهل الشكر والوفاء والموعودون بالمن
والعطاء والممتلية قلوبهم من الجلال والبهاء والعظمة والالاء
وطيب مخبرهم وشمائلهم كما وصفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا
بذلك محمد بن يحيى بن ابي حسن القطعي قال حدثنا بشر بن عمر الزهراني
عن ابن لهيعة عن خالد بن ابي عمران عن القاسم بن محمد عن
عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى
للسابقين الى ظل الله عز وجل قيل ومن هم يا رسول الله قال صلى الله عليه
وسلم الذين اذا اعطوا الحق قبلوه فاذا سئلوا بذلوه والذين
يحكمون للناس بحكمهم لانفسهم فهذه صفة اهل القناعة وهي الحيوة
الطيبة فبالله استغنوا حتى قنعوا بما اعطوا ولله انقادوا والقوا
بايديهم حتى بذلوا الحق اذا سئلوا والى الله سبحانه اطمأنت
قلوبهم فصاروا امناءه وحكامه في ارضه يحكمون الناس بحكمهم لانفسهم
فان النفس ميالة وصاحبها غير متهم فيها وانه لا يالوها نصحا وخيرا

فتمثل نفسها فما احب لها وحكم لها في الامور احب للناس مثله وحكم لهم بمثله وروي عن كعب الاحبار رضي الله عنه انه قال ان احببت ان تقبل الارحام ما بينك وبين ادم عليه السلم فاحب للناس ما تحب لنفسك وان الله تعالى اتخذ نفسك وعبدك حجته عليك فما اردت من عبدك الذي اشتريته وطلبته به فاخرج الى الله تعالى من مثله فمن مطالبتك عبدك علاوما اعطيته قنع به وما حكمت عليه مما يوافقه لم يسخط عليك ولم يشكك الى احد ومثل نفسك مثالا فما احببت لها فعامل عبيده عز وجل بمثليه فان نفسك عبد الله وهؤلاء عبيد الله فاذا احكمت نفسي فانت الساعي الى ظل الله عز وجل غدا وعيشك في دار الدنيا عيش اهل الجنان ولا تقوى على هاتين الخلتين الا عبد قد سقطت عن قلبه منزلة نفسه ومنزلة دنياه وهي قلبه عنها وشغف بمولاه فصارت دنياه عنده في الدقة اقل من جناح بعوضة وصارت نفسه عنده فيقصه من تراب ووردت على قلبه من محبة الله عز وجل والخلوة التي وجدها ما اسكرته وانهته عن محبة نفسه ودنياه وما يومن بها الاكل مومن قد امتحن الله سبحانه قلبه للايمان وقليل ما هم حدثنا ابي قال حدثنا محمد بن الحسن قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال نا صالح حدثنا

طلبته
ان لا يمد يده الى شيء من ملكك الا ما اذنت له فيه ولا يعمل لغيرك

المزني عن حبيب وهو العجمي عن شهر بن حوشب عن ابي ذر رضي
الله عنه انه قال ان الله تعالى يقول يا جبرئيل انسخ من قلب عبدي
المومن الحلاوة التي كان يجدها لي قال فيصير العبد المومن والهاً
طالباً للذي كان تعاهد من نفسه كانه نزلت به مصيبة لم ينزل به
مثلها قط فاذا نظر الله تعالى اليه على تلك الحال قال يا جبرئيل رد الى
قلب عبدي ما انتسخت منه فقد ابتليته فوجدته صادقاً وسامده
من قبلي بزيادة فهذه حلاوة المحبة من نالها فقد غلبت على عقله
وصارت ساير الاشياء خولاً لها فالراحلة هو الذي رحل
نفسه فادبها وراضها وجنبها سموم الدنيا واقامها وقوم
اخلاقها حتى استقامت لمد رحل نفسه فارتحل الى الله ثم صار له
راعياً يرعى عباده فيصلح للرعاية فهو في جهد من رعايته يجنبهم الآفات
ويوردهم المياه العذبة وهو العلم الصافي بلا تخليط ولا كدورة
ويعرفهم خدع العدو ومراصده ومكامن النفس فهو في جهد
من ذلك لما يحب ان يستوي امورهم بأب النجباء والكرام و
البر بذلك النور الذي اشرق في صدره وامتلا قلبه منه
ان يهدي الله بسره لهم وخشيته فيهم وانه اعلم بما يراد لهم فانما خلقهم من
وجه الارض تربتها مختلفة سهلاً كان او حزناً طيباً او خبيثاً او

حلاوة المحبة

ويستقيم سيرهم ويأبى الله سبحانه
ان يكون الا كما قدر حتى
اذا فتح عليه

ان القلوب اوعية وانية في ارضه يصنع فيها ما احب ويرفع
منها ما احب وان العقول بين العبيد مقسومة وان الاخلاق
لهم من الخزائن ممنوحة وان الانوار على من اختصه برحمته من بينهم
ممنونة وان له من خلقه صفوة وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان
لهم الخيرة وان العبد افتقر حتى يفيض الله تعالى من فضله علينا القلب
وان القلوب بيده يقلبها كيف يشاء وان الهداية منه يهدي الله
لنوره من يشاء وان الرسول صلى الله عليه وسلم عوتب في ذلك
حتى قيل له وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت الاية
وقيل له انك لا تهدي من احببت الاية فالقى بيده مسلما
وذل لمولاه وترك مشيئته لمشيئة العزيز الماجد وخضع وراقب
تدبيره فيهم فصار بحقيقته من عنايته بصونه مولاه عن المكاره والآفات
والبلايا فهذه الاية في صورة الانعام نزلت بعد مضي السنين
من النبوة يعلمك انه لم يتمكن فيه صلى الله عليه وسلم هذا الامر الا
بعد ما ادبه الله عز وجل وقومه ثم اثنى عليه فقال وانك لعلى خلق
عظيم فسئلت عائشة رضي الله عنها عن تفسير ذلك الخلق فقالت
كان صلى الله عليه وسلم يرضى برضاه عز وجل ويسخط بسخطه سبحانه حدثنا
بذلك الفضل بن محمد قال ثنا احمد بن يحيى الاسكندراني قال حدثنا

وقرار

استطعت

حدثنا

ابو ایّوب بن شرحبیل عن زید بن واقد عن بشر بن عبد الله عن
ابی ادریس عن ابی الدردا رضی الله عنه انه قال سئلت عائشه
رضی الله عنها عن خلق رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت کان خلقه
صلی الله علیه وسلم یرضی برضاه ویسخط بسخطه[2] وقال بعض العارفین
رحمهم الله آله صلی الله علیه وسلم اهله واقاربه والقرابة اما ان یکون
صورةً فقط او معنی فقط او صورةً ومعنی فمن صحت نسبته الی
رسول الله صلی الله علیه وسلم صورةً ومعنیً فهو الخلیفه والامام القائم
مقامه سواء کان قبله کاکابر الانبیاء الماضین او بعده کالکمّل
کالاولیاء الکاملین ومن صحت نسبته الیه صلی الله علیه وسلم
معنی فقط کباقی الاولیاء السابقة علیه کمؤمن آل فرعون وصاحب
یاسین فهو ولده الروحی القایم بما استعد وتهیّأ لقبوله من معناه
لذلک قال صلی الله علیه وسلم وسلمان منّا اشارة الی القرابة
المعنویة ومن صحت نسبته الیه صلی الله علیه وسلم صورةً فقط
فهو اما ان یکون بحسب طینته کالسادات والشرفاء دنیه ونبویته
کاهل الظاهر من المجتهدین وغیرهم من العلماء والصلحاء والعباد و
وسایر المؤمنین فالقرابة المعتبرة التامة هی القرابة الجامعة للصورة
والمعنی ثم القرابة المعنویة الروحیة ثم القرابة الصوریة الدینیة ثم القرابة

عزّ وجلّ

در بیان آل و اهل قرابت صورةً ومعنی

او نجیب

الصورية الطينيّة وقال بعض العارفين رحمهم الله الآل عبارة عن الافراد
الذين يؤل اليهم امور ه صلى الله عليه وسلم ومواريثه العلميّة والعملية
والمقاميّة والحاليّة وهم على اقسام اربعة كلية منهم من يكون آله في الصورة والمعنى
تماماً وهو الخليفة والامام القائم مقامه حقيقة ومنهم من يكون آله في المعنى
دون الصورة كسائر الاولياء والذين هم محمديون في الكشف والشهود
وان لم يكونوا شرفاء صورة كالخلفاء والامناء الكمل ومنهم من
يكون آله في الصورة دون المعنى بان صحت نسبتهم اليه صلى الله عليه وسلم
من حيث الطينة العنصرية ولكنهم اشتغلوا عن الوراثة المعنوية الروحانية
العلميّة والكشفية الشهودية والحاليّة والمقاميّة وعن الاقبال على
الله تعالى بحطام الدنيا ومنهم من يكون له حظ يسير في المعنى والخلق وهو من
السادات والشرفاء والكل آل و ذلك لان رسول الله صلى
الله عليه وسلم له صورة طينيّة عنصرية وله صورة دينيّة شرعية وصورة
نورية روحيّة وحقيقة معقولة فمن قام بصورته الدينية وصحت
نسبته الى صورته النورية الروحيّة وتحقق بحقيقته المعنوية ورثه
صلى الله عليه وسلم علماً ومقاماً وحالا وهو له كالولد الصلبي حقيقة وفي
هذه القرابة والنسبة يتفاوت المقامات والدرجات وفيها
يترتب الاولياء المحمديون واذا انضاف الى هذه القرابة الدينيّة

معنوية

الصلبي

قرابة طينيّة

قرابته طينيةً الطيّبة الطاهرة كالمهدي والائمة الكاملين الطيبين الطاهرين رضي الله عنهم فذلك اكمل واجمل وافضل وان انفردت قرابته الطينيّة وصحّت النسبة من صورته العنصرية صلى الله عليه وسلم وتخلّفت النسبة الروحانية والمعنوية فسوف تؤول الى ذلك ولا بدّ لان الولد على كل حال سرّ ابيه واذا صحّت النسبة فلا بدّ ان يكون معها من اخلاقه وعلومه واحواله صلى الله عليه وسلم سرٌّ معنويٌّ[6] ان ينظر اليهم الا بنظر التعظيم والتبجيل والسيادة وان كانوا على خلاف الشريعة ظاهرا فقد يكون منهم اهل الابتلاء بحالة المخالفة ثم الاحوال لا بدّ لها من ان تحول وللحقيقة ان ترجع الى طهارتها الاصلية وتؤول فافهم واعمل بذلك تعلم اسرارا في هذا المقام مكتتمة وتلمح انوارا على اهل الحجاب محرّمة فقد استقصينا القول في ذلك في بعض كتبنا وفيما ذكرناه مقنع والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في معرفة سرّ سلمان الذي الحقه بأهل البيت رضي الله عنهم والاقطاب الذين ورثة منهم ومعرفة اسرارهم اعلم ايدك الله سبحانه انا روينا من حديث جعفر بن محمد الصادق عن ابيه محمد بن علي عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه الحسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب رضي الله عنهم

[6] وان وقعت منهم في الفعل والصورة الدينية الشرعية فلا يجوز لمؤمن تعظيم الرواية[?] وان كانوا على خلاف الشريعة ظاهرا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى القوم منهم وخرّج الامام
ابو عيسى الترمذي رحمه الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اهل
القرآن اهل الله عز وجل وخاصّته وقال تعالى في حق المختصّين من
عباده ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الآية فكل عبد الهي توجه
لاحد عليه حق من المخلوقين فقد نقص من عبوديته لله عز وجل بقدر
ذالك الحق فان ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به فلا
يكون عبدا محضا خالصا لله تعالى وهذا هو الذي رجّح عند المنقطعين
الى الله عز وجل انقطاعهم عن الخلق ولزومهم السياحات والبراري
والسواحل والفرار من الناس ولقيت منهم جماعة كثيرة في ايام
سياحتي ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا محضا قد طهّره الله سبحانه
واهل بيته تطهيرا واذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشينهم فان الرجس
هو القذر عند العرب قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت ويطهركم تطهيرا الآية فلا يضاف اليهم الا مطهّر ولا بد
فان المضاف اليهم هو الذي يشبههم فما يضيفون الى انفسهم الا من
له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم
لسلمان الفارسي رضي الله عنه بالطهارة والحفظ الالهي والعصمة حيث
قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منّا اهل البيت وشهد

انقطاعهم

الله تعالى

الله تعالى لهم بالتطهير وذهاب الرجس عنهم وإذا كان لانتقاف
البيتي الأطهر مقدس وحصلت له العناية الإلهية بمجرد الإضافة
فما ظنك بأهل البيت في نفوسهم فهم المطهرون بل هم عين
الطهارة فهذه الآية تدل على أن الله تعالى قد شرّك أهل البيت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تأخر الآية وأي وسخ وقذر أقذر من الذنوب وأوسخ
فطهّر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بالمغفرة فما هو ذنب بالنسبة إلينا
لو وقع منه صلى الله عليه وسلم لكان ذنباً في الصورة لا في المعنى لأن الذم
لا يلحق به على ذلك من الله سبحانه ولا منا شرعاً فلو كان حكمه حكم الذنب
لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة ولم يصدق قوله تعالى ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً الآية فدخل الشرفاء أولاد فاطمة
رضي الله عنها في حكم هذه الآية من الغفران فهم المطهرون اختصاصاً
من الله عز وجل وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية الله عز وجل
بهم ولا يظهر حكم هذا الشرف لأهل البيت إلا في الدار الآخرة
فإنهم يحشرون مغفوراً لهم وأما في الدنيا فمن أتى منهم حداً أقيم عليه
كالتائب إذا بلغ الحاكم أمره وقد زنى أو سرق أو شرب أقيم
عليه الحد مع تحقق المغفرة كماعز وأمثاله ولا يجوز ذمه وينبغي لكل

فاطمة كلهم ومن هو من أهل البيت
مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه

مسلم مؤمن بالله عز وجل وبما انزله ان يصدق الله سبحانه في قوله ليذهب
عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً الاية فيعتقد في جميع ما يصدر
من اهل البيت ان الله سبحانه قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم ان يلحق
المذمة بهم ولا ما يشنا اعراض من قد شهد الله عز وجل بتطهيره
وذهاب الرجس عنه لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه بل بسابق عناية
من الله عز وجل بهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل
العظيم واذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي رضي الله عنه فله هذه الدرجة
فانه لو كان سلمان على امر يشنؤه ظاهر الشرع ويلحق المذمة بعامله
لكان مضافاً الى اهل البيت من لم يذهب عنه الرجس فيكون لاهل
البيت من ذلك بقدر ما اضيف اليهم وهم المطهرون بالنص فسلمان
منهم بلا شك وارجو يكون عقب علي رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه
يلحقهم هذه العناية كما لحقت اولاد الحسن والحسين رضي الله عنهما وعقبهم
وموالي اهل البيت فان رحمة الله تعالى واسعة يا ولي واذا
كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المثابة ان يشرف المضاف اليهم بشرفهم فشرفهم
ليس لانفسهم وانما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم
حلة الشرف كيف يا ولي بمن اضيف الى من له الحمد والمجد
والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد سبحانه وتعالى والمضاف اليه

سبحانه من عباده

سبحانه من عباده الذين هم عباده وهم الذين لا سلطان للمخلوق عليهم
في الاخرة قال الله تعالى لابليس ان عبادي فاضافهم اليه عز وجل
ليس لك عليهم سلطان وما تجد في القران عبادا مضافا اليه عز وجل
الا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما ظنك بالمعصومين
المحفوظين منهم العالمين بحدود سيدهم الواقفين عند مراسمه فشرفهم اعلى
واتم وهولاء هم اقطاب هذا المقام ومن هولاء الاقطاب ورث
سلمان شرف مقام اهل البيت فكان رضي الله عنه من اعلم الناس
بما لله عز وجل على عباده من الحقوق وبما لانفسهم والخلق عليهم من
الحقوق واقواهم على ادائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو كان الايمان بالثريا لناله رجال من فارس واشار صلى الله عليه وسلم
الى سلمان الفارسي رضي الله عنه وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم
ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب اشارة بديعة لمثبتي الصفات
السبعة لانها سبعة كواكب فافهم فسر سلمان الذي الحقه باهل
البيت ما اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من اداء كتابته وفي هذا فقه
عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى القوم منهم والكل موالي
الحق سبحانه ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد
ان تبين لك منزلة اهل البيت عند الله عز وجل وانه لا ينبغي

للمسلم ان يذمهم بما تبع منهم اصلا فان الله تعالى طهرهم فليعلم الا ان ذلك راجع اليهم ولو ظلموه فذلك الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الامر وان حكم عليه ظاهر الشرع باداءه بل حكم ظلمهم اياه في نفس الامر يشبه جري المقادير علينا في المال والنفس بغرق او حرق وغير ذلك من الامور المهلكة مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له ان يذم قدر الله عز وجل ولا قضاءه بل ينبغي له ان يقابل ذلك كله بالتسليم والرضا وان نزل عن هذه الرتبة فبالصبر وان ارتفع عن تلك الرتبة فبالشكر فان في طي ذلك نعما من الله سبحانه لهذا المصاب وليس وراء ما ذكرنا خير فانه ما وراءه الا الضجر والسخط وعدم الرضا وسوء الادب مع الله تعالى فكذا ينبغي ان يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من اهل البيت في ماله ونفسه وعرضه واهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم اصلا وان توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعا فذلك لا يقدح في هذا بل نجريه مجرى المقادير وانما منعنا تعلق الذم بهم اذ ميزهم الله تعالى عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم واما اداء الحقوق المشروعة فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقترض من اليهود واذا طالبوه بحقوقهم اداها على احسن ما يمكن واذ تطاول اليهودي عليه

بالقول

بالقول بقوله دعوه ان لصاحب الحق مقالا وقال صلى الله عليه وسلم
في قصة لو ان فاطمة بنت محمد سرقت قطعت يدها فوضع الاحكام
لله عز وجل يضعها كيف يشاء وعلى اي حال يشاء فهذه حقوق
الله عز وجل ومع هذا لم يذمهم الله تعالى وانما كلامنا في حقوقنا
وما لنا ان نطالبهم به فنحن مخيرون ان شئنا اخذنا وان شئنا تركنا
والترك افضل عموما فكيف في اهل البيت ولنا ذم احد فكيف
باهل البيت فانا اذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم في ذلك
اي فيما اصابوه منا كانت لنا بذلك عند الله سبحانه اليد العظمى
والمكانة الزلفى فان النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منا عن امر الله
عز وجل الا المودة ~~الا المودة~~ في القربى وفيه سر صلة الارحام
ومن لم يقبل سؤال نبيه صلى الله عليه وسلم فيما سأله فيه مما هو قادر
عليه باي وجه يلقاه غدا او يرجو شفاعته وهو ما اسعف نبيه
صلى الله عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف باهل بيته
فهم اخص القرابة ثم انه جاء بلفظ المودة وهو الثبوت على المحبة
فانه من ثبت وده في امر استصحبه في كل حال واذا استصحب
المودة في كل حال لم يؤاخذ اهل البيت بما يطرأ منهم في حقه
مما له ان يطالبهم به فيتركه ترك محبة وايثار لنفسه لا عليها

ليس

قال المحب الصادق وكل ما يفعل المحبوب محبوب وجاء باسم
الحب فكيف حال المودة ومن البشرى ورود الاسم الودود لله
تعالى ولا معنى لثبوتها الا حصول اثرها بالفعل في الدار الاخرة و
في النار لكل طائفة بما تقتضيه حكمة الله فيهم وقال الاخر في هذا المعنى شعر
احب لحبها السودان حتى احب لحبها سود الكلاب قيل
كانت الكلاب تناوشه وتعوي تحببا اليها فهذا فعل المحب
في حب من لا تسعده محبته عند الله ولا تورثه القربة من الله
سبحانه فهل هذا الا من صدق الحب وثبوت الود في النفس
فلو صحت محبتك لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم احببت
اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورايت كل ما يصدر
منهم في حقك مما لا يوافق غرضك وطبعك انه جمال تتنعم
بوقوعه منهم فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله سبحانه الذي
احببتهم من اجله حيث ذكرك من تحبه وخطرت على باله وهم اهل
بيت رسوله صلى الله عليه وسلم فتشكر الله على هذه النعمة فانهم
ذكروك بالسنة طاهرة بتطهير الله طهارة لم يبلغها علمك
واذا رايناك على ضد هذه الحالة مع اهل البيت الذين
انت محتاج اليهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم هداك الله

عزوجل

عز وجل به فكيف اتوذانا بودك الذي تزعم به انك شديد
الحب فيّ والرعاية لحقوقي او لجانبي وانت في حق اهل بيت
نبيك بهذه المثابة من الوقوع فيهم والعياذ بالله ذلك الا من نقص
ايمانك ومن مكر الله عز وجل بك واستدراجه اياك من حيث لا تعلم [وصورة المكر ان تقول وتعتقد انك في ذلك تذب عن دين الله عز وجل]
وشرعه وتقول في طلب حقك انك ما طلبت الا ما اباح الله تعالى
لك طلبه ويندرج اللوم في ذلك الطلب المشروع والبغض
والمقت وايثارك نفسك على اهل البيت وانت لا تشعر بذلك
والدواء الشافي من هذا الداء العضال ان لا ترى لنفسك معهم
حقا وتنزل عن حقك لئلا يندرج في طلبه ما ذكرته لك وما انت
من حكام المسلمين حتى يتعين عليك اقامة حد او انصاف مظلوم
او رد حق الى اهله فان كنت حاكما ولا بد فاسع في استنزال
صاحب الحق عن حقه اذا كان المحكوم عليه من اهل البيت
فان ابى حينئذ يتعين عليك انفاذ حكم الشرع فيه فلو كشف الله
تعالى لك يا ولي عن منازلهم عند الله سبحانه في الآخرة لوددت
ان تكون مولى من مواليهم فالله عز وجل يلهمنا رشد انفسنا
فانظر ما اشرف منزلة سلمان رضي الله عنه عن جميعهم ولما بينت
لك اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار

فاعلم ان اسرارهم التي اطلعنا الله تعالى عليها تجهلها العامة بل
الكثير الخاصة التي ليس لها هذا المقام والخضر منهم رضي الله عنه
وهو من اكبرهم وقد شهد الله تعالى له انه اتاه رحمة من عنده
وعلمه من لدنه علما اتبعه فيه كليم الله موسى عليه الصلوة والسلام الذي
قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني
فمن اسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة اهل البيت وما قد
نبه الله تعالى على علو رتبتهم في ذلك ومن اسرارهم علم المكر الذي
مكر الله سبحانه بعباده في بغضهم مع دعواهم في حب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسواله المودة في القربى وهو صلى الله عليه وسلم
من جملة اهل البيت فما فعل اكثر الناس ما سالهم فيه رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن امر الله فعصوا الله ورسوله وما احبوا
من قرابته الا من راوا منه الاحسان فباغراضهم احبوا وبنفوسهم
تعشقوا ومن اسرارهم الاطلاع على صحة ما شرع الله تعالى لهم
في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا يعلم العلماء بها فان الفقهاء
والمحدثين الذين اخذوا ~~اخباره والمتواتر~~ نصا فيما حكموا به فان
النصوص عزيزة فيأخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة
فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن ان يكون لذلك اللفظ

علمهم منها من ميت
انما المتأخر منهم موقف
على غلبة ظن اذا كان
النقل شهادة

والمتواتر عزيزا ثم انهم اذا عثروا على امور تفيد العلم
بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر

فان ذلك

في ذلك الامر نقص اخر يعارضه ولم يصل اليهم وما لم يصل اليهم
ما تعبدوا به ولا يعرفون باي وجه من وجوه الاحتمالات التي
في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع
فاخذه اهل الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكشف
على الامر الجلي والنص الصريح في الحكم او من الله سبحانه بالبينة التي
هم عليها من ربهم سبحانه والبصيرة التي بها دعوا الخلق الى الله عليها
كما قال الله تعالى افمن كان على بينة من ربه وقال عز من قايل
قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني فلم يفرد
نفسه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه الا على بصيرة
وهم عباد الله اهل هذا المقام ومن اسرارهم ايضا اصابة اهل
العقايد فيما اعتقدوه في الجناب الالهي وما تجلى لهم حتى اعتقدوا
ذلك ومن اين تصور الخلاف مع الاتفاق على السبب
الموجب الذي استندوا اليه فانه ما اختلف فيه اثنان و
انما وقع الاختلاف بما ذا يسمى ذلك السبب فاتفق الكل
في اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يكفر بعضهم
مع هذا الاستناد ام لا هذا كله من علوم اهل هذا المقام وكلى
از معارف روح الله تعالى ار واحهم فرموده اند در شرح نشات

انسان واطوار واحوال او تا رسیدن بمقام کمال او
وتقریر آن که اوست که مقصود است از آفرینش هرچه
موجود است چون تخمیر طینت وتسویت بنیت آدم علیه
الصلوة والسلام در مرتبهٔ اعتدال انسانی[2] رسید حق سبحانه
در آن مزاج مستوی بی واسطه نفخ روح فرمود واو را
جامع حقائق گردانید ودر مسند خلافت بنشاند وآئینهٔ حضرت
الوهیت ساخت پس این صورت عنصری او را اصل وماده صور
انسانی گردانید که بعضی از آن صور مراد لعینه بودند چون کاملان از انبیا
ورسل علیهم الصلوة والسلام وکبار اولیا رضی الله عنهم وبعضی مراد
لغیره بودند یا زانانکه مراد لغیره بودند بعضی چون اسباب
وشروط بودند در تعیین مزاج وصورت هر کاملی کما با آبائهم
وامهاتهم وبعضی چون آلات ومعاونان بودند در تعمیر مراتب
ومقامات کیفیة الاولیاء والمؤمنین وبعضی مسخر بودند برای
تعمیر وترتیب این عالم که وصول انسان بمقام کمال من حیث
الحکمة الالهیة بر آن موقوف است چون عموم اناسی واین تفاوت
فرع تفاوتی است که در اصل عند تعلق حقیقة المحبة بالعالم ومافیه
واقع بود که خمیرمایهٔ تعینات اسما وحقایق وایجاد عوالم وخلایق

[2] تا بتمام

این تعلق بود

این تعلق بود و بدانکه هر چیز را که حق سبحانه در عالم معانی ظاهر کرده است
در عالم صورت ازرا صورتی پدید آورده است صورتی جملگی
عوالم صورت عنصری محمدی است صلی الله علیه وسلم و صورت
ثمرهٔ نور احدیت کلمهٔ لا اله الا الله است و بعثت انبیا علیهم الصلوة
والسلام از بهر زراعت تخم توحید است در زمین دلها و حقیقت
محمدی صلی الله علیه وسلم کل و اصل آمد و حقیقت هر کاملی دیگر
چون جزو فرع او والحقیقة المحمدیة صورة الاسم الجامع الالهی
والقطب الذی علیه مدار امور العالم وهو مرکز دایرة الوجود
من الازل الی الابد واحد باعتبار حکم الوحدة وهو الحقیقة المحمدیة
صلی الله علیه وسلم و باعتبار حکم الکثرة متعدد و هر چند یکی از این
کاملان دیگر تجلی ذاتی حاصل شود تا ذات ایشان بآن تجلی
جامع جملهٔ اسما و حقایق کلی ذاتیه حضرت می‌شود اما بآن همه
ظهور آثار و حکم ایشان مخصوص است ببعض الاسما والصفات المختصة
بهم و اختصاص دعوت هر یک رسول از ایشان بقومی
مخصوص و تقید هر یک از ایشان فی النشاة البرزخیة بفلکی
معین چنانکه در احادیث معراج آمده است حکم این خصوصیت
است و کلیم الله موسی علیه الصلوة والسلام است و اصطنعتک

که بعض

نفسی از کبار کاملان و مراد لغیره بود و چون غالب بر وی حکم او چنین
فرمودند که ولما جاء موسی لمیقاتنا وکلمه ربه الآیه و همچنین
از دعوت او چنین اخبار کردند که ولقد ارسلنا موسی بآیاتنا
وسلطان مبین الی فرعون وملائه الآیه و چون مصطفی صلی الله علیه
وسلم حقیقة واصل همه بود در دعوت او فرمودند وما ارسلناک
الا کافة للناس و حقیقت او هیچ حکمی و قیدی و وصفی و رسمی
مقید و مخصوص نبود بلکه حکم جمعی و وسطی حقیقی در وی ظاهر
بود و صورت او نیز در برزخ فلکی از حاق وسط آن
فلک عین صورت وی است و همچنین در جمله مراتب و اسما
و حقایق کلی و جزوی مرکب نور او صلی الله علیه وسلم وسط حقیقی
حقیقت آن اسم است و خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب
یوسف بن ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه در نعت
حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم فرموده است ظاهر بآیاته و معجزاته
باطن بمقاماته ومنازلاته ظاهر بانواره باطن باسراره اگر همه پاکان
پیشگاه و مقدسان درگاه از اقدام سید رسل وانبیا و سلطان
اولوالعزم و اولیا صلی الله علیه وسلم خواهند که یک قدم بحقیقت
بیان کنند یا یک مقام از مقامات قرشی آن کنند یا یک

اسم متکلم بود و نون و
مشهور شش با بن نوع مخصوص بود
تا اخبار از سوای او ۱۲

مقید نشد بلکه در هر فلکی

ستر از استار اسرار سلطنت وی عیان کند نتوانند هر چند روند راه جمال وی بطلب صفت روند راز خیال جمال خود در پوشانند وی از صفت و خیال پنهان و شیخ فرید الدین عطار رحمه الله در نعت مصطفی صلی الله علیه وسلم فرموده بیت

تا نشان یابی نشان من ز تو | بی نشانی شد نشان من ز تو
حاجتم آن است ای عالی گهر | کز سر لطفی کنی در من نظر
زان نظر در بی نشانی دارم | بی نشانی جاودانی دارم
زین همه پندار و شرک و ترا | پاک گردانی مرا ای پاک ذات

وقیل فی بعض وجوه التفاسیر فی قوله سبحانه ص والقرآن ذی الذکر الآیة اقسم بالصورة المحمدیة والکمال التام الذی هو اتم الکمالات وهو الکمال القرآنی الجامع لجمیع الحکم والحقایق اللائق بالاستعداد التام المناسب لتلک الصورة الشریفة ذی الذکر ای ذی الشرف وجواب القسم محذوف وهو انه لحق یجب ان یتبع و یذعن له ویقبل بخضوع و ذلة وقیل ایضا فی احد وجوه التفاسیر فی قوله عز وجل ق والقرآن المجید الآیة قاف اشارة الی القلب المحمدی الذی هو العرش الالهی المحیط بالکل کما ان ص اشارة الی صورته صلی الله علیه وسلم

وجواب القسم محذوف كما في ص وغيره من السور وهو انه لحق
وقال ابن عطاء رحمه الله اقسم بقوة قلب حبيبه صلى الله عليه وسلم
حيث حمل الخطاب في المشاهدة ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله
والقران المجيد مجده وشرفه لا يخفى وهو مطهر لمن اتبعه عن دنس
الاكوان وهو احسن الاسرار وقيل ق اشارة الى ان لكل
سالك مقاما في القرب اذا بلغ الى مقامه المقدر له انزل اليه
قوله ق اي قف مكانك ولا تجاوز حدك والقران مخصوص
بالذكر لان القران قانون معالجات القلوب المريضة واعظم
مرض القلب نسيان الله تعالى كما قال نسوا الله فنسيهم و
اعظم علاج مرض النسيان ذكر الله تعالى لان العلاج بالاضداد وقال
الله تعالى فاذكروني اذكركم الاية وقال الشيخ ابو عبد الرحمن
محمد بن الحسين بن موسى السلمي النيسابوري قدس الله تعالى
روحه في كتابه تاريخ مشايخ الصوفية روح الله تعالى ارواحهم
في باب الجيم في اوله وقد اخرج هذا الكتاب على ترتيب
الحروف المعجمة ليكون اسهل للطالب منه مراده ~~جعفر~~
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم
المعروف بالصادق كنيته ابو عبد الله له الاخلاق العالية و

الفتوة الظاهرة ولسان في فهم القرآن ان صح عنه حسن وعلم
هذه الطريقة علم خص به القرن الاول والثاني والثالث من
اهل البيت الى جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهم وبعده من اختار
منهم صحبة الفقراء فاق جميع اقرانه من اهل بيته وقال الجنيد
رحمه الله امير المومنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه لو تفرغ الينا
عن الحروب لنقل الينا عنه من هذا العلم يعني علم التصوف
ما لا تقوم له القلوب ذلك امرؤ اعطي علما لدنيا وقال الجنيد ايضا
رحمه الله صاحبنا في هذا الامر الذي اشار الى ما تضمنته القلوب
واومي الى حقايقه اولا بعد نبينا صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب
رضي الله عنه توفي جعفر رضي الله عنه سنة ثمان واربعين ومائة وقال
الشيخ ابو بكر بن ابي اسحق الكلاباذي البخاري رحمه الله في الباب
الثالث من التعرف في ذكر رجال الصوفية فممن نطق بعلومهم وعبر
عن مواجيدهم ونشر مقاماتهم ووصف احوالهم قولا وفعلا بعد الصحابة
رضوان الله عليهم اجمعين علي بن الحسين زين العابدين وابنه محمد
بن علي الباقر وابنه جعفر بن محمد الصادق بعد علي والحسن والحسين
رضي الله عنهم ثم قال واويس القرني والحسن بن ابي الحسن البصري
الى ان قال ومن اهل خراسان والجبل ابو يزيد طيفور

الی ان قال ومن نشر علوم الاشارة
کتبا ورسائل ابو القاسم
الجنید بن محمد بن الجنید البغدادی
الی ان قال وابوبکر الشبلی وهو
دلف بن جحدر رحمه الله ثم قال

بن عیسی البسطامی ~~الی ان قال~~ ومن صنف فی المعاملات ابو
محمد عبد الله بن محمد الانطاکی وابو عبد الله احمد بن عاصم الانطاکی
والحارث بن اسد المحاسبی وابو عبد الله محمد بن علی الترمذی
وابو عبد الله محمد بن الفضل البلخی وابو علی الجوزجانی وابو القاسم
اسحق بن محمد الحکیم السمرقندی ثم قال فهولاء هم الاعلام المذکورون
المشهورون المشهود لهم بالفضل ولم نذکر المتاخرین واهل
العصر وان لم یکونوا ایدون من ذکرنا علما لان الشهود یغنی عن
الخبر عنهم و قال فی شرح التعرف شیخ رحمه الله چهار فصل سخن
یاد کرد علم و وجد و مقام و حال اول درجه علم است و دوم وجد
وسیوم حال و چهارم مقام از این فصول سه از بنده است و نسبت با
عبودیت است و چهارم که مقام است از بنده نیست خلعت
ربوبیت حال دلیل مقام است و وجد دلیل حال است و علم دلیل
وجد است و نطق و عبارت دلیل علم است اگر در باطن تجلی جمال افتند
خروش و ناز پدید آید و اگر در باطن تجلی جلال افتند خروش و ناله
پدید آید بزرگان چنین گفته اند الوجد اظهار الحال و از مواجید احوال
دلیل آنکس دانند که از مقام دیده است و هر که بآن مقام رسیده است
بر خداوندان وجد بخندد و هر که بآن مقام نرسیده است بر صاحب

وجد رحم کند

و چون رحم کنند و اینجا سخنی عجیبست هر بلائی که در کونین کسی بوی مبتلا گردد
چون کسی بر وی خندد دیدار بلا مبتلا شود مگر بلا و این طایفه
که هر که بر ایشان خندد هرگز مزهٔ نعمت ایشان نیابد چون
حال درست گردد مقام از پس درستی حال پدید آید و رسیدن
بمقام علتش حال نبود و درستی مقام نبود مگر براستی حال ولیکن
بسیار بود که حال راست و مقام درست نه زیرا که حال کسوت
عبودیتست و مقام خلعت ربوبیت کسوت بیگانه و آشنا را
پوشند و مثل حال حلیت و پیرایه است و پیرایهٔ ملک و عاریت
بیارایند از آنیان که صفت ایشان گفتیم یکی علی بن الحسین زین
العابدینست رضی الله عنهما و او را زین العابدین بدان گویند
که ظاهر و باطن وی افعال و اقوال وی خلق و خلق وی مصطفی
را صلی الله علیه و سلم مانند بود و دیگر فرزند وی محمد بن علی الباقرست
رضی الله عنهما که سید عصر خویش بود و مر او را سخن بسیارست
که جعفر بن محمد فرزند وی رضی الله عنهما از وی روایت کردست
کتب این طایفه از سخن ایشان پرست و باز فرزند وی جعفر
بن محمد الصادق رضی الله عنهما و برادر خود کتب بسیارست و ابو
جعفر منصور امیر المومنین شبی وزیر خویش را بخواند گفت جعفر بن محمد

را رضی الله عنهما ۞ بیار تا بکشم و زهری گفت یا امیر المومنین وی مردیست
از دنیا اعراض کرده و روی بعبادت حق سبحانه آورده ترا از وی
چه زیان است جواب داد و گفت کانک تقول بامامته والله انه
امامک وامامی وامام الخلائق اجمعین ولکن الملک عقیم ائتنی به
و زهری گفت بطلب وی بیرون رفتم بدر وی رسیدم بار خواستم
ویرا اندر نماز یافتم بایستادم تا فارغ شد گفتم امیر المومنین بدعوت
برخاست و بیامد و امیر المومنین غلامان را گفته بود چون من کلاه
از سر بردارم ویرا ایکشید[2] چون برد و برابر سرای درآمدیم منصور
از جای برجست و جعفر را رضی الله عنه بر صدر بنشاند و خود پیش
وی بزانو در افتاد و گفت سل حاجتک یا ابن رسول الله گفت
حاجتی ان لا تدعونی حتی اتیک ولا تسأل عنی حتی اسأل عنک
وتخلی بینی وبین عبادة ربی عز وجل قال لک ذلک فانصرفت
وانصرف ولرزه بر منصور افتاد و دواج بخواست و بخفت
و بفرمود تا دواج بر وی پوشیدند که غلامان از آن سو بدید
نبودند و مرا گفت مرو تا برخیزم چندانی بیهوش بماند که سه نماز
از وی فوت شد چون برخاست مرا پرسید که چه وقتست گفتم
فلان وقت طهارت کرد و نماز با قضا کرد چون فارغ شد

[2] بکشید

مر او را برسیدم

مراد را پرسیدم که ترا چه افتاد گفت چون وی پای در سرای بنهاد
از دهانی دیدم یک لب او زبر صفه و یک لب او زیر صفه
و مرا بزبان فصیح گفت اگر او را بیازاری ترا با صفه فرو خورم ؛
قوله بعد علی والحسن والحسین رضی الله عنهم اما علی بن ابی طالب رضی الله عنه سر فان بود که همه امت را اتفاق است که مر علی را رضی الله عنه
در علم رضی الله عنه
انفاس پیغامبر بود صلی الله علیه وسلم و مر او را سخنان ست که پیش
از وی کس نگفته ست و از پس وی کس مثل آن نیاورده ست
تا بدانی که روزی بر منبر برآمده بود و گفت سلونی عما دون العرش
فان ما بین الجوانح علما جما هذا لعاب رسول الله صلی الله علیه وسلم
فی فمی هذا ما زقنی رسول الله صلی الله علیه وسلم زقا زقا فوالذی
نفسی بیده لو اذن للتوریة والانجیل ان یتکلما لو صفت و ساده
فاخبرت بما فیهما فصدقانی علی ذلک وکان فی المجلس رجل
یقال له دعلب الیمانی فقال ادعی هذا الرجل دعوی عریضة
لافضحنه فقام فقال اسال فقال ویلک تفقها ولا تسال
تعنتا فقال انت حملتنی علی ذلک هل رایت ربک یا علی
قال ما کنت لاعبد ربا لم اره قال کیف رایته قال لم تره العیون
بمشاهدة العیان ولکن راته القلوب بحقائق الایقان ربی
واحد لا شریک له احد لا ثانی له فرد لا مثل له لا یحویه مکان ولا

بید او له زمان لا یدرک بالحواس ولا یقاس بالناس فصاح
وغلب وسقط مغشیاً علیه فلما افاق قال عاهدت الله
ان لا اسأل بعد هذا احداً تعنتاً فقال علی بن ابی طالب
رضی الله عنه[2] از معاملات وی جزوی بگویم مرا و را کشش باز زهر
دادند پنج بار در روی کار نکرد بار ششم کارگر آمد حسین بن علی رضی
الله عنهما ببالین وی آمد و گفت یا برادر اگر دانی که ترا که زهر
داده است مرا خبر ده تا اگر ترا کاری باشد خصمی کنم گفت یا
برادر پدر ما علی رضی الله عنه غماز نبود و مادر ما فاطمه رضی الله عنها
غماز نبود و جد ما مصطفی صلی الله علیه وسلم غماز نبود و جده ما خدیجه
رضی الله عنها غماز نبود از اهل بیت ما غماز نباید اگر بقیامت خدای
تعالی مرا بار دهد تا آن کس که مرا این زهر داد بمن نبخشد
به بهشت در نروم روزی نشسته بود مردی در آمد و حسن رضی
الله عنه نان میخورد و گفت مرا ده هزار درم وام است حسن
رضی الله عنه بفرمود تا وی را ده هزار درم دادند و آن مرد بیرون
رفت و نگفتش که بیا تا نان خوری گفتند یا ابن رسول الله ده
هزار درم بخشیدی و نگفتی که بیا نان خور گفت بلی خدای که جد
مرا صلی الله علیه وسلم براستی فرستاد که اگر من تا امروز دانستم

که کسی را بیابد بکشد

هذا رشکان الله مرالیک
اما حسن بن علی رضه
ذکر الحسن بن علی رضه

که کسی را بباید گفت بیا تا نان خوری و آن ‌را بخواند و از اخلاق حسن رضی الله عنه
نیز چیزی بگویم روزی طعام همی خورد کنیزکی بر سر او استاده بود
با کاسهٔ طعام کاسه از دست وی بیفتاد دری خشم گرفت
کنیزک گفت والکاظمین الغیظ حسن رضی الله عنه گفت کظمت
غیظی کنیزک گفت والعافین عن الناس حسن رضی الله عنه
گفت عفوت عنک کنیزک گفت والله یحب المحسنین حسن گفت
رضی الله عنه انت حرة لوجه الله سبحانه و همانا فضیلت آن کس اگر تو آن
گفت که پاره از پیغامبر صلی الله علیه و سلم باشند و خدای عز و جل
در شأن ایشان گفته باشد انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس
اهل البیت و یطهرکم تطهیرا الآیه و قال صلی الله علیه و سلم فی دعائه
لعلی رضی الله عنه اللهم ادر الحق معه حیث دار رواه الترمذی
رحمه الله قال الامام الغزالی رحمه الله فی ذکر امیر المومنین علی
بن ابی طالب رضی الله عنه هو علی بن ابی طالب القرشی
الهاشمی المکی المدنی الکوفی امیر المومنین ابن عم رسول الله
صلی الله علیه و سلم و ام علی رضی الله عنه فاطمه بنت اسد بن
هاشم بن عبد مناف الهاشمیه و هی اول هاشمیه ولدت
هاشمیا اسلمت و هاجرت الی المدینه و توفیت فی حیوة

در احوال حسن رض

ذکر امیر المومنین علی رض

رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونزل في قبرها كنيته علي رضي الله عنه ابو الحسن وكناه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ابا تراب وكانت احب ما ينادى به اليه
وهو اخو رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمواخاة وصهره على فاطمة
سيدة نساء العالمين رضي الله عنها وابو السبطين رضي الله عنهما
واول هاشمي ولد بين هاشميين واول خليفة من بني هاشم
وهو احد العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالجنة واحد الستة اصحاب الشورى الذي توفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض واحد الخلفاء الراشدين واحد
العلماء الربانيين والشجعان المشهورين الزهاد المذكورين
واحد السابقين الى الاسلام وقد اختلف العلماء في اول
من اسلم من الامة فقيل خديجة وقيل ابو بكر وقيل علي رضي الله
عنهم ونقل الثعلبي رحمه الله اجماع العلماء على ان اول من اسلم
خديجة قال وانما الخلاف في الاول بعدها قال العلماء والاورع
ان يقال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابو بكر ومن
الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن الموالي زيد بن حارثة ومن
العبيد بلال رضي الله عنهم قالوا واسلم وهو ابن عشر سنين وقيل

ابن خمس

[illegible]

والصحيح خديجة رضي الله عنها
ثم ابو بكر رضي الله عنه ثم علي رضي الله عنه

ابن خمس عشرة سنة حكوه عن الحسن البصري وغيره رضي الله عنهم وقيل اسلم علي والزبير رضي الله عنهما وهما ابنا ثماني سنين شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا واحدا والخندق وبيعة الرضوان وخيبر والفتح وحنينا والطائف وسائر المشاهد الا تبوك فان النبي صلى الله عليه وسلم استخلفه على المدينة وله في جميع المشاهد اثار مشهورة قالوا واعطاه النبي صلى الله عليه وسلم اللواء في مواطن كثيرة وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه اصابت عليا رضي الله عنه يوم احد ست عشرة ضربة واحواله في الشجاعة واثاره في الحروب مشهورة واما علمه فكان من العلوم بالمحل العالي قال ابن المسيب ما كان احد يقول سلوني غير علي رضي الله عنه وقال ابن عباس رضي الله عنهما اعطي علي رضي الله عنه تسعة اعشار العلم والله لقد شاركهم في العشر الباقي قال واذا ثبت لنا الشيء عن علي رضي الله عنه لم نعدل الى غيره وسؤال كبار الصحابة له ورجوعهم الى فتاواه واقواله في المواطن الكثيرة والمسائل المعضلات مشهور واما زهده رضي الله عنه فهو من الامور المشهورة التي اشترك في معرفتها الخاص والعام واما ما رويناه عنه في مسند الامام احمد بن حنبل رحمه الله وغيره انه رضي الله عنه قال لقد رايتني واني لاربط الحجر على بطني من الجوع وان صدقتي ليبلغ

وهو اول من اسلم من الذكور في اكثر الاقوال قال الامام تاج الاسلام ابو ... البخاري في اربعينه في الحديث الرابع ... وذكر علي رضي الله عنه انه اسلم قبل البلوغ وروى هذا البيت عن علي رضي الله عنه

سبقتكم الى الاسلام طرا غلاما ما بلغت اوان حلمي

في ابيات قال فيها

محمد النبي اخي وصهري وحمزة سيد الشهداء عمي
وجعفر الذي يضحي ويمسي يطير مع الملائكة ابن امي
وبنت محمد سكني وعرسي منوط لحمها بدمي ولحمي
وسبطا احمد ولداي منها فمن منكم له سهم كسهمي
واوجب لي ولايته عليكم رسول الله يوم غدير خم

اليوم اربعة الاف دينار وفي رواية اربعين الف دينار
فقال العلماء رحمهم الله لم يرد رضي الله عنه به زكوة مال يملكه وانما
اراد رضي الله عنه الوقوف التي تصدق بها وجعلها صدقة جارية
وكان الحاصل من غلتها يبلغ هذا القدر قالوا ولم يدخر رضي
الله عنه قط مالا يقارب هذا المبلغ ولم يترك حين توفي الا
ستمائة درهم وفي رواية انه كان عليه ازار غليظ اشتراه بخمسة
دراهم والاحاديث الواردة في الصحيح في فضله كثيرة وفي كتاب
الترمذي عن ابي سريحة الصحابي او زيد بن ارقم رضي الله عنهما
شك شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كنت مولاه
فعلي مولاه رواه الترمذي رحمه الله وقال حديث حسن والشك في
عين الصحابي لا يقدح في صحة الحديث لانهم كلهم عدول وعن بريدة
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
امرني بحب اربعة واخبرني انه يحبهم قيل يا رسول الله سمهم لنا
قال علي منهم يقول ذلك ثلاثا وابو ذر والمقداد وسلمان
امرني بحبهم واخبرني انه يحبهم رواه الترمذي رحمه الله وقال حديث
حسن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علي مني وانا من
علي ولا يؤدي عني الا انا او علي رواه الترمذي والنسائي

وابن ماجه رحمهم الله تعالى قال الترمذي حديث حسن وفي بعض النسخ حسن
صحيح وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين اصحابه فجاء علي رضي الله عنه تدمع عيناه فقال يا رسول الله آخيت
بين اصحابك ولم تواخ بيني وبين احد فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم انت اخي في الدنيا والاخرة رواه الترمذي رحمه الله وقال
حديث حسن وعن ام عطية رضي الله عنها قالت بعث النبي صلى
الله عليه وسلم جيشا فيهم علي رضي الله عنه فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم
وهو رافع يديه يقول اللهم لا تمتني حتى تريني عليا رضي الله عنه رواه
الترمذي رحمه الله وقال حديث حسن واحوال علي رضي الله عنه وفضائله
في كل شيء مشهورة غير منحصرة وولي الخلافة خمس سنين وقيل خمس
سنين الا اشهرا ولما دخل الكوفة قال له بعض حكماء العرب
لقد زينت الخلافة وما زانتك وهي كانت احوج اليك
منك اليها وله رضي الله عنه في قتال الخوارج عجائب ثابتة في الصحاح
مشهورة واخبره النبي صلى الله عليه وسلم بانه سيقتل ونقلوا عنه آثارا
كثيرة تدل على انه رضي الله عنه علم السنة والشهر والليلة التي
يقتل فيها وضرب ابن ملجم عليا رضي الله عنه بسيف مسموم في جبهته
واوصله الى دماغه في الليلة المذكورة وهي ليلة الجمعة وانه لما خرج

وقتل علي ويوم شهادته رضي الله عنه

لصلوة الصبح حين خرج صاحت الاوز في وجهه فطردن عنه فقال

رضي الله عنه دعوهن فانهن نوائح و لما ضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي الحميري

اشقى الناس الخارجي قال فزت ورب الكعبة ثم توفي رضي الله عنه في الكوفة

ليلة الاحد التاسع عشر من شهر رمضان سنة اربعين وغسله الحسن

والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم وكفن في ثلاثة اثواب

بيض فيها قميص ولا عمامة قالوا ولما فرغ علي رضي الله عنه

من وصيته قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم لم يتكلم الا

لا اله الا الله حتى توفي ودفن في السحر وصلى عليه ابنه الحسن بن علي رض وسلم اوصى

ان يحنط به وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة على الاصح وهو

قول الاكثرين ودفن بالكوفة ورثاه الناس فاكثروا وافيه المراثي

وكان رضي الله عنه ادم اللون اصلع ربعة ابيض الراس

واللحية وربما خضب لحيته وكانت لحيته كثة طويلة وكان

حسن الوجه ضحوك السن وفي جامع الاصول كان علي رضي الله عنه

ادم شديد الادمة عظيم العينين اقرب الى القصر من الطول

ذا بطن كثير الشعر عريض اللحية اصلع ابيض الراس واللحية و

لحيته لم يصفه احد بالخضاب الا نادرا استشهد بالكوفة ضربه ابن

ملجم صبيحة الجمعة لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة اربعين

وقيل كان عنده فضل من حنوط رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

وتوفي

وتوفي بعد ثلث ليال من ضربته وكانت خلافته اربع سنين
وتسعة اشهر واياما وفي شرح الكرماني لصحيح البخاري رحمهما الله في كتاب
العلم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم في وصف
علي رضي الله عنه كان حسن الوجه كانه القمر ليلة البدر ضحوك السن
وكتب وصيته فلما فرغ من الوصية قال السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته ثم لم يتكلم الا لا اله الا الله وفي الاربعين لتاج الاسلام
الخداباذي البخاري رحمه الله في الحديث الرابع وكان علي رضي
الله عنه حسن الوجه شديد الادمة من بعيد وان تبينته من قريب
قلت اسمر مائل الى الحمرة مربوعا ابلج اصلح اشعر البدن عظيم البطن
طويل اللحية قد ملات ما بين منكبيه خضب بالحناء مرة ولم يكن
اعضاؤه واطرافه مستوية متناسبة حتى وصفه بعضهم فقال كانه
كسرت اعضاؤه ثم جبرت ضمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نفسه
في القحط الذي كان بمكة قبل البعثة وتولى تربيته في بيته وعلمه وعن
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان القرآن انزل على سبعة احرف
ما منها حرف الا له ظهر وبطن وان علي بن ابي طالب رضي الله عنه
عنده منه علم الظاهر والباطن وفي الاربعين المذكور للامام تاج الاسلام
المذكور رحمه الله كانت خلافة علي رضي الله عنه اربع سنين وتسعة

اصلع

استشهد صلى عليه الحسن ابنه رضي الله عنهما قيل كبّر عليه اربع تكبيرات وقيل
تسع تكبيرات وغسّله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم ودفن
بالكوفة وعُمّي قبره وقيل دفن في مسجدها الى ان استخرجه الحجاج ليلا
ودفنه حيث لم يُعلم وقيل نقله الحسن رضي الله عنه الى المدينة وقيل
ضلّت به الراحلة التي كان عليها فلم يوجد وقيل دفن في قصر الامارة
بالكوفة وقيل اوصى ان يخفى موضع قبره ويدفن بالليل ولم يزل
قبره رضي الله عنه خفيًّا الى زمن الرشيد ثم ظهر بالغريّ بظاهر الكوفة ويزوره
اليوم عالم الى هتّما من الاربعين المذكور وقيل ان الحسن بن علي رضي
الله عنهما حمله بعد ما صالح اهل الشام فدفنه بالمدينة مع فاطمة بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها بوصيّة منه رضي الله عنه فقال اخرجنا الى الظهر
ليلا من منزله حتى مررنا على مسجد الاشعث حتى اذا اخرجنا الى الظهر بجنب
الغريّ من نجف الكوفة دفنّاه هناك وعفّينا موضع قبره بوصية منه رضي
الله عنه وعن الحاكم ابي عبد الله الحافظ باسناد رفعه الى بعضهم انه قال لما
حضرت وفاة علي رضي الله عنه قال للحسن والحسين رضي الله عنهما اذا
انا متّ فاحملاني على سرير ثم اخرجاني ثم ايتيا بي الغريين فانكما[2]
تجدان فيها خشبة فادفناني فيها وفي رواية لابن ابي الدنيا انه
قال بعضهم خرج الرشيد من الكوفة متصيّدًا ناحية الغريين فلجأت

ونحن بعضهم انه قال الحسين بن علي رضي الله عنهما اين دفنتم عليا رضي الله عنه

[2] سترا بن صخرة بيضا تلمع نورا فاحتفرا فانكما

الظباء الى

الظبا الى ناحية الغريين فارسلنا عليها الصقور و رجعت الكلاب
فاخبرنا الرشيد فاحضر شيخا من مشايخ الغريين وساله فقال اخبرنا
عن ابائنا انه قبر علي رضي الله عنه فاستحقق الرشيد ذلك وكان
يزوره في كل عام الى ان مات وفي التاريخ الكامل لابن الاثير
رحمه الله في سنة اربعين ولما استشهد امير المومنين علي رضي الله عنه
دفن عند مسجد الجماعة وقيل في القصر وقيل غير ذلك والاصح ان قبره
رضي الله عنه هو الموضع الذي يزار ويتبرك به وقيل والصحيح انه رضي الله
عنه دفن بالرحبة اولا في مسجد الكوفة فيما يلي باب كندة ثم نقل
ليلا الى الغري ليخفي موضع قبره رضي الله عنه ويروى عن زيد بن
علي رضي الله عنه انه قال لاصحابه وهم يمشون معه في طريق الغري
اتدرون اين نحن نحن في رياض الجنة نحن في قبر امير المومنين
رضي الله عنه ويروى ان جعفر الصادق رضي الله عنه قال لابنه
اسمعيل وهو بالغري هذا قبر جدك رضي الله عنه وما تقوله العوام
ليس بشيء وقال الامام صاين الملة والدين ابو راشد الحافظ
المحدث رحمه الله في ذكر علي رضي الله عنه لم يزل قبره مخفيا الى زمن
الرشيد ثم ظهر بالغري لظاهر الكوفة ويزوره اليوم عالم من الناس
وصار قبره ماوى كل لهيف وملجا كل هارب وفي تاريخ

والله اعلم

طريق

رشيد

الامام عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي اليمني نزيل الحرمين الشريفين
المسمى بمرآة الجنان في معرفة حوادث الزمان في سنة اربعين في ذكر
علي رضي الله عنه قتل ابن ملجم واحرق وماكان كفوا الشيخ عنه رضي الله
ولا عليه من ذوي الاقتدار لولا مساعدة الاقدار ومن الاجوبة
المعجبة المفحمة ما روي انه قيل لعلي رضي الله عنه ما بال خلافة ابي بكر وعمر
رضي الله عنهما كانت صافية وخلافتك انت وعثمان رضي الله عنهما
متكدرة فقال رضي الله عنه للسائل لاني كنت انا وعثمان منهم من اعوان
ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وكنت انت وامثالك من اعوان عثمان
واعواني ومنها انه لما قال له رضي الله عنه بعض اليهود ما اتى عليكم
معشر المسلمين بعد موت نبيكم الا كذا وكذا من زمان ذكره حتى علا
بعضكم بالسيف راس بعض قال رضي الله عنه لليهودي فانكم ما جفت
اقدامكم من البحر حتى قلتم معشر اليهود يا موسى اجعل لنا الها كما لهم
الهة وقال الامام النووي رحمه الله في ذكر علي رضي الله عنه روي
له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة حديث وستة وثمانون
حديثا اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله منها على عشرين حديثا انفرد البخاري
رحمه الله بتسعة ومسلم رحمه الله بخمسة عشر روى عنه بنوه الثلاثة الحسن
والحسين ومحمد بن الحنفية وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابو موسى

قتل ابن ملجم واحرق بالنار

وعبد الله

وعبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير وابو سعيد وزيد بن ارقم
وجابر بن عبد الله وابو امامة وصهيب وابو رافع وابو هريرة
وجابر بن سمرة وحذيفة بن اسيد وسفينة وعمرو بن حريث وابو
ليلى والبراء بن عازب وطارق بن شهاب وجرير بن عبد الله
وابو الطفيل وابو جحيفة الصحابيون رضي الله عنهم الا محمد بن الحنفية
رضي الله عنه فانه تابعي وروى عنه رضي الله عنه من التابعين خلائق

اصحاب رسول

مشهورون ونقلوا عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال كنا نتحدث
ان اقضى اهل المدينة علي رضي الله عنه وقال الامام النواوي رحمه الله
في ذكر الحسن البصري رضي الله عنه قيل انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه

ذکر امام حسن بصری

ولم يصح والحسن البصري هو الامام المشهور المجمع على جلالته في كل شيء ابو
سعيد الحسن بن ابي الحسن يسار التابعي البصري بفتح الباء وكسرها
الانصاري مولاهم مولى زيد بن ثابت رضي الله عنه وامه اسمها خيرة
مولاة لام سلمة رضي الله عنها ام المؤمنين ولد الحسن لسنتين بقيتا
من خلافة عمر رضي الله عنه قالوا فربما خرجت امه في شغل فيبكي
فتعطيه ام سلمة رضي الله عنها ثديها فيدر عليه فيرون ان تلك
الفصاحة والحكم من ذلك ونشا الحسن رضي الله عنه بوادي القرى
وكان فصيحا رأى طلحة بن عبيد الله وعائشة رضي الله عنهما ولم يصح

له سماع منهما وقيل انه لقي عليا رضي الله عنه ولم يصح وسمع ابن عمر وانس
وسمرة وابا بكرة وقيس بن عاصم وجندب بن عبد الله ومعقل بن
يسار وعبد الرحمن بن سمرة وابا برزة الاسلمي وعمران بن الحصين
وغيرهم رضي الله عنهم وسمع خلائق من كبار التابعين روى عنه خلائق
من التابعين وغيرهم وعن الفضيل بن عياض رحمه الله انه قال سألت
هشام بن حسان كم ادرك الحسن من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورضي عنهم قال مائة وثلثين قلت فابن سيرين قال ثلثين
وعن الحسن رضي الله عنه انه قال غزونا غزوة الى خراسان معنا فيها
ثلثمائة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قال يحيى
بن معين وابو حاتم وابن ابي خيثمة وغيرهم لم يصح للحسن سماع من ابي
هريرة فقيل ليحيى يجيء في بعض الحديث عن الحسن قال حدثنا ابو هريرة
قال ليس بشيء وعن مطر الوراق قال كان الحسن كانما كان في الاخرة
فهو يخبر عما رأى وعاين وقال ابو بردة لم ار من لم يصحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم اشبه باصحابه من الحسن وعن محمد بن سعد انه قال
كان الحسن جامعا عالما رفيعا فقيها ثقة مأمونا عابدا ناسكا كثير
العلم فصيحا جميلا وسيما وقدم مكة فاجلسوه على سرير واجتمع الناس
اليه فيهم طاوس وعطاء ومجاهد وعمرو بن شعيب رضي الله عنهم

فحدثهم

محمد نعم فقالوا وقال بعضهم لم نر مثل هذا قط وقال بكر بن عبد الله
الحسن افقه من رأينا ومناقبه كثيرة مشهورة توفي رضي الله عنه سنة عشر
ومائة قال الامام النواوي رحمه الله حيث جاء الحسن مطلقا في المهذب
فهو البصري رضي الله تعالى عنه وفي جامع الاصول ابو سعيد الحسن
بن ابي الحسن واسم ابي الحسن يسار البصري من سبي ميسان
مولى زيد بن ثابت ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه
بالمدينة وقدم البصرة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه ورأى عثمان رضي
الله عنه وقيل انه لقي عليا رضي الله عنه بالمدينة واما بالبصرة فان رؤيته
اياه لم تصح لانه كان في وادي القرى متوجها نحو البصرة حين قدم
علي رضي الله عنه البصرة ولقي طلحة وعائشة رضي الله عنهما ولم يصح له
منهما سماع وروى عن غيرهما من الصحابة مثل ابي بكرة وانس وسمرة
رضي الله عنهم روى عنه خلق كثير من التابعين وتابعيهم وهو امام وقته
في كل فن وعلم وزهد وورع وعبادة مات في رجب سنة عشر
ومائة يسار بفتح الياء وتحتها نقطتان وتخفيف السين المهملة وميسان
بفتح الميم وسكون الياء وتحتها نقطتان وبالسين المهملة وقال
الشيخ الكبير قدوة ارباب الطريقة والحقيقة نجم الحق والدين ابو
الجناب احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله الصوفي روح الله تعالى

المهذب

روحه في اجازته لبعض السالكين من اصحابه وهو جمال الدين ابو الفتح
محمد بن ابي القاسم الساوي رحمه الله في لباس الخرقة وفي تلقين الذكر
ذكر لا اله الا الله والاجلاس في الخلوة في سنة احدى عشرة وستمائة
في ذكر طرق الصحبة واخذ علم الطريقة اني صحبت الشيخ روزبهان الكبير
الفارسي رحمه الله بمصر واخذت منه علم الطريقة الى ان قال في ذكر ابي
القاسم الكركاني صحب هو ابا عثمان المغربي واخذ منه علم الطريقة وصحب
هو ابا علي الكاتب واخذ منه علم الطريقة وصحب هو ابا علي الروذباري
واخذ منه علم الطريقة وصحب هو ابا القاسم الجنيد واخذ منه علم الطريقة
وصحب هو سريا السقطي خاله واخذ منه علم الطريقة وصحب هو معروفا
الكرخي واخذ منه علم الطريقة وصحب هو داود الطائي واخذ منه علم الطريقة
وصحب هو حبيبا العجمي واخذ منه علم الطريقة وصحب هو الحسن البصري
واخذ منه علم الطريقة وصحب هو الصحابة رضي الله عنهم واخذ منهم علم الطريقة
هذا هو الصحيح ومن الناس من يقول صحب الحسن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه واخذ منه علم الطريقة والصحيح ذلك والله تعالى اعلم وقال
رحمه الله في ذكر لباس الخرقة وفي اسنادها عن عبد الواحد بن زيد
وعبد الواحد هذا انتمى في العلم الى الحسن البصري وفي الخرقة الى
كميل بن زياد عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم اعلم ان العقب

من اولاد

ذكر اولاد علي بن ابي طالب رضي الله عنهم

من اولاد امير المومنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه من خمسة نفر وهم
الحسن ابو محمد السبط والحسين ابو عبد الله السبط رضي الله عنهما امهما
سيدة نساء العالمين الزهراء البتول فاطمة بنت الرسول صلى
الله عليه وسلم ورضي عنها وابو القاسم محمد بن الحنفية رضي الله عنه امه خولة
بنت جعفر بن قيس الحنفية وابو القاسم عمر رضي الله عنه امه الصهباء
ام حبيب التغلبية وابو الفضل العباس رضي الله عنه امه ام البنين
الكلابية قالوا اولاد امير المومنين علي رضي الله عنهم في اكثر الروايات
خمسة وثلاثون ولدا ذكورهم الكثر من اناثهم ذكورهم تسعة عشر الحسن
والحسين وزينب الكبرى ورقية الكبرى وهي ام كلثوم امهم
فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وكانت
زينب الكبرى روت عن امها فاطمة رضي الله عنها وهي خرجت
الى عبد الله بن جعفر بن ابي طالب فاولدها عليا وعونا وعباسا
وغيرهم رضي الله عنهم وخرجت رقية الكبرى وهي ام كلثوم الى عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فاولدها زيدا ومات زيد وامه في يوم واحد
زوجها العباس عمر برضا ابيها علي رضي الله عنهم واذنه وهذه الرواية
هي المعول عليها عند الشيعة ايضا وقال في شرح السنة في باب ما يحل
ويحرم من النساء والجمع بين كل امراتين من اهل النسب
بينهن

نكاح ام كلثوم من عمر رضي الله عنه رقية بنت علي رضي

ولو قدّرت احديهما رجلا حرمت الاخرى عليه فالجمع بينهما حرام
ولا بأس بالجمع بين المرأة وزوجة ابيها او زوجة ابنها وان كنّا
لو قدّرنا احديهما رجلا حرمت الاخرى عليه لانه لا نسب بينهما
جمع عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما بين زينب بنت علي رضي الله عنه
وامرأة علي ليلى بنت مسعود التميمي وقال ابن سيرين لا بأس به
وجمع الحسن بن الحسين بن علي رضي الله عنهم بين بنتي عمّ في ليلة وكرهه
جابر بن زيد للقطيعة وليس فيه تحريم لقوله تعالى واحل لكم ما وراء
ذلكم الاية والعقب من ولد جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه
من رجل واحد وهو عبد الله بن جعفر الجواد رضي الله عنهما ومنه في
علي فيه البيت والعدد واسحق ومعوية وقد انقرض بعد ما صار له
ذيل واسمعيل وهو مقل واسمعيل كان من الزهّاد والعقب
من ولد علي ويقال له الزينبي في محمد واسحق ومحمد امّه بنت
عبد الله بن العباس رضي الله عنهم وكان محمد جليلا ثم من اجمل الناس
ومنه اكثر البيت وفيه قيل قضى الله انّ الجعفريّ محمدا هو البدر
ذو الاشراق بين الكواكب وقالوا ثلاثة بنو اعمام في زمن
واحد كل منهم يسمّى عليّا ثم بنوهم ثلاثة يسمّى كل محمدا وكل منهم سيّد
فقيه عالم عابد يصلح للامامة وهم محمد بن علي بن الحسين الباقر ابو جعفر

ومحمد بن علي

محمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله عنهم وهذه فضيلة لا
يشترکهم فيها احد من اغربائها ينتقيان في العالم وينفق في الامة
والجعفريون بها كثيرون في سمرقند وبخارا والقطوان وبعضهم
ذكروا في كتاب القند للعلامة نجم الملة والدين ابي حفص عمر
النسفي رحمه الله وفي كتاب الانساب للامام عبد الكريم السمعاني
رحمه الله وفي كتب انساب السادات اهل بيت النبوة رضي الله عنهم
وفي انساب السمعاني رحمه الله الجعفري بنسبة الى جعفر بن ابي طالب
الطيار ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الامام ابو الحسن علي بن الحسن
الجعفري من ولد جعفر الطيار رضي الله عنه وقال في ترجمة السغدي
هذه النسبة الى السغد وهي ناحية من نواحي سمرقند كثيرة المياه
حسنة الاشجار خرج منها جماعة كثيرة من العلماء منهم الامام ابو الحسن
علي بن الحسن بن محمد السغدي ممن سكن بخارا كان اماما فاضلا مناظرا
توفي رحمه الله سنة احدى وستين واربعمائة وفي انساب السمعاني رحمه الله ابو بكر
محمد بن علي بن حيدر بن حمزة بن اسمعيل بن عبد الله بن الحسن بن محمد بن جعفر
بن القاسم بن اسحق بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب الجعفري من
اهل بخارا سمع الحافظ ابا عبد الله الغنجار روى لي عنه ابو عمرو عثمان
بن علي البيكندي ببخارا ذكره عبد العزيز بن محمد النخشبي في شيوخه وقال

السيد الفقيه ابو بكر الجعفري ملتزم كتب الحديث واهله مذهبه مذهب
الكوفيين رحمهم الله ولما استشهد جعفر رضي الله عنه بارض مؤتة من الشام
على نحو مرحلتين من بيت المقدس راى النبي صلى الله عليه وسلم
عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما فدعا وقال اللهم اخلف جعفرا في عقبه
وتوفي صلى الله عليه وسلم ولعبد الله بن جعفر عشر سنين ولم يبايع النبي
صلى الله عليه وسلم من لم يحتلم الا الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر وعبد الله
بن العباس رضي الله عنهم قال الامام النواوي رحمه الله توفي عبد الله
بن جعفر رضي الله عنهما بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة وهو ابن ثمانين سنة
هذا هو الصحيح وقول الجمهور وقال جماعة توفي سنة تسعين وهو الجواد
بن الجواد وقيل لم يكن في الاسلام اسخى منه قال ابن قتيبة ولد لعبد الله
بن جعفر رضي الله عنهما سبعة عشر ابنا وبنتين فمن البنين علي وعباس
وعون الاكبر وجعفر الاكبر امهم زينب بنت علي من فاطمة رضي الله
عنهم ومن البنين معوية واسمعيل واسحق والقاسم لامهات الاولاد
روي لعبد الله بن جعفر رضي الله عنهما عن رسول الله عليه وسلم خمسة
وعشرون حديثا اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله منها على حديثين
روي عنه محمد بن علي بن الحسين والقاسم بن محمد والشعبي وغيرهم
رضي الله عنهم وقيل لعبد الله بن جعفر رضي الله عنهما تسعة وعشرون

وقال

وقال في تهذيب الانساب العقب من ولد ابرهيم بن عبد الله
بن ابرهيم بن محمد بن علي بن عبد الله الجواد ابن جعفر الطيار في محمد
بن ابرهيم الى ان قال له ولد بنجار و اما اعقاب الحسن و الحسين رضي
الله عنهما فمن اثني عشر سبطا ستة من ولد الحسن وستة من ولد الحسين
رضي الله عنهما فاما اسباط الحسن فهم عبد الله وابرهيم والحسن المثلث امهم
فاطمة بنت الحسين بن علي رضي الله عنهم وجعفر وداود لام ولد وهو لام
الخمسة بنو الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم السادس الحسن بن زيد
بن الحسن بن علي رضي الله عنهم فالعقب من ولد الحسن بن علي رضي الله عنهما
من الحسن بن الحسن و زيد بن الحسن فاما عمر بن الحسن والحسين بن الحسن
فقد انقرض عقبهما ليس عقب از امير المومنين حسن بن علي رضي الله عنهما
از دو پسر بيش نماند الحسن بن الحسن و زيد بن الحسن الحسن بن الحسن
را حسن مثنى گويند واز پنج پسر او عقب مانده است والحسن بن الحسن
بن الحسن که او را حسن مثلث گويند و عبد الله بن الحسن بن الحسن که او را
شيخ العترة گويند واين عبد الله صد سال حيات يافت وابرهيم بن الحسن
بن الحسن مادر اين هر سه پسر فاطمه بنت الحسين بن علي اخت زين العابدين
وجعفر و داود ابنا الحسن بن الحسن و مادر اين هر دو ام ولد بوده است
واما زيد بن الحسن را از يک پسر عقب مانده است وهو الحسن بن زيد

السبط ابراهيم ... رضي الله عنهما
اخت زين العابدين

بن الحسن بن علی رضی الله عنهم و ابن حسن بن زید را از هفت پسر عقب
مانده است کما فی کتب الانساب و اما اسباط الحسین رضی الله عنه
فمنهم ابو جعفر محمد الباقر و امه ام عبد الله بنت الحسن بن علی رضی الله عنهم
و زید و عبد الله و عمر الاشرف و الحسین الاصغر و علی بن علی هولاء
الستة اولاد زین العابدین علی بن الحسین رضی الله عنهما و العقب
من ولد الحسین فی رجل واحد و هو زین العابدین و العقب من ولد
ابی جعفر محمد الباقر من رجل واحد و هو ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق
رضی الله عنهم امه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق
رضی الله عنهم و جعفر صادق را رضی الله عنه از پنج پسر عقب مانده است
اسمعیل و موسی الکاظم و محمد الدیباج و اسحق و علی رضی الله عنهم و گفته اند
حسین بن علی را رضی الله عنهما سه پسر بوده است علی الاصغر الملقب
بزین العابدین رضی الله عنه و او در حیات امیر المومنین علی رضوان الله
علیه متولد شده است و او را علی اصغر باین واسطه گویند و روز
شهادت امیر المومنین علی رضی الله عنه دو ساله بوده است و در وقت
حادثه کربلا بیست و دو ساله بوده است و دران روز بیمار بوده است
بدان سبب حرب نکرده است مادر او شهربانو دختر یزدجرد بن
شهریار بن شیرویه بن خسرو پرویز بن هرمز بن کسری انوشروان

الملک العادل

الملک العادل و او را با خواهرش کیهان بانو از حدود فارس بیاوردند شهربانو را امیر المومنین حسین بخواست و از وی زین العابدین علی اصغر متولد شد و کیهان بانو را محمد بن ابی بکر رضی الله عنهما بخواست و از وی قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی الله عنهم متولد شد قالوا انظروا الی برکة العدل حیث جعل الله تعالی الائمة المهدیین من نسل الحسین رضی الله عنهم من بنت یزدجرد المنتسب الی کسری انوشروان الملک العادل دون سایر زوجات الحسین رضی الله عنه و امیر المومنین حسین را رضی الله عنه دو پسر دیگر بوده ست یکی را علی اکبر نام و او روز کربلا هژده ساله بوده ست در حرب شهید گشت رضی الله عنه مادر او دختر مرة بن عروة بن مسعود الثقفی و پسر دیگر عبد الله بن الحسین بن علی رضی الله عنهم او طفل بوده ست روز کربلا تیری باو رسید و شهادت یافت پس امیر المومنین حسین بن علی را جز از زین العابدین علی اصغر رضی الله عنهم از هیچ پسر عقب نمانده ست و قیل ولد الحسین بن علی رضی الله عنهما علیا الاصغر و هو زین العابدین و علیا الاکبر[2] فشهد الطف و استشهد و لم یخلف و اما جعفر فدرج و عبد الله اخرجه ابوه رضی الله عنهما یطلب رق[illegible] القوم به وانه عطشان فرماه رجل بسهم فذبحه و هو علی یدی ابیه رضی الله عنهما و اما فاطمة فخرجت الی ابن عمها الحسن المثنی فاولدها ثلاثة

[2] و جعفر و عبد الله و فاطمه و سکینه فاما علی الاکبر

عبد الله وابراهيم والحسن المثلث واما سكينة فخرجت الى مصعب
بن الزبير رضي الله عنهم وقتل عنها فلما جاءت الكوفة خرج اليها اهلها
فقالت لا رحبا بكم يا اهل الكوفة ايتمتموني صغيرة وارملتموني كبيرة
وام سكينة الرباب الكلبية وكان الحسين رضي الله عنه يحبها ويحب
امها وفيهما يقول الحسين رضي الله عنه لعمرك انني لاحب ارضا تحل
بها سكينة والرباب وعن مصعب بن عبد الله انه قال حج الحسين
بن علي رضي الله عنهما خمسا وعشرين حجة ماشيا ملبيا وقيل لعلي بن الحسين
رضي الله عنهما ما كان اقل ولد ابيك قال رضي الله عنه العجب كيف
ولدت وكان رضي الله عنه يصلي في اليوم والليلة الف ركعة
فمتى كان تفرغ للنساء ولما استشهد الحسين بن علي رضي الله عنهما
استشهد معه عثمن بن علي وابو بكر بن علي وجعفر بن علي وعباس
بن علي وكانت امهم ام البنين الكلابية وابرهيم بن علي لام
ولد وعبد الله بن الحسن وخمسة من بني عقيل بن ابي طالب ومحمد
ومحمد ابنا عبد الله بن جعفر بن ابي طالب وثلاثة من بني هاشم فجميعهم سبعة
عشر رجلا واسر اثنا عشر غلاما من بني هاشم فيهم علي بن الحسين وفاطمة
بنت الحسين رضي الله عنهم اجمعين فلم تقم لبني حرب بعدهم قائمة حتى
سلبهم الله تعالى ملكهم وقالت فاطمة بنت عقيل بن ابي طالب ترثي الحسين

ومن احب

شعر
ومن اصیب معه رضی الله عنهم عین بکی بعبرة وعویل واندبی ان
ندبت آل الرسول ستة کلهم لصلب علی قد اصیبوا وخمسة لعقیل
و زین العابدین را شش پسر بوده است که از ایشان عقب مانده است
محمد الباقر وعبدالله الباهر و زید الشهید وعمر الاشرف والحسین الاصغر
وعلی بن علی رضی الله عنهم وهر یک از ایشان قبیله بزرگ اند در
اطراف عالم واقطار جهان فزین العابدین هو ابو الحسن ویقال ابو الحسین
ویقال ابو محمد علی بن الحسین بن علی رضی الله عنهم الهاشمی المدنی التابعی
المعروف بزین العابدین من اکابر سادات اهل البیت ومن اجلة
التابعین واعلامهم قال الزهری ما رایت قرشیا افضل من علی
بن الحسین وروی نحوه عن جماعة من السلف منهم سعید بن
المسیب وقال سعید بن المسیب بلغنی ان علی بن الحسین کان
یصلی فی الیوم واللیلة الف رکعة الی ان توفی رضی الله عنه قالوا وسمی
زین العابدین لعبادته وقال بعضهم کان عبدالملک بن مروان
یحبه ویحترمه وفی حلیة الاولیاء عن الزهری رضی الله عنه انه قال
دخلت علی علی بن الحسین رضی الله عنهما یوم حمله عبدالملک بن مروان
من المدینة الی الشام واثقله حدیدا ووکل به حفاظا فدخلت علیه
وهو فی قبة والاقیاد فی رجلیه فقلت وددت انی مکانک

وانت سالم قال يا زهري لا حزن علي هذا منزلين من المدينة
فما لبثنا الا اربع ليال حتى قدم الموكلون به يطلبونه بالمدينة فما وجدوه
فكنت فيمن سالهم عنه فقال لي بعضهم انا لنراه ينزل ونحن حوله لا ننام
نرصده اذ اصبحنا فما وجدنا الا حديده قال الزهري فقدمت
بعد ذلك على عبد الملك بن مروان فسالني عن علي بن الحسين
رضي الله عنهما فاخبرته فقال انه قد جاءني يوم فقده الاعوان فدخل علي
فقال ما انا وانت فقلت اقم عندي فقال لا احب ثم خرج فوالله
لقد امتلاء ثوبي منه خيفة قال الزهري رضي الله عنه فقلت يا امير المومنين
ليس علي بن الحسين رضي الله عنهما حيث تظن انه مشغول بعبادة ربه
عز وجل فقال حبذا شغل مثله فنعم ما شغل به فكان الزهري رضي الله
عنه اذا ذكر علي بن الحسين رضي الله عنهما يبكي ويقول زين العابدين
وروي ايضا انه كان علي بن الحسين رضي الله عنهما اذا توضا اصفر
لونه فيقول له اهله ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول اتدرون
بين يدي من اريد ان اقوم وعن سفيان بن عيينة رحمه الله انه
قال حج علي بن الحسين رضي الله عنهما فلما احرم واستوت به راحلته
اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع ان يلبي
فقيل له ما لك لا تلبي فقال اخشى ان اقول لبيك فيقول لي

لا لبيك

لا يبيك فقيل له لا بد من هذا فلما لبى غشي عليه وسقط من راحلته
فلم يزل يعترضه ذلك حتى قضى حجته وذكر ابو القاسم الزمخشري
في كتاب ربيع الابرار ان الصحابة رضي الله عنهم لما اتوا المدينة بسبي
فارس في خلافة عمر رضي الله عنه كان فيهم ثلاث بنات ليزدجرد
فامر عمر رضي الله عنه ببيعهن فقال علي رضي الله عنه ان بنات الملوك
لا يعاملن معاملة غيرهن فقوّمن ثمنهن واخذهن علي رضي الله عنه فدفع
واحدة لعبد الله بن عمر واخرى لولده الحسين واخرى لمحمد بن ابي بكر
الصديق رضي الله عنهم فاولد عبد الله من التي اخذ سالما واولد الحسين ولده
زين العابدين واولد محمد ولده القاسم رضي الله عنهم هولاء الثلاثة
بنو خالة وكان اهل المدينة يكرهون اتخاذ السراري حتى نشأ فيهم
هؤلاء الثلاثة وفاقوا اهل المدينة فقهاً وورعاً فرغب الناس
في السراري وروي ان زين العابدين رضي الله عنه الذي لا يسع
مسلما ان يجهله كان اذا توضأ اصفر لونه واذا قام الى الصلوة
اخذته رعدة فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه ما تدرون بين
يدي من اقوم وكان اذا هاجت الريح سقط مغشيا عليه
ووقع حريق في بيت هو فيه وهو ساجد وجعلوا يقولون له يا ابن
رسول الله النار فما رفع راسه فقيل له في ذلك فيما بعد فقال رضي الله عنه

المغني عنا النار الاخرى وكان يقول ان قوما عبدوا الله عز وجل
رهبة فتلك عبادة العبيد واخرين عبدوا الله رغبة فتلك عبادة
التجار واخرين عبدوه شكرا فتلك عبادة الاحرار وكان رضي
الله عنه لا يحب ان يعينه على طهوره احد كان يستقي الماء
لطهوره ويخمره قبل ان ينام فاذا قام من الليل بدا بالسواك
ثم يتوضؤ ويأخذ في صلوته ويقضي ما فاته من ورد النهار وروي انه تكلم
رجل فيه وافترى عليه فقال له رضي الله عنه ان كنت كما قلت فاستغفر الله
عز وجل وان لم اكن كما قلت يغفر الله لك فقام اليه الرجل وقبل راسه
وقال جعلت فداك لست كما قلت فاغفر لي قال غفر الله لك
فقال الرجل الله اعلم حيث يجعل رسالته وكان رضي الله عنه يقول
ايها الناس احبونا بحب الاسلام فما برح بنا حبكم حتى صار علينا عارا
او قال الرجل ابلغ شيعتنا انا لا نغني عنهم من الله شيئا وان ولايتنا
لا تنال الا بالورع معاشر الناس اوصيكم بالاخرة ولا اوصيكم بالدنيا
ولما توفي رضي الله عنه وجد في ظهره مجل قال الزهري فبلغني انه كان
يستقي لضعفة جيرانه بالليل وكان يقول بلغني ان صدقة السر تطفي
غضب الرب وكان اذا مشى لا يجاوز يده ركبتيه وكان شديد
الاجتهاد في العبادة فاضر ذلك بجسمه فقال له ابنه محمد الباقر يا ابت

لم هذا

كم هذا الدؤوب فقال اتحبب الى ربي لعله ان يزلفني وكان يقول
ما اود ان لي بنصيبي من الذل حمر النعم وقيل له غفر الله لك انت سيد
الناس وافضلهم تذهب الى زيد بن اسلم وهو مولى فتجلس معه
فقال ينبغي للعلم ان يتبع حيث هو وكان يتخطى خلق قومه حتى ياتي
زيد بن اسلم فيجلس عنده وقال انما يجلس الرجل الى من ينفعه في دينه
وكان اذا ناول المسكين الصدقة قبله ثم ناوله وكان له مسجد يتعبد فيه فكان
اذا ذهب من الليل ثلثه او نصفه نادى باعلى صوته يدعو وكان
من دعائه اللهم ان هول المطلع والوقوف بين يديك اقلقني
عن وسادي ومنع رقادي ثم كان يضع خديه على التراب فيرى
اليه اهله وولده يبكون حوله رحمة له لما يرون به وهو لا يلتفت
اليهم ثم يقول اللهم اني اسالك الروح والراحة حين القاك وانت
عني راض وقال طاوس اليماني رضي الله عنه اني لفي الحجر ليلة اذ دخل
علي بن الحسين رضي الله عنهما فقلت رجل صالح من اهل بيت الخير لا
لاغتنمن دعاءه فجلست وراءه فسمعته رضي الله عنه يقول عبيدك
بفنائك مسكينك بفنائك فقيرك بفنائك سائلك بفنائك
قال طاوس رضي الله عنه فحفظتهن فما دعوت بهن في كرب الا فرج
عني ومناقبه ومحاسنه كثيرة شهيرة وهذه نبذة يسيرة وقال الامام

فصلى وسجد ثم عفر خديه في التراب
ورفع باطن كفيه الى السماء

النواوي رحمه الله من بعضهم لما توفي علي بن الحسين رضي الله عنهما وجدوه
يقوت مائة اهل بيت بالمدينة في السر قال احمد بن صالح ولد الزهري
وعلي بن الحسين رضي الله عنهم في سنة واحدة سنة خمسين وقال يعقوب
بن سفين ولد زين العابدين رضي الله عنه سنة ثلاث وثلثين وقيل
سنة ثمان وثلثين وهو الاصح كان زين العابدين رضي الله عنه
ثقة مامونا كثير الحديث عاليا رفيعا واجمعوا علي جلالته في كل شي و
قال حماد بن زيد كان افضل هاشمي ادركته وكان رضي الله عنه
شديد الورع كثير العبادة يخفي البر ويفعله علي الفقر والغنا كان
يكنى ابا الحسن وابا محمد وابا بكر وكان رضي الله عنه اذا سافر كتم
نسبه فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه انا اكره ان اخذ برسول
الله صلي الله عليه وسلم مالا اعطي به وينسب الي الفرزدق الشاعر
مكرمة يرجي له بها الرحمة في دار الاخرة وهي انه لما حج هشام
بن عبد الملك في ايام ابيه وفي كتاب المذيل لابي سعيد السمعاني
في زمن عبد الملك او الوليد طاف وجهد ان يصل الي الحجر الاسود
ليستلمه فلم يقدر عليه لكثرة الزحام فنصب له منبر فجلس عليه ينظر
الي الناس ومعه جماعة من اعيان اهل الشام فبينما هو كذلك
اذ اقبل زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب

خمس وثلثين

رضي الله عنهم وكان من احسن الناس وجهاً واطيبهم ريحاً واشرفهم
ذاتاً وطبعاً واصلاً وفرعاً فطاف بالبيت فلما انتهى الى الحجر تنحى
له الناس حتى استلم فقال رجل من اهل الشام من هذا الذي هابه
الناس هذه الهيبة فقال هشام لا اعرفه مخافة ان يرغب
فيه اهل الشام وكان الفرزدق حاضراً فقال انا اعرفه فقال الناس
من هذا يا ابا فراس فانشأ يقول

الفرزدق

هذا الذي يعرف البطحاء وطأته ٠٠ والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم ٠٠ هذا التقي النقي الطاهر العلم
اذا رأته قريش قال قائلها ٠٠ الى مكارم هذا ينتهي الكرم
ينمي الى ذروة العز التي قصرت ٠٠ عن نيلها عرب الاسلام والعجم
من جده دان فضل الانبياء له ٠٠ وفضل امته دانت له الامم
هذا ابن فاطمة الزهراء بحكم ٠ بجده انبياء الله قد ختموا
يبين نور الهدى عن نور طلعته ٠٠ كالشمس ينجاب عن اشراقها الظلم
مشتقة من رسول الله نبعته ٠٠ طابت عناصره والخيم والشيم
يكاد يمسكه عرفان راحته ٠ ركن الحطيم اذا ما جاء يستلم
في كفه خيزران ريحه عبق ٠ ٠ من كف اروع في عرنينه شمم
يغضي حياءً ويغضى من مهابته ٠ ٠ فما يكلم الا حين يبتسم

فليس قولك من هذا بضايره .. العرب تعرف من انكرت والعجم

كلتا يديه غياث عم نفعهما .. تستوكفان ولا يعروهما عدم

سهل الخليقة لا تخشى بوادره .. يزينه اثنان حسن الخلق والشيم

من معشر حبهم دين وبغضهم .. كفر وقربهم منجى ومعتصم

ان عد اهل التقى كانوا ائمتهم .. او قيل من خير اهل الارض قيل هم

هم الغيوث اذا ما ازمة ازمت .. والاسد اسد الشرى والباس محتدم

الله فضله قدما وشرفه .. جرى بذاك له في لوحه القلم

لا ينقص العسر بسطا من اكفهم .. سيان ذلك ان اثروا وان عدموا

لا يستطيع جواد بعد غايتهم .. ولا يدانيهم قوم وان كرموا

مقدم بعد ذكر الله ذكرهم .. في كل بدء ومختوم به الكلم

من يعرف الله يعرف اولية ذا .. والدين من بيت هذا ناله الامم

اي القبائل ليست في رقابهم .. لاولية هذا او له نعم

فلما سمع هشام هذه القصيدة غضب وحبس الفرزدق فانفذ اليه زين العابدين رضي الله عنه اثني عشر الف درهم فردها وقال ما مدحته الا لله عز وجل لا للعطاء فقال زين العابدين رضي الله عنه انا اهل البيت اذا وهبنا شيا لا نستعيده فقبلها الفرزدق قال الامام النووي رحمه الله سمع زين العابدين اباه وابن عباس

هكذا ذكر هذه القصيدة غير واحد من اهل السير والتواريخ وهكذا ذكره الحافظ ابو نعيم الاصبهاني رحمه الله في حلية الاولياء ورواه ابو القاسم الطبراني في معجمه الكبير في ترجمة الحسين رضه

والمسور بن مخرمة وابا رافع وعائشة وام سلمة وصفية ازواج
النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن ومروان بن الحكم وسعيد
بن المسيب واخرين من التابعين روى عنه ابو سلمة بن عبد الرحمن
ويحيى الانصاري والزهري وابو الزناد وزيد بن اسلم وابنه ابو جعفر
محمد بن علي الباقر وغيرهم رضي الله عنهم واجمعوا على جلالته في كل شيء كان
ثقة مامونا كثير الحديث عاليا رفيعا وقال ابو بكر بن ابي شيبة اصح الا
الاسانيد كلها الزهري عن علي بن الحسين عن ابيه عن علي رضي الله عنهم وفي
تعدد المسئلة خلاف وقال ابن الصلاح رحمه الله يزي الامساك
عن الحكم لاسناد او حديث بانه الاصح على الاطلاق على ان جماعة
من ائمة الحديث خاضوا غمرة ذلك فاضطربت اقوالهم وعن اسحق بن
راهويه انه قال اصح الاسانيد كلها الزهري عن سالم عن ابيه وقيل
اصح الاسانيد محمد بن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله عنهم وعن يحيى
بن معين رحمه الله انه قال اجودها الاعمش عن ابراهيم عن علقمة
عن عبد الله وعن البخاري صاحب الصحيح رحمه الله انه قال اصح الاسانيد
كلها مالك عن نافع عن ابن عمر ودرجات الصحيح تتفاوت في القوة
وتنقسم باعتبار ذلك الى اقسام يستعصي احصاؤها توفي زين العابدين
رضي الله عنه بالمدينة سنة اربع وتسعين وكان يقال لها سنة الفقهاء لكثرة من مات

تاريخ وفات زين العابدين [illegible]

منهم

فيما علم وقيل توفي سنة اثنتين وتسعين وهو ابن ثمان وخمسين سنة ودفن
بالبقيع في القبر الذي فيه عمه الحسن بن علي رضي الله عنهم ثم دفن في هذا
القبر ابنه محمد الباقر وابن ابنه جعفر الصادق رضي الله عنهم وقيل قبره
هذا رضي الله عنه بالبقيع مع جدته رضي الله عنها فلله دره من قبر ما اكرمه
واشرفه وهو الآن في القبة التي فيها قبر العباس بن عبد المطلب
رضي الله عنه فولد زين العابدين رضي الله عنه تسع بنات واحد عشر ابنا
منهن فاطمة وسكينة وخديجة خرجت الى محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب
رضي الله عنهم فولدت له عدة اولاد وولد زين العابدين رضي الله عنه احد
عشر ابنا ابو جعفر محمد الباقر وزيد وعبد الله وعمر الاشرف والحسين
الاصغر وعلي بن علي هؤلاء الستة منهم العقب والحسن والحسين الاكبر
والقاسم وسليمن وعبد الرحمن لم يبق يوم الطف من ابناء الحسين
رضي الله عنهم الا علي الاصغر زين العابدين رضي الله عنه لا جرم ان الله تعالى
خلق من صلبه من نشا من اهل بيت النبوة رضي الله عنهم وبسطهم
شرقا وغربا حتى ليس يخلو بلد ولا صقع منهم ولم يبق من يزيد وخلفه
واهل بيته ديار ولا نافخ نار والله تعالى اصدق القائلين حيث يقول
سبحانه انا اعطيناك الكوثر وقال عز من قائل ان شانئك هو الابتر
يشيره والكوثر مصدر الكثرة في اللغة فلذلك جاز ان يكون جواب

من عيّر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه ابتر وصلح في مقابلته قوله سبحانه
ان شانئك هو الابتر والابتر هو الذي لا نسل له وفي الكشاف الكوثر
فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة قيل لاعرابية رجع ابنها من السفر بم
آب ابنك قالت آب بكوثر وقيل الكوثر نهر في الجنة وعن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قرأها حين انزلت عليه فقال صلى الله عليه وسلم اتدرون ما الكوثر
انه نهر في الجنة وعدنيه ربي عز وجل فيه خير كثير وعن ابن عباس رضي الله عنهما
انه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبير رضي الله عنه فان ناساً
يقولون هو نهر في الجنة فقال رضي الله عنه هو من الخير الكثير والمعنى اعطيت
ما لا غاية لكثرته من خير الدارين الذي لم يعطه احد غيرك ومعطي ذلك
كله انا اله العالمين فلك اشرف عطاء واوفره من اكرم معطي واعظم
منعم فاعبد ربك الذي اعزك باعطائه وشرفك وصانك من
منن الخلق مراغماً لقومك الذين يعبدون غير الله وانحر لوجهه وباسمه
اذا نحرت مخالفاً لهم في النحر للاوثان ان من ابغضك من قومك
لمخالفتك لهم هو الابتر لا انت لان كل من يولد الى يوم القيامة من
المؤمنين فهم اولادك واعقابك وذكرك مرفوع على المنابر وعلى لسان
كل عالم وذاكر الى آخر الدهر يبدأ بذكر الله عز وجل ويثني بذكرك
ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فمثلك لا يقال له ابتر انما

الابتر هو شانئك المنسي في الدنيا والاخرة وان ذكر ذكر باللعن
والابتر الذي لا عقب له ومنه الحمار الابتر الذي لا ذنب له وفي
شرح الكشاف للطيبي روينا في صحيح البخاري رحمه الله عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في الكوثر هو الخير الكثير قيل لابن
جبير رضي الله عنه فان الناس يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد رضي الله عنه
النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله تعالى اياه وفي عين المعاني
الكوثر فوعل من الكثرة كنوفل من النفل وجوهر من الجهر يعني الخير
الكثير ابن عباس رضي الله عنهما ابو بكر بن عياش كثرة الامة الحسن القران
عكرمة النبوة المغيرة مرفوعا الاسلام ابن عمر وانس رضي الله عنهم مرفوعا
نهر في الجنة ترده طيره خضر عطاء رضي الله عنه حوضه صلى الله عليه وسلم
للكثرة وارديه وفي الحديث حوضي ما بين صنعاء وايلة آنيته على اعدد
روايا ابو بكر رضي الله عنه وعلى الثانية عمر رضي الله عنه وعلى الثالثة عثمان
رضي الله عنه وعلى الرابعة علي رضي الله عنه فمن ابغض واحدا منهم لم يسقه
الاخر الحسين بن الفضل تيسير القران وتخفيف الشرائع وعنه الشفاعة
في اكثر الامة وقيل الصلوة وكثرة المصلين وقيل كثرة الذاكرين ورفعة
الذكر وقيل معجزات الكثرت المجيبين لدعوتك وقيل الفقه وكثرة الفقهاء
وقيل نور في قلبك قطعك عما سواه وقيل قول لا اله الا الله وفي حقائق

السلمي رحمه الله في هذه الآية انا اعطيناك الكوثر قال جعفر الصادق
رضي الله نورا في قلبك دلك علي وقطعك عما سواي وقال الشفاء
الشفاعة لامتك وقال بعضهم اعطيتك معجزة الكثرت بها اهل الاجابة
لدعوتك وقال ابن عطاء رحمه الله معرفته بربوبيتي وقدرتي ومشيتي
وقال سهل رحمه الله الحوض تسقي من شئت باذني وتمنع من شئت باذني
ان شانئك هو الابتر قال القاسم رحمه الله اي ان مبغضك المنقطع
عن خيرات الدارين اجمع وقال انا اعطيناك الكوثر اي معرفة الكثرة بالوحدة
وعلم التوحيد التفصيلي وشهود الوحدة في عين الكثرة وتجلي الواحد وهذا
التجلي بمنزلة نهر في الجنة من شرب منه لم يظمأ ابدا فصل لربك اي اذا
شاهدت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلوة التامة
بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة البدن بالتقلب
في كل العبادات فانها الصلوة الكاملة الوافية لحقوق الجمع والتفصيل
وانحر بدنيتك انانيتك لئلا تظهر في شهودك بالتلوين وتستقيم مقام التمكين
وكن مع الحق بالفناء الصرف باقيا ببقائه ابدا فلا يكون ابتر في وصولك
وحالك واتصال امتك الذين هم ذريتك بك ان مبغضك الذي
على خلاف ذلك المنقطع عن الحق هو الابتر لا انت وفي حدائق الحقائق
لسيدنا ومولانا تاج الملة والدين المصدر البخاري رحمه الله انا اعطيناك

فالعارف بالوحدة المنبي

نسخة ما

الکوثر معنی آنکه ما دادیم ترا نیکی بسیار و انواع فضایل بیرون از حد
والکوثر فوعل من الکثرة وهو المفرط الکثرة اقاویل ائمه تاویل
رحمهم الله در کوثر بسیار است هر کسی بنور باطن چیزی دید و الله اعلم
خلق بگفته کوثر نیز شد جمیع اقاویل در تحت این اجمال حرفی است
از دفتری و قطره از بحری من ائمة المشایخ والعلما من اهل البیت
رضوان الله علیهم ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب
رضی الله عنهم القرشی الهاشمی صح عرف اصله وعلم خفیه وتبقر فی العلم
ای توسع وبقر الشیء وشقه وبقر عن العلوم فتش عنها وامه ام
عبد الله بنت الحسن بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهما والباقر
رضی الله عنه اول علوی ولد بین علویین وهو تابعی جلیل امام بارع
مجمع علی جلالته معدود فی فقها المدینة وائمتها سمع جابرا وانسا
وسمع جماعات من کبار التابعین رضی الله عنهم اجمعین کابن المسیب
وابن الحنفیة وابیه زین العابدین رضی الله عنهم اجمعین روی عنه
ابو اسحق السبیعی وعطا بن ابی رباح وعمرو بن دینار والاعرج
وهو اسن منه والزهری وخلایق آخرون من التابعین وکبار الائمة
رضی الله عنهم روی له البخاری ومسلم رحمهما الله قال مصعب الزبیری توفی
الباقر بالمدینة رضی الله عنه سنه اربع عشرة ومائة وقال یحیی بن معین

نیز شد

الباقر المعروف بالباقر ... لانه بقر العلم ای شقه

[illegible]

سنه ثمانی

سنة ثماني عشرة ومائة وقال المدائني سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثلاث
وستين سنة وقال الواقدي ابن ثلاث وسبعين سنة وفي تاريخ البخاري
رحمه الله عن ابنه جعفر الصادق رضي الله عنهما انه توفي وهو ابن ثمان
وخمسين سنة ودفن الباقر رضي الله عنه بالبقيع في القبر الذي فيه
ابوه وعم ابيه الحسن بن علي رضي الله عنهم ثم دفن فيه ابنه جعفر الصادق
رضي الله عنه فيا له من قبر ما اكرمه واشرفه وهذا القبر في قبة بالبقيع
بها قبر العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه ومن كلام الباقر رضي الله عنه
من دخل قلبه خالص دين الله عز وجل شغله عما سواه وقال ان
اهل التقوى ايسر اهل الدنيا مؤنة واكثرهم معونة ان نسيت
ذكروك وان ذكرت اعانوك وقال رضي الله عنه كان لي اخ
في عيني عظيما وكان الذي عظمه في عيني صغر الدنيا في عينه روي عن
الباقر رضي الله عنه حديث كثير وقال بعضهم ما رايت العلماء اصغر علما
منهم عند محمد بن علي الباقر رضي الله عنهما وللباقر رضي الله عنه ثلاث
بنات منهن ام سلمة وزينب الصغرى خرجت الى عبيد الله بن
محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم وستة بنين منهم ابو عبد الله
جعفر الصادق رضي الله عنه ومنه عقب الباقر رضي الله عنه وعبد الله ولد
والنوسي وعلي كان له بنت وزيد وعبيد الله وابراهيم ابنا الثقفية

درجا ومن كلام الباقر رضي الله عنه سلاح اللئام قبيح الكلام ومن كلامه
يا بني اياك والكسل والضجر فانهما مفتاح كل شر وجلس اليه رضي الله عنه
قوم من اهل العراق فذكروا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فسبّوا منهما
اسرعوا في عثمان رضي الله عنه فقال لهم اخبروني وانتم من المهاجرين
الذين قال الله سبحانه فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم
الآية الى قوله اولئك هم الصادقون قالوا لسنا منهم قال فانتم من الذين
قال الله سبحانه فيهم والذين تبوؤا الدار والايمان من قبلهم الى قوله فاولئك
هم المفلحون قالوا لسنا منهم قال وانا اشهد انكم لستم من الفرقة الثالثة
الذين قال الله عز وجل فيهم والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا
اغفر لنا ولاخواننا الآية قوموا عني لا قرب الله داركم انتم مستترون
بالاسلام ولستم من اهله وسئل عن قوله سبحانه انما وليكم الله الآية
قال اصحاب محمد قيل يقولون علي قال علي منهم رضي الله عنهم
ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق
رضي الله عنهما لقب بالصادق لصدقه في مقاله كما يقال لجده من قبل
امه ابو بكر الصديق رضي الله عنه وهو من عند سيد ولد آدم صلى الله عليه
وسلم ومن جبريل من الله سبحانه وام جعفر وام اخيه عبد الله ام فروة
بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم والقاسم بن محمد

رضي الله عنهما

ذكر جعفر

رضي الله عنهما احد الفقهاء السبعة المشهورين ومن اكابر التابعين وكان
من افضل اهل زمانه روى عنه ابنه عبد الرحمن وهو ايضا يعد من
التابعين من افضل اهل زمانه وروى عنه ابنه الزهري ونافع
وعبد الله بن عمر وغيرهم رضي الله عنهم وكان جعفر رضي الله عنه من سادات
اهل البيت روى عن ابيه وابي ائمة القاسم بن محمد ونافع وعطاء ومحمد
بن المنكدر والزهري وغيرهم رضي الله عنهم روى عنه الائمة الاعلام يحيى
بن سعيد الانصاري وابو حنيفة وابن جريج ومالك ومحمد بن اسحق وابنه
موسى ابن جعفر وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة وشعبة ويحيى بن
سعيد القطان وآخرون رضي الله عنهم واتفقوا على امامته وجلالته
وسيادته قال عمرو ابن ابي المقدام كنت اذا نظرت الى جعفر بن محمد
رضي الله عنهما علمت انه من سلالة النبي ولد رضي الله عنه سنة ثمانين
بالمدينة وتوفي بها شوال سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن ثمان
وستين سنة ودفن بالبقيع في قبر فيه ابوه وجده واكرم بذلك القبر
وما جمع من الاشراف الكرام رضي الله عنهم قال البخاري رحمه الله في تاريخه
ولد جعفر رضي الله عنه سنة ثمانين وتوفي سنة ثمان واربعين ومائة وله
رضي الله عنه كلام نفيس في علوم التوحيد وغيرها وقد الف تلميذه
جابر بن حيان الصوفي كتابا يشتمل على الف ورقة تتضمن رسائله

النبيين

وعم جده

وهي خمس مائة رسالة كذا في تاريخ الامام اليافعي رحمه الله و قال
في كتاب كشف المحجوب منهم يعني من ائمة المشايخ من اهل البيت
رضي الله تعالى عنهم سيف سنت و جمال طريقت و معبر اهل معرفت و مزين
ارباب صفوت جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما عالي حال نيكو سيرت
و آراسته ظاهر و آبادان سريرت بود وي را اشارات نيكوست
در جمله علوم مشهورست در ميان مشايخ رضي الله عنهم بدقت كلام و قوت
معاني و وي را كتب معروفست در بيان اهل طريقت از وي روايت
آرند كه گفت من عرف الله اعرض عما سواه عارف معرض بود از غير
و منقطع از اسباب از خلق گسسته و بدوست پيوسته غير او در دلش
آن مقدار نباشد كه باو التفات كند و هم ازو روايت آرند كه
فرمود لا تصح العبادة الا بالتوبة فقدم التوبة على العبادة قال الله تعالى
التائبون العابدون عبادات جز بتوبه راست نيايد خداوند
سبحانه مقدم كرد توبه را بر عبادات توبه بدايت مقامات و عبوديت
نهايت مقامات خداوند سبحانه چون رسول را صلى الله عليه و سلم
ياد كرد بعبوديت ياد كرد و فرمود فاوحى الى عبده ما اوحى و في
كشف المحجوب ايضا در حكايات يافتم كه داود طائي رحمه الله نزديك
امام جعفر صادق رضي الله عنه آمد و گفت يا ابن رسول الله مرا پندي ده

كه دلم سياه شده است

که دلم سیاه شده است گفت یا ابا سلیمان تو زاهد زمانه خویشی ترا
به پند من چه حاجت است گفت ای فرزند پیغامبر خدای شما را بر همه
خلایق فضل است و پند دادن همه بر شما واجب است جعفر رضی الله عنه
فرمود یا ابا سلیمان من از آن می ترسم که بقیامت اعتنا به جد من صلی
الله علیه وسلم در من آویزد که چرا حق متابعت من نگذاردی و این کار
بنسب صحیح و معاملت قوی نیست این کار بمعاملت خوب است در حضرت
حق سبحانه داود رحمه الله در گریستن آمد و گفت بار خدایا آنکه طینت
وی معجون بآب نبوت است و ترکیب طبیعت وی از اصل برهان — اصل
و حجت جدش رسول است صلی الله علیه وسلم و مادرش بتول است
رضی الله عنها او بدین حیرانی است داود که باشد که وی بمعاملت
خود معجب شود و هم از جعفر رضی الله عنه می آید که روزی [illegible] بود — نشسته
با موالی خود و مر ایشان را می گفت بیایید تا بیعت کنیم و عهد کنیم
که هر که از میان ما رستگاری یابد در قیامت همه را شفاعت کند
گفتند یا ابن رسول الله ترا بشفاعت ما چه حاجت است که جد تو — حاجت
شفیع همه خلایق است فرمود که با این افعال خود شرم دارم که بقیامت
در روی جد خود نگرم صلی الله علیه وسلم و این جمله رؤیت عیوب
نفس است و این صفت از اوصاف کمال است و جمله متمکنان

در حضرت خداوند سبحانه برین بوده‌اند از انبیا و رسل و اولیا که رسول
صلی الله علیه و سلم گفت اذا اراد الله تعالی بعبد خیرا بصّره بعیوب نفسه
و هر که از روی تواضع و عبودیت سر فرود آرد خداوند تعالی ذکر وی
در دو جهان بر آرد و اگر جمله مناقب اهل بیت رضی الله عنهم بر شمرم
این کتاب حمل آن نکند این مقدار کفایت بود مر هدایت قومی را
که عقل ایشان را التباس ادراک بود از مریدان و منکران این طریقت
و کان جعفر رضی الله عنه یقول من حزنه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه
الله عز و جل من الحزن و اعطاه ما اراد و قرا الایات ان فی خلق
السموات و الارض الی قوله سبحانه فاستجاب لهم ربهم انی لا اضیع
عمل عامل منکم الآیة ما زالوا یقولون ربنا ربنا حتی استجاب لهم و عن
سفین الثوری رحمه الله قلت لابی عبد الله جعفر بن محمد الصادق رضی
الله عنهما اوصنی بوصیة احفظها عنک لعل الله عز و جل ینفعنی بها فقال
لی رضی الله عنه یا سفین لا مروة لکذوب و لا راحة لحسود و لا سودد
لسیء الخلق و لا اخاء لملوک قلت زدنی قال یا سفین کف عن
محارم الله عز و جل تکن عابدا و ارض بما قسم الله عز و جل لک تکن غنیا
و احسن جوار من جاورک تکن مسلما و لا تصحب الفاجر فیعلمک
فی فجوره و شاور فی امورک الذین یخشون طاعة الله عز و جل

قلت زدنی

قلت زدني قال يا سفين من اراد عزا بلا عشيرة وهيبة بلا سلطان
فليخرج من ذل المعصية الى عز الطاعة قلت زدني قال يا سفين
من يصاحب صاحب السوء لا يسلم ومن دخل مدخل السوء
يتهم ومن لا يملك لسانه يندم وقال الشيخ ابو عبد الرحمن
السلمي رحمه الله في كتاب تاريخ مشايخ الصوفية رحمهم الله في اول
حرف الجيم جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما كنيته ابو عبد الله له الاخلاق
العالية والفتوة الظاهرة ولسان في فهم القرآن ان صح عنه حسن حكي
رضي الله عنه انه كان قاعدا وعن يمينه فقير وعن يساره فقير فجاءه
بعض الاغنياء فاقعده بين يديه فعاتبه في ذلك رضي الله عنه يا هذا فقال
هؤلاء قواد الله عز وجل والاعيب بالرعية ان يقعد بين يدي
سلطانه وحكي عن جعفر رضي الله عنه انه قال كل معرفة لا يقارنها
دوام مراقبة من الله عز وجل وخوف تسليط فهو نكرة وكل محبة
لا يقارنها دوام الموافقة فذلك غرور واستدراج ثم قال الشيخ
ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله وعلم هذه الطبقة يعني طبقة مشايخ الصوفية
رحمهم الله علم خص به القرن الاول والثاني والثالث من اهل البيت
رضوان الله عليهم اجمعين الى جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما وبعده
من اختار منهم صحبة الفقراء فاق جميع اقرانه من اهل بيته ثم قال

الشيخ ابو عبد الرحمن رحمه الله حكى عن جنيد رحمه الله انه قال صاحبنا
في هذا الامر الذي اشار الى ما تضمنته القلوب واومى الى حقائقه اولا
بعد نبينا صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم قال الشيخ
ابو عبد الرحمن رحمه الله سمعت منصور بن عبد الله الاصبهاني رحمه الله يقول
سمعت القاسم بن عبيد الله رحمه الله بالبصرة يقول سمعت الحسين
بن نصير رحمه الله يقول عن علي بن موسى الرضا رضي الله عنهما انه قال سئل جعفر
بن محمد رضي الله عنهما عن الفتوة فقال رضي الله عنه ليست الفتوة بالفسق
والفجور ولكن الفتوة طعام مصنوع ونائل مبذول وبشر مقبول وعفاف
معروف واذى مكفوف وجعفر بن محمد رضي الله عنهما هو ذو علم غزير في
الدين وزهد بالغ في الدنيا وورع تام عن الشهوات وادب كامل
في الحكمة وقد اقام بالمدينة الشريفة زادها الله تعالى شرفا مدة يفيد ويفيض
على الموالين له اسرار العلوم ثم دخل العراق اقام بها مدة ما تعرض للامامة
قط ولا نازع احدا في الخلافة ومن غرق في بحر المعرفة لم يطمع في شط
ومن تعلى الى ذروة الحقيقة لم يخف من حط وقد قيل من انس
بالله عز وجل توحش عن الناس ومن استانس بغير الله سبحانه نهبه
الوسواس وارسل ابو مسلم صاحب الدولة الى الصادق جعفر
بن محمد رضي الله عنهما اني قد اظهرت الكلمة ودعوت الناس الى

موالاة اهل البيت فان رغبت فيه فلا مزيد عليك فاجابه
الصادق رضي الله عنه من رجالي ولا الزمان زماني فجاء ابو مسلم
الى ابي العباس السفاح وقلده الخلافة وكتب ابو سلمة الخلال
وكان من دعاة اهل البيت وكان ابو مسلم خادما له الى ثلاثة نفر
منهم جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي وعمر بن علي بن الحسين بن علي
وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم يدعوهم الى الامر او الى
الحضور ليكون عن شورى بينهم فبدأ الرسول بجعفر رضي الله عنه فلقيه
ليلا وكان من موالي اهل البيت من ساكني الكوفة فاعلمه انه
رسول ابي سلمة وان معه كتابا اليه فقال رضي الله عنه وما انا وابو سلمة
فقال الرسول تقرأ الكتاب وتجيب بما رأيت فقال جعفر رضي
الله عنه لخادمه قرب السراج فقربه فوضع الكتاب عليه واحرقه
وقال للرسول قد رأيت الجواب وقال جعفر لعبد الله بن الحسن
رضي الله عنهم قد علم الله عز وجل اني لا ادخر النصح من احد من امة
محمد صلى الله عليه وسلم فكيف ادخره عنك يا عمي فلا تمنين نفسك
فان هذه الدولة تتم لهم واما عمر بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم
فانه كان غائبا وجرت بين زيد بن علي وبين اخيه محمد الباقر رضي
الله عنهما مناظرات وقال له الباقر والله لا تخرج قط ولا تعرض

ما انت

للخروج ولما قتل زيد بن علي وصلب قام بالامامة بعده يحيى بن زيد
ومضى الى خراسان واجتمعت عليه جماعة كثيرة وقد وصل اليه الخبر
من الصادق رضي الله عنه انه يقتل كما قتل ابوه ويصلب كما صلب
ابوه فجرى عليه الامر كما اخبر وقد فوض الامر بعده الى محمد وابراهيم
الى البصرة واجتمع الناس عليهما فقتلا ايضا واخبرهم الصادق رضي الله عنهم
بجميع ما تم عليهم وعرفهم ان اباه رضي الله عنهم اخبره بذلك كله وان بني
امية يتطاولون على الناس حتى لو طاولتهم الجبال لطالوا عليها وهو رضي
الله عنه من جانب الاب ينتسب الى شجرة النبوة ومن جانب الام
ينتسب الى ابي بكر الصديق رضي الله عنه قد تبرأ عما كان ينسب بعض
الغلاة اليه ~~عليه~~ عنه ولعنه ويرى من خصائص مذاهب الرافضة
وحماقاتهم ولكن الشيعة افترقوا وانتحل كل منهم مذهبا واراد ان يروجه
على اصحابه فنسبه اليه وربطه به والسيد رضي الله عنه بريء من الرفض
ومن الاعتزال وساير الاهواء وكان رضي الله عنه يقول في الدعاء اللهم
لك الحمد ان اطعتك ولك الحجة ان عصيتك لا صنع لي ولا لغيري
في احسان ولا حجة لي ولا لغيري في اساءة وقال الامام العالم العارف
ابو محمد عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي اليمني رحمه الله نزيل الحرمين
الشريفين زادهما الله تعالى شرفا في تاريخه في سنة ثمان واربعين ومائة

١٤٨

جعفر الصادق

ابني عبد الله بن الحسن بن الحسن رضي الله عنهم وخرجا بالمدينة ومضى ابراهيم

تبرأ

من ائمتهم الاثنا عشر

جعفر الصادق رضي الله عنه معدود عند الامامية الاثني عشرية وكل واحد منهم مذكور في موضعه من التاريخ وكان جعفر رضي الله عنه واسع العلم وافر الحلم وله من الفضائل والمآثر ما لا يحصى والعقب من ولد جعفر الصادق رضي الله عنه في خمسة رجال اسمعيل بن جعفر وموسى بن جعفر وجعفر واسحق بن جعفر ومحمد بن جعفر وعلي بن جعفر ولهم عقب وعدد وعبد الله بن جعفر الافطح والقرض وعبد الله الافطح اخو اسمعيل من ابيه وامه امهما فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن علي رضي الله عنهم وكان اسن اولاد الصادق وما عاش بعد ابيه الا سبعين يوما ومات ولم يعقب ولدا ذكرا واسمعيل بن جعفر الصادق رضي الله عنهما مات في حيوة ابيه وقبره بالبقيع وكان ابوه يحبه حبا شديدا وام اسمعيل وام اخيه عبد الله فاطمة بنت الحسين الاثرم حسنية وفي رواية المصريين ان اسمعيل بن جعفر اكبر ولد ابيه مات سنة ثمان وثلثين ومائة قبل وفات ابيه بعشر سنين وقيل كان موسى الكاظم رضي الله عنه يخاف ابن اخيه محمد بن اسمعيل ويبره وهو لا يترك السعي به الى السلطان من بني العباس ومن ولد محمد بن اسمعيل الائمة بمصر والاقارب وهم خلق وعدد كثير وقيل محمد بن اسمعيل بن جعفر رضي الله عنهم باتفاق اهل علم انساب دانند فرزندي نماند وگفتند ابونصر نقيب بخارا در شجره خويش جنبع او رده است وابونصر بخاري

رحمه الله در علم انساب مقتدای همه است بان سبب وابو جعفر محمد
بن جعفر الصادق الملقب بالديباج مات سنة ثلاث ومائتين
بجرجان ونزل المامون في لحده وكان عاقلا سخيا شجاعا كان
يصوم يوما ويفطر يوما ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو ابراهيم
وقيل ابو الحسن موسى الكاظم ابن جعفر الصادق رضي الله عنهما امه جارية
اسمها حميدة توفي الكاظم رضي الله عنه يوم الجمعة لخمس خلون من رجب
سنة ثلاث وثمانين ومائة وقد تم عمره اربعا وخمسين سنة وتربته
بمدينة السلام في جانب الغربي بباب التبن في المقبرة المعروفة
بمقابر قريش وكان رضي الله عنه صالحا عابدا جوادا حليما كبير القدر
كان يدعى بالعبد الصالح من عبادته واجتهاده قيل بضع عشرة سنة
كل يوم يسجد سجدة بعد ابيضاض الشمس الى وقت الزوال كان
سخيا كريما كان يبلغه عن الرجل انه يوذيه فيبعث اليه بصرة
فيها الف دينار وهو احد الائمة الاثنى عشر المعصومين في اعتقاد
الامامية وكان رضي الله عنه يسكن المدينة فاقدمه المهدي محمد بن ابي
جعفر المنصور بغداد وحبسه فراى المهدي في النوم امير المومنين عليا
رضي الله عنه وهو يقول يا محمد فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في
الارض وتقطعوا ارحامكم قال الربيع فارسل الي المهدي ليلا فراعني

ذلك

بمحمد بن جعفر ... (marginal note, partly illegible)

ذلك فجئته فاذا هو يقرء هذه الاية ~~كلها~~ وكان من احسن الناس
صوتا وقال علي بموسى بن جعفر رضي الله عنهما فجئته به فعانقه واجلسه
الى جانبه وقال يا ابا الحسن اني رايت امير المؤمنين عليا رضي الله عنه
في النوم يقراء علي كذا افتؤمنني ان تخرج علي او على احد من اولادي
فقال رضي الله عنه والله لا فعلت ذلك وما هو من شاني قال
صدقت اعطوه ثلاثة الاف دينار وردوه الى اهله قال الربيع
فاحكمت امره ليلا فما اصبح الا وهو في الطريق خوف العوائق ثم ان الرشيد هرون اقدمه الى بغداد في خلافته الى ان توفي رضي الله عنه
في حبسه وروى ان هرون الرشيد قال رايت في المنام كان
حسينا رضي الله عنه قد اتاني ومعه حربة وقال ان خليت عن موسى
بن جعفر رضي الله عنهما الساعة والا نحرتك بهذه الحربة فاذهب فخل
عنه واعطه ثلثين الف درهم وقل له ان احببت المقام فلك
ما تحب وان احببت المضي الى المدينة فلك ذلك فلما اتاه
واعطاه ما امره به قال له موسى الكاظم رضي الله عنه رايت في منامي
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني فقال يا موسى حبست مظلوما
فقل بهذه الكلمات فانك لا تبيت هذه الليلة في الحبس
فقلت بابي وامي ما اقول قال صلى الله عليه وسلم قل يا سامع كل

العوائق

دعاء استخلاص من الحبس

كل صوت ويا كاسي العظام لحما ومنشرها بعد الموت اسألك
باسمائك الحسنى وباسمك الاعظم الاكبر المخزون المكنون الذي
لم يطلع عليه احد من المخلوقين يا حليما ذا اناة لا يقوى على اناته
يا ذا المعروف الذي لم ينقطع ابدا ولا يحصى عددا فرج عني
وله رضي الله عنه اخبار شهيرة ونوادر كثيرة ومن جعفر الصادق رضي
رضي الله عنه انه قال هو آخر ولدي وهذا سيدكم واشار الى ابنه
موسى الكاظم رضي الله عنه وقال هو باب من ابواب الله عز وجل
يخرج الله سبحانه منه غوث هذه الامة ونورها خير مولود خير ناشي
وروي المامون عن ابيه الرشيد انه قال لبنيه في حق موسى بن
جعفر رضي الله عنهما هذا امام الناس وحجة الله سبحانه على خلقه وخليفته
على عباده انا امام الجماعة في الظاهر بالغلبة والقهر وانه والله يا بني
لاحق بمقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مني ومن الخلق جميعا والله
لو نازعتني هذا الامر لاخذت الذي فيه عيناك فان الملك عقيم
وقال الرشيد للمامون يا بني هذا وارث علم النبيين هذا موسى
بن جعفر بن محمد رضي الله عنهم ان اردت العلم الصحيح فعند هذا قال
المامون فحينئذ انغرس في قلبي حبهم رضي الله عنهم والعقب من ولد
موسى بن جعفر وهم الموسويون في اربعة عشر رجلا علي الرضا بن

النبيين

قلبي

موسى ابرهيم

موسى ابرهيم بن موسى العباس بن موسى محمد بن موسى اسمعيل بن موسى
عبد الله بن موسى عبيد الله بن موسى جعفر بن موسى حمزة بن موسى زيد
بن موسى هرون بن موسى اسحق بن موسى الحسن بن موسى الحسين
بن موسى لام ولد ولا بقية له واما ابناؤه الذين لم يعقبوا فسليمن
وعبد الرحمن والفضل واحمد وعقيل والقاسم ويحيى وداود وكان
ولد الكاظم رضي الله عنه سبعا وثلثين بنتا واثنين وعشرين ابنا غير
الاطفال فيكون جمع ولده تسعا وخمسين ولدا ومن بناته امنة قالوا
قبرها بمصر ومن بناته فاطمة قبرها ببلدة قم وعن الرضا رضي الله عنه انه
قال من زارها فله الجنة وكان موسى الكاظم رضي الله عنه يكنى ابا الحسن
وقيل ابا ابرهيم وقبره مشهور ببغداد ومحبسه هناك وكان رضي
الله عنه عظيم الفضل رابط الجاش واسع العطاء وقيل ان اهله
كانوا يقولون عجبا لمن جائته صرة موسى بن جعفر رضي الله عنهما فشكا
القلة وكان رضي الله عنه اسود اللون امه ام ولد تدعى حميدة

ذكر امام علي بن موسى الرضا

ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو الحسن علي بن موسى بن جعفر
بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم المعروف بالرضا ولد
رضي الله عنه بالمدينة يوم الخميس لاحدى عشرة ليلة خلت من ربيع
الاول سنة ثلاث وخمسين ومائة بعد وفات ابي عبد الله جعفر الصادق

رضي الله عنه بخمس سنين وقيل كانت ولادة الرضا رضي الله عنه
يوم الجمعة في بعض شهور سنة ثلاث وخمسين ومائة بالمدينة وقيل
بل ولد في سابع شوال وقيل ثامنه وقيل سادسه من السنة المذكورة
وقيل سنة ست وخمسين ومائة وتوفي الرضا رضي الله عنه بطوس
في قرية يقال لها سناباذ من رستاق نوقان ودفن رضي
الله عنه في دار حميد بن قحطبة الطائي في القبة التي فيها هرون الرشيد
الى جانبه مما يلي القبلة وذلك في شهر رمضان لتسع بقين منه يوم
الجمعة سنة ثلاث ومائتين وقد تم عمره تسعا واربعين سنة وستة اشهر منها
مع ابيه تسعا وعشرين سنة وشهرين وبعد ابيه ايام امامته عشرين
سنة واربعة اشهر وقام بالامر وله تسع وعشرون سنة وشهران وكان
في ايام امامته بقية ملك الرشيد ثم ملك ابنه محمد الامين ابن
زبيدة ثلاث سنين وخمسة وعشرين يوما ثم خلع الامين واجلس
عمه ابراهيم اربعة عشر يوما ثم اخرج الامين من الحبس وبويع له ثانيا
وبقي سنة وستة اشهر وثلاثة وعشرين يوما وام الرضا ام ولد اشترتها
حميدة ام ابيه موسى وكانت من اشراف العجم وكانت من
افضل النساء في عقلها ودينها واعظامها لمولاتها حميدة حتى انها
ما جلست بين يديها منذ ملكتها اجلالا لها وكان الرضا يرتضع

بقين

بكثر اولمان

كبيرا وكان تام الخلق فقالت امه اعينوني بمرضع فقيل لها انقص الدر فقالت والله ما نقص الدر ولكن علي ورد من صلوتي وتسبيحي وقد نقص وكانت نوبية وكان مولاها من اهل المغرب ولها اسماء منها اروى ونجمة وسمان وام البنين وتستقر اسمها على تكتم وروى عن[2] ام الرضا رضي الله عنه انها قالت لما حملت بابني علي لم استشعر بثقل الحمل وكنت اسمع في منامي تسبيحا وتهليلا وتمجيدا من بطني فيفزعني ذلك ويهولني فاذا انتبهت لم اسمع شيئا فلما وضعته وقع الى الارض واضعا يديه على الارض رافعا راسه الى السماء يحرك شفتيه كانه يتكلم فدخل الي ابوه رضي الله عنهما فقال لي هنيئا لك كرامة ربك عز وجل فناولته اياه فاذن في اذنه الايمن واقام في الايسر ودعا بماء الفرات فحنكه به وعن موسى الكاظم رضي الله عنه انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام امير المومنين علي رضي الله عنه معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ابنك ينظر بنور الله عز وجل وينطق بحكمته يصيب ولا يخطي ويعلم ولا يجهل قد ملئ حكما وعلما وفي هذه الرويا العامة سلطان الله عز وجل والعصا قوة الله سبحانه وعن[2] موسى الكاظم ايضا رضي الله عنهما انه قال علي ابني اكبر ولدي واسمعهم

بقولي والموسعم لامري من اطاعه رشد ومن الرضا رضي الله عنه
انه قال كان العابد من بني اسرائيل لا يتعبد حتى يصمت عشر
سنين وفي جامع الاصول في ذكر الرضا اليه انتهت امامة
الشيعة في زمانه وفضايله اكثر من ان تحصى رحمه الله تعالى عليه ورضوانه
ولما اراد المامون ان يتقرب الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه
وسلم بالبيعة بعلي بن موسى الرضا رضي الله عنهما وجه من خراسان
رجا بن ابي الضحاك وياسر الخادم يشخصا اليه محمد بن جعفر
بن محمد وعلي بن موسى بن جعفر رضي الله عنهم وذلك في سنة
مايتين فلما وصل الرضا رضي الله عنه الى المامون وهو بمرو عرض عليه
الخلافة فلم يقبل وقال بالعبودية لله تعالى افتخر وبالزهد في الدنيا
ارجو الرفعة عند الله تعالى والح عليه المامون مرة بعد اخرى في قبولها
يا بى ويقول اللهم لا عهد الا عهدك ولا ولاية الا من قبلك
فوفقني لاقامة دينك واحياء سنة نبيك صلى الله عليه وسلم
فانك انت المولى والنصير ونعم المولى ونعم النصير فقال المامون
ان لم تقبل الخلافة فكن ولي عهدي بعدي فقال الرضا رضي الله عنه
والله لقد حدثني ابي عن ابائه رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني اخرج من الدنيا قبلك رضي الله عنه وولاية العهد وهو

مظلوما يبكي على ملايكة
السماء وملايكة الارض
وادفن في ارض غربة ثم قبل رضي الله عنه

باقي حزن

بالى اخرين علي ان لا يولى احدا ولا يعزل احدا وان يكون في الامر
مشيرا من بعد وانه لا يدخل في الامر الا دخول خارج منه فرضي المامون
بذلك و ولاه العهد من بعده واخذ له البيعة على الناس الخاص
منهم والعام وامر للجند برزق سنه وكتب الى الافاق بذلك
وسماه الرضا وضرب الدراهم والدنانير باسمه وامر الناس بلبس الخضرة
وترك السواد و زوجه ابنته ام حبيب و زوج ابنه محمد بن علي
الجواد رضي الله عنهما ابنته ام الفضل بنت المامون وتزوج المامون
بوران بنت الحسن بن سهل وكان كل هذا في يوم واحد وقيل
استحضر المامون اولاد العباس الرجال منهم والنساء وهو بمدينة
مرو وكان عددهم ثلثة وثلثين الفا ما بين كبير وصغير وجمع خواص
الاولياء واخبرهم انه نظر في اولاد العباس و اولاد علي رضي الله عنهما
فلم يجد احدا في وقته افضل ولا احق بالخلافة من الرضا رضي الله عنه
فبايعه وامر بازالة السواد من اللباس والاعلام وابدال ذلك
بالخضرة قال الامام اليافعي رحمه الله والرضا رضي الله عنه احد الائمة
الاثني عشر اولى المناقب من آل علي بن ابي طالب رضي الله عنهم
الذين انتسبت الامامية اليهم وقصروا بناء مذهبهم عليهم وطاهر بن
الحسن كه طاهريان را بوى باز خوانند بلشكر خراسان در وقت

ببیعت رضا رضی الله عنه بعراق بود چون بیامد گفت ای فرزند رسول
دست راست من به بیعت امیر المؤمنین مشغول است دست مبارک
من ده تا بدست چپ بحضرت تو بیعت کنم و چنین کرد چون مأمون
بشنود پسندیده داشت و گفت هر شمالی که بر ایمان دیگران در
بیعت رضا رضی الله عنه پیشی گرفت آن شمال یمین باشد و بفرمود تا طاهر
بن الحسین را ذو الیمینین لقب نوشتند و قالوا لما انقضی امر
المخلوع محمد الامین و استوی امر عبد الله المأمون کتب الی الرضا رضی
الله عنه یستقدمه الی خراسان فاعتل علیه بعلل کثیرة فما زال المأمون
یکاتبه حتی علم الرضا رضی الله عنه انه لا یکف عنه فخرج و ابو جعفر محمد بن
الرضا رضی الله عنهما له سبع سنین فحمل علی طریق البصرة والاهواز و
فارس حتی وافی مرو و عرض علیه المأمون ان یتقلد الامرة والخلافة
فابی و جرت فی ذلک مخاطبات کثیرة فی نحو من شهرین الی ان اجابه
الی ولایة العهد و کتب علی ان لا یأمر و لا ینهی و دعا المأمون القواد
و ولد العباس الی ذلک فاضطربوا علیه فاخرج اموالا کثیرة و اعطی
القواد و ارضاهم الا ثلاثة نفر الجلودی و علی بن عمران و ابن
مونس فحبسهم و بویع الرضا رضی الله عنه و ذلک للیلتین خلتا
من شهر رمضان سنة احدی و مائتین فجعل المأمون الرضا رضی الله عنه

ولي عهد المسلمين والخليفة من بعده ولقبه بالرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وامر جنده بطرح السواد ولبس ثياب الخضرة وامر من عنده من بني هاشم والقواد بالبيعة له ولبس الخضرة وكتب بذلك الى البلدان فاخذ الى المامون على ذلك اموالا كثيرة وقيل لابي جعفر محمد بن علي الرضا رضي الله عنهما ان اباك سماه المامون الرضا ورضيه لولاية عهده فقال بل الله سبحانه سماه الرضا لانه كان رضا الله عز وجل في سمائه ورضا رسوله صلى الله عليه وسلم في ارضه وخص من بين آبائه الماضين بذلك لانه رضي به المخالفون كما رضي به الموافقون وكان ابو موسى الكاظم رضي الله عنه يقول ادعوا لي ولدي الرضا واذا خاطبه قال يا ابا الحسن وكان ابو مسلم صاحب الدولة ومن معه يدعون الى كتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم والى الرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والعمل بالعدل والحق والاخذ للضعيف من القوي ولما حضر العيد وكان قد عقد للرضا رضي الله عنه البيعة بولاية العهد بعث اليه المامون في الركوب الى العيد والصلوة بالناس والخطبة لهم فبعث اليه الرضا رضي الله عنه قد علمت ما كان بيني وبينك من الشروط وان اكون في الامر مشيرا من بعد ولا ادخل في هذا الامر الا دخول خارج منه

والآفاق وضرب الدراهم والدنانير باسمه وخطب له على المنابر والنفوق

فاعفني من الصلوة بالناس فقال له المامون انما اريد بذلك ان تطمئن
به قلوب الناس ويعرفوا فضلك ولم يزل الرسل تتردد بينهما في
ذلك فلما الح عليه المامون ارسل اليه ان اعفيتني فهو احب
الي وان لم تعفني خرجت كما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال له المامون اخرج كيف شئت وامر القواد والناس ان يبكروا
الى باب الرضا رضي الله عنه قال فقعد الناس لابي الحسن الرضا رضي
الله عنه في الطرقات والسطوح واجتمع النساء والصبيان ينتظرون
خروجه وصار جميع القواد والجند الى بابه فوقفوا على دوابهم حتى طلعت
الشمس فاغتسل الرضا رضي الله عنه ولبس ثيابه وتعمم بعمامة بيضاء
من قطن القى طرفا منها على صدره وطرفا بين كتفيه ومس شيئا من
الطيب واخذ بيده عكازة وقال لمواليه افعلوا مثل ما فعلت
فخرجوا بين يديه وهو حافي قد شمر سراويله الى نصف الساق
وعليه ثياب مشمرة فمشى قليلا ورفع راسه الى السماء وكبر وكبر
مواليه معه ثم مشى قليلا نحو عشر خطوات حتى وقف على الباب فلما
راه القواد والجند على تلك الحال سقطوا كلهم الى الارض وكبر الرضا
رضي الله عنه على الباب وكبر الناس معه قال الراوي فخيل الينا ان
السماء والحيطان تجاوبه وتضعضعت مرو بالبكاء والضجيج

الضجيج

وبلغ المامون

وبلغ المامون ذلک فقال له الفضل بن سهل وزیره یا امیر المومنین
ان بلغ الرضا رضی الله عنه المصلی علی هذا السبیل یفتتن به
الناس وخفنا کلنا علی دمائنا فبعث الیه المامون قد کلفناک
شططا واتعبناک ولسنا نحب ان یلحقک مشقة فارجع
ولیصل بالناس من کان یصلی بهم علی رسمه فدعا الرضا رضی الله عنه
بخفه فلبسه ورکب ورجع واختلف امر الناس فی ذلک الیوم
ولم ینتظم امرهم فی صلوتهم وعن الرضا عن ابیه الکاظم عن جده الصادق
رضی الله عنهم انه کان فی طریق ومعه قوم معهم اموال وذکر لهم ان قوما
فی الطریق یقطعون علی الناس فارتعدت فرائصهم فقال لهم الصادق
رضی الله عنه ما لکم قالوا معنا اموال نخاف ان تؤخذ منا افتاخذها
منا فلعلهم یندفعون عنها اذا راوا انها لک فقال رضی الله عنه وما
یدریکم لعلهم لا یقصدون غیری فقالوا فکیف نصنع ندفنها قال ذاک
اضیع لها فلعل طاریا یطرا علیها فیاخذها ولعلکم لا تهتدون
الیها بعد فقالوا کیف نصنع دلنا قال رضی الله عنه اودعوها من
یحفظها ویدفع عنها ویربیها ویجعل الواحد منها اعظم من الدنیا
وما فیها ثم یردها ویوفرها علیکم احوج ما یکونون الیها قالوا من
ذلک قال رضی الله عنه ذاک رب العالمین جل ذکره قالوا وکیف

تودعه قال تصدقوا بها على ضعفاء المسلمين قالوا وأنى لنا الضعفاء
بحضرتنا هذه قال رضي الله عنه فاعزموا على أن تصدقوا بثلثها ليدفع
الله سبحانه عن باقيها ما تخافون قالوا قد عزمنا قال رضي الله عنه فأنتم
في أمان الله عز وجل فامضوا ومضوا فظهر لهم قطاع الطريق فخافوا فقال
الصادق رضي الله عنه كيف تخافون وأنتم في أمان الله سبحانه فتقدم
القطاع وترجلوا وقبلوا يد الصادق رضي الله عنه وقالوا رأينا البارحة
في منامنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بعرض أنفسنا عليك فنحن
بين يديك ونصحبك وهؤلاء ليندفع عنهم الأعداء واللصوص فقال
الصادق رضي الله عنه لا حاجة بنا إليكم فإن الذي يدفعكم عنا يدفعهم
فمضوا سالمين وتصدقوا بالثلث وبورك في تجارتهم فربحوا
الدرهم عشرة فقالوا ما أعظم بركة الصادق فقال الصادق رضي الله عنه
قد تعرفتم البركة في معاملة الله عز وجل فدوموا عليها وبالإسناد
عن أبي الصلت عبد السلام بن صالح بن سليمان الهروي قال كنت
مع علي بن موسى الرضا رضي الله عنهما حين رحل من نيسابور وهو
راكب بغلة شهباء فإذا أحمد بن الحرب ويحيى بن يحيى وإسحاق
بن راهويه وعدة من أهل العلم رحمهم الله قد تعلقوا بلجام بغلته
فقالوا بحق آبائك الطاهرين حدثنا بحديث سمعته من أبيك

عن آبائه رضي الله عنهم

عن ابائه رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرج الرضا
رضي الله عنه راسه من العمارية وعليه مطرف خز ذو وجهين وروى
باسناده عن ابائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سمعت
جبرئيل عليه الصلوة والسلام يقول سمعت الله عز وجل يقول اني
انا الله لا اله الا انا فاعبدوني من جاء منكم بشهادة ان لا اله الا
الله بالاخلاص دخل حصني امن من عذابي والاخلاص ان يحجزه هذا
القول عما حرم الله تعالى وفي رواية فلما مرت الراحلة نادانا بشروطها
وانا من شروطها فقيل من شروطها الاقرار له بانه امام مفترض الطاعة
قال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي
رحمه الله في قوله صلى الله عليه وسلم اني لا ادري ما بقائي فيكم فاقتدوا
باللذين من بعدي ابو بكر وعمر رضي الله عنهما اخرجه الامام ابو عيسى الترمذي
رحمه الله فيهما رضي الله عنهما ومن يمثل حالهما قد لزمت طاعتهم
الخلق لان قلوبهم وصلت الى الله عز وجل وصارت في القبضة
ولهم الثبات من القبضة فاذا نطقوا فبالحق ينطقون واذا حكموا
بذلك الحق فبالعدل يحكمون وفي كتاب الانساب للامام
عبد الكريم بن محمد السمعاني رحمه الله في ترجمة الهروي ابو الصلت
عبد السلام بن صالح بن سليمان الهروي مولى عبد الرحمن

ومن دخل حصني

وفي رواية لا اله الا الله حصني
فمن دخل حصني امن من عذابي

العالم

بن سمرة رضي الله عنه ادرك حماد بن زيد ومالك بن انس
وسفين بن عيينة وغيرهم رحمهم الله وكان صاحب قشافة وزهد
قدم مرو ايام المامون فلما سمع كلامه جعله من الخاصة من اخوانه وكان
ابو الصلت يرد على اهل الاهواء من المرجئة والجهمية والزنادقة
والقدرية وكان يعرف بالتشيع قال احمد بن سيار المروزي
ناظرته فلم اره يفرط ورايته يقدم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وكان لا
يذكر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم الا بالجميل وكان
يقول هذا مذهبي الذي ادين الله عز وجل به وقال يحيى بن معين
ابو الصلت ثقة صدوق الا انه يتشيع وقال ابو عبد الرحمن النسائي
رحمه الله ابو الصلت ليس بثقة توفي ابو الصلت في شوال سنة
ست وثلثين ومائتين وفي الانساب قال ابو حاتم بن حبان
رحمه الله ابو الصلت عبد السلام هو الذي روى عن ابي معاوية
والاعمش عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد المدينة فليات
من قبل الباب وهذا شيء لا اصل له ليس من حديث ابن عباس
رضي الله عنهما ولا مجاهد ولا الاعمش ولا ابو معاوية حدث به وكل
من حدث بهذا المتن فانما سرقه من ابي الصلت هذا وفي الكتاب

الفاظ رضا

اللقبا الرضا علي بن موسى رضي الله عنهما كان من اهل العلم والفضل مع شرف
النسب والخلال في رواياته من روايته توفي رضي الله عنه اخر يوم
من سنة ثلث ومائتين وقدم سمّ في ماء الرمان ودمشقي رضي الله عنه
وفي تاريخ الامام اليافعي رحمه الله توفي الرضا رضي الله عنه خامس ذي الحجة
وقيل الثالث عشر من ذي القعدة سنة ثلث ومائتين وقيل في
اخر يوم من صفر سنة اثنين ومائتين بمدينة طوس وصلى عليه المامون
ودفنه بلصق قبر ابيه الرشيد وكان سبب وفاته رضي الله عنه
على ما حكوا انه اكل عنبا واكثر منه وقيل بل توفي مسموما وفي فردوس
الاخبار عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال انا مدينة العلم وابوبكر اساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها وعلي
بابها لا تقولوا في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم الا خيرا وقال
المامون يوما لعلي الرضا رضي الله عنه ما تقول بنو ابيك في جدنا العباس
رضي الله عنه فقال الرضا رضي الله عنه ما يقولون في رجل فرض الله تعالى
طاعة نبيه صلى الله عليه وسلم على جميع خلقه وامر نبيه صلى الله عليه وسلم
لطاعة عمه رضي الله عنه فامر له المامون بالف الف درهم وكان
قد خرج اخو الرضا زيد بن موسى بالبصرة سنة تسع وتسعين ومائة فاخذ
وجيء به الى المامون فبعثه الى الرضا وقال قد وهبت جرمه لك فلما

بلصق [2]

جاء الرضا باخيه زيد عنفه وكان في جملة ما قال له انت اخي ما اطلقت الله عز وجل والله لا شد الناس عليك رسول الله صلى الله عليه وسلم يا زيد ينبغي لمن اخذ برسول صلى الله عليه وسلم ان يعطي به فبلغ كلام المامون فبكى وقال هكذا ينبغي ان يكون اهل بيت النبوة قيل هذا الكلام ماخوذ من كلام زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما فقد قيل انه كان اذا سافر كتم نسبه فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه انا اكره ان اخذ برسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا اعطي به و زيد بن الكاظم كان لام ولد وعقد له محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهما ايام ابي السرايا السري بن منصور الشيباني على الاهواز وخرج زيد ايام المامون بالبصرة وام موسى بنت زيد بن الكاظم كانت من الورع والزهد على غاية وعاش زيد هذا الى اخر خلافة المتوكل ومات بسر من راى و متوكل ابو الفضل جعفر بن المعتصم محمد بن هارون الرشيد چهارده سال و نه ماه و چهارده روز اسم خلافت بر و بود و وفات او شب چهارشنبه بود در شوال سنه سبع اربعين و مائتين در سر من راى و عمر او سی و نه سال و دو ماه بود و بیعت او در سنه اثنتين وثلثين ومائتين بود و من كلام الرضا رضي الله عنه مستحسنا

لنا كفلان من الثواب ولمسيئنا ضعفان من العذاب ومن كان
منا ولم يطع الله عز وجل فليس منا وانت اذا اطعت الله تعالى
فانت منا اهل البيت وابن نوح عليه الصلوة والسلام اخرجه الله
تعالى من اهله بمعصيته انه ليس بين الله عز وجل وبين احد قرابته
ولا ينال احد ولاية الله عز وجل الا بطاعته سبحانه ولقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لبني عبد المطلب ائتوني باعمالكم لا باحسابكم وانسابكم
انا اهل بيت وجب حقنا برسول الله صلى الله عليه وسلم فمن اخذ برسول
الله صلى الله عليه وسلم حقا لم يعط الناس من نفسه مثله فلا حق له وقال
رجل للرضا رضي الله عنه والله انت خير الناس فقال رضي الله عنه يا هذا
لا تحلف خير مني من كان اتقى الله عز وجل واطوع له سبحانه والله ما
نسخت هذه الاية ان اكرمكم عند الله اتقيكم وقال رجل للرضا رضي
الله عنه ما على وجه الارض اشرف منك اباء فقال رضي الله عنه التقوى
شرفهم وكان الرضا رضي الله عنه اسود اللون كابيه الكاظم رضي الله عنه
ولما جعل ولي العهد قال بعضهم على المنبر في دعائه اللهم اصلح ولي عهد المسلمين
علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم ستة
اباؤهم ما هم وخير من يشرب صوب الغمام ومن ائمة اهل البيت
ابو جعفر محمد الجواد ابن علي الرضا رضي الله عنهم ولد الرضا رضي الله عنه موسى

ذكر امام محمد تقي رضي الله عنه

ومحمد او فاطمة فاما موسى فلم يعقب والعقب من ولد الرضا في
رجل واحد وهو محمد الجواد صاحب القبة ببغداد ابو جعفر الثاني
امام الشيعة الاثني عشرية لقبه تقي وقبره ببغداد مع جده الكاظم تحت
قبة واحدة زوجه المامون بنته ام الفضل ونقلها الى المدينة وكان
المامون ينفذ اليه في السنة الف الف درهم وقد نوه المامون
باسمه وتوفي الجواد محمد بن علي الرضا رضي الله عنهما في سنة عشرين ومائتين
وله خمس وعشرون سنة وصلى عليه الواثق ابو جعفر هارون بن المعتصم
محمد بن هارون الرشيد وام الجواد جارية اسمها خيزران ويروى ان
زين العابدين رضي الله عنه اعتق جارية له فتزوجها فكتب عبد الملك
بن مروان اليه في ذلك يعيره فكتب اليه زين العابدين علي
بن الحسين رضي الله عنهما اما بعد فقد بلغني كتابك تعنفني فيه وتزعم
اني نزلت الكفائي من قريش ممن اعده للصهر فاستنجبه الولد
وليس وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتقى في مجد ولا مستزاد
في كرم وانما كانت ملك يميني التمست بعتقها ثواب الله
عز وجل ثم ~~ارتجعها~~ ارتجعتها[2] على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولي فيه صلى الله
عليه وسلم اسوة حسنة اعتق صفية رضي الله عنها بنت حيي بن اخطب
وتزوجها واعتق صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة رضي الله عنه وزوجه

زينب رضي الله عنها

زينب رضي الله عنها بنت جحش بنت عمته وام زينب اميمة
بنت عبد المطلب ومن ركن الى دين الله عز وجل واتبع سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلا عيب عليه ويروى انه وقع بين آل الحسن
وآل الحسين رضي الله عنهما كلام فكان جعفر بن الحسن بن الحسن لسان
الحسنيين وكانوا اثنيا خصمون عند ابرهيم بن هشام والي المدينة فتوفي جعفر
والي المدينة فتوفي جعفر في خلال ذلك فقال عبد الله بن الحسن بن الحسن
في مجلس الوالي لزيد انطمع ان تنال ولايته بعده الوقوف وانت
ابن امة سندية فقال زيد رضي الله عنه قد كان اسمعيل النبي عليه الصلوة
والسلام من امة فنال اكثر منها وقال هشام بن عبد الملك لزيد رضي
الله عنه انما انت ابن امة فقال زيد رضي الله عنه ان لك جوابا فقال
هشام هات فقال زيد اسمعيل من خير الانبياء عليهم الصلوة والسلام
وولد خيرهم محمدا صلى الله عليه وسلم فعيب من كانت امه وروى
الجواد محمد بن الرضا رضي الله عنهما باسناده عن اباءه الى امير المومنين علي
بن ابي طالب رضي الله عنهم انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن
فقال لي وهو يوصيني يا علي ما خاب من استخار ولا ندم من استشار
يا علي عليك بالدلجة فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار
يا علي اغد فان الله سبحانه بارك لامتي في بكورها وكان يقول من

وزيد بن زين العابدين علي بن الحسين رضه
لسان الحسنيين

وكان ابن امة وما عاب احد
جده رسول الله صلى الله عليه وسلم

استفاد افاقا في الله عز وجل فقد استفاد بيتا في الجنة والعقب من
ولد ابي جعفر الثاني محمد الجواد في رجلين علي الهادي ابن محمد الجواد
وموسى ابن محمد الجواد فعلي وموسى المذكوران والحسن وحكيمة وبريهة
وامامة وفاطمة ومن ائمة اهل البيت ابو الحسن علي الهادي ابن محمد
الجواد رضي الله عنهما المعروف بالعسكري ولقبه الذكي امه جارية
اسمها سمانة ولد رضي الله عنه في سنة اربع عشرة ومائتين وقيل سنة
ثلث عشرة ومائتين وكانت ولادته في الثالث عشر من رجب
وقيل في يوم عرفة وكان مولده بالمدينة وتوفي بسر من راي في يوم
الاثنين لليال بقين من جمادى الاخرة سنة اربع وخمسين ومائتين
ودفن في داره بسامرا في شارع ابي احمد الرشيد ولما كثرت
السعاية في حقه عند المتوكل على الله جعفر بن المعتصم استشخصه المتوكل
من المدينة الى بغداد ثم الى سر من راي واقره بها فقدمها واقام
بها عشرين سنة وتسعة اشهر الى ان توفي بها في ايام المعتز بالله
والمعتز بالله هو ابو عبد الله الزبير بن المتوكل وقد بويع له يوم السبت
لست خلون من المحرم سنة اثنتين وخمسين ومائتين وخلع نفسه
بعد ثلث سنين وستة اشهر واثنين وعشرين يوما والعسكري
نسبة الى مواضع منها عسكر سر من راي الذي بناه المعتصم لما كثر

فاما موسى فاعقب ولم يكثر وولده بالري وقم وما قارب وولد الجواد

ومن اراد علي النقي [illegible]

عسكره

عسکره وضاقت علیه بغداد وتاذی به الناس فانتقل الی هذا الموضع
بعسکره وبنی بهذه البلدة البنیان الملیحة وسماها سر من رای ویقال
لها ایضا سامرة وسامرا وسمیت ایضا العسکر لان عسکر المعتصم نزل
بها وذلک فی سنة احدی وعشرین ومائتین والمعتصم بالله هو ابو اسحق
محمد بن الرشید امه مارده مولدة کوفیة چون مامون گذشته شد
معتصم بحکم ولایت عهد بخلافت بنشست وهشت سال وهشت ماه
وهشت روز اسم خلافت بر وی بود ودر آخر سنة احدی وعشرین ومائتین
بسر من رای انتقال کرد ودر ربیع الآخر سنة سبع وعشرین ومائتین
بسر من رای گذشته شد واورا الخلیفة المثمن خوانند از فرزندان
عباس رضی الله عنه هشتم بود واز بنو العباس هشتم بود ومولد او
در سنة ثمان وسبعین ومائة بود وخلافت او هشت سال وهشت
ماه وهشت روز بود وفتوح مشهوره او هشت بود وهشت هزار غلام او
وعمر او چهل وهشت سال بود وعذر هشت صد در حق او بسیار جمع شده
بود واهل بغداد از بی ادبی غلامان او بفریاد آمدند وپراکنده خواستند
شد سر من رای بنیاد کرد وبآن موضع با لشکر خود انتقال کرد قال
ابو الفتح الهمدانی رحمه الله یقال سر من رای بضم السین وفتحها المدینة
المشهورة بالعراق کذا نقل الامام النووی رحمه الله قال فی الانساب

خلفا ۲

قيل ان المتوكل في اول خلافته اعتل فقال لئن برأت لاتصدقن
بدنانير كثيرة فبعث الى الهادي علي بن محمد الجواد رضي الله عنهما
فسأله عن ذلك فقال رضي الله عنه تصدق بثلاثة وثمانين دينارا
فعجب قوم من ذلك وتعصب عليه قوم قالوا للمتوكل سله يا امير
المؤمنين في هذا الوفاء بالنذر لان الدنانير قال يقول تعالى لقد نصركم الله في مواطن
كثيرة فروى اهلنا اهل البيت رضي الله عنهم جميعا ان المواطن في
الوقايع والسرايا والغزوات كانت ثلاثة وثمانين موطنا وان يوم
حنين كان الرابع والثمانين كلما زاد امير المؤمنين في فعل الخير كان
انفع له في الدنيا والآخرة وكان الهادي ابو الحسن علي بن الجواد
رضي الله عنهما متعبدا فقيها اماما وكان قد سعى به الى المتوكل
وقيل له ان في منزله سلاحا واوهموه انه يطلب الخلافة فوجه اليه
من هجم عليه في منزله فوجده وحده في بيت مغلق وعليه مدرعة
من شعر وعلى راسه ملحفة من صوف وهو مستقبل القبلة ليس
بينه وبين الارض بساط الا الرمل والحصى وهو يترنم بآيات
من القرآن في الوعد والوعيد فحمل اليه على الصفة المذكورة فلما
رآه عظمه واجلسه الى جنبه وقال له انشدني شعرا استحسنه
فقال رضي الله عنه اني لقليل الرواية للشعر فقال لابد ان تنشدني

من اين هذا فرد الهادي
الرسول الى المتوكل وقال
قل لامير المؤمنين

فانشده

فانشده ؛ باتوا على قلل الاجبال تحرسهم ؛ غلب الرجال فلم
ينفعهم القلل ؛ واستنزلوا بعد عز من معاقلهم ؛ فاودعوا حفرا
يا بئس ما نزلوا ؛ ناداهم صارخ من بعد ما قبروا ؛ اين الاسرة
والتيجان والحلل ؛ اين الوجوه التي كانت منعمة ؛ من دونها
تضرب الاستار والكلل ؛ فافصح القبر عنهم حين سائلهم تلك
الوجوه عليها الدود تقتتل ؛ فاشفق من حضر عليه وظنوا ان بادرة تبدر اليه
~~نحو~~ فبكى المتوكل بكاء طويلا حتى بلت دموعه لحيته وبكى من حضره
ثم قال للمتوكل يا ابا الحسن اعليك دين قال رضي الله عنه نعم اربعة
الاف دينار فامر المتوكل بدفعها اليه ورده الى منزله مكرما
والعقب من ولد علي الهادي في ابي محمد الحسن بن علي وهو العسكري
الثاني وفي اخيه ابي عبد الله جعفر بن علي الهادي واما اخوهما ابو جعفر
محمد بن علي الهادي فانه اراد النهضة الى الحجاز فاقام في حيوة اخيه
الحسن العسكري حتى بلغ قرية فوق الموصل بسبع فراسخ فتوفي
بالسواد وقبره هناك وعليه مشهد ومن ائمة اهل البيت رضي الله
عنهم ابو محمد الحسن بن علي العسكري الثاني رضي الله عنهما امه جارية
واسمها سمانه وكانت ولادته رضي الله عنه في سنة احدى وثلثين
ومائتين ووفاته في ربيع الاول سنة ستين ومائتين في يوم الجمعة

ذكر امام حسن عسكري رضي الله عنه

السادس من ربيع الاول وقيل في الثامن منه وقيل غير ذلك
من السنة المذكورة بسر من راى ودفن بجنب ابيه في هذه
البلدة وكان اقام هو وابوه فيها وقيل ان مشهد علي الهادي رضي
الله عنه بقم وليس بصحيح وانما الصحيح ان مشهد فاطمة بنت موسى بن جعفر
بن محمد رضي الله عنهم ببلدة قم وقد نقل عن الرضا علي بن موسى رضي
الله عنهما انه قال من زارها فله الجنة والحسن العسكري رضي الله عنه عند
الامامية والد ابي القاسم محمد المنتظر صاحب السرداب وكانت
مدة بقاء الحسن العسكري بعد ابيه علي الهادي رضي الله عنهما ست سنين
ولم يخلف الحسن العسكري رضي الله عنه ولدا ظاهرا ولا باطنا غير
ابي القاسم محمد المنتظر المسمى بالقائم عند الامامية وكان مولد المنتظر
رضي الله عنه ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين امه
ام ولد يقال لها نرجس توفي ابوه رضي الله عنهما وله ست سنة او خمس
سنين وذكر الامام اليافعي رحمه الله في تاريخه في سنة خمسين وستين
ومائتين توفي فيها الشيخ الكبير العارف بالله الشهير ابو حفص
الحداد شيخ خراسان كان كبير الشان صاحب احوال وكرامات
وسمو في المقامات وكان عجيبا في الجود والسماحة وكان يقول
ما استحق اسم السخاء من ذكر العطاء او لمحه بقلبه ومن كلامه حسن ادب

الشيخ ابو حفص رحمه الله

الظاهر

الفاظ عنوان حسن ادب الباطن والفتوة اداء الانصاف وترك
مطالبة الانتصاف وقال النهاس لم يزن افعاله واحواله كل وقت
بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعده في ديوان الرجال ثم قال
الامام اليافعي رحمه الله وفيها محمد بن الحسن العسكري ابو القاسم
الذي يلقبه الامامية بالحجة والقائم والمهدي والمنتظر وصاحب الزمان
وهو عندهم خاتم الاثني عشر اماما وانهم يزعمون انه دخل السرداب
الذي بسر من راى وامه تنظر اليه فلم يخرج اليها وذلك في سنة
خمس وستين ومائتين وقيل في سنة ست وستين ومائتين وهو الاصح
فاختفى الى الان على زعمهم وفي جامع الاصول في اشراط القيامة
وعلاماتها في ذكر المسيح عليه السلام وذكر المهدي رضي الله عنه
جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال طائفة
من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة فينزل عيسى عليه
السلام فيقول اميرهم تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء
تكرمة الله تعالى لهذه الامة اخرجه مسلم رحمه الله ابن مسعود رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد
لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يبعث الله تعالى فيه رجلا مني
او من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأ الارض

ذكر اشراط القيامة ومسيح عليه السلام
والمهدي رضي الله عنه

قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا وفي اخرى لا تنقضي الدنيا
حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي اسمه اسمي اخرجه ابو داود
رحمه الله وقوله صلى الله عليه وسلم واسم ابيه اسم ابي في احدى روايتي
ابي داود رحمه الله ينفي صريحا ما ذهبت اليه الامامية واخرج الترمذي
رحمه الله رواية الثانية وله في اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
يلي رجل من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي قال وقال ابو هريرة
رضي الله عنه لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله تعالى ذلك اليوم
حتى يلي علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يملأها
عدلا كما ملئت جورا اخرجه ابو داود رحمه الله ام سلمة قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي من عترتي من ولد
فاطمة رضي الله عنها واخرجه ابو داود رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن
ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل
الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد زاد في
رواية وحتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم
يقول ابو هريرة رضي الله عنه اقرؤا ان شئتم وان من اهل الكتاب

يواطئ

يبعث

يضع

الا ليؤمنن به قبل موته وفي رواية اخرى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم وفي
رواية فامكم وفي اخرى فامكم منكم قال ابن ابي ذئب رحمه الله
تدري ما امكم منكم قلت تخبرني قال فامكم بكتاب الله ربكم عز وجل
وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وفي اخرى قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم والله لينزلن ابن مريم حكما عادلا فليكسرن الصليب
وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية وليتركن القلاص فلا
يسعى عليها ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد وليدعون
الى المال فلا يقبله احد اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله
وانفرد مسلم رحمه الله بالرواية الاخرة واخرج الترمذي رحمه الله
الرواية الاولى الى قوله لا يقبله احد وفي رواية ابي داود رحمه الله
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبينه يعني عيسى
عليه السلام نبي وانه نازل فاذا رأيتموه فاعرفوه فانه رجل
مربوع الى الحمرة والبياض ينزل بين ممصرتين كأن رأسه
يقطر وان لم يصبه بلل فيقاتل الناس على الاسلام فيدق الصليب
ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله تعالى في زمانه الملل
كلها الا الاسلام ويهلك المسيح الدجال ثم يمكث في الارض اربعين

ليضعفن ٢

سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون أبو سعيد رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي مني أجلى الجبهة أقنى الأنف
يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ويملك سبع
سنين أخرجه أبو داود رحمه الله وفي رواية الترمذي رحمه الله
قال خشينا أن يكون بعد نبينا صلى الله عليه وسلم حدث فسألنا نبي الله
صلى الله عليه وسلم فقال إن في أمتي المهدي يخرج يعيش خمسا
أو سبعا أو تسعا زيد الشاك قال قلنا ما ذاك قال سنين
قال فيجيء إليه رجل فيقول يا مهدي أعطني قال فيحثي له في ثوبه
ما استطاع أن يحمله أبو إسحق رضي الله عنه قال قال علي رضي الله عنه
ونظر إلى ابنه الحسن رضي الله عنه فقال إن ابني هذا سيد كما سماه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيخرج من صلبه رجل يسمى باسم
نبيكم صلى الله عليه وسلم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق ثم ذكر
قصة يملأ الأرض عدلا أخرجه أبو داود رحمه الله ولم يذكر القصة
وفي شرح السنة في باب أشراط الساعة في باب المهدي
رضي الله عنه بإسناده عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال
ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلاء يصيب هذه الأمة حتى
لا يجد الرجل ملجأ يلجأ إليه من الظلم فيبعث الله تعالى رجلا من

أعطني

عترتي أهل بيتي

عشر في اهل بيتي فيملأ به الارض قسطاً وعدلاً كما مليت جوراً
وظلما يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدع السماء من
قطرها شيئا الا صبته مدرارا ولا تدع الارض من نباتها شيئا الا اخرجته
حتى تتمنى الاموات الاحياء يعيش في ذلك سبع سنين او ثماني
سنين او تسع سنين ويروى هذا من غير وجه عن ابي سعيد الخدري
رضي الله عنه وفي جامع الاصول اشراط القيامة علاماتها ودلائلها
التي تتقدم عليها واحدها شرط بالفتح الحكم الحاكم الذي يقضي بين الناس
والامير الذي يلي امورهم المقسط العادل والقاسط الجائر وضع الجزية
هو اسقاطها عن اهل الكتاب والزامهم بالاسلام ولا يقبل
منهم غيره فذلك معنى وضعها القلاص جمع قلوص وهي الناقة الشابة
الهراوة ثوب ممصر اذا كان فيه صفرة خفيفة يسيرة يقال رجل اجلى اذا انحسر شعر راسه الى نصفه
الدجال الكذاب ويقال دجل
اذا لبس وموه ويقال دجل اذا قطع الارض وسار في اكثر
نواحيها وسمي مسيحا لان احدى عينيه ممسوحة لا يبصر بها والاعور
يسمى مسيحا واما تسمية عيسى عليه السلام مسيحا فقيل لمسح زكريا عليه صلوات الله وسلامه اياه وقيل لانه
يمسح الارض اي يقطعها وقيل لانه كان يمسح
ذا العاهة فيبرأ وقيل المسيح الصديق وفي شرح السنة في باب اشراط
الساعة في باب نزول عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه على نبينا
وعليه في حديث النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن

ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عادلاً يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع
الجزية فيفيض المال حتى لا يقبله احد هذا حديث متفق على صحته
وقوله صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب يريد ابطال النصرانية والحكم
بشرع الاسلام ومعنى قتل الخنزير تحريم اقتنائه واكله واباحة قتله
وفيه بيان ان اعيانها نجسة فيما لان عيسى عليه السلام انما يقتلها على
حكم شرع الاسلام والشيء الطاهر المنتفع به لا يباح اتلافه وقوله صلى
الله عليه وسلم ويضع الجزية معناه انه يضعها عن اهل الكتاب
ويحملهم على الاسلام فقد روي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم في نزول عيسى عليه السلام ويهلك الله تعالى في زمانه
الملل كلها الا الاسلام ويهلك الدجال فيمكث في الارض اربعين
سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون وقيل معنى وضع الجزية ان المال
يكثر حتى لا يوجد محتاج ممن توضع فيهم الجزية يدل عليه قوله صلى الله
عليه وسلم فيفيض المال حتى لا يقبله احد وفي شرح السنة ايضاً
في هذا الباب باسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم
من فج الروحاء بالحج او بالعمرة او ليثنينهما هذا حديث صحيح
اخرجه مسلم عن عمرو الناقد وغيره عن سفين بن عيينة عن الزهري

عن حنظلة الاسلمي انه سمع

عن حنظلة الاسلمي انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج
ياجوج وماجوج في حلية النبي صلى الله عليه وسلم في شمايل النبوة لابي
عيسى الترمذي رحمه الله في حديث هند بن ابي هالة رضي الله عنه
كان صلى الله عليه وسلم ازهر اللون واسع الجبين ازج الحواجب
سوابغ في غير قرن لا ينفعها عرق تدره الغضب اقنى العرنين
له نور يعلوه يحسبه من لم يتامله اشم وفي جامع الاصول انس
رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ازهر اللون كان
عرقه اللولو اذا مشى تكفا اخرجه البخاري ومسلم والترمذي
رحمهم الله سعيد الجريري قال قلت لابي الطفيل رايت رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كان ابيض مليح الوجه اخرجه مسلم وابو
داود رحمهما الله جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كان في ساقي
رسول الله صلى الله عليه وسلم حموشة وكان لا يضحك الا تبسما وكنت
اذا نظرت اليه قلت اكحل العينين وليس باكحل صلى الله عليه وسلم
اخرجه الترمذي رحمه الله وفي جامع الاصول لون ازهر مستنير دعوة
احسن الالوان والازهر والازهرة البياض النير رجل احمش
الساقين دقيقهما وكذلك حمش الساقين الكحل في العين سواد

الحديث وروى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلعم

اللون

تبسما

مستنير

يكون في مفاز الاخفاف خلقة تقلع في مشيه اذا كان كانه
تقلع رجليه من وحله التكفؤ والتمايل في المشي الى قدام كما تتكفؤ
السفينة في جريها والرمل فيه الهمز فتترك وقوله كانما يحط من
صبب قريب من التكفؤ اي كانه ينحدر من موضع عال وفي
الصحاح الشمم ارتفاع في قصبة الانف مع استواء اعلاه فان كان فيها
احديداب فهو القنى ورجل اشم الانف وجبل اشم اي طويل الراس
وفي الصحاح القنا في الانف احديداب في الانف يقال رجل اقنى
الانف وامراة قنواء بينة القنى وهو عيب في الخيل وفي الصحاح
العرنين من كل شيء اوله وعرانين القوم سادتهم وعرنين الانف
تحت مجتمع[٢] الشمم الطول والعرنين الانف وما ارتفع من الارض
واول الشيء ويجعل العرانين كناية عن الاشراف والسادات
واذا قرن الشمم بالعرنين او الانف فالقصد الى الكرم ولما
زعم ابو عبد الله جعفر بن ابي الحسن علي الهادي رضي الله عنه انه لا ولد
لاخيه ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه وادعى ان اخاه الحسن
العسكري رضي الله عنه جعل الامامة فيه سمي الكذاب وهو معروف
بذلك والعقب من جعفر بن علي هذا في علي بن جعفر وعقب علي
هذا في ثلاثة عبد الله وجعفر واسمعيل وابو محمد الحسن العسكري ولده

[٢] الحاجبين وهو اول
الانف بحيث يكون
فيه الشمم وفي شرح الحماسة
للمرزوقي

محمد رضي الله عنهما

١

محمد رضي الله عنهما معلوم عند خاصة اصحابه وثقات اهله ويروى ان حليمة
بنت ابي جعفر محمد الجواد رضي الله عنه عمة ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه
كانت تحبه وتدعوله وتتضرع ان ترى له ولدا وكان ابو محمد الحسن
العسكري رضي الله عنه اصطفى جارية يقال لها نرجس فلما كان ليلة النصف
من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين دخلت حليمة فدعت لابي محمد
الحسن العسكري رضي الله عنه فقال لها يا عمة كوني الليلة عندنا لامر فاقامت
كما رسم فلما كان وقت الفجر اضطربت نرجس فقامت اليها حكيمة
فلما رأت المولود اتت به ابا محمد الحسن العسكري رضي الله عنه وهو
مختون مفروغ منه فاخذه وامر يده على ظهره وعينيه وادخل لسانه
في فيه واذن في اذنه اليمنى واقام في الاخرى ثم قال يا عمة اذهبي به
الى امه فذهبت به ورددت الى امه قالت حكيمة فجئت
الى ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه فاذا المولود بين يديه في ثياب
صفر وعليه من البهاء والنور ما اخذ بمجامع قلبي فقلت سيدي هل
عندك من علم في هذا المولود المبارك فتلقيه الي فقال اعمة هذا
المنتظر هذا الذي بشرنا به قالت حكيمة فخررت لله تعالى ساجدة
شكرا على ذلك قالت ثم كنت اتردد الى ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه
فلا اراه فقلت له يوما يا مولاي ما فعل سيدنا ومنتظرنا قال رضي الله عنه

عمة

استودعناه الذي استودعته ام موسى عليه الصلوة والسلام ابنها
وروي عن ابي الحسن الرضا رضي الله عنه انه قيل له لم سمي القايم
قال رضي الله عنه منعنا ان نسميه قبل ولادته فزعمت الشيعة الامامية
ملله ان ابا القاسم محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنهما هو الامام القايم
وكان عمره عند وفات ابيه رضي الله عنه خمس سنين اتاه الله
تعالى فيها الحكمة وفصل الخطاب وجعله اية للعالمين كما قال عز من
قائل في حق يحيى عليه الصلواة والسلام يا يحيى خذ الكتاب بقوة
واتيناه الحكم صبيا قال سبحانه في قصة عيسى عليه الصلواة والسلام
فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا قال اني
عبد الله اتاني الكتاب وجعلني نبيا وقالوا طول عمره كما طول
عمر الخضر عليه الصلواة والسلام وقالت الشيعة الامامية القايم
المهدي مشهده لسر من راي واولاد جعفر بن علي الهادي ابن محمد
الجواد ابن علي الرضا يقال لهم بنو الرضا وفيهم كثرة وكانت ام جعفر
ام ولد وقبره في دار ابيه بسر من راي مات وله خمس واربعون
سنة سنة احدى وسبعين ومائتين وولد جعفر هذا ابن منتشر
ومنقرض ستة عشر ولدا وقيل ان جعفر هذا فارق ما كان عليه
قبل الموت وتاب ورجع عن دعواه ان اخاه جعل الامامة

فيه وعلي بن جعفر الصادق رضي الله عنه كان ظهر مع اخيه محمد بن جعفر
الصادق رضي الله عنه بمكة ثم اناب ورجع الى دين الامامية وروي ان
ابا جعفر محمد الجواد دخل على عم ابيه علي بن جعفر الصادق رضي الله عنه
فقام له قائما واجلسه في موضعه ولم يتكلم حتى قام فقال اصحاب مجلسه
اتفعل هذا مع ابي جعفر محمد الجواد وانت عم ابيه فضرب بيده على
لحيته وقال اذا لم ير الله تعالى هذه الشيبة اهلا للامامة اراها اهلا
للنار يعني اذا ادعيت الامامة بغير حق وقال الشيخ علاء الدولة احمد
بن محمد السمناني قدس الله تعالى روحه في ذكر الابدال واقطابهم
وقد وصل الى الرتبة القطبية محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنه وعن
ابائه الكرام ائمة اهل بيت الطاهرة وهو اذا اختفى دخل في دائرة
الابدال وترقى متدرجا طبقة الى ان صار سيد الابدال وكان
القطب علي بن الحسين البغدادي فلما حان نقلته ودفن في شونيزية
صلى عليه محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنهما وجلس مجلسه وبقي في
المحمدية القطبية تسع عشرة سنة ثم توفاه الله تعالى بروح وريحان
واقام مقامه عثمان بن يعقوب الخراساني وصلى هو وجميع اصحابه
عليه ودفنوه رضي الله تعالى عنه في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم
فلما حان الجويني نقلته جلس احمد كوجك من ابناء عبد الرحمن بن

ذكر اقطاب

طبقة الافراد

الجويني

عوف رضي الله عنه محلبيه وكان توفي في العجم وصلى عليه وقبورهم
لاصقة بالارض غير مشرفة ولا مبنية لا يعرفها غيرهم وهم يزورونها
كل سنة وقد دفن احد وعشرون من الاقطاب في طرزج
وهي قرية في جبل بين بسطام ودامغان قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم
وهم مأمورون بمتابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والتمسك بشرائعهم
والاقرار بكلمتي الشهادة ولهم بدلاء بين الناس هم يعرفونهم والبدلاء
لا يعرفونهم والهلال في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كان من بدلاء
السبعة وكما ان في السماء قطبين قطبا جنوبيا وقطبا شماليا واقرب
الكواكب الى القطب الجنوبي السهيل والى القطب الشمالي
الجدي جعل الله تعالى ايضا في الارض قطبين وعين لكل واحد منهما مرتبة
فمرتبة قطب الارشاد مرتبة السهيل وهو اكبر الكواكب جرما وضوءا
ونفعا وقلبه على قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما ان قلب قطب الابدال
على قلب اسرافيل عليه الصلوة والسلام ومرتبة قطب الابدال مرتبة
الجدي المخفي عن اعين اكثر الناس من القطب المبارك الذي شرف
الله تعالى زماننا بوجوده العزيز عماد الدين عبد الوهاب البارسي نسبا
وهي قرية من قرى قزوين مرتبته من اجر اجلسه الله تعالى على
اريكة الرتبة القطبية بعد وفات عبد الله الشامي قدس الله تعالى

في ربيع الآخر سنة ست عشر وسبعمائة وكان ابن ست وسبعين
مد الله تعالى في عمره مدا وجعله بين الملذين والحوادث سدا وهو
التاسع عشر من الاقطاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى زماننا
هذا الى ههنا من كلام الشيخ علاء الدولة رحمه الله وقد مضى كلامه في
هذا المعنا اطول مما ذكرنا الان صح وهيا في ذكر المهدي رضي الله عنه
باسناده عن عاصم عن زر عن عبد الله رضي الله عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذهب الليالي والايام حتى يبعث
الله تعالى رجلا من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي يملأ الارض عدلا
كما ملئت قبل ذلك جورا وباسناده ايضا عن عاصم عن زر عن
عبد الله رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يبق
من الدنيا الا يوم لبعث الله تعالى فيه رجلا من اهل بيتي يواطئ
اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي زاد في رواية يملأها عدلا كما
ملئت ظلما وجورا وباسناده عن ابن ابي شيبة باسناده
عن ابرهيم بن محمد الحنفية عن ابيه عن علي رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي منا اهل البيت يصلحه الله تعالى
في ليلة واحدة وباسناد الامام المستغفري ايضا رحمه الله عن عقبة
بن عامر رضي الله عنه قال كنت امشي مع معاوية رضي الله عنه

وروى الامام ابو العباس المستغفري في كتابه دلائل النبوة والمعجزات صح

فقال والله ما على الأرض رجل كان أحب إلي من علي بن أبي
طالب رضي الله عنه قيل الذي كان بيني وبينه وإني لأعلم أنه يملك
من ولده من هو خير أهل الأرض في زمانه وإن له اسماً في السماء
يعرفه أهل السماء وإن له علامة تكون في زمانه الخضب ويميت
الباطل ويحيي الحق وهو زمان الصالحون يرفعون رؤوسهم وينظرون
في شرق الأرض وغربها وبإسناده إلى الإمام المستغفري الغفاري رحمه الله
عن معمر عن قتادة عن مجاهد عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل
من بني هاشم من المدينة حتى يأتي مكة فيستخرجه الناس من بيته وهو
كاره حتى يبايعوه بين الركن والمقام فيجهز إليه جيش من الشام
حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيأتيه عصائب العراق
وابدال الشام وينشأ رجل بالشام من قريش وأخواله من
كلب فيجهز إليه جيشا فيهزمهم الله تعالى ويكون الدبرة عليهم
وذلك اليوم يوم كلب والخائب من خاب من غنيمة كلب
ويستخرج الكنوز ويقسم الأموال ويلقي الإسلام بجرانه إلى الأرض
ويعيش في ذلك سبع سنين وبإسناده إلى الإمام المستغفري النفاري رحمه الله
عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه

أنه قال قال

انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن بنو عبد المطلب
سادة اهل الجنة انا وعلي وجعفر ابنا ابي طالب وحمزة بن عبد المطلب
والحسن والحسين وباسناده ايضا رحمه الله عن ابي سعيد الخدري رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي المهدي
ان قصر فسبع والا فثمان والا فتسع وتنعم فيها امتي نعمة لم
ينعموا مثلها قط يرسل السماء عليهم مدرارا ولا تدخر الارض شيئا من
النبات وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
انه قال يخرج المهدي من قرية باليمن يقال لها كرعة قال ابن عمر
رضي الله عنهما انه قال يخرج المهدي من قرية سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول وملك من السماء ينادي بحيث على انه
المهدي فاجيبوه وباسناده ايضا رحمه الله عن طاوس رضي الله عنه
انه كان جالسا في المسجد الحرام اذ جاءه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن
بن عمر بن عبد العزيز المهدي قال لا عمر بن عبد العزيز رجل صالح
ولكن المهدي يخرج في اخر الزمان شديد على العمال باذل للمال
رحيم بالمساكين وباسناده ايضا رحمه الله عن محمد بن سيرين رضي
الله عنه وباسناده ايضا رحمه الله عن سفين عن ابي اسحق عن
رق رضي الله عنه انه قال راية المهدي رضي الله عنه فيها المكتوب البيعة

مطلب ... فوق ... المهدي

انه قال يلي من الله منه سبعة
كلهم خير من عمر بن عبد العزيز رضي الله

الله عز وجل وباسناده النقار رحمه الله عن عبد الله بن بريدة عن
ابيه رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الساعة حتى لا يعبد الله تعالى في الارض مائة سنة قبل ذلك
وباسناده النقار رحمه الله عن محمد بن عمار انه قال سمعت ابا هريرة
رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبطن الروحاء
حاجا او معتمرا يقول لبيك اللهم لبيك وباسناده النقار رحمه الله
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث نزول
عيسى بن مريم عليه السلام ويقع الامنة في الارض حتى ترعى الذئاب
مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات لا يضر بعضهم بعضا فيمكث اربعين
سنة ثم يتوفاه الله عز وجل يصلي عليه المسلمون ويدفنونه وباسناده
النقار رحمه الله عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها انها قالت قلت
يا رسول الله ائذن لي ان ادفن الى جنبك قال صلى الله عليه وسلم
واني لك ما فيه الا موضع قبري وقبر ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وقبر عيسى
بن مريم عليه الصلوة والسلام وباسناده النقار رحمه الله عن محمد بن يوسف
بن عبد الله بن سلام رضي الله عنه عن ابيه عن جده رضي الله عنه
انه قال يدفن عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام مع النبي صلى الله عليه
وسلم وصاحبيه رضي الله عنهما فيكون قبره الرابع وباسناده النقار

[illegible]

٢ يقول لا تقوم الساعة حتى
يمر عيسى عم
حاجا

رحمه الله عن ابي امامة

رحمه الله عن ابي امامة رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اول الايات طلوع الشمس من مغربها وباسناده
الفقار رحمه الله عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله عليه وسلم قال لا
تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت امن
الناس كلهم اجمعون فيومئذ لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن امنت
من قبل او كسبت في ايمانها خيرا وباسناده الفقار رحمه الله عن عائشة
رضي الله عنها انها قالت اذا خرجت اول الايات طرحت الاقلام
وحبست الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال وباسناده الفقا
رحمه الله عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه انه قال ياتي عليكم ليلة
مقياس ثلاث ليال من لياليكم هذه لا يعرفها الا المتهجدون يقوم
المتهجد فيقرأ حزبه ثم ينام ثم يقوم فيقرأ الحزب الثاني ثم ينام ثم
يقوم الى الحزب الثالث فعند ذلك يموج بعضهم في بعض ماذا
ماذا فيفزعون الى المساجد فلا يزالون يتضرعون ويدعون حتى
يصبحوا ولما كادوا يصيحون فصلوا الفجر ثم جلسوا منتحرين و
فاذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة
حتى اذا توسطت السماء رجعت الى مطلعها فيومئذ لا ينفع
نفساً ايمانها الاية وباسناده الفقار رحمه الله عن مسروق انه قال قرا عبد الله

اول شرط القيامة
طلوع الشمس من مغربه

عن ابن عباس رض عن النبي صلعم انه
قال لا تقوم الساعة حتى يلتقي
الشيخان فيقول احدهما لصاحبه
متى ولدت فيقول يوم طلعت الشمس

بن مسعود رضي الله عنه هذه الآية لا ينفع نفسا ايمانها الآية فقال ذلك
ان يصبح الناس يوما فاذا هم بالشمس والقمر طالعان من مغربها كانهما بعيران
مقرونان واشار بيده الى المغرب وفي جامع الاصول في حرف
القاف في اشراط القيامة وعلاماتها في الفصل الحادي عشر في احاديث
جامعة لاشراط متعددة ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال حفظت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم انسه بعد سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها
وخروج الدابة على الناس ضحى وايتهما كانت قبل صاحبتها فالاخرى

ايتهما

على اثرها قريبا اخرجه مسلم رحمه الله واخرج ابو داود رحمه الله نحوه
قال في آخر رواية وكان عبد الله يقرا الكتب واظن اولها خروجا
طلوع الشمس من مغربها وفي جامع الاصول الكافي باب اشراط القيامة في الفصل
التاسع في طلوع الشمس من مغربها ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا
راها الناس آمن من عليها وفي رواية فاذا طلعت وراها الناس
آمنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من
قبل او كسبت في ايمانها خيرا اخرجه البخاري ومسلم وابو داود رحمهم الله
ابو ذر رضي الله عنه قال دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي

صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم جالس فقال يا ابا ذر اين تذهب هذه قال
قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم فانها تذهب تستاذن
في السجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها اطلعي من حيث جئت فتطلع
من مغربها قال ثم قرأ وذلك مستقر لها وقال ذلك قراءة عبد الله
بن مسعود رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله وقد اخرج البخاري ومسلم
رحمهما الله هذا المعنى باطول منه وهو مذكور في تفسير سورة يس وفي خلق العالم من عرف النار ونحاه
وفي جامع الاصول في تفسير سورة يس
ابو ذر رضي الله عنه قال قلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المسجد عند غروب الشمس فقال يا ابا ذر اتدري اين تذهب
هذه الشمس قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم تذهب
تسجد تحت العرش فتستاذن لها ويوشك ان تسجد فلا تقبل منها
فيؤذن لها
وتستاذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت
فتطلع من مغربها فذلك قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها
ذلك تقدير العزيز العليم اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي
رواية قال مستقرها تحت العرش وفي رواية الترمذي رحمه الله
نحو ذلك وفي رواية الامام المستغفري رحمه الله في هذا الحديث
فتستاذن فلا يؤذن لها وتسلم فلا يرد عليها وتسجد فلا تقبل منها
وتلتمس من يشفع لها فلا تجد احدا يشفع لها وفي جامع الاصول

في حرف التاء وفيه سبعة كتب الكتاب الاول في تفسير
القران واسباب نزوله وهو على نظم سور القران وفي هذا الكتاب
في سورة الانعام ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل
او كسبت في ايمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال و
دابة الارض اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله ابو سعيد رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سبحانه يوم ياتي بعض ايات ربك
قال طلوع الشمس من مغربها اخرجه الترمذي رحمه الله وفي شرح
السنة قال ابو سليمان الخطابي رحمه الله في قوله عز وجل والشمس
تجري لمستقر لها ان اهل التفسير واصحاب المعاني رحمهم الله قالوا
فيه قولين احدهما المستقر لها اي لاجل قدر لها يعني انقطاع
مدة بقاء العالم والثاني مستقرها غاية ما تنتهي اليه في صعودها
ونزولها باطول يوم واقصر يوم في السنة واما قوله صلى الله عليه
وسلم مستقرها تحت العرش فلا ننكر ان يكون لها استقرار
تحت العرش من حيث لا ندرك ولا نشاهد وانما
اخبر عن غيب فلا نكذب به ولا نكيفه لان علمنا لا يحيط به و
يحتمل ان يكون المعنى ان علم ما سالت عنه من مستقرها تحت

التفسير

العرش

العرش في كتاب كتب فيه مبادي امور العالم ونهاياتها وهو اللوح
المحفوظ وفي حديث اخبار عن سجود الشمس تحت العرش فلا تنكر ان يكون ذلك عند محاذاة العرش
في مسيرها وليس في سجودها تحت العرش ما يعوقها
يمنعها عن الدأب في مسيرها وقوله سبحانه تغرب في عين حمئة
فهو نهاية مدرك البصر اياها حالة الغروب وفي حدائق الحقائق
لسيدنا ومولانا تاج الملة والدين روح الله تعالى روحه في قوله
عز وجل والشمس تجري لمستقر لها آفتاب مي رود تا برسد بقرار
گاهي كه مر او راست هر بامداد از مطلع بر مي آيد وبمغربي فرو
مي آيد تا بمستقر خود برسد وان آخر جوزا ست يا مستقر آخر سال
ست يك سال بايد تا آفتاب بسيري كه مر او راست فلك
را قطع كند يا مستقر مغرب است در نظر خلق در هر وقت غروبي
يا مستقر وقت قرار اوست در روز قيامت آنجا كه نور او را
طي كند وسير از وي باز گيرند وفي جامع الاصول الفائح باب اشراط
القيامة وعلاماتها في الفصل الثامن في خروج الكذابين ابو
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
حتى يبعث كذابون دجالون قريبا من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله
اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية ابي داود رحمه الله حتى
يخرج ثلثون دجالون كلهم يزعم انه رسول الله وفي اخرى حتى

ارتفاع

باز بهمان ترتيب منزل منزل
فرو مي آيد تا بمستقر هبوط خود
برسد وان آخر قوس
۴ وسعد قنا

ذكر الكذابين مدعي النبوة

يخرج ثلثون كذابا دجالا كلهم يكذب على الله وعلى رسوله وفي
رواية عبيدة السلماني بهذا الخبر فقلت له اترى هذا منهم يعني
المختار فقال عبيدة اما انه من الرؤس وفي جامع الاصول
في باب اشراط الساعة وفي هذا الباب احد عشر فصلا في الفصل
الحادي عشر في احاديث جامعة لاشراط متعددة ابو هريرة رضي
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى
تقتتل فئتان عظيمتان يكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة
وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم انه رسول
الله وحتى يقبض العلم ويكثر الزلازل ويتقارب الزمان وتظهر الفتن
ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب
المال من يقبل صدقته وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه لا ارب لي
فيه وحتى يتطاول الناس في البنيان وحتى يمر الرجل بقبر الرجل
فيقول يا ليتني مكانه وحتى تطلع الشمس من مغربها ويقوم الساعة ٩
وقد رفع الرجل اكلته فلا يطعمها اخرجه البخاري واخرج مسلم
رحمه الله منفرقا والمسلم رحمه الله في رواية ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج قريب من ثلثين
كذابين دجالين كلهم يقول انه نبي وله في اخرى لا تقوم الساعة

حتى يكثر المال

يقتتل

كذا

٩ وقد نشر الرجلان ثوبهما
بينهما فلا يتبايعانه و
لا يطويانه ويقوم الساعة

حتى يكثر المال ويفيض وحتى يخرج الرجل بزكوة ماله فلا يجد احدا
يقبلها منه وحتى يعود ارض العرب مروجا وانهارا جابر رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بين
يدي الساعة كذابين اخرجه مسلم رحمه الله في جامع الاصول
الفايق الفصول العاشر في اشراط متفرقة ابو سعيد الخدري رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا
تقوم الساعة حتى تكلم السباع الانس وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه
وشراك نعله ويخبره فخذه بما احدث اهله بعده اخرجه
الترمذي رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقوم رجل من قحطان يسوق
الناس بعصاه اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ابو هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقتتل الناس من
كل مائة تسعة وتسعون يقول كل رجل منهم لعلي ان اكون انا
انجو وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك
الفرات ان يحسر عن كنز من ذهب فمن حضره فلا يأخذ
منه شيئا اخرجه البخاري ومسلم وابو داود والترمذي الرواية

والذي نفسي بيده

عليه فيقتل من

الثانية وفي رواية لابي داود رحمه الله مثل الثانية وقال من جبل
من ذهب عبد الله بن الحارث بن نوفل قال كنت واقفا
مع ابي بن كعب فقال لا يزال الناس مختلفة اعناقهم في طلب الدنيا
قلت اجل قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوشك
الفرات ان يحسر عن جبل من ذهب فاذا سمع الناس
ساروا اليه فيقول من عنده لئن تركنا الناس ياخذون منه ليذ
هبن به كله قال فيقتتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون
وفي رواية وقفت انا وابي بن كعب في ظل اجم حسان
اخرجه مسلم رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم تقيء الارض افلاذ كبدها امثال الاسطوان من الذهب
والفضة فيجيء القاتل فيقول في هذا قتلت ويجيء القاطع فيقول
في هذا قطعت رحمي ويجيء السارق فيقول في هذا قطعت
يدي ثم يدعونه فلا ياخذون منه شيئا اخرجه مسلم رحمه الله في رواية
الترمذي رحمه الله مثله ولم يذكر السارق وقطع يده ابو هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي
بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل بالقبر فيتمرغ عليه ويقول
يا ليتني مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين ما به الا البلاء

وفي رواية

وفي رواية قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول

يا ليتني مكانه اخرجه مسلم واخرج البخاري الثانية واخرجه الموطا

رحمهم الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم لا تذهب الليالي والايام حتى يملك رجل من الموالي

يقال له الجهجاه وفي نسخة الجهجل اخرجه مسلم رحمه الله انس

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة

حتى يتقارب الزمان فيكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة

ويكون الجمعة كاليوم ويكون اليوم كالساعة ويكون الساعة كالضرمة

بالنار اخرجه الترمذي رحمه الله الضرمة الشعلة الواحدة

من النار وفي جامع الاصول الضا في حرف الخا رفي الكتاب الرابع

في الخلافة والامارة في فصل الائمة من قريش حديث

جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه

وسلم يقول يكون بعدي اثنا عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها

فقال ابي انه قال صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش وفي رواية قال

لا يزال امر الناس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا ثم تكلم النبي صلى

الله عليه وسلم بكلمة خفيت علي فسالت ابي ماذا قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قال كلهم من قريش عده

الائمة من قريش

خفيت علي

روایة البخاري ومسلم رحمهما الله وفي اخرى لمسلم رحمه الله قال
انطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعي ابي فسمعته يقول
لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة فقال كلمة
اصمتنيها الناس فقلت لابي ما قال فقال قال كلهم من قريش
وفي اخرى له قال دخلت مع ابي على النبي صلى الله عليه وسلم فسمعته
يقول ان هذا الامر لا ينقضي حتى يمضي فيه اثنا عشر خليفة قال ثم تكلم
بكلام خفي علي فقلت لابي ما قال فقال قال كلهم من قريش وفي
اخرى لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشر خليفة ثم ذكر مثله وفي
رواية الترمذي رحمه الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكون من بعدي اثنا عشر اميرا قال ثم تكلم بشيء لم افهمه فسألت الذي
يليني فقال كلهم من قريش وفي رواية ابي داود رحمه الله قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون
عليكم اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الامة فسمعت كلاما من النبي صلى
الله عليه وسلم لم افهمه فقلت لابي ما يقول قال كلهم من قريش وفي
اخرى قال لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني عشر خليفة قال فكبر الناس
وضجوا ثم قال كلمة خفيفة وذكر الحديث وفي اخرى بهذا الحديث
وزاد فلما رجع الى منزله اتته قريش فقالوا ثم يكون ماذا قال ثم

تعالى

يكون

يكون الهرج وفي صحيح البخاري رحمه الله في اواخر كتاب الاحكام
في اخر باب الاستخلاف قبل كتاب التمني في اواخر الربع الرابع
من الصحيح حدثنا محمد بن المثنى نا شعبة عن عبد الملك سمعت جابر
بن سمرة رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون
اثنا عشر اميرًا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابي انه صلى الله عليه وسلم قال
كلهم من قريش وفي هذا الموضع في شرح الامام عفيف الدين بن الامام
سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازروني رحمهم الله وقد فرغ
رحمه الله من تاليف هذا الشرح في يوم السبت لست مضين
من اول ربيعي سنة ست وستين وسبعمائة بمدينة شيراز وهو رحمه الله
حينئذ ابن تسع وثلثين سنة قوله صلى الله عليه وسلم يكون اثنا عشر اميرا
فيه ثلاثة اقوال احدها ان هذا اشارة الى ما بعده صلى الله عليه
وسلم وبعد اصحابه رضي الله عنهم لان حكم الصحابة مرتبط بحكمه فاخبر صلى
الله عليه وسلم من الولايات الواقعة بعد ذلك وكانه اشارة
الى خلفاء بني امية وليس هذا على طريق المدح بل هو على معنى استقامة
السلطنة فاولهم يزيد بن معاوية ثم معوية بن يزيد ولا يدخلهم
ابن الزبير لانه من الصحابة رضي الله عنهم ولا مروان بن الحكم لكونه
بويع له بعد بيعة ابن زبير وكان ابن الزبير اولى منه وكان هو كا

معنی قوله اثنا عشر امیرا

در ارکے خلفاء بنی امیه

كالغاصب ثم عبد الملك ثم الوليد ثم سليمان ثم عمر بن عبد العزيز
ثم يزيد بن عبد الملك ثم هشام ثم الوليد بن يزيد ثم يزيد بن
الوليد بن عبد الملك ثم ابراهيم بن الوليد ثم مروان بن محمد
فهؤلاء اثنا عشر ثم خرجت الخلافة منهم الى بني العباس والثاني
ان هذا يكون بعد موت المهدي الذي يخرج في آخر الزمان وقد وجد في كتاب دانيال اذا مات المهدي ملك خمسة رجال وهم من
ولد السبط الاكبر يعني به الحسن بن علي رضي الله عنهما ثم يملك بعدهم
خمسة رجال من ولد السبط الاصغر ثم يوصي آخرهم بالخلافة لرجل
من ولد السبط الاكبر فيهلك ثم يملك بعده ولده فيتم بذلك
اثنا عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي وروي عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه ذكر المهدي فقال اسمه محمد بن عبد الله وهو رجل
ربعة مشرب حمرة يفرج الله سبحانه به عن هذه الامة كل كرب
ويصرف بعدله كل جور ثم يلي الامر بعده اثنا عشر رجلا خمسين
ومائة سنة فستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وواحد
من ولد عقيل بن ابي طالب ثم يموت فيفسد الزمان و
يعود المنكر والثالث ان المراد وجود اثني عشر اميرا في
جميع مدة الاسلام الى يوم القيامة يعملون بالصواب وان لم
يتوال ايامهم فقد يكون من يعدل ويأتي بعده من يجور ثم

يأتي بعده من يعدل

ياتي بعده من يعدل فيتم عدد الاثني عشر الى آخر الدنيا هذا
خلاصة ما ذكره الشيخ ابو الفرج ابن الجوزي رحمه الله في كتاب
الكشف لمشكل الصحيحين والله تعالى اعلم قوله فقال كلمة اي
فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة لم اسمعها فقال ابي وقد سمعتها انه
قال كلهم من قريش راوي هذا الحديث جابر بن سمرة الصحابي
رضي الله عنه هو ابو عبد الله ويقال ابو خالد بن سمرة بن جنادة
بن جندب بن حجير بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون الياء آخر
الحروف العامري السوائي وهو ابن اخت سعد بن ابي وقاص
رضي الله عنه وامه خالدة بنت ابي وقاص نزل الكوفة وتوفي
بها سنة ست وستين وقيل سنة اربع وسبعين وهو وابوه صحابيان رضي الله عنهما روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث
وستة واربعون حديثا اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله على حديثين
وانفرد مسلم رحمه الله بثلاثة وعشرين روى عنه جماعات من التابعين منهم عبد الملك بن عمير والشعبي روينا في صحيح مسلم رحمه الله
عن جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال والله لقد صليت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم اكثر من الفي صلوة توفي جابر بن سمرة رضي
الله عنهما في ولاية بشر بن مروان وما ذكرنا منقول من تهذيب

سمعتها

ذكر جابر بن سمرة صحابي رضي الله عنه
اخت

الاسماء للامام النواوي رحمه الله ومن جامع الاصول وغيرهما
وقال في جامع الاصول سمرة بن جنادة والد جابر بن سمرة له
حديث واحد في كتاب الخلافة وليس له غيره نزل الكوفة روى
عنه ابنه قيل توفي بالكوفة في ولاية عبد الملك بن مروان واما
سمرة بن جندب الصحابي رضي الله عنه فهو فزاري حليف
للانصار توفي ابوه وهو صغير فقدمت به امه المدينة فتزوجها انصاري
وكان في حجره حتى كبر قيل اجازه النبي صلى الله عليه وسلم في المقاتلة
يوم احد وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوات ثم سكن البصرة
نزل الكوفة وولي البصرة وعداده في البصريين كان زياد
يستخلفه على الكوفة ستة اشهر اذا سار الى البصرة ويستخلفه على
البصرة ستة اشهر اذا اتى الكوفة فلما مات زياد كان بالبصرة
فاقره معوية عليها ثم عزله وكان شديدا على الحرورية والخوارج
ومن قاربهم في مذهبهم وكان الحسن وابن سيرين وفضلاء البصرة
يثنون عليه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث
وثلاثة وعشرون حديثا اتفقا منها على حديثين وانفرد البخاري
بحديثين ومسلم باربعة وكان من الحفاظ المكثرين عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه ابنه سليمان وعمران بن الحصين

والحسن البصري

والحسن البصري والشعبي وابن سيرين وعبد الله بن بريدة اخرون
توفي بالبصرة اخر سنة تسع وخمسين وقيل اول سنة ستين وقيل سنة
ثمان وخمسين وقال البخاري رحمه الله توفي سمرة بعد ابي هريرة
رضي الله عنهما في صحيح البخاري ومسلم رحمهما الله عن سمرة رضي الله عنه
انه قال لقد كنت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما فكنت
احفظ عنه صلى الله عليه وسلم فما يمنعني من القول الا ان ههنا رجالا
هم اسن مني وفي جامع الاصول سمرة بن عمرو العنبري مسح النبي
صلى الله عليه وسلم على راسه وبرك عليه واذكر في كتاب القضاء وابو
محذورة سمرة بن معير الجمحي القرشي ومعير بكسر الميم وسكون العين
المهملة وفتح الياء وتحتها نقطتان وبالراء مؤذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بمكة زادها الله تعالى شرفا وفي شرح صحيح البخاري رحمه الله
للامام عفيف الدين رحمه الله ومن افراد الاسامي سمرة بفتح
السين المهملة وضم الميم وقيل بسكونها ابن جندب الفزاري البصري
حليف الانصار رضي الله عنهم وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله
ربما القى الشيطان الى الانسان اصلا صحيحا لا يشك فيه اذ يعلم
انه يتقدح لنفسه من ذلك الاصل المعاني المهلكة التي لا يقدر
على ردها كما القى الى اهل البدع والاهواء لا سيما الشيعة

سمرة بن عمرو العنبري

سمرة بن معير

لا سيما الإمامية منهم أصولاً صحيحة لا يشكون فيها ثم طرأت عليهم تلبيسات
تعفنت فيها نفوسهم فقهاً ونفسياً واستنبطت من تلك الشبهة
أموراً تعلم إبليس منها الغواية إذ ليس لشياطين الجن ما في قوى النفوس
الإنسية كما دخلت شياطين الجن على الشيعة أولاً بحب أهل
البيت وهو أصل صحيح ومن أسنى القربات إلى الله عز وجل و
لكن تعدوا ذلك إلى بغض الصحابة وسبهم وإنكار فضائلهم رضي الله عنهم
مع أن حبهم أيضاً من أسنى القربات إلى الله عز وجل ثم تخيلوا أن
أهل البيت أولى بهذه المناصب الدنياوية منهم فغلوا واعتلوا
بحيث صار الشيطان في مسائلهم تلميذاً لهم يتعلم منهم فانظر ماذا
أدى إليه الغلو في الدين أخرجهم عن الحد فانعكس أمرهم إلى الضد
وقال الشيخ الإمام العارف الولي أبو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي
قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه في كتابه نوادر الأصول في معرفة
أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الأصل الثالث والعشرين والمائتين
في قوله صلى الله عليه وسلم النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان
لأمتي وقال صلى الله عليه وسلم النجوم أمنة للسماء فإذا ذهبت
النجوم أتى السماء ما توعدون وأنا أمنة لأصحابي فإذا ذهبت
أتى أصحابي ما يوعدون وأصحابي أمنة لأمتي فإذا ذهب أصحابي

وأهل بيتي أمان لأمتي

أتى أمتي

اتى امتي ما يوعدون اخرجه مسلم رحمه الله والرواية الاولى اخرجها
في كتاب نوادر الاصول والامنة الامن وهو ضد الخوف
كقوله تعالى اذ يغشيكم النعاس امنة منه الابية قال الشيخ ابو عبد الله
رحمه الله فالنجوم هي الطوالع السواير الغوارب وهن خمس
ستمين نجوما لانها تنجم اي تطلع من مطالعها في افلاكها كالشمس
والقمر وساير الكواكب فالكواكب معلقات من السماء كالقناديل
والنجوم لها مطالع ومغارب تنجم وتغرب واما قوله صلى الله عليه وسلم
واهل بيتي امان لامتي فان اهل بيته صلى الله عليه وسلم من خلفه من
بعده صلى منهاجه وهم الصديقون والبيت من بيوتية الذكر وان رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعث ليوتى الذكره في الارض وكل انما
يصفو ذكره على قدر صفاء خلقه وطهارة قلبه وحقيقة الذكر ان
لا يبقى على قلبه مع ذكره في ذلك الوقت ذكر نفسه ولا ذكر
مخلوق فذلك الذكر الصافي هذا فيمن شغله ذكر الخالق ومن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تبارك وتعالى من
شغله ذكري عن مسالتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين هذا
فيمن شغله ذكر الخالق سبحانه فكيف بمن شغله الخالق بانسنه هذا
فيمن شغله الخالق بانسنه فكيف بمن شغله الخالق سبحانه بجلاله وجماله هذا

النعاس

قلبه مع

في حقيقة الذكر

فمن شغله الخالق بجماله وجلاله فكيف بمن شغله الخالق في ذاتيته
بنفسه في وحدانيته ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيروا
سبق المفردون الحديث والرسول صلى الله عليه وسلم قد اخذه الله سبحانه
من خلقه فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره فكان في
كل امر قلبه راجعا الى الله سبحانه من عنده يصدر ومعه يدور والى الله يرجع
فكان هذا البيت اشرف واعلى من البيت الذي هيأ له
في ارضه من النسب ومن قال بان اهل بيته ذريته فذريته
صلى الله عليه وسلم اكثر من ان تحصى في الارض وبركة الله سبحانه عليهم
دائمة ورحمته مظللة من فوقهم وموجود فيهم الميل والفساد كما يوجد
في غير ذريته فمنهم المحسن ومنهم المسيء وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه كان يقول جهارا غير سر الا ان آل ابي فلان ليسوا باوليائي
ولكن اوليائي منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا فاصحابه صلى
الله عليه وسلم اولياؤه واولياؤه المتقون في كل قرن وهم على سنته
وهديه وخلقه وان هذه الطبقة الزائغة قلوبهم المفتونة بحب
اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبا ما زالت بهم فتنتهم
حتى عمدوا الى كل شيء من هذه الاشياء فنسبوه اليهم وحرموا غيرهم
ذلك اعجابا بهم وفتنته وان الله تبارك اسمه فضلهم بان طيب

مطلب

عنفوهم وطهروا اخلاقهم فاختار قبيلتهم على القبائل بذلك فلهم حرمة
التفضيل والاثرة ولهم حرمة الاتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم
فيحق علينا ان نحبهم حبا لا يرجع علينا بوبال وظلمة فان النفس
قرينها الشيطان وهي ارضية شهوانية سخيفة تخف بزينتها ودعواها
فتميل مع ريح كل شهوة فجاءت باحاديث مختلقة واكاذيب
منكرة تنكرها عقول الصادقين حتى ادّاهم ذلك الى ان طعنوا
في امارة الشيخين المهديين المرضيين اللذين كان علي رضي الله عنه
يؤدب وينكل من فضله عليهما ويقول لا اجد احدا فضلني عليهما
الا جلدته حد المفترين فبلغ من افراط هذه الطبقة ان رووا
احاديث مختلقة يريدون ان يقيموا بمثل هذا لعلي رضي الله عنه
فضيلة وقد فضل الله تعالى عليا رضي الله عنه باشياء كثيرة قد
اغنته عن مثل هذه الاكاذيب فتركوا الظلمة قلوبهم تلك
الاشياء واقبلوا على الكذب والزور لشقاء جدهم وزيغ قلوبهم
وفي فردوس الاخبار ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل خلقني من نوره وخلق ابا بكر
من نوري وخلق عمر من نور ابي بكر وخلق المؤمنين كلهم من نور عمر
رضي الله عنهم جابر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قول علي للشيخين رضي الله عنهما

نور النبي وابي بكر وعمر رضي الله عنهم

ان الله عز وجل جعل ذرية كل نبي في صلبه وان الله سبحانه جعل
ذريتي في صلب علي بن ابي طالب رضي الله عنه ابن عمر رضي الله عنهما
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل فرض عليكم
حب ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم كما فرض عليكم الصلوة
والصيام والحج والزكوة فمن انتقص واحدا منهم فلا صلوة له ولا صيام
له ولا حج له ولا زكوة له ويحشر يوم القيامة من قبره الى النار واعلم
ان الشيعي جنس تحته انواع اربعة الامامية والكيسانية والزيدية
والغلاة ومنهم الاسماعيلية وبعضهم يميل في الاصول الى الاعتزال
وبعضهم الى السنة وبعضهم الى التشبيه وكلهم حيارى منقطعون ومن
مذهب الزيدية جواز امامة المفضول مع قيام الافضل ومالت
اكثر الزيدية بعد ذلك عن القول بامامة المفضول وطعنت
في الصحابة رضي الله عنهم طعن الامامية وكيف يستجيز ذو دين الطعن
في الصحابة رضي الله عنهم ونسبتهم الى الظلم والبغي وقد شهدت نصوص القرآن
والحديث على عدالتهم والرضا عن جملتهم مع الاخبار الواردة
في حق كل واحد منهم رضي الله عنهم على الانفراد وان نقلت هنات
من بعضهم رضي الله عنهم فليتدبر النقل فان اكاذيب الروافض
وتصحيفاتهم وتحريفاتهم كثيرة ثم ان الامامية لم يثبتوا في تعيين الائمة

ذرية نبينا في صلب علي

فرض حب الخلفاء الاربعة

بيان انواع الشيعة

ومنهم الزيدية

بعد الحسن والحسين وعلي بن الحسين رضي الله عنهم على رأي واحد بل اختلافاتهم
فيهم أكثر من اختلافات الفرق كلها وصارت الإمامية بعضها معتزلة
وبعضها مشبهة وجرت بينهم منازعات وكفى الله المؤمنين القتال
ومن ضل الطريق وتاه لم يبال الله تعالى في أي واد هلك وقد تبرأ
الإمام محمد جعفر الصادق رضي الله عنهما من خصائص مذاهب الرافضة
وحماقاتهم ولكن الشيعة لما افترقوا وانتحل كل واحد منهم مذهبا
وأراد أن يروجه على أصحابه نسبه إلى واحد من أئمة أهل البيت
ومقالات الشيعة بحيث لا يستجيز عاقل أن يسمعها فكيف
يرضى أن يعتقدها ومن العجب أنهم قالوا الغيبة قد امتدت
وصاحبنا قال إن خرج القائم وهو المهدي رضي الله عنه وقد طمع
في الأربعين فليس بصاحبكم ولسنا ندري كيف ينقضي كذا
وكذا سنة في أربعين سنة وقال الإمام فخر الملة والدين الرازي
رحمه الله في آخر كتابه المحصل الذي جمع فيه محصل أفكار المتقدمين
والمتأخرين من الحكماء والمتكلمين وليختم هذا الكتاب بما
يحكى عن سليمن بن جرير الزيدي أنه قال إن أئمة الرافضة
وضعوا مقالتين لشيعتهم لا يظفر معهما أحد عليهم الأولى القول
بالبداء فإذا قالوا إنه سيكون لهم شوكة وقوة ثم لا يكون

الباقر والإمام

ثم إن أبا جعفر محمد [illegible] وجعفر الصادق [illegible] نفي [illegible] الرافضة

البداء والتقية عندهم

الامر على ما اخبروا به قالوا بدا لله تعالى فيه والثاني التقية فكلما
ارادوا شيا تكلموا به فاذا قيل لهم هذا خطأ وظهر لهم بطلانه قالوا
انما قلنا تقية ولهم تحكمات باردة وكلمات محال قبول العقول
شاردة حتى قيل فيهم لقد طفت في ملك المعاهد كلها وسيرت
طرفي بين تلك المعالم فلم ار الا واضعا كف حاير على ذقن
او قارعا سن نادم وقال الامام فخر الملة والدين الرازي ايضا
رحمه الله في كتابه المحصل اما الامامية فالذي استقر عليه رايهم ان
الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه
ثم ولده الحسن ثم اخوه الحسين ثم ابنه علي بن الحسين زين العابدين
ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي
الرضا ثم ابنه علي النقي ثم ابنه الحسن الذكي ثم محمد القايم المنتظر رضي
الله عنهم اجمعين ولقد كان لهم في كل واحد من هذه المراتب اختلافات
فاحشة وروي عن الامام جعفر الصادق رضي الله عنه باسناده عن
ابائه الكرام رضي الله عنهم عن امير المومنين علي رضي الله عنه انه سئل عن
حديث كتاب الله وعترتي من العترة فقال رضي الله عنه
انا والحسن والحسين والايمة الى المهدي رضي الله عنهم لا يفارقون
كتاب الله عز وجل ولا يفارقهم حتى يردوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم

شعر

ثم ابنه محمد التقي

حوضه وعن سيد العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما عن سيد الشهداء
الحسين بن علي رضي الله عنهما عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الائمة بعدي اثنا عشر اولهم انت يا علي و
واخرهم المهدي الذي يفتح الله سبحانه على يديه مشارق الارض ومغاربها
وفي حديث ابي عبد الله بن جعفر الصادق رضي الله عنه عن ابائه عن
علي رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا عشر من اهل
بيتي اعطاهم الله عز وجل فهمي وعلمي وخلقهم من طينتي فويل للمنكرين
عليهم بعدي وعن وكيع رحمه الله باسناده عن سيد الشهداء الحسين
بن علي رضي الله عنهما انه قال منا اثنا عشر مهديا اولهم علي بن ابي طالب
رضي الله عنه واخرهم المهدي القائم بالحق يحيي الله تعالى به الارض بعد موتها
ويظهر به دين الحق على الدين كله ولو كره المشركون وعن ابي عبد الله
جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال منا اثنا عشر مهديا مضى ستة
وبقي ستة ويضع الله تعالى في السادس ما احب اخرج هذه
الاحاديث الخمسة ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن
بابويه القمي وكان من شيوخ الشيعة ومشهوديهم استشهد به
البخاري رحمه الله في كتابه في كتاب الطب فقال في حديث الشفاء في
ثلاثة شرطة محجم وشربة عسل وكية نار رواه القمي عن ليث

يصنع [2]

عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما كذا في الكتاب الانساب للامام
ابي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني رحمه الله وقد اخرج ابو جعفر القمي
هذا باسناده عن جابر بن سمرة رضي الله عنه انه قال اتيت النبي
صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول ان هذا الامر لن ينقضي حتى يملك
اثنا عشر خليفة كلهم فقال كلمة خفية قلت لابي ما قال فقال قال
صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش وفي رواية كلهم يعمل بالهدى ودين الحق
وفي رواية وليس بعزيز ان يجمع الله تعالى هذه الامة يوما
او نصف يوم وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون
وحديث جابر بن سمرة رضي الله عنهما اخرجه البخاري ومسلم والترمذي
وابو داود رحمهم الله وقد مضى عن قريب روايات هذا
الحديث وتاويلاته وعن ابي جعفر القمي هذا باسناده عن علي
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا ثم ابشروا
ثم ابشروا ثلاث مرات انما مثل امتي كمثل غيث لا يدرى اوله خير ام
اخره وكيف يهلك امة انا اولها واثنا عشر خليفة من بعدي
والمسيح عيسى بن مريم اخرها وفي كتاب نوادر الاصول في معرفة
اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم تاليف الشيخ الامام العارف
الولي ابي عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه

ونوردرجه في الاصل الرابع والعشرين والمائة حدثنا الحسين بن عمرو
بن شقيق البصري قال ح سليمن بن ظريف عن مكحول عن ابي
الدرداء رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير امتي اولها واخرها وفي وسطها الكدر حدثنا صالح بن عبد الله
قال ح عيسى بن ميمون البصري عن بكر بن عبد الله المزني عن
ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل امتي مثل المطر لا يدري اوله خير او اخره اخبرنا صالح بن حماد
الالحي عن ثابت البناني عن انس رضي الله عنه عن رسول صلى
الله عليه وسلم بمثله حدثنا الفضل بن محمد الواسطي ح ابرهيم بن الوليد
بن سلمة الدمشقي ح ابي ح عبد الملك بن عقبة الافريقي عن
ابي يونس مولى ابي هريرة رضي الله عنه عن عبد الرحمن بن سمرة قال
بعثني خالد بن الوليد بشيرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مؤتة فلما دخلت
عليه قلت يا رسول الله فقال على رسلك يا عبد الرحمن اخذ اللواء
زيد بن حارثة فقاتل زيد حتى قتل رحم الله زيدا ثم اخذ اللواء
جعفر ثم اخذ اللواء عبد الله فقاتل فقتل رحم الله عبد الله ثم اخذ
اللواء خالد ففتح الله لخالد فخالد سيف من سيوف الله فبكى اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم حوله فقال ما يبكيكم فقالوا وما لنا

فقاتل جعفر حتى قتل رحمه الله جعفر

لا يدرى وقد قتل خيارنا واشرافنا واهل الفضل منا قال لا تهلكوا
فانما مثل امتي مثل حديقة قام عليها صاحبها فاجتث رواكبها وهيأ
مساكنها وحلق سعفها فاطعمت عاما فوجا ثم عاما فوجا ثم عاما فوجا
فلعل اخرها طعما يكون اجودها قنوانا واطولها شمراخا والذي
بعثني بالحق ليجدن ابن مريم في امتي خلفا من حوارييه حدثنا علي بن
سعيد بن مسروق الكندي قال ثنا عيسى بن يونس عن صفوان
بن عمرو السكسكي عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي قال
لما اشتد جزع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على من اصيب
مع زيد بن حارثة مؤتة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن
المسيح من هذه الامة اقوام انهم لمثلكم او خير منكم ثلاث مرات
ولن يخزي الله تعالى امة انا اولها والمسيح اخرها قال ابو عبد الله
رحمه الله فمن الله سبحانه على هذه الامة خصوصا عدد المنة فقال
كنتم خير امة اخرجت للناس وكذلك جعلناكم امة وسطا اي
عدلا لتكونوا شهداء على الناس والموصوف بالوسطية هو الموصوف
بالعدل لا يميل الى الزيادة ولا الى النقصان فالميزان لسانه في وسطه
وباستواء الطرفين والكفتين يستوي لسان الميزان ويقوم الوزن
فجعلت اوائل هذه الامة واواخرها ممن يهدون بالحق

يوم

ثم

وبه يعدلون

وبه يعدلون فجعل اولها واخرها كالكفتي الميزان يستويان وما بينهما من
الكدر والتشبيح والعوج فلسان الميزان يستقيم ولا يميل هكذا او هكذا
باستواء الكفتين فمعناه ان ينحو هذا الوسط بين الكفتين فانه ان
مال الوسط الى اي الجانبين مال اليه رتين دنتق فعلم استواء هاتين
الكفتين اعوجاج هذا الوسط ونتيجة الا ترى انه عممهم فقال لذلك
جعلناكم امة وسطا اي عدلا وفي وسط الامة اعوجاج فكما كان في استواء
الكفتين استقامة اللسان فلذلك في استواء اوايل هذه الامة و
اواخرها تقوم الوسط فلا يهلك وقد جاء في الخبر انه سيظهر العلم في
اخر الزمان ويقبل الناس على امر الله سبحانه حتى يتم حجة الله على عباده وقد
اخرج ابو جعفر القمي المذكور في علامات الامام وذكر فضل الامام
عن الرضا رضي الله عنه انه قال للامام علامات يكون اعلم الناس واحكم
الناس واحلم الناس واتقى الناس واسخى الناس واشجع الناس
واعبد الناس ويولد مختونا ويكون مطهرا ويرى من خلفه كما يرى
من بين يديه واذا وقع الى الارض من بطن امه وقع على راحتيه
رافعا صوته بالشهادتين ولا يحتلم وينام عينه ولا ينام قلبه ويكون
محدثا ويستوي عليه درع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون عنده سلاح رسول الله صلعم وسيفه ذو الفقار ويكون عنده
مصحف فاطمة رضي الله عنها ويكون عنده صحيفة فيها اسماء متابعيه

بيان علامات الامام المهدي

الى يوم القيامة وصحيفة فيها اسماء مخالفيه الى يوم القيامة ولا يرى
له بول ولا غائط لان الله تعالى قد وكل الارض بابتلاع ما يخرج
منه ويكون رائحته اطيب من رائحة المسك ويكون اولى الناس
منهم بانفسهم واشفق عليهم من ابائهم وامهاتهم ويكون اشد الناس
تواضعا لله تعالى ويكون اخذ الناس بما يامر به واكف الناس
عما ينهى عنه ويكون دعاؤه مستجابا حتى انه لو دعا على صخرة لا
نشقت بنصفين ويكون مويدا بروح القدس وبينه وبين الله
تعالى عمود من نور يرى فيه اعمال العباد وكل ما احتاج اليه ينبسط
له فيعلم ويقبض عنه فلا يعلم والامام يولد ويلد ويصح ويمرض
وياكل ويشرب وينكح وينام ويفرح ويحزن ويضحك ويبكي
ويحيى ويموت ويقبر ويزار ويحشر ويوقف ويعرض ويسال ويكرم
ويشفع ودلالته في خصلتين في العلم واستجابة الدعوة والائمة
بعد النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قتلوا بالسيف او السم ويجري
ذلك عليهم على الحقيقة لا كما يقوله الغلاة عليهم اللعنة فانهم
يقولون انهم لم يقتلوا على الحقيقة وانه شبه على الناس امرهم فكذبوا
عليهم غضب الله عز وجل فانه ما شبه امر احد من انبياء الله عز وجل
واوليائه للناس الا امر عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام لانه

يبسط

رفع

رفع من الارض حيًا وقبض روحه بين السماء والارض ثم رفع
الى السماء ورد عليه روحه وذلك قول الله عز وجل اذ قال الله
يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي الآية ان الامامة اجل
قدرًا واعظم شانًا من ان يبلغها الناس بعقولهم او ينالوها
بآرائهم الامام مخصوص بالفضل كله من غير طلب منه ولا اكتساب
بل اختصاص من المفضل الوهاب تحيرت الحكماء وتقاصرت
الالباء وعجزت الادباء وحسرت البلغاء عن وصف شان
من شانه او فضيلة من فضائله يؤتيه الله عز وجل من مخزن علمه وحكمه
ما لا يؤتي غيره وعن الرضا رضي الله عنه انه قال ان سرك ان تلقى
الله عز وجل ولا ذنب عليك فزر الحسين رضي الله عنه ان بكيت
على الحسين رضي الله عنه ثم سالت دموعك على خديك غفر الله تعالى
لك كل ذنب وان سرك ان يكون لك من الثواب مثل
ما لمن استشهد مع الحسين رضي الله عنه من اهل بيته وهم ما لهم في الارض
شبيه فقل متى ما ذكرته يا ليتني كنت معهم فافوز فوزًا عظيمًا ولقد
نزل الى الارض من الملائكة اربعة الاف لنصرة لم يؤذن لهم فهم
عند قبره شعث غبر الى ان يقوم القائم رضي الله عنه فيكونون
من انصاره وسئل الرضا رضي الله عنه عن قبر فاطمة رضي الله عنها فقال

باب فضيلة زيارة علي بن موسى الرضا

دفنت في بيتها فلما زاد في المسجد صار قبرها في المسجد وعن الرضا
رضي الله عنه انه قال من شد رحله الى زيارتي استجيب دعاؤه
وغفرت له ذنوبه من زارني في تلك البقعة كان كمن
زار رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتب الله تعالى بثواب الف
حجة مبرورة والف عمرة مقبولة وكنت انا وآبائي شفعاءه
يوم القيامة وهذه البقعة روضة من رياض الجنة ومختلف الملائكة
لا تزال فوج ينزل من السماء وفوج يصعد الى ان ينفخ في الصور
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ستدفن بضعة مني بارض
خراسان ما زارها مكروب الا نفس الله تعالى كربته ولا مذنب
الا غفر الله تعالى ذنوبه وعن الرضا رضي الله عنه من زارني وهو
على غسل خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وعن الرضا رضي الله عنه
من زارني عارفا بحقي غفر الله تعالى ما تقدم من ذنبه وما تأخر وعن
الرضا رضي الله عنه من زارني في غربتي كان معي في درجتي يوم القيامة
مغفورا له وعن علي بن محمد بن الرضا رضي الله عنهم انه قال من زار
الرضا فاصابه في طريقه قطرة من السماء حرم الله تعالى جسده على
النار وعن علي بن محمد بن الرضا رضي الله عنهم انه قال من كانت
له الى الله سبحانه حاجة فليزر قبر جدي الرضا رضي الله عنه وهو على غسل

وليصل

وليصل عند راسه ركعتين وليسأل الله تعالى حاجة فانه ينبغي ان لا يسأل في مأثم او قطيعة رحم وان موضع قبره بقعة من بقاع الجنة لا يزورها مؤمن الا اعتقه الله تعالى من النار واحله دار القرار

وعن الصادق رضي الله عنه انه قال من زار واحدا من الائمة كان كمن زار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل للرضا رضي الله عنه علمني قولا بليغا كاملا اذا زرت واحدا منكم فقال اذا صرت الى الباب فقف واشهد الشهادتين وانت على غسل واذا دخلت ورأيت القبر فقف وقل الله اكبر الله اكبر ثلثين مرة ثم امش قليلا وعليك السكينة والوقار وقارب بين خطاك ثم قف وكبر الله عز وجل ثلثين مرة ثم ادن من القبر وكبر الله تعالى اربعين مرة تمام مائة مرة ثم قل السلام عليكم يا اهل بيت الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي وخزان العلم ومنتهى الحلم ومعدن الرحمة واصول الكرم وقادة الامم وعناصر الابرار ودعائم الاخيار وابواب الايمان وامناء الرحمن وسلالة النبيين وعترة صفوة المرسلين صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته السلام على ائمة الهدى ومصابيح الدجى واعلام التقى وذوي الحجى والنهى ورحمة الله وبركاته السلام على محال معرفة الله تعالى السلام على مساكن ذكر الله تعالى ومساكن بركة الله تعالى ومعادن حكمة الله تعالى وحفظة سر الله

عز وجل وحملة كتاب الله سبحانه وورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورحمة الله وبركاته السلام على الدعاة الى الله عز وجل والادلاء على
مرضات الله سبحانه والمظهرين لامر الله تعالى ونهيه والمخلصين في توحيد
الله سبحانه ورحمة الله وبركاته اني مستشفع الى الله عز وجل بكم ومقدمكم
امام طلبتي وارادتي ومسائلي وحاجتي اشهد الله تعالى اني مؤمن بسركم
وعلانيتكم واني ابرأ الى الله عز وجل من عدو آل محمد من الجن و
الانس وصلى الله على محمد وآله الطاهرين وسلم تسليما وعن الرضا رضي
الله عنه عن آبائه رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قيل
له يا رسول الله متى يخرج القائم من ذريتك فقال صلى الله عليه وسلم
مثله مثل الساعة لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض
لا تأتيكم الا بغتة وبرواية اهل البيت في صفة المهدي رضي الله عنه
يحكم بالعدل ويأمر به يخرج من تهامة يصدقه الله عز وجل في قوله
ويصدق الله عز وجل يجمع الله تعالى له من اقصى البلاد على عدة اهل
بدر ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا معه صحيفة مختومة فيها عدد اصحابه باسمائهم
وبلادهم وحلاهم له علم اذا جاء وقت خروجه انتشر ذلك
العلم وانطقه الله عز وجل وناداه العلم اخرج يا ولي الله وله سيف
مغمد فاذا جاء وقت خروجه اقتلع ذلك السيف من غمده

علم

طلبتي

وانطقه

وانطقه الله عز وجل فناداه السيف اخرج يا ولي الله فخرج ويقيم
حدود الله ويحكم بحكم الله سبحانه جبريل عليه الصلوة والسلام عن يمينه
وميكائيل عليه السلام عن يساره طوبى لمن لقيه وطوبى لمن احبه و
طوبى لمن قال به وعن ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه انه
قال منا اثنا عشر مهديا مضى ستة وبقي ستة ويضع الله عز وجل في
السادس ما احب وكما قيل في مرثية الرضا رضي الله عنه شعر

قبر بطوس به اقام امام	حتم اليه زيارة ولمام
قبر سنا انواره يجلو العمى	وبتربه قد يدفع الاسقام
قبر اذا حل الوفود بربعه	رحلوا وحطت عنهم الاثام
ارواحكم موجودة اعيانها	ان عن عيون غيبت اجسام

تربة الرضا رضي الله عنه بطوس مباركة كان يستشفى به الناس وعن
بعض وزراء خوارزم انه اصابه المرض فدعا الله تعالى عنده فاشفاه
الله سبحانه فعمر ذلك الوزير فيها عمارة انفق فيها قريبا من عشرة
الاف دينار وعن بعض كبار اهل البيت انه كان يقول في
دعائه اللهم العن الرافضة فانهم ينتقصونا وعن زين العابدين علي بن
الحسين رضي الله عنهما انه قال له رجل كيف رايت منزلة ابي بكر وعمر
رضي الله عنهما من النبي صلى الله عليه وسلم فقال كمنزلتهما اليوم وعن

زين العابدين رضي الله عنه انه قال اقرب ما يكون العبد من غضب
الله عز وجل اذا غضب ومن كلامه رضي الله عنه العافية ملك
خفي ومن كلامه رضي الله عنه قنوطك اعظم من ذنبك ومن روايته
رضي الله عنه يقول الله عز وجل اذا عصاني من خلقي من يعرفني سلطت
عليه من خلقي من لا يعرفني ومن كلامه رضي الله عنه يا اهل العراق
احبونا بحب الله ورسوله فما زال حبكم بنا حتى صار علينا عارا ابلغ
شيعتنا انا لا نغني عنهم من الله سبحانه شيئا وان ولايتنا لا تنال الا
بالورع وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في فصل المنازل في
معرفة منزل مبايعة الانسان القطب صاحب الوقت في كل
زمان اعلم ايدك الله سبحانه ان المبايعة العامة لا تكون الا لواحد
الزمان خاصة وهو واحد الزمان اذا خلع الله سبحانه عليه خلعة السيادة
وامره بالبروز فيها برز عبدا في نفسه سيدا عند الناظر اليه فيظهر
عند الغير على قدر ما وقع به الامر الالهي لا يغير على ذلك شيئا فتلك
زينة ربه عز وجل وخلعته سبحانه عليه قيل لابي يزيد البسطامي
رحمه الله في تمسح الناس به وتبركهم فقال رضي الله عنه ليس بي
يتمسحون وانما يتمسحون بحلية حلانيها ربي عز وجل افامنعهم
ذلك وذلك لغيري وقيل لابي مدين رحمه الله في تمسح الناس

لابي يزيد

تمسح

به بينه

به بنية البركة وتركهم يفعلون ذلك اما تجد في نفسك من ذلك
اثرا فقال رحمه الله هل تجد الحجر الاسود في نفسه اثرا يخرجه عن
حجريته اذ اقبلته الرسل والانبياء والاولياء وكونه يمين الله
قيل لا قال انا ذلك الحجر قال الله تعالى في هذا المقام ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله فنفاه بعد ما اثبته صورة ثم جعل
سبحانه يده في المبايعة فوق ايدي المبايعين فمن ادب المبايعة
ان يجعل المبايعون ايديهم تحت يد المبايع كما ان الادب
من المتصدق ان يضع الصدقة في كف نفسه وينزل بها حتى
تعلو يد السائل اذا اخذها على يد المعطي والذي اعطاه الكشف
ايانا ان الحق سبحانه ياخذ عين تلك الصدقة فيربيها فتربو حتى
تصير مثل جبل احد في العظم ويخلق مثلها في يد السائل لينتفع بها
السائل وهذا من باب الغيرة الالهية لان الانسان يعطي
من اجل هواه ما يعظم شانه من الهبات ويعطي من اجل الله احقر ما
عنده هذا هو الغالب في الناس فيغار الله سبحانه لجنابه فيربي
تلك الصدقة حتى تعظم فلنذكر صورة البيعة ولنا فيها كتاب
مستقل سميناه مبايعة القطب يتضمن علما كثيرا ما علمنا ان سبقنا
اليه وان كان العارفون من اهل الله عز وجل شاهدوه

[illegible]

وعلموه ولكن شغلهم عن تبيينه للناس ما كان المهم عندهم كما كان
اظهاره للناس من المهم عندنا اذ بعثه الطائفة لا تشتغل بها الا
بالمهم فهذا الفصل في بيان منصب البيعة وصورتها فاعلم ان الله تعالى
اذا ولى من ولاة النظر في العالم وهو المعبر عنه بالقطب في كل واحد
الزمان والغوث والخليفة ينصب له في حضرة المثال سريرا اقعده عليه
ينبي صورة ذلك المكان عن صورة المكانة فاذا نصب له
ذلك السرير خلع عليه جميع الاسماء التي يطلبها العالم وتطلبه فيظهر بها
حلة حلة متوجا متسورا مدملجا بالنعمة الزينة علوا وسفلا ووسطا
وظاهرا وباطنا فاذا اقعد عليه بالصورة الالهية وامر الله تعالى العالم
ببيعته على السمع والطاعة في المنشط والمكره فيدخل في بيعته
كل مامور اعلى وادنى الا العالون وهم المهيمون العابدون
بالذات لا بالامر والا الافراد من البشر الذين لا يدخلون تحت
دايرة القطب وما له فيهم تصرف وهم مثله ~~[illegible]~~ لما ناله هذا
الشخص من القطبية لكن لما كان الامر لا يقتضي ان يكون في الزمان
الا واحد يقوم بهذا الامر تعين ذلك الواحد لا بالاولوية
ولكن بسبق العلم فيه بانه يكون الوالي وفي الافراد من يكون
اكبر منه في العلم بالله عز وجل فيدخل اول من يدخل عليه في ذلك

المجلس

القطب / بيان البيعة / صورتها

منصب القطب

مؤهبون

المجلس الملأ الاعلى على مراتبهم الاول فالاول فيأخذون بيده
على السمع والطاعة ولا يتقيدون بمنشط ولا مكره لانهم لا يعرفون
ما بين الصفتين فيهم اذ لا يعرف شيء منها الا بذوق ضده فهم
في منشط لا يعرفون له طعما لانهم لم يذوقوا المكره وما منهم روح
يدخل على القطب للمبايعة الا ويسأله في مسألة من العلم الالهي
فيقول له يا هذا انت القائم كذا فيقول له نعم فيقول له في المسألة
وجها يتعلق بالعلم بالله يكون اعلى من الذي عند ذلك الشخص
فيستفيد منه كل من بايعه وحينئذ يخرج عنه هذا شأن هذا القطب
والكتاب الذي صنفته فيه ذكرت فيه سؤالات المبايعين له التي
وقعت في زماننا للقطب في وقتنا فانها ما هي مسائل معينة تتكرر
من كل قطب وانما يسأل كل قطب فيما يخطر الله عز وجل في ذلك
الحين مما جرى لهذا الذي بايعه من الارواح فيه كلام فاول مبايع
له العقل الاول ثم النفس ثم المقدمون من عمار السموات والارض
من الملائكة المسخرة ثم الارواح المدبرة للهياكل التي فارقت
اجسامها بالموت ثم الجن ثم المولدات وذلك لانه كل ما سبح الله
تعالى من مكان ومتمكن ومحل وحال فيه يبايعه الا العالمون من
الملائكة وهم المهيمون والافراد من البشر الذين لا يدخلون

تحت دايرة القطب وماله فيهم تصرف وهم كمل مثله كما ذكرناه
وهذا المنزل يفضل ما يليه النبات فليس في الارض الا خزاين
المعادن والنبات فان الحيوان من حيث نموه نبات ويدخل فيه
قوله سبحانه والله انبتكم من الارض نباتا اي فنبتم نباتا ينبه انه لولا
استعدادهم للانبات ما اثرت فيهم الاسماء فكان خروجهم من الاكوان
والاستعداد فالاسماء وقوله سبحانه انبتكم من الارض وللاستعداد
قوله سبحانه نباتا لان نباتا مصدر نبت فانظر وما اعجب مساق
القران واسرار الحقايق فيه كيف يعلمنا الله تعالى في اخباراته :
فيعطي كل ذي حق حقه فسبحان العليم الحكيم واعلم ان الانسان شجرة
من الشجرات انبتها الله تعالى شجرة لا نجما لانه قايم على ساق و
الشجرة من التشاجر الذي فيه لكونه مخلوقا من الاضداد والا
الاضداد تطلب الخصام والتشاجر والمنازعة ولهذا يختصم الملأ الا
الاعلى واصل وجود الاختصام في العالم حكم الاسماء الالهية المتقابلة
في الحكم قال الله تعالى في حق محمد صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان
لي من علم بالملأ الاعلى اذ يختصمون حتى اعلمه الله تعالى فعلم ان
للطبيعة فيهم اثرا كما ان للاركان في اجسام المولدات اثرا
فلما كان الناس شجرات جعل سبحانه فيهم ولاة يرجعون اليهم اذا

يتضمن

للنبات

اختلفوا [illegible]

ليحكم[٢]

اختصموا الحكم بينهم بنزول حكم التشاجر وجعل لهم اماماً في الظاهر
واحدا يرجع اليه امر الجميع لاقامة الدين وامر عباده ان لا ينازعوه
ومن ظهر عليه ونازعه امرنا الله تعالى بقتله لما علم ان منازعته تؤدي

الامام الظاهر

الى فساد في الدين الذي امرنا الله تعالى باقامته واصله قوله تعالى
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فمن هناك ظهر ان الامام
لابد ان يكون واحدا في الزمان ظاهرا بالسيف وقد يكون قطب
الوقت هو الامام نفسه كابي بكر الصديق وغيره رضي الله عنهم في
وقته وقد لا يكون قطب الوقت فتكون الخلافة لقطب

في قطبية الصديق

الوقت الذي لا يظهر الا بصفة العدل ويكون هذا الخليفة
الظاهر من جملة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعر
فالجور والعدل يقع في ائمة الظاهر ولا يكون القطب الا عدلا
وقد يكون النائب في العالم يسمى خليفة يجور ويعدل وقد يكون
عادلا على قدر ما توفقه الله سبحانه ويكون حكمه وان كان جائرا
حكم الامام العادل من نازعه قتل ولا يقتل الا الآخر فانه المنا
المنازع وامرنا الله تعالى ان لا نخرج يدا من طاعته واخبرنا انه من
عدل منهم فلهم ولنا ومن جار منهم فعليهم ولنا ولما كان الانسان
شجرة كما ذكرنا نهى الله تعالى آدم ان عن قرب شجرة

عينها له دون سائر الشجرات فقوله سبحانه هذه الشجرة حرف
الاشارة لتعيين شجرة معينة والدليل ان شجرة معينة على
نفسه ظهر ذلك في وصيته سبحانه لداود عليه الصلوة والسلام
ولا تتبع الهوى يعني هوى نفسه ولو كان هوى غيره فما يتبعه
الا هوى نفسه فمن مبانية الثبات بهذا القطب هو ان لا
يبايع نفسه وان لا تخالف في منشط ولا مكره مما يأمرها به من
طاعة الله عز وجل فاذا بايعتها نفسه القرب حكم شجرة يتناول
منازعة من ينازع امر الله عز وجل فيبقى حكم حقيقتها في المخالفين
لامر الله اذ علم الله سبحانه ان حقيقة الخلاف لا تزول وانها
شجرة بعينها فلو زال لزال عينها فلهذا عين الله سبحانه لها شرفا
خاصا يكون فيه سعادتها فنظر الحق سبحانه لهذا القطب بالاهلية
ولو نظر الله تعالى للامام الظاهر بهذه العين ما جار امام قط فمن
شرط الامام الباطن ان يكون معصوما وليس من شرط الظاهر
الكامل غيره ان يكون له مقام العصمة ومن هنا غلطت
الامامية فلو كانت الامامة غير مطلوبة له وامره الله تعالى ان
يقوم فيها عصمه الله تعالى بلا شك وقد نبه رسول الله صلى الله
على جميع ما قررناه ولم يخبر صلى الله عليه وسلم احدا على ولاية لان

فتنبه

العصمة شرط الامام الباطن

الامامة مرض لما كانت الامامة عرضا بل ذكر صلى الله عليه وسلم
انه من تركها كان خيرا له وانها يوم القيامة حسرة وندامة الا من
قام فيها بصورة العدل وتنبه صلى الله عليه وسلم على عصمة من امر بها
بقوله صلى الله عليه وسلم فمن اعطيها عن مسألة وكل اليها ومن جاءته
عن غير مسألة وكل الله تعالى به ملكا يسدده وهذا اعني العصمة
والسؤال عبارة اي الرضا بها والمحبة لهذا المنصب فهو
سائل بباطنه وغيره ممن يكره ذلك ويجبره اهل الحل والعقد
عليها ويرى انه قد تعين عليه الدخول فيها والتلبس بها لما يرى
ان تخلف عنها من ظهور الفساد فيقوم له ذلك في الظاهر
مقام الجبر الالهي بالامر على التلبس بها فيعصم فيكون عادلا
اذ الملك الذي يسدده لا يأمره الا بخير حتى القرين كما قال صلى
الله عليه وسلم فلا يأمرني الا بخير وكل من عرف القطب من الناس
لزمته مبايعته واذا بايعه لزمته بيعته ولهذا القطب التحكم في
الظاهر بالتأمر وعلى الآخر التزام طاعته وقد ظهر مثل هذا
في الشرع الظاهر ان المتنازعين لو اتفقا على حكم بينهما فيما تنازعا
فيه فحكم بينهما لحكم لزمهما ان لا يخالفا ما حكم به فالقطب المنصوب
من جهة الحق سبحانه اولى بالحكم فمن عرف امامته في الباطن من

رنه اعانه الله عز وجل عليه
فاسلم برفع الميم ونصبها
وقال صلى الله عليه وسلم

الناس فالسعيد من عرف امام وقته فبايعه وحكّمه في نفسه واهله
وماله كما قال صلى الله عليه وسلم في حق نفسه ولا يكمل عبد الايمان
حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين ولهذا
يشترط في البيعة المنشط والمكره لان الانسان ما ينشط الا اذا
وافق امر الله هوى نفسه والمكره اذا خالف امر الله هوى
نفسه فيقوم به على كره لانصافه ووفائه بحكم البيعة فانه ما بايع الا
الله عز وجل اذ كانت يد الله سبحانه فوق ايديهم وما شاهدوا
بالابصار الا يد هذا الشخص الذي بايعوه والنفس ابدا في القالب
تحت حكم مزاجها والقليل من الناس من يحكم نفسه على طبيعته
ومزاجه فان الامومة للجسم المسوّى والنبوّة للنفس وقدام
الانسان بالاحسان الى ابويه وابرّهما وامتثال اوامرهما ما لم
يامره احد الابوين بمخالفة امر الحق سبحانه كما قال عز وجل وان
جاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من اناب الي فامر سبحانه
باتباع المنيبين الى الله سبحانه ومخالفة نفوسهم لانه اذا ثبت ذلك
فهو الامام احق بالاتباع قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا
الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم الاية وهم الاقطاب

والخلفاء

والخلفاء والولاة وما بقي لهم حكم الا في صنف ما ابيح لك التصرف فيه
فان الواجب والمحظور من طاعة الله عز وجل وطاعة رسوله صلى
الله عليه وسلم فما بقي للائمة الا المباح ولا اجر فيه ولا وزر فاذا
امرك الامام المقدم عليك الذي بايعته على السمع والطاعة بامر
من المباحات وجب عليك طاعته في ذلك وحرمت
مخالفته وصار ذلك الذي كان مباحا واجبا بامر هذا الذي
بايعته فتدبر ما ذكرناه واعرف منزلة البيعة وما اثمرت وكيف
نسخت حكم الاباحة بالوجوب عن امر الحق بذلك فنزل الامام
منزلة الشارع بامر الشارع فمن انزله الحق منزلته في الحكم تعين اتباعه

عالم النبات

واعلم ان النبات عالم وسط بين المعدن والحيوان فله حكم البرزخ
فيعطي من العلم بذاته لمن يكشف بحقيقة ما فيه من الوجوه فان
الكمال في البرزخ اظهر منه في غير البرزخ لانه يعطيك العلم بذاته
وبغيره وغير البرزخ يعطيك العلم بذاته لا غير لان البرزخ مرآة
للطرفين فمن ابصره ابصر فيه الطرفين لا بد من ذلك فتضمنت
نشأة النبات نشأة الحيوان والمعادن لان هذه الامام ليشاهد
الصور الظاهرة في مرائي البرازخ وهو علم عجيب وهذا به يتميز
الامام في نفسه عن غيره ويعلم انه امام فان اخذ العلم هذا الناظر

من تلك الصور بحكم التفكر والاعتبار فيتخيل انه امام وقته فليس
كذلك الا ان يعطيه علما من ذاتها تستفاد من غير فكر ولا اعتبار
وان اتفق ان يساويه صاحب الفكر في ذلك العلم الكشفي
فليس بامام لاختلاف الطريق فان الامام لا يقتني العلوم
من فكره بل لو رجع الى نظره لاخطا ولان نفسه ما اعتادت
الا الاخذ عن الله عز وجل وما اراد الله لعنايته بهذا العبد ان
يرزقه الاخذ من طريق فكره فيحجبه ذلك عن ربه عز وجل
فانه في كل حال يريد الحق ان ياخذ عنه ما هو فيه من الشؤون
في كل نفس فلا فراغ له ولا نظر لغيره وللعاقل اذا استبصر دليل
يدل على صحة ما ذكرناه نهي النبي صلى الله عليه وسلم من ابار النخل
ففسد لانه لم يكن عن وحي الهي ونزل صلى الله عليه وسلم يوم
بدر على غير ماء فرجع الى كلام اصحابه رضي الله عنهم فانه صلى الله عليه
وسلم ما تعود ان ياخذ العلوم الا من الله سبحانه لا نظر له الى نفسه
في ذلك وهو صلى الله عليه وسلم الاكمل الذي لا اكمل منه فما
ظنك بمن هو دونه وما ينبغي للعارفين بالله سبحانه علاقة
بين الفكر وبينهم بطريق الاستفادة ولا يسمى الشخص الهيا
الا ان لا يكون اخذه العلوم الا عن الله سبحانه من فتوح المكاشفة

الصور

لايقتني

عز وجل يقول ابو يزيد البسطامي رحمه الله اخذتم علمكم ميتا عن ميت
واخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فلا حجاب بين الله تعالى
وبين عبده اعظم من نظره الى نفسه واخذه العلم عن فكره ونظره
واذ واتى العلم فالاخذ عن الله تعالى اشرف وعلم ضرورات
العقول من الله سبحانه لانها حاصلة لا عن فكر واستدلال ولهذا
لا تقبل الضرورات الشبه اصلا ولا الشكوك اذ كان الله
عاقلا فانه حيل بينه وبين عقله فما هو الذي قصدنا البيان عنه
وبعد ان علمناك بتبعية الثبات ومرتبته وانك ثابت
واشالك فلنذكر ما تضمنه هذا المنزل من العلوم ليتفع الفهم الى
الوقوف عليها والتحلي بها فمن ذلك علم نسخ الاحكام بعد النبي صلى
الله عليه وسلم من امر النبي صلى الله عليه وسلم فانه المقرر حكم المجتهد لتعارض
الادلة فله الاختيار فيها وعلم العناية الالهية ببعض العبيد وعلم الله
الاشارات وعلم التمام والكمال وان التمام للنشأة والكمال
بالمرتبة وعلم الاستقامة وما شيب النبي صلى الله عليه وسلم من سورة
هود عليه الصلوة والسلام وعلم منزلة من يستحق التعظيم الالهي ممن لا
يستحقه وعلم من طلب الستر عند تجلي الحقيقة حذرا ان تذهب عينه
وعلم منازل القرون الثلاثة والقرن الرابع وعلم ما يطلب بالسجود من

الله تعالى ومراتب السجود والسجود الذي يقبل الرفع منه والساجد من السجود الذي اذا وقع لم يرفع منه وهل خلق العالم ساجدا او قائما ثم دعي الى السجود او خلق بعضه قائما وبعضه ساجدا وتعيين من خلق ساجدا ممن خلق قائما ثم سجد او لم يسجد وعلم العلامات الالهية في الاشياء وما يدل منها على سعادة العبد وعلى شقاوته وعلم تفاصيل الوعد الالهي ولما ذا انفذ بكل وجه ولم ينفذ الوعيد في كل من توعد وكلاهما خبر الهي فهذا بعض ما يحتوي عليه هذا المنزل من العلوم وتركنا منها علوما لم نذكرها طلبا للاختصار والله سبحانه يقول الحق وهو يهدي السبيل ومن هذا المنزل علمنا حين وقفنا عليه سنة احدى وتسعين وخمسمائة بفتح المومنين على الكفار قبل وقوعه بمدينة فاس من بلاد المغرب هذا اخر الباب السادس والثلثين وثلثمائة في معرفة منزل مبايعة القطب صاحب الزمان في كل وقت وهذا الباب من الفصل الرابع في المنازل وتم الكتاب بالباب الستين وخمسمائة وفي جامع الاصول في حرف الخاء في الكتاب الرابع في الخلافة والامارة وفيه بابان الباب الاول في احكامها وفيه سبعة فصول الفصل الخامس في وجوب طاعة الامام والامير وفي هذا الفصل ابن عباس رضي الله عنهما ان

رسول الله صلى الله

ان كلام محمد (؟)

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج
من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية وفي رواية فليصبر عليه
فانه من فارق الجماعة شبرا فمات فميتة جاهلية اخرجه البخاري
ومسلم رحمهما الله ابن عمر رضي الله عنهما كتب الى عبد الملك بن مروان
يبايعه ويقول اقر لك بالسمع والطاعة على سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيما استطعت وفي رواية كتب اني اقر بالسمع
والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المومنين على سنة الله وسنة رسوله
وان بني قد اقروا بمثل ذلك هذه رواية البخاري رحمه الله
وفي رواية الموطا كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد لعبد الله عبد الملك
امير المومنين سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا
هو واقر لك بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت
وفي الفصل الاول في الائمة من قريش جابر رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشان
مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم الناس معادن خيارهم
في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا تجدون من خير الناس
اشد الناس كراهية لهذا الشان حتى يقع فيه اخرجه البخاري ومسلم
رحمهما الله ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الخير والشر اخرجه مسلم رح ابو هريرة رضه
ان رسول الله صلعم قال الناس
تبع لقريش

لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان اخرجه البخاري ومسلم
رحمهم الله وفي الفصل الثاني فيمن تصح امامته وامارته ابو سعيد رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بويع لخليفتين فاقتلوا
الاخر منهما اخرجه مسلم رحمه الله عرفجة بن شريح رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامركم جميع على رجل واحد
يريد ان يشق عصاكم او يفرق جماعتكم فاقتلوه اخرجه مسلم رحمه الله
ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت
بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي
وسيكون بعدي خلفاء فيكثرون قالوا فما تامرنا قال صلى الله عليه وسلم
اوفوا ببيعة الاول ثم اعطوهم حقهم وسلوا الله الذي لكم فان الله
سبحانه سائلهم عما استرعاهم اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي الفصل
الثالث فيما يجب على الامام والامير الحسن البصري رضي الله عنه قال
عاد عبيد الله بن زياد معقل بن يسار المزني في مرضه الذي مات
فيه فقال معقل اني محدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو علمت ان لي حيوة ما حدثتك اني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ما من عبد يسترعيه الله عز وجل رعية يموت يوم يموت
وهو غاش لرعيته الا حرم الله عز وجل عليه الجنة وفي رواية

فلم يحطها

ما يجب على الائمة والامة

فلم يحطها بنصيحة لم يجد رائحة الجنة هذه رواية البخاري ومسلم رحمهما الله وفي اخرى لمسلم ما من امير يلي امور المسلمين ثم لا يجتهد لهم وينصح لهم الا لم يدخل معهم الجنة ابو سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الناس الى الله تعالى يوم القيامة وادناهم منه مجلسا امام عادل اخرجه الترمذي رحمه الله وفي الفصل الرابع في كراهية الامارة ومنع من سالها عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسال الامارة فانك ان اوتيتها عن مسالة وكلت اليها وان اعطيتها عن غير مسالة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرايت غيرها خيرا منها فات الذي هو خير وكفر عن يمينك اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله واخرج ابو داود والنسائي رحمهما الله الى قوله اعنت عليها وفي الفصل السادس في اعوان الائمة والامراء ابو سعيد وابو هريرة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله تعالى من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانتان بطانة تامره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تامره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصم الله سبحانه اخرجه البخاري رحمه الله واخرجه النسائي عن ابي هريرة رضي الله عنه وحده وهذا

عادل وابغض الناس الى الله تعالى وابعدهم منه مجلسا امام

في كراهية الامارة ومنع سوالها

في اعوان الائمة والامراء

لفظه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من والٍ إلا وله بطانتان
بطانة تأمره بالمعروف وتنهاه عن المنكر وبطانة لا تألوه خبالاً فمن
وقي شرها فقد وقي وهو من التي تغلب عليه منهما أخرجه النسائي رحمه الله
عن أبي سعيد رضي الله عنه القائل حديث البخاري رحمه الله وفي
الفصل السابع في أحاديث متفرقة نافع رضي الله عنه قال لما خلع
أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر رضي الله عنهما حشمه وولده
وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينصب لكل غادر
لواء يوم القيامة وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله تعالى ورسوله
صلى الله عليه وسلم إني لا أعلم غدراً أعظم من أن يبايع رجل على بيع الله
ورسوله ثم ينصب له القتال إني لا أعلم أحداً منكم خلعه ولا بايع في
هذا الأمر إلا كانت الفيصل بيني وبينه أخرجه البخاري ومسلم
رحمهما الله نافع رضي الله عنه قال لما خلعوا يزيد واجتمعوا على ابن
مطيع أتاه ابن عمر رضي الله عنهما فقال عبد الله بن مطيع اطرحوا لأبي
عبد الرحمن وسادة فقال له عبد الله بن عمر إني لم آتك لأجلس
أتيتك لأحدثك حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من خلع يداً من طاعة لقي الله تعالى يوم القيامة ولا حجة له
ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية أخرجه مسلم

رحمه الله

خلع يزيد بن معاوية

رحمه الله والباب الثاني من الكتاب الرابع في ذكر الخلفاء الراشدين
رضي الله عنهم اجمعين وقال الشيخ الامام الزاهد الاستاد نور الملة
والدين احمد بن محمود بن ابي بكر البخاري الصابوني رحمه الله في بدايته
الكلام في القول في الامامة وتوابعها اعلم الحق نصرهم الله تعالى قال
لا بد للناس من امام يقوم بمصالحهم عليه اجماع الصحابة رضي الله عنهم
ولا يجوز نصب امامين في زمان واحد خلافا لبعض الروافض
حيث قالوا ان في كل عصر امامين صامت وناطق وكذا الكرامية
جوزوا امامة معوية مع علي رضي الله عنهما وذلك باطل لانه يؤدي
الى لزوم طاعة شخصين في احكام متضادة في زمان واحد وانه محال
ولو عقد الامامة لاثنين كان الامام من عقد له اولا ولو عقد
لهما معا بطل فيستانف لاحدهما وشرطها ان يكون رجلا حرا بالغا نيستانف
عاقلا قرشيا وكونه من بني هاشم ليس بشرط وكذا كونه معصوما
ليس بشرط والعدالة شرط الكمال عندنا وعند الشافعي رحمه الله
شرط الانعقاد حتى كره تقليد الامامة للفاسق ولكن ينعقد
ولو ارتكب الامام كبيرة يستحق العزل عندنا وعند الشافعي رحمه الله
ينعزل وكذا عند المعتزلة والخوارج وينعقد امامة المفضول
مع قيام الفاضل خلافا لاكثر الروافض فان عمر رضي الله عنه

جعل الامر شوری بین ستة نفر رضی الله عنهم مع ان بعضهم افضل من
بعض وفی عمدة الکلام للامام العلامة حافظ الملت والدین ابی
البرکات عبد الدین احمد بن محمود النسفی رحمه الله لابد للمسلمین
من امام یقوم بتنفیذ احکامهم واقامة حدودهم وتجهیز جیوشهم و
قال بعض المعتزلة نصب الامام لیس بواجب وینبغی ان یکون ظاهرا
لا مختفیا ولا منتظرا خلافا للروافض وان یکون حرا ذکرا بالغا
عاقلا شجاعا قرشیا والتقوی شرط الکمال فلا ینعزل الامام بالفسق
وعند المعتزلة شرط الجواز فینعزل ولا یشترط ان یکون هاشمیا ولا
معصوما وافضل اهل زمانه فینعقد امامة المفضول مع قیام الفاضل
خلافا للروافض ولا یجوز نصب امامین فی عصر واحد خلافا
لهم وقد قال الله تعالی ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت
الارض ولکن الله ذو فضل علی العالمین الآیة واگر نبودی دفع کردن
خدای عز وجل بودی مردمان را بعضی ببعضی هر آینه فاسد گشتی
زمین اهل فساد غالب آمدندی و باطل گشتی منافع و معطل
شدی مصالح از حرث و نسل و سایر آنچه سبب عمارت عالم است
ولکن خدای عز وجل متفضل است بر جهانیان مهلت میدهد و بلا
را ببعضی دفع میکند و قرأ مدنی با سهل و یعقوب رحمهم الله ولولا

دفاع الله الناس

دفاع الله الناس بعضهم ببعض وكذلك في سورة الحج والدفع والدفاع
مصدران لدفع يقال دفع دفعاً كجمع جمعاً ورفع رفعاً ودفع
دفاعاً كجهد جهاداً وكتب كتاباً ويجوز ان يكون مصدر دافع
على المبالغة كقولك عافاك الله وقيل معنى المدافعة انه سبحانه
يكف الظلمة على ايدي انبيائه ورسله وائمة دينه ويدفع
الكافرين بجنود المؤمنين فكان يقع بين المحقين والمبطلين
مدافعات وهذا كما قال سبحانه يحاربون الله ورسوله وكما قال
عز من قائل قاتلهم الله وقال في الكشاف في هذه الآية ولو
لا ان الله يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب
المفسدون وفسدت الارض بطلت منافعها وتعطلت
مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الارض وقيل ولولا
ان الله سبحانه ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بغلبة
الكفار فيها وقتل المسلمين او لو لم يدفعهم بهم لعم الكفر ونزلت
السخطة فاستؤصل اهل الارض وفي حدائق الحقائق وعامه
مفسران رحمهم الله گفته اند كه اگر ببركة ابرار واخيار بلا را از فساق
وفجار باز نداشتى كار جهانيان آمدى نه داد ماندى نه ديار دليل
عليه ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان الله عز وجل ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت
من جيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر رضي الله عنهما ولولا دفع الله الناس
بعضهم ببعض لفسدت الارض الآية وقال في عين المعاني في
هذه الآية علي رضي الله عنه يدفع البر عن الفاجر ابن عباس رضي الله عنهما
بالمجاهدين عن القاعدين الحسن رضي الله عنه بالسلطان شر العوام قتادة
رضي الله عنه يعافي الكافر بالمؤمن ابن عمر رضي الله عنهما بالرجل الصالح
عن مائة اهل بيت من جيرانه يدفع الظلم بالظلم منذ اعوز دفع
الظلم بالعدل من ولاة السوء قال لولا مخافة ظالم من ظالم لسلط
عليك رذال هذا العالم وما احسن قول من قال ضعف السلطان
اشد من جوره وقد قال صلى الله عليه وسلم يدفع الله تعالى العذاب
بمن يصلي من امتي عمن لا يصلي وبمن يزكي عمن لا يزكي وبمن
يصوم عمن لا يصوم وبمن يجاهد عمن لا يجاهد وبمن يحج عمن
لا يحج ولو اجتمعوا على ترك هذه الاشياء ما انظرهم الله تعالى طرفة
عين ثم تلا صلى الله عليه وسلم هذه الآية وقال صلى الله عليه وسلم
لولا عباد ركع وصبيان رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب
صبا وقال في حقائق السلمي رحمه الله في سورة الحج في قوله سبحانه
ان الله يدافع عن الذين آمنوا الآية قال بعضهم يدفع عن المؤمنين

قلت

هواجس النفس ووساوس الشيطان وقال سهل رحمه الله رفع
علم نور السنة ظلمات البدعة وفي كتب التواريخ وكذا في حلية
الاولياء انه ورد علي الرشيد كتاب من هيت لصاحب خبر له
انه توفي بهذا الموضع غريب فاجتمع الناس علي جنازته فقالوا
عبد الله بن المبارك الخراساني رحمه الله فقال الرشيد لوزيره
الفضل بن الربيع يا فضل اندزالناس بعزونا في عبد الله بن
المبارك رحمه الله فاظهر الفضل تعجباً فقال الرشيد ان عبد الله بن
المبارك رحمه الله هو الذي يقول الله يدفع بالسلطان معضلة
عن ديننا رحمة منه ودنيانا لولا الائمة لم تأمن لنا سبل وكان
اضعفنا نهباً لاقوانا من سمع هذا القول من مثل عبد الله بن المبارك
مع فضله وزهده وعظمه في صدور المؤمنين الا عرف
حقنا ولما رجع هرون الرشيد من ارض الروم صار الي قبره فدعا وبكي
واهل هذه القرية اذا نزل بهم امر واصابهم شدة اجتمعوا عند قبره
رحمه الله ودعوا وتوفي الامام ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك
الحنظلي مولاهم المروزي ذو المناقب العديدة والسير الحميدة
روح الله تعالي روحه في شهر رمضان من سنة احدي وثمانين ومائة
بهيت بكسر الهاء بلدة فوق الانبار من اعمال بغداد عند الفرات

ذكر الشيخ عبد الله بن المبارك ومناقبه

نهبا

الروم

رمضان

بلغه من العلم وعمر ثلاثا وستين سنة كان من اكابر المشايخ اماما حافظا
زاهدا ورعا جوادا نفعه شيئا ولد في سنة ثماني عشرة وقيل
تسع عشرة ومائتين وفي كتاب قوت القلوب في معاملة
المحبوب ووصف طريق المريد الى مقام التوحيد تاليف الشيخ
الاسلام قدوة اولياء الله الكرام الشيخ الامام الزاهد العابد
العالم العارف ابي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي قدس
الله تعالى روحه انه اسماه وصحب مشايخ الصوفية وصنف على لسانهم
وكان في البداية صاحب رياضة ومجاهدة وفي النهاية صاحب
اسرار ومشاهدة توفي ببغداد في جمادي الاخرة من سنة ست
وثمانين وثلثمائة وانتهى في التصوف الى الشيخ الكبير العارف
بالله الشهير ابي الحسن بن محمد بن احمد بن سالم البصري رحمه الله
وهو ينتهي الى ابيه وهو ينتهي الى الولي الكبير المعظم الشهير قدوة
السالكين وحجة الله سبحانه على العارفين كريم المقامات وعظيم الكرامات
ابي محمد سهل بن عبد الله التستري قدس الله تعالى روحه وقد
توفي في المحرم من سنة ثلاث وثمانين ومائتين وقيل سنة ثلاث
وسبعين ومائتين قال في كتاب الطبقات والاصح
ان سنة ثلاث وثمانين اصح والله تعالى اعلم ومن كلام سهل رحمه الله

ادبني الادب

ادنى الادب ان تقف عند الجهل واخر الادب ان تقف عند الشبهة
ومن كلامه رحمه الله من اراد ان يسلم من الغيبة فليسد على نفسه
باب الظنون ومن كلامه رحمه الله من احب ان يطلع الخلق على
ما بينه وبين الله عز وجل فهو غافل ومن كلامه رحمه الله من خلا قلبه
عن ذكر الله عز وجل تعرض لوساوس الشيطان ومن كلامه
رحمه الله الاعمال بالتوفيق والتوفيق من الله سبحانه ومفاتيحها
الدعا والتضرع وقد قيل ولم يصنف في الاسلام في علم المعاملة والمجاهدة
مثل قوت القلوب في شرح معاملة القلب من مذاهب
اهل السنة والجماعة لطرقهم الله سبحانه قال الله تعالى يا ايها الذين
امنوا اوفوا بالعقود الاية وعقود القلب هي السنة المجمع عليها
نقلها المتفق عن السلف ولم يختلف فيه اثنان من المومنين
ومنها ان يعتقد العبد ان الايمان يقوى بالعلم ويضعف بالجهل
وان القران كلام الله عز وجل غير مخلوق وهو قديم وصفة من صفاته
هو متكلم به بذاته وان يعتقد اثبات الاسماء والصفات بمعانيها
وحقائقها لله تعالى وينفي التشبيه والتكييف عنها وفي رد اخبار
الصفات ابطال شرائع الاسلام من قبل ان الناقلين الينا
ذلك هم ناقلوا شرائع الدين والاحكام فلذلك كفر اهل الادب

اثبات الاسماء والصفات

تفضيل اصحاب رسول صلى الله عليه وسلم

رحمهم الله من نفي اخبار الصفات وان يعتقد تفضيل اصحاب رسول
الله واعمل بينه صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم ويسكت عما جرى
بينهم وينشر محاسنهم وفضائلهم ويسلم لكل واحد منهم ما فعله لانهم
اعلم منا واوفر عقولا وقد عمل كل واحد منهم بعلمه ومنتهى عقله فيما
ادى اليه اجتهاده ولان كان بعضهم اعلم من بعض كما كان بعضهم
افضل من بعض الا ان علومنا وعقولنا تضعف وتقصر عن علم ادنا
هم علما كما فضلوا علينا بالسوابق ويقدم من قدمه الله تعالى ورسوله
واجمع المسلمون الذين تولى الله سبحانه اجماعهم على الهداية وخص سبحانه
لرسوله صلى الله عليه وسلم تفضيلا وتشريفا ان لا يجتمعوا على ضلالتهم
ويعتمد بقلبه على حديث ابن عمر رضي الله عنهما في التفضيل حيث
قال كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي
رضي الله عنهم فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكر وعلى حديث
سفينة رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكا
وروى ابو داود رحمه الله في كتاب السنن عن ابن عمر رضي
الله عنهما انه قال كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي افضل
امة النبي صلى الله عليه وسلم بعده ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم

رضي الله عنهم اجمعين فهولاء الاربعة رضي الله عنهم خلفاء النبوة وهم ائمة
الائمة من العشرة وعيون اهل الهجرة والنصرة وخيار الخيار من الصحابة
رضي الله عنهم ولا مدخل والراي في التفضيل كما لا مدخل لها في الصفات
واصول العبادات وانما يوخذ التفضيل من طريق الاجماع والاتباع
خشية الشذوذ والابتداع وقال ابراهيم النخعي رضي الله عنه لما
سلم الحسن بن علي رضي الله عنهما الامر الى معوية سميت سنة الجماعة وقال للحسن
رضي الله عنه رجل من الشيعة يا مذل المومنين فقال رضي الله عنه بل
انا معز المومنين سمعت ابي عليا رضي الله عنه يقول لا تكرهوا امارة
معوية فانه سيلي هذا الامر بعدي وان فقدتموه رايتم الروس
تندر عن كواهلها كانها الحنظل ولما سبق في علم الله سبحانه ان
يجعل هولاء الاربعة رضي الله عنهم خلفاء النبوة بما قدر من اعمارهم
فكان اخرهم استخلافا اخرهم موتا فعقد الله سبحانه خلافتهم على ما علم
من اجالهم ووفى لهم بما وعدهم من استخلافهم في الارض كما استخلف
الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف
الذين من قبلهم الاية وفي جامع الاصول قال الحسن البصري رضي الله عنه
استقبل والله الحسن بن علي رضي الله عنهما معوية بكتائب امثال الجبال
فقال عمرو بن العاص لمعوية اني لارى كتائب لا تولي حتى تقتل

للتقييس

وتسليم الحسن الخلافة لمعوية رض

الذين من قبلهم من خوالف انبيائه السوالف فذلك تاويل قوله عز وجل وعد الله

اخرانا فقال له معوية وكان والله خير الرجلين اي عمرو ارأيت
ان قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لي بامور المسلمين
من لي بنسائهم من لي بضيعتهم فبعث رجلين من قريش عبد الرحمن
بن سمرة وعبد الله بن عامر فاتيا الحسن رضي الله عنه فدخلا عليه وطلبا
اليه فقال لهم الحسن بن علي رضي الله عنهما انا بنو عبد المطلب قد اصبنا
من هذا المال وان هذه الامة قد عاثت في دمائها فصالح رضي
الله عنه قال الحسن البصري رضي الله عنه ولقد سمعت ابا بكر رضي الله عنه
يقول رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي رضي
الله عنهما الى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه اخرى ويقول ان ابني
هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين
اخرجه البخاري رحمه الله ثم قال في قوت القلوب ومن عقود القلب
التي هي السنة المجمع عليها ان يعتقد ان الامامة في قريش خاصة دون
ساير العرب كافة الى يوم القيامة وان لا يخرج على الائمة بالسيف
ويصبر على جورهم ان كان منهم حيف وينكر على المعروف والعدل
ويطيع اذا امر بالتقوى والبر حتى ياتيه يقين خاطية او منية خافية
كذلك السنة قال عالمنا ابو محمد سهل بن عبد الله هذه الامة ثلاث
وسبعون فرقة اثنتان وسبعون هالكة كلهم يبغض السلطان والناجية

جية هذه الواحد

جملة هذه الواحدة التي مع السلطان وسئل سهل رحمه الله اي
الناس خير فقال السلطان قيل لنا نرى ان شر الناس السلطان
فقال رحمه الله مهلا ان لله تعالى في كل يوم نظرتين نظرة الى سلامة اموال المسلمين ونظرة الى سلامة
ابدانهم فيطلع سبحانه في صحيفته فيغفر له جميع ذنوبه وقال ابو محمد سهل
رحمه الله الخليفة اذا كان غير صالح فهو من الابدال واذا كان
صالحا فهو القطب الذي يدور عليه الدنيا قوله رحمه الله من الابدال
يعني ابدال الملك كما حدثنا عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما
انه قال ابدال الدنيا سبعة على مقاديرهم يكون الناس في كل
زمان من العلماء والعباد والتجار والخليفة والوزير والامير
الجيش وصاحب الشرطة والقاضي وشهوده وروينا في الخبر
عدل ساعة من امام عادل خير من عبادة ستين سنة ويقال
ان الامام العادل يوضع في ميزانه جميع اعمال رعيته ويقال
امام غشوم خير من فتنة تدوم وقال النبي صلى الله عليه وسلم
يكون عليكم امراء يفسدون وما يصلح الله تعالى بهم اكثر فان احسنوا
فلهم الاجر وعليكم الشكر واذا اساؤوا فعليهم الوزر وعليكم الصبر
وكان ابو محمد سهل رحمه الله يقول من انكر امامة السلطان
فهو زنديق ومن دعاه السلطان فلم يجب فهو مبتدع ومن

اتاه من غير دعوة فهو جاهل وكان رحمه الله يقول الخشبات السود المعلقة على ابواب اهل البيم انفع للمسلمين من سبعين قاصا يقصون في المسجد وقد كان احمد بن حنبل رحمه الله يقول اذا كان السلطان صالحا فهو خير من صالحي الامة واذا كان غير صالح فصالحوا الامة خير منه وهذا قول عدل ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها ان لا نكفر احدا من اهل القبلة بذنب وان عظم ولا ننزله جنة ولا نارا بل نرجو له ونخاف عليه من مات مصرا على الكبائر من غير توبة بها في مشيئة الله عز وجل ان ثبت وعيده عليه كان عدلا وان عفا عنه وسمح له بحقه كان ذلك منه فضلا ولا نحكم ولا نقطع على الله تعالى بشئ ولا نوجب لنا عليه شيئا انما نحن بين عدله وفضله بمشيئته واختياره ان حقق علينا وعيده فنحن اهل ذلك وان غفر لنا فهو اهل التقوى واهل المغفرة كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من وعده الله تعالى على عمل ثوابا فهو منجزه له ومن اوعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار و الحديث الآخر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قول الله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها فقال صلى الله عليه وسلم جزاؤه جهنم ان جازاه ومن عقود القلب التي هي السنة

رابعا ان لا نكفر احدا من اهل القبلة

المجمع عليه

المجمع عليه ان يصدق بجميع اخبار الله تعالى خيرها وشرها انها من الله تعالى
سابقة في علمه جارية في خلقه محكمة وانه لا حول لهم عن معصيته الا بعصمته
ولا قوة لهم على طاعته الا برحمته وانهم لا يملكون ما حملهم الآية ولا يستطيعون
لانفسهم نفعا ولا ضرا الا بمشيئته وان يومن بقدرة الله عز وجل وآياته
في ملكه وغيب ملكوته مما ذكر في الاخبار من كراماته عز وجل لاوليائه
واجاباته لاحبائه واظهار القدرة للصادقين والصالحين مزيدا لايمانهم
وتثبيتا ليقينهم وتكرمة وتشريفا لهم وانه ليس في ذلك ابطال لنبوة
الانبياء عليهم الصلوة والسلام ولا الحاد لحجتهم من قبل ان هولاء
غير مدعين لانفسهم ولا ادعوا ما ظهر لهم بحولهم وقوتهم ولا اظهروه
دعوة الى نفوسهم ولا تكاثرا به ولا احتيالا للدنيا ولا طلبا للرياسة
على اهلها وانما هو كشف كشف الله تعالى لهم من سر ملكوته كيف شاء
واظهرهم عليه من غيب قدرته لا [illegible] تخصيصا لهم وتعريفا وهم للانبياء
متبعون وعلى آثارهم مقتفون فاتاهم الله تعالى ذلك ببركة الانبياء ولحسن
اتباعهم لهم وقد تواترت الاخبار عن الصحابة رضي الله عنهم اجمعين بما ذكرناه
فعلمنا بالتواتر عن [illegible] وان يومن بالنظر الى الله جل جلاله عيانا بالابصار
[illegible] كفاحا مواجهة بكشف الحجب ولا استتار بقدرة الله تعالى
مشيئته ونوره ورحمته كيف شاء وهو معنى قول الله تعالى للذين

تقدير لي القدر معصية

وتثبيتا ليقينهم

كشفا تخصيصا

فاتاهم

والتابعين

رؤية الله [illegible] في الآخرة

احسنوا الحسنى وزيادة الآية فالحسنى الجنة والزيادة النظر إلى الله تعالى
وكذلك فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن نعتقد إخراج
الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم موحد بفضل
رحمة الله ثم بشفاعة الشافعين من النبيين والصديقين والصالحين
فإن لكل مؤمن شفاعة بإذن الله سبحانه فيشفع النبيون والصديقون
والعلماء والشهداء وسائر المؤمنين كل واحد وسع جاهه وقدر
منزلته اجتمعت الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في إثبات الشفاعة وفي إخراج الجهنميين من أهل الطبقة العليا
من النار وهو معنى قول الله تبارك وتعالى ربما يود الذين كفروا
لو كانوا مسلمين الآية قال أهل التفسير ذلك إذا أخرج
الموحدون من النار ويبقى الباقي ويخرج أرحم الراحمين جل ذكره
من النار بمشيئته وسعة رحمته وفضل فضله من لم يشفع لهم الشافعون
ولم يقدم على الشفاعة لهم المرسلون هكذا روينا معناه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فهذه عقود السنة الهادية وطريقة الأئمة الراضية
وقد اجمع السلف من المؤمنين على ما ذكرنا والمبتدعة والمخالفة
لما ذكرناه إنما هم فرق وشراذم قليلون وشيع وأحزاب
متفرقون وما ابتدعوه لم يكن عليه الصحابة رضي الله عنهم وإنما حدث

ما ذكرناه

ما ذكرناه من الحذف في بعض القرن الثالث وفي القرن
الرابع وقد كان عمرو بن دينار وايوب وحماد بن زيد رضي
الله عنهم اذا ذكر احدهم الارجاء ومذهب جهم يقول يعني الله
تعالى ديانا اكبر منه يعني انه سبق حدوث هذه المذاهب
التي تدين بها المبتدعون فلله الحمد رب السموات ورب
الارض رب العالمين على حسن توفيقه وجميل هدايته وما كنا
لنهتدي لولا ان هدانا الله فنعمة الله علينا بسنته كنعمته علينا
بالاسلام اذ نعمته علينا برسول الله صلى الله عليه وسلم كنعمته علينا بمعرفته
عز وجل لاقتران طاعته بطاعته ولحاجة الكتاب العزيز الى
تفسير سنته والخوارج وهم الحرورية الذين خرجوا على امير المؤمنين.
علي بن ابي طالب رضي الله عنه بالنهروان هم اول قرن
نجم من المبتدعة واول بدعة ابتدعت وكانوا قراء المصاحف
في اعناقهم وكانوا يبالغون في العبادات فراى علي رضي الله عنه
ما اراد الله عز وجل وما عهد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قتل المارقين فقاتلهم فقتلهم فهم هؤلاء في النار وقاتلوهم
علي واصحابه رضي الله عنهم خير اهل الارض في الجنة فهذه اول فرقة
تفرقت من الدين واتبعت غير سبيل المؤمنين ثم افترقت

خوارج [illegible] بالاسلام

ذكر اهل الاهواء والفرق الباطلة [illegible]

الفرقة الثانية بالمداين فزادوا دين الارجاء وان الايمان قول
ولا عمل فكتب بذلك الى امير الشام فهم بقتالهم ثم شغل عنهم
بقتال الروم ثم افترقت الفرقة الثالثة بالبصرة وهم القدرية
امامهم معبد الجهني وتابعه عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء واصحابهما
ثم خرجت الفرقة الرابعة بالكوفة وهم الرافضة سموا بذلك لما رفضوا
زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم حين خرج يقاتل هشاما فقالوا
له تبرا من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال رضي الله عنه هما امامان عدل
لا اتبرأ منهما رضي الله عنهما فرفضوه ثم افترقت كل فرقة ثماني عشرة
فرقة فتمت اثنان وسبعون فرقة وكلها نبغ بارض العراق ومنه
طلع قرن الشيطان وظهرت الفتن نعوذ بالله عز وجل منها ما ظهر
منها وما بطن وفي الحديث من اراد بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة
ومن شذ ففي النار وروي عن ابي امامة رضي الله عنه انه نظر الى
رؤوس الحرورية حين جيء بها من البصرة فنصبت على الخشب
بدمشق فقال شر قتلى تحت ظل السماء وخير قتلى من قتلوه
ثم قال كلاب النار ثلاث مرار فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ثم قال لقد سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث ولا اربع يقول تفرقت النصارى

[illegible]

على اثنتين وسبعين

على اثنتين وسبعين فرقة تزيد عليها امتي فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم فقال رجل يا ابا امامة ان في السواد الاعظم بني فلان قال وان فعلوا فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم والجماعة خير من الفرقة والطاعة خير من المعصية وقد روينا عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل ثلاثة املاك ملك على ظهر بيت الله تعالى وملك على مسجد رسول الله صلعم وملك على ظهر بيت المقدس ينادون في كل يوم يقول الملك الذي على ظهر بيت الله تعالى من ضيع فرائض الله تعالى خرج من امان الله سبحانه ويقول الملك الذي على ظهر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول الملك الذي على ظهر بيت المقدس من اكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل وقال الفقير الى الله تعالى رفيع رحمه الله في ذكر المهدي رضي الله عنه وانه يكون معه ثلثمائة وستون رجلا من رجال الله الكاملين اعلم ايدك الله تعالى وايانا ان لله تعالى خليفة يخرج وقد امتلأت الارض جورا وظلما فيملأها قسطا وعدلا لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يلي هذا الخليفة من عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة رضي الله عنها يواطئ اسمه رسول الله صلى

صفة المهدي وخروجه صلعم

الله عليه وسلم وكنيته كنيته جده الحسن بن علي رضي الله عنهما يبايع بين
الركن والمقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخلق بفتح
الخاء وينزل عنه في الخلق بضم الخاء لانه لا يكون احد مثل رسول الله
صلى الله عليه وسلم في خلقه والله تعالى يقول فيه وانك لعلى خلق عظيم
هو اجلى الجبهة اقنى الانف اسعد الناس به اهل الكوفة يقسم
المال بالسوية ويعدل في الرعية ويفصل في القضية يأتيه الرجل
فيقول يا مهدي اعطني وبين يديه المال فيحثي في ثوبه ما استطاع
ان يحمله يخرج على فترة من الدين ومن ابى قتل ومن نازعه خذل يظهر
من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يحكم به اعداؤه المقلدون يدخلون كرها تحت حكمه
خوفا من سيفه وسطوته ورغبة فيما لديه يبايعه العارفون بالله تعالى
من اهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف الهي له رجال
الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء يحملون اثقال المملكة
ويعينونه على ما قلده الله تعالى ينزل عليه عيسى بن مريم عليه الصلوة
والسلام بالمنارة البيضاء بشرقي دمشق بين مهرودتين متكئا
على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره يقطر رأسه
ماء مثل الجمان يتحدر كانما خرج من الديماس والناس في صلوة العصر فيتنحى له الامام
من مقامه فيتقدم فيصلي بالناس يؤم الناس
بسنة محمد صلى الله عليه وسلم

بسنة محمد صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض
الله تعالى المهدي اليه طاهرا مطهرا. هو السيد المهدي من آل
احمد هو ابو ابل يسمى حين يجود وان الله تعالى ليستوزر له
طائفة خبأهم في مكنون غيبه اطلعهم الله سبحانه كشفا وشهودا على
الحقائق وما هو امر الله تعالى عليه في عباده فبمشاورتهم يفصل
ما يفصل بالمحفل وهم العارفون الذين عرفوا ما ثمه وما هو في نفسه
يعرف من الله تعالى قدر ما يحتاج اليه مرتبته ومنزلته لانه خليفة
مسدد يفهم منطق الحيوان يسري عدله في الانس والجان وقال
الشارح رحمه الله الباب السادس والستون وثلثمائة في معرفة منزله
وزراء المهدي رضي الله عنه الآتي في آخر الزمان الذي بشر به
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الباب من ابواب الفصل
الرابع في المنازل وكان هذا الباب في الدفتر الثامن من
النسخة المكتوبة في اثني عشر دفترا وهذه النسخة منقولة من النسخة
المكتوبة بخط المؤلف رحمه الله في سبعة وثلاثين دفترا وهذا
الكتاب مشتمل على فصول ستة وتلك الفصول مشتملة على خمس
مائة وستين بابا واغلب ما اودع المؤلف رحمه الله هذا الكتاب
ما فتح الله تعالى عليه رحمه الله عند طوافه ببيته المكرم او قعوده مراقبا

وزراء المهدي

صفت فتوحات مكي

له بحرمة الشريف المعظم وقد جعل هذا الكتاب ابوابا شريفة
واودعها المعاني اللطيفة وفي جامع الاصول في حديث الدجال
المخرج في صحيح مسلم رحمه الله وغيره فبينما هو كذلك اذ بعث الله تعالى
المسيح بن مريم عليه الصلاة والسلام فينزل عند المنارة البيضاء
بشرقي دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا
طاطا راسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا يحل
لكافر يجد ريح نفسه الا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه
فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ثم ياتي عيسى عليه الصلاة
والسلام قوم قد عصمهم الله عز وجل منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم
بدرجاتهم في الجنة فبينما هو كذلك اذ اوحى الله تعالى الى عيسى
عليه الصلاة والسلام اني قد اخرجت عبادا لي لا يدان لاحد
بقتالهم فحرز عبادي الى الطور ويبعث الله تعالى ياجوج
وماجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر اوائلهم على بحيرة طبرية
فيشربون ما فيها ويمر اخرهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء
الى اخر هذا الحديث الطويل برواية النواس بن سمعان رضي
الله عنه قوله مهرودتين رويت هذه اللفظة بالدال و
الذال يقال ان الثوب اذا صبغ بالورس ثم بالزعفران فذلك

ونزول عيسى

الثوب

الثوب مدور ذا لجمان جمع جمانة وهي حبة تتخذ من النقرة كما
كاللؤلؤ وقد يطلق على اللؤلؤ مجازا انقال مالي بهذا الامر يدان
اي لا اقدر عليه وانا عاجز عنه لان المباشرة والدفاع انما يكون
باليد وفي معاني الاخبار للشيخ ابي بكر بن ابي اسحق رحمه الله حديث
اخر وذكر الاسناد وذكر قوله صلى الله عليه وسلم ان موسى عليه
الصلوة والسلام نزلت عليه التورية فقرأها فوجد فيها ذكر هذه
الامة الى ان قال قال يا رب اني اجد في الالواح امة اناجيلهم
في صدورهم يقرؤونه ظاهرا فاجعلها امتي قال تلك امة احمد
ثم قال في اخر حديث قال يا رب اني اجد في الالواح امة يرثون
العلم الاول والاخر فيقتلون قرون الضلالة المسيح الدجال
فاجعلها امتي قال تلك امة احمد قال يا رب فاجعلني من
امة احمد فاعطي عند ذلك خصلتين قال الله تعالى يا موسى اني
اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما اتيتك
وكن من الشاكرين فقال قد رضيت ربي قال الشيخ رحمه الله
ان الكليم المعلى قدره الجليل خطره الرفيع ذكره الجلي نوره
وفي الحديث لما تجلى الله لموسى عليه الصلوة والسلام كان يبصر النملة
على صفا في الليلة الظلماء مسيرة عشر فراسخ وبعد المكلم الكريم

على ربه عز وجل لما رأى صفته انه احمد المحمودين واكرم المولودين
وحبيب رب العالمين اغتبطهم على ما اوتوا فكان اغتباطه
اياهم على تقريب على تقريب الحق سبحانه لهم وقوله انا جعلهم في
صدورهم اغتبطهم لانه سبحانه جلاهم لصفته فهم له به ذاكرون
والكلام بلا واسطة لوح او صحيفة تالون لما تشربت عروقهم محبته
امتزجت بقلوبهم صفته وقوله بربون العلم الاول والاخر علم
الاول علم البدء وعلم الاخر ما يظهر في الوقت وقيل علم الاول
علم الميثاق وعلم قوله الست بربكم حين خاطبهم وتعرف اليهم فلما
فاجابوه ببلى عن علمهم به ومعرفته له لانه تعرف اليهم بقوله الست
بربكم ولم يقل من انا وما ربكم ولكنه لقنتهم فتلقنوا وعرفهم فعرفوا
وعلمهم فعلموا وعلم الاخر قوله امنا بالله ما انزل الينا الاية وعلم
الاول وعلم التورية والانجيل والزبور والصحف وعلم الاخر
القران العظيم جوامع الكلم الشاهد على الكتب والمهيمن
على الامم فعلم سائر الامم الماضية علم خاص وعلم هذه الامة علم
عام وعلم اهل الكتاب علم قليل قال الله تعالى وما اوتيتم من
العلم الا قليلا قرأ ها بعض الصحابة اراه ابن عباس خبر الامة
وما اوتوا من العلم الا قليلا وعلم هذه الامة علم كثير قال الله

تعالى

تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً وتعتلون فهم دون
الضلالة المسيح الدجال لما صحت معرفتهم بالله زالت الشبهات
عنهم فهم في الدين بالله علماء وعلى الارض لله خلفاء قوله يا رب
فاجعلني من امة احمد احبهم لانهم احباء الله تعالى واثرهم لانهم
اثرة الله سبحانه واحب ان يكونوا منه ويكون منهم فاعطي الكمال
منهم به والشفاعة منه لهم وقيل تمنى طول العمر ليكون شيخ الشيوخ
فليس معناه ان ينتقل من الرسالة الى ما دونها من الحال
فان فضل هذه الامة وان جل فانه لا يبلغ فضل نبي من الانبياء
عليهم السلام فيكون في امته وهو على نبوته ورسالته ويكون الشريعة
شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما كانت الشريعة في عصر ابرهيم لابرهيم
دون لوط وفي زمن عيسى لعيسى دون يحيى عليهم السلام وقد اجمع اهل
الاثر وكثير من اهل النظر على ان عيسى عليه السلام ينزل من السماء
فيقتل الدجال ويكسر الصليب وقد صحت الاخبار عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم بنزول عيسى عليه السلام وكونه في هذه الامة وهو نبي
رسول يوحى اليه وروي في نزول عيسى احاديث كثيرة رواها
الائمة العدول لا يرد معناها الا معاند ثم روى الشيخ رحمه الله باسناده
فقال حدثنا محمد بن الحسن ح ابو عبد الله الحسين بن محمد ح اسمعيل

بن ابي اويس ثنا مالك بن انس ثنا محمد بن المنكدر عن جابر
بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من انكر خروج المهدي فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم
ومن انكر نزول عيسى بن مريم عليه السلام فقد كفر ومن انكر خروج
الدجال فقد كفر ومن لم يؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى عز وجل
فقد كفر فان جبريل عليه السلام اخبرني بان الله تعالى يقول من لم يؤمن
بالقدر خيره وشره من الله سبحانه فليتخذ ربا غيري وقول اللهم اجعلني
من امة محمد اي فيهم كما في قوله سبحانه ارني ما ذا خلقوا من الارض اي فيها
فيهم قال الفقير العبد كبير العارفين رحمهم الله في الاقطاب المحمديين
ومنازلهم في الفصل السادس في معرفة الاقطاب ومقاماتهم
المحمدية في الباب الثاني والستين واربعمائة قال الله تعالى عن
الملائكة والملأ الاعلى وما منا الا له مقام معلوم وقال سبحانه
يا اهل يثرب لا مقام لكم واصل باب الاقطاب قوله صلى الله
عليه وسلم كلكم راع الحديث حتى الانسان على جوارحه وجميع قواه
الظاهرة والباطنة واعلم ان الامور كثيرة مختلفة في العالم وكل شيء
يدور عليه امر ما من الامور فذلك الشيء قطب ذلك الامر و
ما من شيء الا وهو مركب من روح وصورة فلا بد ان يكون لكل قطب

روح وصورة

روح وصورة فروحه يدور عليه ارواح ذلك الدمر وصورته يدور عليه
صور ذلك الدمر فمن جملة اصناف العالم الدناسي وهم المقصودون
من وجود العالم فالقصد بوجود العالم عبادة الله عز وجل اعني عبادة
العرفان الحادث لكمال الوجود غيرانه في كل صنف من اصناف
العالم تام غير كامل وما كمل الا بهذه النشاة الانسانية الكاملة وما
عدا الكاملة فهو الان الحيوان والاقطاب هم الكمل ثم ان
الله تعالى جعل العالم الحسي والجسماني في منزلين منزل الدنيا ومنزل
الاخرة وجعل سكانهما الانس والجن والمعتبر فيهما الانس والمعتبر من
الانس الكمل لا غير وهم الذين ذكرهم الله لا يغيرون عليه في نفوسهم
وفي خلواتهم بالسنتهم واما في العموم فلا اله الا الله ثم بعدها انواع
الذكر فهم بهذا الصنف المقصود من العالم واول الدار الدنيا و
جعل سكناهم فيها باجال مسماة ينتهون اليها ثم ينتقلون عند فراغ
مدتهم الى الدار الاخرة ومنهم من ينتقل بموت ومنهم من ينتقل بشهادة
والشهيد افضل من بعض الموتى ثم ان الله تعالى جعل هذا الصنف
الذي في الدنيا امما كثيرة وجعل فيهم الفاضل والافضل وختم
الله هم بامة محمد صلى الله عليه وسلم وجعلهم خير امة اخرجت للناس فلا
رسول بعده صلى الله عليه وسلم يشرع ولا شريعة بعد شريعته تنزل من

كمل

من عند الله تعالى الا ما قرره شرعه من اجتهاد علماء امته في استنباط
الاحكام من كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وقياس الفرع على
على الاصل هو المستنبط الذي ثبت بالاجتهاد وجعله الفقهاء رحمهم
الله اصلاً رابعاً كما جعلوا الاجماع اصلاً ثالثاً وهو اجماع الصدر الاول
رضي الله عنهم وقالوا انهم رضي الله عنهم ما اجمعوا على امر الا ولا بد ان
يكون فيه نص يرجعون فيه اليه الا انه ما وصل الينا مع قطعنا به
فان من المحال ان اجتمعوا على حكم لا يكون لهم فيه نص لان نظرهم
وفطرهم مختلفة فلا بد من الاختلاف وقد اجمعوا على امر فذلك
الحكم مقطوع به عندنا انهم فيه على نص من الرسول صلى الله عليه وسلم
فلما كان الامر على ما ذكرنا في هذا الكتاب اشتغلنا بذكر
الاقطاب المحمديين لكون محمد صلى الله عليه وسلم سيد الناس يوم
القيامة وهو وامته الآخرون الاولون فاعتبرنا من الرسل
محمداً صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه من الانبياء والمرسلين ومن
الامم امته صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاقطاب المحمديين على
نوعين اقطاب بعد بعثته واقطاب قبل بعثته فان الاقطاب
الذين كانوا قبل بعثته صلى الله عليه وسلم هم الرسل وهم ثلثمائة و
ثلثة عشر رسولاً صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين واما الاقطاب

من هذه الامة

من امته الذين كانوا بعد بعثته صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة
فهم اثنا عشر قطبا والختمان خارجان عن هولاء الاقطاب فهما
من المفردين فاما منازل الاقطاب المحمديين الذين هم الرسل
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم
فان كلامنا عن ذوق ولا ذوق لنا في مقامات الرسل عليهم
الصلوة والسلام وانما ذوقنا في الوراثة خاصة فلا يتكلم في الرسل
الا رسول ولا في الانبياء الا نبي او رسول ولا في الوارثين الا
رسول او نبي او ولي او من هو منهم وهذا هو الادب الالهي وعيسى
بن مريم عليه السلام ان سئل عن ذلك في اخر الزمان فهو يترجم
عنهم وعن تفاضلهم فانه رسول منهم واما نحن فلا سبيل لنا الى ذلك
فكلامنا في اقطاب الامم الذين هم ورثة انبيائهم ورسلهم
وفي اقطاب هذه الامة المحمدية المتاخرة المنعوتة بالخيرية على
جميع الامم السالفة فاقطاب هذه الامة المختارة مقدمون
على الاقطاب المتقدمين في الامم السالفة اعني الاقطاب
الوارثين المتبعين اثار رسلهم ثم نرجع ونقول ان اقطاب
هذه الامة المحمديين على اقسام مختلفة وما اعني بالاقطاب
الذين لا يكون في كل عصر منهم الا واحد انما نذكر ذلك في الاغنى

عشر قطباً وانما نذكر في الاقطاب المحمديين كل من دار عليه
امر جماعة من الناس في اقليم او جهة كالابدال في الاقاليم
السبعة لكل اقليم بدل هو قطب ذلك الاقليم وكالاوتاد
الاربعة لهم اربع جهات يحفظها الله تعالى بهم من شرق وغرب
وجنوب وشمال وكاقطاب القرى فلابد لها في كل قرية
من ولي لله تعالى هو قطبها به يحفظ الله تعالى تلك القرية سواء
كانت تلك القرية كافرة او مومنة وكذلك اصحاب المقامات
فلابد للزهاد من قطب يكون المدار عليه في الزهد في اهل
زمانه وكذلك في التوكل والمحبة والمعرفة وسائر المقامات
والاحوال لابد في كل صنف من قطب يدور عليه ذلك
المقام ولقد اطلعني الله تعالى على قطب المتوكلين فرايت التوكل
يدور عليه كانه الرحا حين تدور على قطبها رأيته ببلاد
الاندلس كان قطب التوكل في زمانه عاينته وصحبته بفضل
الله عز وجل وكشف لي ولما اجتمعت به عرفته بذلك فتبسم
وشكر الله تعالى وكذلك اجتمعت بقطب الزمان سنة
ثلاث وتسعين وخمسمائة بمدينة فاس اطلعني الله تعالى عليه
في واقعة وعرفني به فاجتمعت يوما ببستان ابن حيون بمدينة فاس وهو

في الجماعة

في الجماعة لا يؤبه له محتقر في الجماعة وكان غريباً من أهل بجاية
أسأل الله وكان في المجلس معنا شيوخ من أهل الله تعالى
معتبرون في طريق الله عز وجل وكانت تلك الجماعة بأسرها
إذا حضر وإتيان نكون معنا فلا يكون المجلس إلا لنا ولا يتكلم
واحد في علم طريق فيهم غيري وإن تكلموا فيما بينهم رجعوا فيها إليّ فوقع
ذكر الأقطاب وهو في الجماعة فقلت لهم يا إخواني إني أذكر لكم
في قطب زمانكم عجباً فالتفت إلى ذلك الرجل الذي أراني
الله عز وجل في منامي أنه قطب الزمان وكان يختلف إلينا كثيراً
ويحبنا فقال لي قل ما أطلعك الله تعالى عليه ولا تسمّ الشخص
الذي عين لك في تلك الواقعة وتبسم وقال الحمد لله فأخذت
أذكر في الجماعة ما أطلعني الله تعالى عليه من أمر ذلك الرجل
فتعجب السامعون وما سميته ولا عينته وبقينا في أطيب
مجالس مع أكرم إخوان إلى العصر ولا ذكرت الرجل أنه هو
فلما انفضت الجماعة جاء ذلك القطب وقال جزاك الله سبحانه
خيراً ما أحسن ما فعلت حيث لم تسمّ الشخص الذي أطلعك
الله تعالى عليه والسلام عليك ورحمة الله فكان سلام وداع
ولا علم لي بذلك فما رأيته بعد ذلك في المدينة إلى الآن فالله

فالاقطاب المحمديون هم الذين ورثوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيما اختص
به من الشرائع والاحوال مما لم يكن في شرع تقدمه ولا في رسول
تقدمه فان كان في شرع تقدم شرعه وهو من شرعه او في رسول
قبله وهو فيه صلى الله عليه وسلم فذلك الرجل وارث ذلك الرسول
المخصوص ولكن من محمد صلى الله عليه وسلم فلا ينسب الا الى ذلك الرسول
وان كان في هذه الامة فيقال فيه موسوي او عيسوي او ابراهيمي او كان ما كان
موسوي او عيسوي
من رسول او نبي ولا ينسب الى محمد صلى الله عليه وسلم الا من كان
بهذه المثابة ما قلناه مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم وليس اعم في
الاختصاص من عدم التقييد بمقام يتميز به فما يتميز المحمدي الا بانه
لا مقام له يتعين فمقامه ان لا مقام له ومعنى ذلك ما نبينه فذلك
وهو ان الانسان قد تغلب عليه عادته فلا يعرف الا بها فينسب
اليها ويتعين بها والمحمدي نسبة المقامات اليه نسبة الاسماء الى
الله تعالى فلا يتعين في مقام ينسب اليه بل هو في كل نفس وفي كل
زمان وفي كل حال بصورة ما يقتضيه ذلك النفس او الزمان او
الحال فلا يستمر تقييده فان الاحكام الالهية تختلف في كل زمان
فيختلف باختلافها فانه عز وجل كل يوم هو في شان فكذلك
المحمدي وهو قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب

ولم يقل

ولم يقل عقل فيقيده والقلب ما سمي قلبا الا لتقلبه في الاحوال
والامور دايما مع الانفاس فمن عباد الله تعالى من يعلم ما يتقلب
فيه في كل نفس ومنهم من يغفل عن ذلك والقطب المحمدي او
المفرد هو الذي يتقلب مع الانفاس علما كما يتقلب معها حالا
كل واحد من خلق الله عز وجل فما زاد هذا الرجل الا بالعلم بما يتقلب
فيه وعليه لا بالتقليب فان التقلب امر يسري في العالم كله ولكن
اكثر الناس لا يعلمون ذلك على التفصيل والتعيين وان علموه على
الاجمال فمتاز لهم على قدر علمهم فيما يتقلبون فيه وعليه والله تعالى
يقول الحق وهو يهدي السبيل وشرح هذا الباب وبسطه يطول
فرايتنا الاقتصار على ما ذكرناه واومانا اليه ونوضحناه وفي
ذكرنا حجيرا علم بين مقامهم والله سبحانه ولي التوفيق بمنه ومن
كلام الفارحمه الله في الفصل الاول في المعارف في الباب
الرابع عشر من هذا الفصل وفي هذا الباب معرفة اقطاب الامم
المكملين من ادم عليه الصلوة والسلام الى محمد صلى الله عليه وسلم
ومعرفة قطب الاقطاب وهو الحضرة المحمدية صلى الله عليه وسلم
اما اقطاب الامم المكملين في غير هذه الامة ممن تقدم منا بالزمان
فجماعة ذكرت لي اسماءهم باللسان العربي لما اشهدتهم ورايتهم

التفصيل

في حضرة برزخية وانا بمدينة قرطبة في مشهد اقدس وسأذكر
في هذا الكتاب اذا جاءت اسماء هؤلاء وما اختصوا به من العلم
وتذكر لكل واحد منهم مسالة ان شاء الله تعالى ويجري ذلك على
لساني فما ادري ما يفعل الله سبحانه بي واما القطب الواحد فهو
روح محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممد لجميع الانبياء والرسل صلوات
الله وسلامه عليهم اجمعين والاقطاب من حين النشء الانساني
الى يوم القيامة قيل له صلى الله عليه وسلم متى قمت نبيا فقال صلى
الله عليه وسلم [2] وادم بين الماء والطين ولهذا الروح المحمدي صلى الله
عليه وسلم مظاهر في العالم واكمل مظهره في قطب الزمان وفي الافراد
وفي ختم الولاية المحمدي وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه الصلوة
والسلام ولا سبيل ان يتعبد الله تعالى احدا بشريعة ناسخة لهذه الشريعة
المحمدية وان عيسى عليه السلام اذا نزل ما يحكم الا بشريعة محمد صلى الله
عليه وسلم فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولا ويحشر
معنا وليا تابعا كرمه الله تعالى والياس بهذا المقام على سائر
الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومن كلام من اتبعه من المشايخ
رحمهم الله قبل انقطاع النبوة قد يكون القائم بالمرتبة القطبية
نبيا ظاهرا وقد يكون وليا خفيا وعند انقطاع النبوة انتقلت

قمت [2]

القطبية

القطبية اي الاولياء مطلقا وقطب الاقطاب هو الحقيقة المحمدية صلعم
وهو صورة الاسم الجامع الالهي والاسم الجامع ربها ومنه الفيض
على جميع الاسماء فالقطب الذي عليه مدار امور العالم وهو مركز
دائرة الوجود هو الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وسلم وهو واحد باعتبار
حكم الوحدة ومتعدد باعتبار حكم الكثرة وكل نبي من ادم الى محمد
عليهما الصلوة والسلام مظهر من مظاهر نبوته فكان الرسول صلى الله عليه
وسلم سابقا على جميع الانبياء من حيث الحقيقة متأخرا عنهم من
حيث الصورة كما قال صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون السابقون
وقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الماء والطين وفي
رواية بين الروح والجسد اي لا روحا ولا جسدا هكذا فسره
المحققون واورده الشيخ الكبير شهاب الحق والدين عمر بن محمد
السهروردي قدس الله تعالى روحه في متن كتابه المسمى بالرشف
وقيل بين الماء والطين اي بين العلم والجسم وقال الفائض
كبراء العارفين رحمهم الله في ذلك الفصل وهو الفصل السادس
في تعبيرات الاقطاب ومقاماتهم المحمدية في الباب الثالث
والستين واربعمائة في معرفة الاثني عشر قطبا الذين يدور عليهم
عالم زمانهم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل هو الله احد

وعرفه فقال سبحانه ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين
يلحدون في اسمائه الاية يقول سبحانه يميلون عن اسمائه لا بل يقول
يميلون في اسمائه الى غير الوجه الذي قصد بها سيجزون ما كانوا
يعملون في ذلك وكل يجزى بما مال اليه فيها او حينا يقول اتبع
ما اوحي اليك من ربك ولا تمل مع ميلهم فاني خلقتك متبَعا لا متبِعا
اسم مفعول لا اسم فاعل ولذلك قال سبحانه عند ذكر الانبياء عليهم
الصلوة والسلام فبهداهم اقتده لا بهم وهداهم ليس سوى شرع
الله تعالى فقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وذكر من ذكر
فكان الشارع لنا الله سبحانه الذي شرع لهم فلو اخذ صلى الله عليه
وسلم عنهم لكان تابعا لهم فاقطاب هذه الامة اثنى عشر قطبا
عليهم مدار هذه الامة كما ان مدار العالم الجسماني على اثنى عشر
برجا واما المفردون فكثيرون والختمان منهم اي من المفردين
فهما قطبان وليس في الاقطاب من هو على قلب محمد صلى الله
عليه وسلم والختم منهم اعني خاتم الاولياء الخاص فاما الاقطاب
الاثنى عشر فهم على قلوب الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالواحد
منهم على قلب وان شئت قلت على قدم وهو اولى فاني
هكذا رأيته في الكشف باشبيلية وهو اعظم في الادب

مع الرسول والادب مقامنا وهو الذي ارتضيه لنفسي والعبادلله
عزوجل فنقول ان الاول اعني واحد منهم على قدم نوح عليه الصلوة
والسلام والثاني على قدم ابرهيم الخليل عليه الصلوة والسلام والثالث
على قدم موسى عليه الصلوة والسلام والرابع على قدم عيسى عليه الصلوة و
السلام والخامس على قدم داود عليه الصلوة والسلام والسادس على قدم
سليمن عليه الصلوة والسلام والسابع على قدم ايوب عليه الصلواة و
السلام والثامن على قدم الياس عليه الصلوة والسلام والتاسع على
قدم لوط عليه الصلوة والسلام والعاشر على قدم هود عليه الصلوة والسلام
والحادي عشر على قدم صالح عليه الصلوة والسلام الثاني عشر على قدم
شعيب عليه الصلوة والسلام ورايت جميع الرسل والانبياء عليهم
الصلواة والسلام كلهم مشاهدة عين كلمت منهم هودا عليه الصلوة
والسلام اخاه عاد دون الجماعة ورايت المومنين كلهم مشاهدة عين
القاصر كان منهم ومن يكون الى يوم القيامة اظهرهم الحق سبحانه لي
في صعيد واحد في زمانين مختلفين وصاحبت من الرسل و
انتفعت بهم سوى محمد صلى الله عليه وسلم جماعة منهم ابرهيم الخليل
عليه الصلوة والسلام قرأت عليه القرآن وعيسى عليه الصلوة والسلام
تبت على يديه وموسى عليه الصلوة والسلام اعطاني علم الكشف

منهم

٩٤٨

والانفتاح وعلم تقليب الليل والنهار فلما حصل عندي زوال الليل
وبقي النهار في اليوم كله فلم تغرب لي شمس ولا طلعت وكان لي هذا
الكشف اعلاما من الله تعالى انه لاحظ لي في الشقاء في الآخرة
وهو عليه الصلوة والسلام سالته عن مسالة فعرفني بها فوقعت في
الوجود كما عرفني بها عاشرت من الرسل محمدا صلى الله عليه وسلم
وابراهيم وموسى وعيسى وهودا وداود عليهم الصلوة والسلام وما بقي
فرؤية لا صحبة واعلم ان كل قطب من هؤلاء الاقطاب له لبث
في العالم ولهؤلاء آجال مخصوصة مسماة تنتهي اليها ثم تنسخ بدعوة اخرى
واعني بدعوتهم ما لهم من الحكم والتاثير في العالم وهجيرهم واحد وهو
الله الله بسكون الهاء وتحقيق الهمزة ما لهم هجير سواه ومن عدا
هؤلاء الاقطاب [2] من اقطاب القرى والجهات والاقاليم وشيوخ الجماعات
فانواع كثيرة وهي التي اذكرها في هذا الفصل ما تيسر منها وما اذكر
ذلك الا لاجل نتيجة ذلك الذكر لمن دام عليه على الحال المعروفة
في الذكر في الذاكرين الله كثيرا والذاكرات [3] ولو لم يقصد ذلك
لم يكن في ذكري وتعييني له في هذا الكتاب منفعة فلنذكر
اولا من احوال هؤلاء الاقطاب الاثني عشر ما تيسر مع احدية
هجيراهم فذلك هو هجير القطبية وانما توحدا لتوحد مقام القطبية

[3] قال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في الباب الثالث والسبعين ومن الاولياء الذاكرون الله كثيرا والذاكرات رضي الله عنهم تولاهم الله سبحانه بالهام الذكر ليذكروه فيذكرهم وهذا يتعلق بالاسم الآخر فانه تعالى قال فاذكروني اذكركم فكل مقام الهي تراه عن مقام كوني فهو من الاسم الآخر فالامر يتردد بين الاسمين الالهيين الاول والآخر [١ محمد التحقيق] وعين العبد تنظر بحكم هذين الاسمين وهذا هو الفصل الذي يسميه الكوفيون العماد مثل قوله سبحانه كنت انت الرقيب عليهم فلولا الاعتماد على عين العبد

لا يعجز الشخص ولكل واحد منهم عجيبة في اوقات خلاف هذا وقال
صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الارض من يقول الله
الله يريد صلى الله عليه وسلم لا يبقى قطب يكون عليه مدار العالم ولا
مفرد يحفظ الله سبحانه بهمته العالم وان لم يكن قطبا فلا تقوم الساعة
الا على شرار الناس فاما احد الاقطاب من هؤلاء الاثني عشر
فهو على قدم نوح عليه الصلوة والسلام فله من سور القران سورة يس
فان لكل قطب من هؤلاء الاثني عشر سورة من القران وقد
يكون لمن سواهم من الاقطاب الذين ذكرناهم السورة من القران
والاية الواحدة من القران وقد يكون للواحد منهم ما يزيد على
السورة وقد يكون منهم من له القران كله كابي يزيد البسطامي
رحمه الله ما مات حتى استظهر القران فلنذكر ما يختص به هؤلاء
الاثني عشر من سور القران وهذا القطب الواحد له سورة يس
وهو اكمل الاقطاب حكما جمع الله سبحانه له بين الحكومتين الظاهرة
والباطنة فكان خليفة في الظاهر بالسيف وفي الباطن بالهمة
ولا اسميه ولا اعينه فاني نهيت عن ذلك وضعفت عن
تعيينه باسمه ويس في جماعة هؤلاء الاقطاب الاثني عشر من
اوتي جوامع ما تقتضيه القطبية غير هذا كما اوتي ادم عليه الصلوة والسلام

في شرح السنة في باب لا تقوم الساعة
الا على شرار الخلق برواية عبد الله
عن رسول الله صلعم وهذا حديث صحيح
اخبرنا ابو القاسم عبد الكريم
بن هوازن القشيري باسناده
عن عفان بن مسلم اخبرنا حماد بن سلمة
عن ثابت عن انس رضه انه قال
قال رسول الله صلعم لا تقوم الساعة
حتى لا يقال في الارض الله الله
هذا حديث صحيح اخرجه مسلم عن زهير
بن حرب عن عفان وفي شرح السنة
في هذا الباب باسناده عن عبد الرزاق
اخبرنا معمر عن انس رضه انه قال
قال رسول الله صلعم لا تقوم الساعة
على احد يقول الله الله هذا حديث
صحيح اخرجه مسلم رح عن عبد
بن حميد عن عبد الرزاق صح

جميع الاسماء ولما اوتي محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم ولو كان
ثمة قطب على قدم محمد صلى الله عليه وسلم لكان هذا القطب الا
انه ما ثمة احد على قدم محمد صلى الله عليه وسلم الا بعض الافراد الاكابر
ولا يعرف للافراد عدد وهم اخفياء في الخلق علماء بالله عز وجل
لا يدخل عليهم في علمهم شبهة تحيرهم فيما علموه بل هم على بينة من ربهم
عز وجل هذا حال الافراد فلنرجع الى ذكر هذا القطب فنقول
فاما حال هذا القطب فله التأثير في العالم ظاهرا وباطنا
فتشيد الله تعالى به هذا الدين اظهره بالسيف وعصمه من الجور
وحكم بالعدل الذي هو حكم الحق سبحانه في النوازل وربما يقع فيه
من خالف حكمه من اهل المذاهب فو الله لا يكون داعيا الى الله
الا من دعا على بصيرة لا من دعا على ظن وحكم به لاجرم ان من
هذه حالة حجر على امة محمد صلى الله عليه وسلم ما وسع الله تعالى عليهم
بل شرع الله تعالى اوسع وحكمه اجمع وانفع ولهذا القطب مقام
الكمال فلا تقييده لغت هو حكم الوقت لا تنظر الا لحكم الوقت
وبما قلنا تقتضيه حال الزمان فله السيادة والارادة بحكمه وفيه
عشر خصال الخصلة الاولى العلم مع القدرة لان له الفعل
بالهمة فلا يغضب[٢] لله عز وجل الخصلة الثانية الاناة في الامور

خصال عشر
يغضب

[٢] لنفسه ابدا واذا انتهكت محارم الله فلا يقوم شيء لغضبه فهو يغضب

التي يحمد الله عز وجل الذاتة فيها مع المسارعة الى الخيرات فهو
يسارع الى الذات ويعرف مواطنها والحفلة الثالثة الاقتصار
في الاشياء فلا يزيد على ما يطلبه اوقت شيئا فان المزاج
بيده يزن به الزمان والحال فيأخذ من حاله لزمانه ومن زمانه لحاله
فيخفض ويرفع والحفلة الرابعة التدبير وهو موقعه الحكمة فيعلم
فيعلم المواطن فيتلقاها بالامور التي يطلبها المواطن كما فعل ابو دجانة
رضي الله عنه حين اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السيف بحقه في بعض
غزواته فمشى به الخيلاء بين الصفين فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو ينظر اليه زهوه تلك مشية يبغضها الله تعالى ورسوله
الا في هذا المواطن فصاحب التدبير ينظر في الامور قبل ان
يبرزها في عالم الشهادة فله التصرف في عالم الغيب فلا يأخذ
من المعاني الا ما يقتضيه الحكمة فهو الحكيم الخبير فما ينبغي ان يبديه
مجملا ابداه مجملا وما ينبغي ان يبديه مفصلا ابداه مفصلا وما ينبغي
ان يبديه محكما ابداه محكما وما ينبغي ان يبديه متشابها والحفلة
الثامنة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز بين الاشياء وما
يقع به الاشتراك فيأتي الى الاسماء الالهية القريبة التشابه
كالعليم والخبير والمحصي والمحيط والحكيم وكلها من اسماء العلوم وهو

يعطي العلم بميزان بين كل واحد وبين الآخر دقيقة وحقيقة
يمتاز بها عن الثاني وهكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره
مشاركة والخصلة السادسة العدل وهو أمر استعمل في الحكومات
والقسمة والقضايا وإيصال الحقوق إلى أهلها وهو في الحقوق شبيه
بما ذكر الله سبحانه عن نفسه أنه أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وقال
سبحانه قد علم كل أناس مشربهم ويتعلق به علم الجزاء في الدارين
والعدل بين الجناية والحد والتعزير والخصلة السابعة الأدب
وهو علم الذي يحفظه من الانبساط ومنحة المجالسة والشهود والحديث
والخلوة والمعاملة بما عند الحق سبحانه في المواطن والعلم بجوامع الخيرات
كلها في كل عالم فهذا وأمثاله هو الأدب والخصلة الثامنة الرحمة و
متعلقها منه كل مستضعف وكل جبار فيتنزل كل جبار برحمته
ولطفه من جبروته وكبريائه وعظمته بالبشر مؤنته في لين وعطف
وحنان والخصلة التاسعة الحياء فيستحيي من الكاذب عن كذبه
الكاذب ونظهر له بصورة من صدقه في قوله لا نظهر له بصورة
من تعامى عنه حتى يعتقد فيه الكاذب أنه قد مشى عليه حديثه
وأنه جاهل بمقامه وبما جاء به ثم لا يكون في حقه عند ربه إلا واسطة
خير يدعو له بالتجاوز فيما بينه وبين الله تعالى عند الوقوف والسؤال

يوم القيامة

يوم القيامة وقد ورد في الخبر ان الله تعالى يدعو يوم القيامة بشيخ
فيقول له ما فعلت فيقول من القرباب مات تعالى والله يعلم
انه كاذب في قوله فيأمر به الى الجنة فيقول الملائكة يا رب انه
كذب فيما ادعاه فيقول الحق سبحانه قد علمت ذلك ولكني
استحييت منه ان كذب شيبته وما اوصل الينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذا الخبر عن الله عز وجل الا لنكون بهذه الصفة مع اخوانـ[ـنا]
[اعظمه] ما لنا حتى ان يعاملنا الحق سبحانه بها والخصلة العاشرة الاصلاح و
اصلاح ذات البين وهو قوله واصلحوا ذات بينكم وقد ورد
في الخبر ان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيامة فيوقف [فيقف] الظالم و
المظلوم بين يديه للحكومة والله تعالى ثم يقول لهما ارفعا رؤسكما
فينظران الى خير كثير فيقولان لمن هذا الخير فيقول الله سبحانه للظالم
اعطاني الثمن فيقول المظلوم يا رب ومن يقدر على ثمن هذا
فيقول الله تعالى له انت بعفوك عن اخيك هذا فيقول المظلوم
يا رب قد عفوت عنه فيقول سبحانه خذ بيد اخيك فادخلا الجنة
ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم
فان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيامة واما القطب الثاني
من الاثني عشر فهو على قدم الخليل ابرهيم عليه الصلوة والسلام وهو الذ[ي]

في فضيلة الشيبة

في العفو عن الخصم

في فضيلة اصلاح ذات البين

٢ الاقطاب

له سورة الاخلاص الذي احبه اياها ادخله الجنة وهو صاحب
الحجة والدليل النظري يكون له خوض في المعلومات فيصيب
ولا يخطئ وذلك ان الناس قد اختلفوا في العلم الموهوب
الذي من شانه ان يدركه العاقل بفكره ويوصله اليه دليل
النظر قال بعضهم مثل هذا العلم اذا وهبه الله تعالى من وهبه وهبه
بدليله فيعلم الدليل والمدلول لا بد من ذلك ورايت اماما من
ايمة المسلمين في اصول الدين والفقه بمدينة فاس يقول بهذا
القول فقلت له هذا ذوقك هكذا اعطاك الحق سبحانه
فذوقك صحيح وحكمك غير صحيح بل قد يعطيه سبحانه العلم الذي
لا يحصل الا بالدليل النظري ولا يعطيه دليله وقد يعطيه اياه
ويعطيه دليله كابرهيم الخليل عليه الصلوة والسلام قال الله تعالى وتلك
حجتنا اتيناها ابرهيم على قومه وهو اكمل من الذي يعطي العلم
الذي يوصل اليه بالدليل ولا يعطي الدليل ولا يشترط احد تخصيص
دليل من دليل انما يعطي دليلا في الجملة فان الادلة على الشيء
الواحد قد تكثر ومنها ما يكون في غاية الوضوح ومنها ما يغمض كمسئلة
ابرهيم الخليل عليه الصلوة والسلام في احياء الموتى واماتة الاحياء
وعدوله الى اتيان الشمس من المشرق الى ان ياتي بها الخصم

من المغرب

من المغرب وكلاهما دليل على المقصود وهذا القطب من
الدعاة الى الله عز وجل بالامر الالهي ومسكنه في الهواء وفي فضاء
الجو في بيت جالس على كرسي له ينظر الى الخلق لا يزال خاليا عنده (تاليا)
جماعة من اهل الله وخاصته كلامه في الاحدية الالهية بالادلة
النظرية وما حصلها عن نظر ولكن هكذا وهبها الحق سبحانه له وحاله
الحضور دائما لم يشغل الله سبحانه خاطره بما يوجب عنده الحيرة
وقد تفرغ مع الله تفرغا حوائج الناس فوق الاسماء الالهية
معرفة تامة اعطاه سبحانه الرحمة بالعباد والصلة لرحمه فسأله
عز وجل في امر فلم يجبه الله تعالى البتة وهو ان سأله ان يرث
مقامه عقبه فقال سبحانه له ليس ذلك اليك لا يكون مقام الخلافة
بالارث ذلك في العلوم والاموال والاخلاق واما الخلافة
فكل خليفة في قوم بحسب زمانهم فان الناس بزمانهم اشبه بابائهم (منهم)
لا يعرف ان له هذه المرتبة الا من اعلمه الله عز وجل بذلك
انما يدعو الى الله والله يعلم من يجيب يوم يجمع الله الرسل فيقول
ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب الاية وصدقوا
ولذا هذا الامر فلا علم لاحد الا من يعلمه الله عز وجل وما عدا هذه
الطريقة الالهية في التعليم فانما هو غلبة ظن او مصادفة علم او جزم على وهم

واما العلم فلا فان جميع الطرق الواصلة الى العلم فيها شبهة لا تثق
بها النفس الطاهرة التي اوقفها الله تعالى على هذه الشبه ان
يقطع بحصول علم منها الا بالطريقة الالهية وهي قوله تعالى ان تتقوا
الله يجعل لكم فرقانا وقوله سبحانه خلق الانسان علمه البيان الاية
فهو سبحانه يبين عما في نفسه ولهذا القطب اسرار عجيبة واما القطب
الثالث وهو على قدم موسى عليه الصلوة والسلام فسورة اذا جاء
نصر الله والفتح وهذا القطب كان من الاوتاد ثم نقل الى القطبية كما
كان القطب الثاني من الائمة ثم نقل الى القطبية وهو صاحب جهد
ومكابدة اعطاه الله تعالى في النداء اثني عشر الف علم ذوقا في
ليلة واحدة ومنزل النداء من اعظم المنازل وقد عيناه في فصل
المنازل من هذا الكتاب فمن علوم هذا القطب علم الافتقار
الى الله سبحانه بالله عز وجل وهو علم شريف والاسماء الالهية لها
في ظهور اثارها السلطان والعزة والمملكات قد يحصل فيها
اثر يتضرر به عند ظهور الامر فيها وقد ينتفع به وهي على خطر فبقاؤها
على حالة العدم احب اليها لو خيرت فاذا وجدت تقول كما
قد نقل عن بعضهم ليتني لم اخلق ليت عمر لم تلده امه ليتها كانت
عاقرا والاسماء لها في ظهور اثارها السلطان والعزة والنعيم

والاسماء وهي

ولاسيما وهي انت عند من الحق الابتهاج الذاتي بالكمال وبانه منزه
عن اثرها والتاثر بسببها لانه ما زاد في نفسه علما بما لم يكن عليه فانما
اعطته العلم بها اولا وبتلك الصورة توحيد فهذا علم واحد
من تلك العلوم وأما القطب الرابع وهو على قدم عيسى عليه الصلوة
والسلام فسورته من القران قل يا ايها الكافرون ولها ربع
القران وهذا القطب من الفنائين وله ست مائة مقام
في كل مقام من العلوم ما شاء الله عز وجل واني شاهدت
هؤلاء الاقطاب استشهد بهم الحق سبحانه وان كانوا قد رحلوا
من الدنيا وأما القطب الخامس وهو على قدم داود عليه الصلوة
والسلام فسورته من القران واذا زلزلت ولها نصف القران
وله مقام المحبة وله علم ثبوت المحبة الالهية والكونية وكان من
الائمة فنقل الى القطبية ويقول هذا القطب ان الحب ما ثبت
وكل حب يزول فليس بحب او تغير فليس بحب لان سلطان
الحب اعظم من ان يزيله شيء حتى ان الغفلة التي هي اعظم
سلطان يحكم على الانسان لا تتمكن لها ان يزيل الحب من المحب
ولا يتمكن للمحب ان يغفل باحد عن محبوبه فذلك هو المحب
وذلك هو الحب التام فداء المحبة ما لا يزول وان اشتغاله مستحيل

وقال الامام حجة الاسلام رضي الله عنه اللذة
العقلية اقوى من اللذات الحسية
اذ القوة العقلية اقوى واشرف
من الحسية وكما ان سرورنا اكمل
من سرور البهائم فسرور الملائكة
اكثر من سرورنا وان لم يكن لهم
شهوة البطن والفرج لقربهم من
رب العالمين جل ذكره وامنهم من
زوال ما هم فيه ابد الابدين
والحق سبحانه مبتهج بذاته وعنده
من المعنى الذي يعبر عن نظيره في
حقنا باللذة والطيبة والفرح
والسرور بجمال ذاته وكمالها
ما لا يدخل تحت وصف واصف
وللملائكة المقربين من الابتهاج
واللذة بمطالعة جمال الحضرة
الربوبية ما يزيد على ابتهاجهم
بجمال انفسهم

فلا تركنن الى غير ذا ولا تصغين الى ما تقول فحب الله سبحانه
احببنا الله عز وجل وحب الحق سبحانه لا يتغير فحب الكون لا يتغير
فقيل له قد رأينا من يستحيل مودته فقال تلك ارادة لا محبة
اذ لو كانت محبة تثبت الاثار لها تسمى ودا لثبوتها وثبوت
حكمها وذلك انه ما في المحب لغير محبوبه فضلة من ذاته تتمكن
للمزيل ان يدخل عليه منها هذا سبب ثبوتها فانه يشهد عين
محبوبه في كل شيء يشهده فلا يفقده فلو صح للمحب ان يشهد غير محبوبه
في عين ما يدخل عليه زال حبه وهذا ليس بواقع في المحب فيلتبس
على من هذه حالته حكم الارادة بحكم الحب وما كل مريد محبا
وكل محب مريد وما كل مراد محبوبا وكل محبوب مراد فمقام
هذا القطب ما ذكرناه وشأنه عجيب وتفصيل حالته يطول
ومذهبنا الاختصار واما القطب السادس الذي على قدم
سليمن عليه الصلوة والسلام فسورته الواقعة وسورة المجادلة وله
توابع لهذه السورة وكذلك الذي له سورة الاخلاص و
هذا القطب اختص بعلم الحيرة والحيران لا يأخذ حالا من احواله
الا من ربه عز وجل هذا هدى الانبياء عليهم السلام كما امر الله سبحانه
نبيه صلى الله عليه وسلم لما ذكر له الانبياء عليهم الصلوة والسلام قال

كل شيء يشهده فلا يفقده
فلو صح للمحب ان يشهد غير
محبوبه في

اولئك الذين هدى الله فبهديهم اقتده وما قال فبهم اقتده
فعلمنا ان محمدا صلى الله عليه وسلم مساوي لجميع من ذكر من الانبياء
عليهم الصلوة والسلام ومن لم يذكر منهم فان لكل نبي هدى كما قال
سبحانه لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فهو سبحانه نصب الشرائع
واوضح المناهج ذلك كله في محمد صلى الله عليه وسلم فمن راه فقد راى
جميع المقربين ومن اهتدى بهديه فقد اهتدى بهدى جميع
النبيين عليهم الصلواة والسلام ليس من الله بمستنكر ان يجمع
العالم في واحد الى ماله من الشؤون فيهم فيلتبسون بما منه فهم
من احوالهم على بصيرة فمثل هذا الرجل يكون مجهول الحال لان
مواطن الحق خفية لا يدركها الا من كان مقامه التلبس بالشؤون
وقد اجمعنا على انه لا موجد الا الله تعالى وانه حكيم يضع الامور مواضعها
ضعها فلا يتعدى بها مواطنها وكل شيء ظهر في العالم فهو حكمة في موضعه
فمن اعترض باعتراض الشرع فهو ناقل اعتراض الله عز وجل فيما
اعترض ما هو المعترض وذلك الاعتراض اذا اوجد من الله تعالى
يعلم صاحب هذا الذوق حكمته ومنزلته وصاحب هذا الحال
يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويقيم الحدود ويعرف حكمته
ذلك كله ويراها في الشؤون الالهية المشهودة له ولا يشهدها

وجميع

فهذا القطب من القوم الذي
يشاهدون الحق سبحانه في شؤونه
فيتنظرون

الا عند تكوينها خاصة بهذا هو مقام صاحب هذا الحال وهذا المقام
قريب في غاية الظهور لكن الاغراض والاهواء تمنع من التعمل
في تحصيله وهذا القطب له احوال كثيرة وما اذكر جميع احواله ولذا
في كل قطب لان ذلك لا يفي به الوقت ويتسع فيه ~~الحدث~~ الخرق
واما القطب السابع وهو الذي على قدم ايوب عليه الصلوة والسلام
فسورته سورة البقرة وحال هذا القطب العظمة بحيث
يرى ان العالم لا يسعه لان ذوقه كونه وسع الحق قلبه وقد ورد
في الخبر ان الحق سبحانه يقول ما وسعني ارضي ولا سمائي ولكن يسعني
قلب عبدي وما كل قلب يسع الحق سبحانه قال عز من قائل ولكن تعمى
القلوب التي في الصدور فبين سبحانه مكان القلوب فاذا
كان حق ذلك العبد العبد فهذا سبب شهود ضيق العالم عنه وما رايت
من تحقق بهذا المقام وشهوده الا رجلا بالموصل من اهل حديثة
الموصل كان بهذه المثابة اطلعه الحق سبحانه على امره ولم يطلعه على سره
فيه وكان يطلب من يوضح له حاله فذكرني له بعض الادباء المدرسين
بحلب في هذا الزمان الذي نحن فيه وهو سنة ثمان وعشرين وستمائة
فطلب الاجتماع بنا فلما وصل ذكر نازلته واوضحت له ما استتر
عنه واستبشر وصرح لي بحاله لما راني فهمته فوجدته قد اخذ من مقام
العظمة

التأمل

كون الحق عز وعلا في قلبه فلما لا يسع العالم الحق لا يسع العالم ايضا هذا

العظمة بحظ وافر لكنه دون ذوق هذا القطب فيه لانه اخبرني
ان انتخامته كانت تدور في فيه لا يقدر ان يلقيها من فيه لانه
لا يجد لها محلاً تقع فيه خالياً وقد علم ما جاء في الادب في القائها
في الشرع وكان يتحير ورايت اخر مثله باشبيلية من بلاد الاندلس
حسين وروينا عن الحلاج رحمه الله انه ذاق من هذا المقام حتى
ظهر عليه منه حال المقام فكان له بيت يسمى بيت العظمة اذا
دخل فيه ملاه كله بذاته في عين الناظر حتى نسب الى علم سيمياء
في ذلك الجاهلون بما هم عليه اهل الله عز وجل من الاحوال والمتمكن
في هذا المقام لا يظهر عليه بالحال ما يدل على انه صاحب هذا الذوق
ولكن نعوته تجري بحكم هذا المقام لا حاله فان الحال يعطي خرق
الكوائد وخرق العوائد قد لا يكون كرامة من الله عز وجل للعبد
فالملهم في مقام العظمة من يجهل حاله ولا يعرف فيعرف ما يعامل به
ويجاهد الناظر فيه الا انه على بينة من ربه وبصيرة من امره فمن
اراد ان يعرف احوال هذا المقام فليتدبر ايات سورة
البقرة آية آية حتى يختمها فهذا القطب مجموع آياتها وبالله سبحانه
التوفيق واما القطب الثامن وهو الذي على قدم الياس
عليه الصلوة والسلام فسورته سورة آل عمران ومنازله بعد داياتها

خرق

بعد آية

ولست اعني بقولي القطب الاول والثاني ان هذا الترتيب
بالزمان انما اريد به ترتيب العدد الى ان يكمل اثني عشر قطبا
فقد يكون الثاني عاشرا وغيره هو الاول بالزمان وانما اعلمت
بذلك لئلا يتوهم متوهم من قد اوقفه الله تعالى واطلعه على العلم بازمان
هؤلاء الاقطاب فيرى هذا الترتيب الذي سقناه فيهم انه
ترتيب ازمانهم فلذلك نثبت انه ترتيب العدد لا غير وحال
هذا القطب العلم بالمتشابه من كلام الله الذي لا يعلم تأويله
الا الله فيعلمه هذا القطب باعلام الله خاصة ولا يعلم ابدا الا
باعلام الله عز وجل فيكون المتشابه عنده محكما في تشابهه فيعرف
من اي وجه كان التشابه فيه كآيات التشبيه كلها وتوقع
التشبيه من طريق دلالة اللفظ المشترك الذي لا يكون الا
لمناسبة خفية فان المناسبة في التشبيه جلية وفي الاشتراك
خفية كالعين والمناسبة في العينية في كل مسمى بالعين خفية
وهي عند هذا القطب جلية باعلام الله سبحانه ومن هذا العلم
يعلم ان النساء شقائق الرجال الا ترى حوا رضي الله عنها
خلقت من ادم عليه الصلاة والسلام فلها حكمان حكم الذكورة
بالاصل وحكم الانوثة بالعارض فهي من المتشابه فان الانسانية

بجمع الذكر ٢٩ الدين

يجمع الذكر والانثى ومن هنا يعرف لما حبب الله تعالى النساء
الى نبينا صلى الله عليه وسلم فمن احب النساء حب النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم احب
لهن فقد احب الله عز وجل ولقد كنت من اكره خلق الله تعالى
للنساء في اول دخولي في هذا الطريق وبقيت على ذلك نحوا من
ثماني عشر سنة الى ان شهدت هذا المقام وكان قد تقدم عندي
خوف المقت لذلك لما وقفت على الخبر النبوي ان الله تعالى
حبب النساء الى نبينا صلى الله عليه وسلم فما احبهن طبعا ولكنه صلى
الله عليه وسلم احبهن بتحبيب الله عز وجل اياهن اليه صلى الله
عليه وسلم فلما صدقت مع الله سبحانه في التوجه اليه سبحانه في ذلك
من خوفي مقت الله تعالى حيث اكره ما حببه الله سبحانه لنبيه
صلى الله عليه وسلم ازال عني ذلك بحمد الله سبحانه وحببهن الي فانا
اعظم الخلق شفقة عليهن وارعى لحقهن لاني في ذلك على بصيرة
وهو من تحبيب الهي لا من حب طبعي وما يعلم قدر النساء
الا من علم وفهم عن الله سبحانه ما قاله جعلنا الله عز وجل واياكم من
اهل الفهم عن الله عز وجل واما القطب التاسع وهو الذي
على قدم هود عليه الصلوة والسلام فسورته سورة الكهف ولها
العصمة والاعتصام ولهذا حال هذا القطب العصمة من كل

في بدايتي

احببتهن

وقد عينه الله تعالى وحصره في امرين الاعتصام

ما ثم ذي الى سوى الادب الذي يتقيد صاحبه من الانبساط فهو محفوظا
عليه وفيه ابدا وعلمه علم الاعتصام به عز وجل والاعتصام بحبله
سبحانه فقال عز من قائل واعتصموا بالله وقال عز وجل واعتصموا
بحبل الله جميعا وهذا القطب جمع بين هذين الاعتصامين و
الفرق بين الاعتصامين ان حبل الله هو الطريق الذي يعرج بك
اليه وليس حبل الله سوى ما شرعه وتفاضل فيهم الناس فيه فمنهم
ومنهم ولذلك فضل الله سبحانه بعضهم على بعض فمن لم يخطئ طريقه
فهو المعصوم والتمسك به هو الاعتصام وعليه حال المؤمنين الذين
بلغوا الكمال في الايمان ومثل هؤلاء يعتصمون بالله في اعتصامهم
بحبل الله وهو قوله سبحانه واياك نستعين واما الاعتصام بالله
فهو قوله صلى الله عليه وسلم في الاستعاذة واعوذ بك منك فانه
سبحانه لا يقاومه شيء من خلقه فلا يستعاذ به الا منه فان الانسان
لما حصل في سمعه انه مخلوق على صورة الحق ولم يعرف بين الانسان
الكامل وبين الانسان الحيوان تخيل ان الانسان لكونه انسانا
هو على الصورة ولكن من هو انسان هو قابل للصورة اذا
اعطيها لم يمتنع من قبولها فاذا اعطيها عند ذلك يكون على الصورة
ويعد في جملة الخلفاء فلا ينصرف من هو على الصورة الا بتصرف الحق

بها ونظروا الى بيانه

بها وتعرف الحق سبحانه عين ما هو العالم عليه وانت تعلم ان العالم فيه
ما ينكر وما يعرف صح من العالم الا الخليفة وهو صاحب الصورة فالحق
له حكم الانكار لا للعبد ولكن لا بد للعبد من الانكار ان صح له
هذا المقام فهو ينكر بحق على حق لحق ولا يبالي بحجته قامية وهذا
القطب التاسع هو الذي يقتله الرجال ويدرك عيسى عليه الصلوة
والسلام واما القطب العاشر وهو الذي على قدم هود عليه الصلوة
والسلام فسورته سورة الانعام ولها الكمال والتمام ومنازله بعدد
اياتها ولهذا القطب علوم جمة منها علم الاستحقاق الذي يستحقه كل
مخلوق في خلقه وعلم ما يستحقه ذلك الخلق من المراتب ولا يتميز
العالم العاقل من غير الا باعطا كل ذي حق حقه واعطا كل شيء خلقه
ومتى لم يعلم ذلك فهو جاهل بالحق ومتى علمه ولم يعمل فهو غير عاقل
فلا بد لصاحب هذا المقام ان يكون تام العقل كامل العلم وهذا
هو الحفظ الالهي والعناية العظمى والسلوك على هذه الطريقة
المثلى التي هي الطريقة الزلفى هو السلوك الاقوم فهذا بعض
علوم هذا القطب واما القطب الحادي عشر وهو الذي على
قدم صالح عليه الصلوة والسلام فسورته من القران سورة طه ولها
الشرف التام ومنازله بعدد اياتها وهذا القطب دون ساير

صح وفي العالم مكلف وغير مكلف
ولا يعرف ما ينكر وما يعرف

[illegible]

الدنطاب تشرّق بهذه السورة فانها السورة التي يتجلى بها الحق سبحانه في الجنة على عباده بلا واسطة وهذا القطب له علوم جمّة وهذا القطب هو نائب الحق عز وجل كما كان علي بن ابي طالب رضي الله عنه نائب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوة سورة براءة على اهل مكة وقد كان بعث بها ابابكر الصديق رضي الله عنه ثم دعا بعلي فامره فلحق ابابكر رضي الله عنهما فلما وصل الى مكة حج ابو بكر رضي الله عنه بالناس وبلّغ علي رضي الله عنه سورة براءة وتلاها عليهم نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما يدلك على صحة خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومنزلة علي رضي الله عنه واما القطب الثاني عشر وهو الذي على قدم شعيب عليه الصلوة والسلام فسورته من القران سورة تبارك الذي بيده الملك وهي التي تجادل عن قاريها ومنازله بعيدة ايضا انظر الى حلالها في قوله سبحانه ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرّتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير ينبه بقوله كرّتين على النظر في المقدمتين هل ترى من فطور يعني من خلل يكون منه الدخل فيما يقيمه من الدليل ينقلب اليك البصر وهو النظر خاسئا بعيدا ~~[illegible]~~ فيه بدخل او شبه وهو حسير اي قد عيي وادركه العيا وكل اية في هذه السورة

عن النقود

تجري على هذا

تجري على هذا النسق الى ان ختم بقوله سبحانه قل ارأيتم ان اصبح ماؤكم
غورا فمن يأتيكم بماء معين ولهذا القطب علم البراهين وموازين
العلوم ومعرفة الحدود وكله روح مجرد لطيف حاكم على الطبيعة مؤيد
للشريعة بين اقرانه ضخم الدسيعة يطعم ولا يطعم وينعم ولا ينعم
الغالب عليه التفكر ليتذكر والدخول في الامور الواضحة ليتنكر فهو
المجهول الذي لا يعرف والنكرة التي لا تتعرف جمع لهذا القطب
بين القوتين القوة العلمية والقوة العملية فهو صنع لا يفوته صنعة بالقوة
وله في كل علم ذوق الهي من العلوم المنطقية والرياضية والطبيعية و
الالهية وكل اضاف هذه العلوم عنده علوم الهية ما اخذها الا من
الله سبحانه وما رآها سوى الحق ولا رأى لها دلالة على الله تعالى
الا على الحق فكل علم او مسألة من ذلك العلم له آية ودلالة على الله
تعالى لا يعرف لها دلالة على غيره لاستغراقه في الله عز وجل لانه مجذوب
مراد لم يكن له تعمل فيما هو فيه بل وجد فيه انه هو ثم فتح عينيه فرأى
كل شيء رؤيته احاطه بما رأى فالزيادة التي يستفيدها انما هي في
تفصيل ما رأى دائما ابدا الان كل مرئي في الوجود فانه ينبوع دائم
فلا يزال الافادة دائما وكل استفادة زيادة علم لم يكن عنده
في معلوم لم يزل عالما به شهودا له فهذا قد ذكرنا من احوال الاثني عشر

العملية

قطبيا ما يسّره الله تعالى ذكره على لساني والله عز وجل يقول الحق
وهو يهدي السبيل فواحد من هؤلاء الاقطاب له الواحد من
من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص واخر له الثاني من العدد
وهكذا كل واحد الى العاشر والحادي عشر له المائة والثاني عشر له
الالف والمفرد له تركيب الاعداد من واحد عشر الى ما لا نهاية له
وذلك للافراد وهم الذين يعرفون احديّة الكثرة واحديّة الواحد
جعلنا الله سبحانه واياكم ممن فهم عن الله عز وجل ما سطره في العالم
من العلم به سبحانه الدال عليه عز وجل انه الولي الجواد الكريم المنان
والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل ثم قال بعض كبراء العارفين
رحمهم الله في الفصل السادس في المقامات وهجيرات الاقطاب
ومقاماتهم المحمديّة وبابواب هذا الفصل يتم الكتاب والباب
الذي يتم به الكتاب هو الباب الستون وخمسمائة في وصايا حكميّة
شرعيّة الهيّة ينتفع بها المريد والواصل واغلب ما اودع رحمه
الله هذا الكتاب ما فتح الله تعالى عليه عند طوافه ببيته المكرم
او قعوده مراقبا له بحرمه الشريف المعظم وجعل هذا الكتاب ابوابا
شريفة واودعها المعاني اللطيفة وهذا الكتاب مبني على فصول ستة
لعد الباب الثالث والستين واربعمائة في معرفة الاثني عشر

الباب

قطبا الذين يذرون عليهم عالم زمانهم الباب الرابع والستون وأربعمائة
في حال قطب محجته لا إله إلا الله قال الله عز وجل فاعلم أنه لا إله إلا الله
اعلم أن المحجة هو الذي يلازمه العبد من الذكر كان ما كان ولكل
ذكر نتيجة لا تكون لذكر آخر واتساع أغراض الذات على نفسه الأذكار
الإلهية فلا يقبل منها إلا ما يعطيه استعداده فأول ما فتح له في الذكر قبوله
له ثم لا يزال يواظب عليه مع الأنفاس فلا يخرج منه نفس في
يقظة ولا نوم إلا به لاستهتاره فيه وبعض ما ينتجه ~~[illegible]~~ من العلم
الإلهي له ست وثلاثون وجها يعطي كل وجه ما لا يعطيه الوجه الآخر فلكل
من القوم حيث كانوا ولا يكون دونهم فتنتقي فهم عباد الله
صدقا أرقوا من العلم كل مرقى ثم قال رحمه الله في الفصل السادس
الباب الثاني وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله
والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون الآية واعلم بأن الله تعالى
قد أعطاك أمانة أخرى لتردها إليه كما أعطاك أمانة لتوصلها
إلى غيرك لا لتردها إليه كالرسالة فإن الله تعالى يقول يا أيها الرسول
بلغ ما أنزل إليك من ربك وأما ما يرد إليه عز وجل من الأمانات
فهو كل علم آتاك من العلوم التي إذا ظهرت بها في العالم ضل به من لا
يسمعه منك بسمع الحق فإذا حصل لك مثل هذا العلم وحصل من كان

في حال قطب محجته
لا إله إلا الله

لاستهتاره
٦ لا إله إلا الله

معرفة قطب كان منزله
لا تخونوا الله
الآية

ليس منك الا

الحق سمعه وبصره وجميع قواه وليس لهذا العلم فادّه اليه فانه ما سمعه
يسمع الحق والحق على الحقيقة هو الذي يسمع فرددت الامانة اليه
تعالى وهو الذي اعطاكها وحصلت لهذا الشخص الذي الحق
سمعه فائدة لم يكن يعلمها وكذلك من خان الله في اهل الله
فقد خان الله عز وجل وكل امر بيدك امرك الله سبحانه فيه
ان تردّه اليه فلم تفعل فذلك من خيانة الله عز وجل واما خيانة
من خان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي فيما اعطاك الله عز
وجل من الاداب ان تعامل به رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهذه المعاملة هي عين اداء الامانة اليه صلى الله عليه وسلم
فاذا لم تتادب معه صلى الله عليه وسلم فما اديت امانته اليه
ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ما سالك
فيه من المودة في قرابته واهل بيته فانه واهل بيته على السواء
في مودتنا فيهم فمن كره اهل بيته فقد كرهه فانه صلى الله عليه وسلم
واحد من اهل البيت ولا يتبعض حب اهل البيت فان
الحب ما تعلق الا بالاهل لا بواحد بعينه فاعرف قدر اهل
البيت فمن خان اهل البيت فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولقد اخبرني الثقة عندي بمكة قال كنت اكره ما يفعله الشرفاء

تحليه في الناس فرايت فاطمه رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهي موضعة عني فسلمت عليها وسالتها عن اعراضها
فقالت انك تقع في الشرفاء فقلت لها يا سيدتي الاترين
الى ما تفعلون في الناس فقالت اليس هم بني فقلت لها تبت
فاقبلت علي واستيقظت ه فلا تعدل باهل البيت خلفاه
فاهل البيت هم اهل الشهادة ه فبغضهم من الانسان خسره
حقيقي وحبهم عبادة ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم
المفاضلة بين الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم مع علمنا بان الله
عز وجل فضل بعضهم على بعض كما قال سبحانه ولقد فضلنا بعض النبيين
على بعض الاية وقال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الاية
فله سبحانه ان يفضل بين عباده بما شاء وليس لنا ذلك فانا لا
نعلم ذلك الا باعلامه عز وجل فان ذلك راجع الى ما في نفس الحق
سبحانه منهم ولا يعلم احد ما في نفس الحق سبحانه كما قال عيسى عليه الصلوة
والسلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك انك انت علام الغيوب
ولا دخول هنا للمراتب الظاهرة والتحكم وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم
ان تفضل بين الانبياء عليهم الصلوة والسلام وانه تفضله صلى الله عليه وسلم
الا باعلامه ايضا وعين يونس عليه الصلوة والسلام وغيره ممن فضل

ز نفسه ١٠ الكل

من غير اعلام الله تعالى فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعدى
ما حدّه له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما خيانة الامانات فمنها وهو قوله
صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها
فتظلموهم والخيانة ظلم فالحكمة امانة وخيانتها ان تعطيها غير اهلها و
انت تعلم انه غير اهلها عند الله تعالى الحرج عمن لا يعلم الا انه سبحانه
امره بان يتعرض لتحصيل العلم بالامور فلا عذر له في الحكم عن ذلك
فما خان فيه قبل حصول العلم وهو مشتغل في حصول العلم ودعاه الوقت
الى ذلك التصرف الخاص المسمى خيانة فانه غير مواخذ بتلك الخيانة
ولا بالتفريط فانه في التعمل لتحصيل العلم والوقت حكم بما وقع به التصرف
فمن كان له هذا الذكر فانه يحصل له به العصمة من الخيانة ويطلعه الله
على الامانة بالاهلية في كل امانة بعناية هذا الذكر والله تعالى يقول الحق وهو
يهدي السبيل شعر انى خصصت لسر ليس يعلمه الا انا والذي في الشرع
يتبعه هو النبي رسول الله خير فتى بالله يتبعه فيما يشرعه ثم قال رحمه الله
في الفصل السادس الباب الخامس والخمسون وخمسمائة في معرفة القطب
الذي ينبغي ان اذكر فيه بقية الاقطاب من زماننا هذا الى يوم
القيامة اعلم وفقنا الله تعالى واياك ان الكتب الموضوعة لا
لا تبرح الى ان يرث الله عز وجل الارض ومن عليها وفي كل زمان

تعمد التخلف

لابد من وقوف

لا بد من وقوف اهل ذلك الزمان عليها ولا بد في كل زمان
من وجود قطب عليه يكون مدار ذلك الزمان فاذا استثنيناه و
عيناه يكون اهل زمانه يعرفونه بالاسم والعين ولا يعرفون رتبته
فان الولاية اخفاها الله تعالى في خلقه فربما لا يكون ذلك القطب
عندهم في نفوسهم بتلك المنزلة التي هو عليها في نفس الامر فاذا
سمعوا في كتابي هذا ذكره اديتهم الى الوقوع فيه فينزع نور الايمان
من قلوبهم كما قال رويم رحمه الله واكون انا السبب في مقت الله
عز وجل اياهم فتركت ذلك شفقة مني على امة محمد صلى الله عليه وسلم
وما انا في قلوب الناس ولا في نفس الامر ولا عند نفسي بمنزلة
من يجب عليهم الايمان بي وبما جئت به ولا كلفني الله عز وجل
اظهار مثل هذا فاكون عاصيا بتركه ولا هذه المسألة بمنزلة قوله
تعالى وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وبسط
الرحمة على الكافة اولى من اختصاصها في حقنا وقد فعل مثل هذا
الامام القشيري رحمه الله في رسالته حيث ذكر اوائل الرجال
في اوائل الرسالة وما ذكر فيهم الحلاج رحمه الله للخلاف الذي وقع
فيه حتى لا يتطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته ثم انه
ساق عقيدة الحلاج رحمه الله في التوحيد في صدر الرسالة ليتبين بذلك

اذيتهم
رويم
بهم

ما في نفس بعض الناس منه من سوء الظن بقلبه والله تعالى يقول الحق وهو يهدي
السبيل ثم لكل منع سبب ظاهره او باطن ان به من كونه فحص وجد
العقل عن فكره تجد وجود الحق في صورته ثم قال رحمه الله في الفصل السادس.
السادس في المقامات الباب السادس والخمسون وخمسمائة في معرفة
حال قطب كان منزلته تبارك الذي بيده الملك وهو من
اشياخنا درج رحمه الله سنة تسع وثمانين وخمسمائة كان هذا العجير
والمقام لشيخنا ابي مدين رحمه الله وكان يقول ابدا سورتي من
القرآن تبارك الذي بيده الملك وهي مختصة بالامام الواحد
من الامامين ولها الزيادة دائما في الدنيا والآخرة فاذا تكررت
تضاعف على الذاكر ما ينعم الله تعالى به على عبده والناس على مراتب
مختلفة ويكون زياداتهم على حسب مراتبهم مما هم فيه فمن كان من
اهل المعاني كانت زيادته من المعاني ومن كان اهل الحس
كانت زيادته من الحس قد علم اناس مشربهم فلو اعطى في المزيد
خلاف ما يعطيه مرتبته لم ينعم به ابدا فينسب الى سوء الادب
واذا وافق رتبته وقع به الفرح منه والقبول وزاد في الشكر
فيتضاعف له المزيد ثم قال رحمه الله في الفصل السادس الباب
السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق اعلم

وفقنا الله

تنبيه

وفقنا الله تعالى وإياك أن الله تعالى من كرامة محمد صلى الله عليه وسلم
على ربه عز وجل أن جعل من أمته رسلًا ثم إنه اختص من بين الرسل
رسولًا رفعه الله عز وجل إليه ثم ينزله وليًا خاتم الأولياء في آخر الزمان
يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في أمته وليس يختم الا ولاية الرسل
والانبياء عليهم الصلوة والسلام وختم الولاية المحمدية بختم ولاية الأولياء
لتمييز المراتب بين ولاية الولي وولاية الرسل فإذا أنزل وليا
فإن خاتم الأولياء يكون ختما لولاية عيسى عليه الصلوة والسلام من
حيث ما هو من هذه الأمة وعيسى يتقدمه بالزمان خاتم ولاية الأولياء
ثم قال رحمه الله في الفصل السادس الباب الثامن والخمسون و
خمسمائة في معرفة الأسماء التي لرب العزة جل ذكره ما يجوز
أن يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز ثم قال رحمه الله في الفصل
السادس الباب التاسع والخمسون خمسمائة في معرفة أسرار
وحقائق من منازل مختلفة وهذا الباب هو كالمختصر لأبواب
هذا الكتاب لكل باب فيه قولنا ومن ذلك ثم قال رحمه الله
في آخر الفصل السادس الباب الموفي ستين وخمسمائة في وصية
حكمية شرعية إلهية ينتفع بها المريد السالك والواصل ومن
وقف عليها إن شاء الله عز وجل وهو آخر أبواب هذا الكتاب

وهذا الباب ونقيض الباب الذي قبله في الدفتر الآخر وهو
الدفتر الثاني عشر من الرسالة المسماة بالفتوحات المكية و
اول هذه الرسالة قوله رحمه الله الحمد لله الذي اوجد الاشياء
عن عدم وعدمه واوقف وجودها فالكون موجود له سبحانه
بعلمه بسبق علمه به ولا قدم للكون في قدم ازليته ولانه لان علمه
سبحانه ليس محلا للكون ولا هو حال فيه واذا تحققت هذا
فان شئت قلت عن عدم وان شئت قلت عن وجود
فقد اعلمتك بالامر على ما هو عليه والله سبحانه يقول الحق وهو يهدي
السبيل وقال الشيخ الامام العالم العارف ركن الحق والدين علاء
الدولة احمد بن محمد بن احمد السمناني رحمه الله في بعض رسائله سنح
في خاطري بين العشائين وقت اشتغالي بالذكر ان اصحاب
الطريقة قد قلوا وان كانوا قليلين في كل زمان كما جاء في
القرآن وقليل ما هم وارباب الاباحة قد كثروا وقلت المبالاة
بالحلال والحرام في اللباس والطعام فيجب عليك ان تكتب
مختصرا في تبيين المقامات المائة التي يسلكها السالكون من اهل
الطريقة في البداية والوسط والنهاية فتتبع فيه درجات المبتدي
والمتوسط والمنتهي ليكون تذكرة لارباب الطريقة وتبصرة لاصحاب

الحقيقة

على نوحه كلمة وقوله عن عدم وعدمه وعدم العدم وجود

الحقيقة ويمكن به التميز بين السالك الصادق والمدعي الكاذب
وان لم اكن من اهل السلوك ولست اهلا لان ابين مقا
ماتهم واعين درجاتهم ولكن اذا خلا الغيفة من الله تعالى اشتد
فيها التغلب فما التفت الى ما خطر ببالي لاشتغالي بالذكر وملا
لتي عن الكتابة وسآمتي عن الاصحاب لتقصيرهم في فهم ما كتبت
لاجلهم وقد كانت مؤلفاتي التي جمعت لهم اكثر من ثمانية من المطول
والموجز حتى اشتغلت نهار تلك الليلة بوردي من قراءة القرآن
وختمت القراءة بحمد الله سبحانه ومنته وابتدأت بالقراءة حتى
وصلت الى الانفال وسجدت في اخر الاعراف فورد علي
اشارة في اثناء السجود بامتثال الخاطر الذي خطر ببالي بين العشائين
كما ذكرته فالزمت نفسي ان اكتب بتوفيق الله تعالى
مختصرا في تبيين المقامات وتعيين الدرجات مما سمح به الوقت
ويلهمني فيه الحق ان شاء الله تعالى على الترتيب الذي سلكته
من البداية الى النهاية والله عز وجل ~~الموفق على الترتيب~~
~~الذي سلكته من البداية الى النهاية والله عز وجل الموفق~~
للصواب والملهم لذوي الالباب جعلني الله سبحانه من متبعيهم
في جميع الابواب فاعلم ايها الطالب اني اكتب المقامات

الموفق للصواب والملهم لذوي الالباب

الحائية على الترتيب الذي كنت سلكت عليه ثم ابوبها اربعة ابواب
الباب الاول في الدرجات التي تحصل للسالك المبتدي
في بداية كل مقام من المقامات الحائية والباب الثاني في الدرجات
التي تحصل للسائر المتوسط في وسط كل مقام من المقامات الحائية
والباب الثالث في الدرجات التي تحصل للطائر المنتهي في نهاية
كل مقام من المقامات الحائية والباب الرابع في قطب الدرجات
والدرجة العاشرة التي تدور عليها الدرجات التسع وهي الدرجة
المخصوصة بالقطب الطائر السائر السالك الذي سلك المقامات
الحائية متبديا ومتوسطا ومنتهيا بالسلوك والسير والطير ثم جذب
بجذبات الالوهية الى عالم اللاهوت وجعل وارثا لخاتم الانبياء
عليه الصلوة والسلام وخليفة في امته وللمبتدي يحصل في سلوكه في بداية
كل مقام من المقامات ثلاث درجات وللمتوسط ايضا يحصل
في سلوكه في وسط كل مقام من المقامات ثلاث درجات وللمنتهي
ايضا يحصل في سلوكه في نهاية كل مقام من المقامات ثلاث درجات
وربما يتفق للمبتدي ان يسلك المقامات باسرها في درجة
البداية وكان غافلا من الوسط والنهاية وربما يتفق للطائر
السائر السالك ان يطير بعد السلوك والسير في البدايات

والاوساط

جز وكر ... عليه ... الدرجة

والاوساط الى عشرين مقاماً من نهايات المقامات ثم يجذب
منها بجذبة جليّة الى مقام القطب وهو غافل عن باقي المقامات
وهؤلاء لا يصلحون للتربية والشيخيّة وان كانوا بالغين مبلغ الرجال
واصلين الى كعبة الوصال لان الشيخ المربّي هو الذي سلك المقامات
باسرها سلوكاً وسيراً وطيراً في البدايات والاوساط والنهايات
اوّلاً ثم شرّف بالجذبة اولاً ثم ردّ الى عالم الشهادة ووفّق
للسلوك والسير والطير والجذبة ثانياً وكلاهما كاملان مكمّلان
واقفان على المهالك في المسالك فالمقامات مائة والدرجات
الف لان في كل مقام يحصل للمبتدي والمتوسط والمنتهي والقطب
عشر درجات ثلاثة للمبتدي وثلاثة للمتوسط وثلاثة للمنتهي وواحدة
وهي قطب الدرجات وعاشرها مخصوص بالقطب واعلم ان
العبور على هذه المقامات والوصول الى هذه الدرجات لا يمكن
الا بتصحيح البدايات ولو حصل لاحد على سبيل الندرة درجة من
الدرجات في مقام من المقامات من غير تصحيح البدايات لا يحكم عليه
لانه من النوادر ولا حكم على النادر وقالوا واجب على المبتدي ان
يعتزل الناس كلهم خيّرهم وشرّيرهم الا شيخه المسلّك وحرام
على المتوسط صحبة اخوان السوء ولو صحب اصحاب القلوب يجوز له

والمنتهي مرخّص مختار في الخلطة والعزلة والقطب مامور بالصحبة
ولا يجوز له العزلة البتة ولو اقتصر على صحبة ثلاثة انفس يكون معذوراً
وان كلّ عنهم بعانب معانية عظيمة ولولا سوق كتاب الله عز وجل لانزل
من مرتبته وحطّ عن درجته لاجل ملالته عنهم لان الله تعالى يريد ان
يزرع بواسطته في قلوبهم القابلة المعارف المقصودة من ايجاد الموجودات
وبقاء العالم واعلم ان البشرية لا يزول عن القطب وكيف
يمكن زوالها وقال الله تعالى في محكم كتابه لحبيبه صلى الله عليه وسلم
قل انما انا بشر مثلكم وفي مرضه الاخير ما فات عنه صلى الله عليه وسلم صلوة
مفروضة قال الله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين والمراد
من اليقين ههنا الموت بالاتفاق وكيف يتصور زوال البشرية
مع وجود الاكل والشرب والنفس ولكن ينكسر بالموت الاختياري
شهوة النفس ويضعف قوتها حتى يشاهد ما في الغيب في النوم
اولاً ثم في الغيبة ثانياً وهي عبارة عن حالة يحصل بين النوم واليقظة
ثم في الواقعة ثالثاً وهي عبارة عن حالة يطرأ فيها على الشخص في
يقظته ما كان غيباً عن الحاضرين الجالسين معه ومع هذا فهذه
المشاهدة بالنسبة الى مشاهدة تحصل له عند الموت كالمشاهدة
التي حصلت عند الغيبة بالنسبة الى ما يشاهده في الواقعة

ملّ

يوحى الي

بالنسبة

والمشاهدة

والمشاهدة الحاصلة عند الموت بالنسبة الى مشاهدة تحصل له في العقبات
كالمشاهدة التي حصلت في النوم بالنسبة الى ما يشاهده في اليقظة
والمشاهدة الحاصلة في القيامة بالنسبة الى مشاهدة تحصل له في الجنة
كالمشاهدة التي حصلت للنائم بالنسبة الى ما يشاهده اليقظان
الخ قد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الدرجات الاربع التي بنيت
عليها الابواب الاربعة في الحديث الصحيح المشهور في سوال جبريل عليه
الصلوة والسلام عن الاسلام والايمان والاحسان وعن الساعة و
في هذا الحديث فوائد كثيرة واشارات جمة في الطريقة لاهل السلوك
منها ان علم الساعة لا ينكشف الا في المقام المحمود الذي قال الله لحبيبه
صلى الله عليه وسلم في كلامه فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما
محمودا وقال صلى الله عليه وسلم انا والساعة كهاتين ومنها ان علم امارات
الساعة مختص بالقطب الذي هو قريب في المرتبة من صاحب المقام
المحمود والمتفطن لهذه الاشارات الا السالك السائر الطائر المجذوب
المحبوب ومن هذه الاشارات في قوله صلى الله عليه وسلم ان تلد
الامة ربتها اي تلد النفس اللطيفة الانسانية الكاملة
المستحقة للمراتبة ومن هذه الاشارات ان روية الملائكة ليس من
سبيل الخيالات لان الصحابة رضي الله عنهم باجمعهم راوا صورة

٢ المقام

جبریل علیه الصلوة والسلام علی هیئة واحدة وزیٍّ واحدٍ وفی ترجمه
العوارف ادراک روح در مکاشفه یا متعلق بود بچیزی که در
عالم غیب باشد یا متعلق بچیزی که در عالم شهادت بود ومکاشفه
در حال در حال بیداری بود و خواب و واقعه در حال غیبت
از محسوسات اما قسم اول از مکاشفه که متعلق بچیزی بود که در
عالم غیب باشد یا ظهورش در عالم شهادت ممکن نباشد چون
بهشت و دوزخ وعرش وکرسی ولوح وقلم یا ممکن بود لصورت
ذاتی چون وقایع ممکنه ضروریة الحصول که هنوز صوران از عالم
غیب بشهادت نیامده باشد یا لصورتی عارضی چون ملایکه
وارواح مجرده که ظهور ایشان در عالم شهادت جز بصورت
عارضی نبود چنانکه جبریل علیه الصلوة والسلام هر گاه بحضرت
رسالت آمدی وتمثّل بصورت بشری کردی گاه بصورت
دحیه کلبی رضی الله عنه گاه بصورت شخصی اعرابی وان صورت
نه نتیجه تصرف قوت متخیله بود والا بحسب اختلاف
احوال هر کس او را بر صفتی دیگر دیدی و همه صحابه صورت او را
در حدیث سوال از اسلام وایمان هم بران صفت دیدند که امیر
المومنین عمر رضی الله عنه او را بران صورت مشاهده کرد وتمثّل

صفتی

ارواح مجرده

ارواح مجرده در حالت مفارقت از بدن یا در حالت تعلق بقالب
بصورت بشری صورتی عارضی است و ظهور صورت ذاتی آن ارواح
جز در عالم غیب محال و این تمثل نوعی از قوت تصرف روحانیات
است و در عالم صور که بهر صورتی که خواهند از صورت بشری تمثل کنند
چنانکه در خبر صحیح است ان فی الجنة لسوقا ما فیها شراء و لا بیع الا
الصور من الرجال والنساء فاذا اشتهی الرجل صورة دخل
فیها و تصدیق قول مشایخ رحمهم الله که مرتبه ایست از مراتب سلوک
که صاحب آن مرتبه تواند که خود را هر جا که خواهد بنماید بنابرین وجه باید
کرد و اما قسم دوم از مکاشفه که ادراک روح در آن متعلق بود
بچیزی که در عالم شهادت بود مثال او دیدن رسول است صلی الله علیه
و سلم مسجد اقصی را در مکه وقتی که از معراج باز آمد و از قصه
معراج حکایت کرد و کفار مکه منکر شدند و گفتند اگر راست میگویی
بگو که ستون مسجد اقصی چند است در حال مکاشفه شد و حجاب از نظر
مبارکش برخاست و ستونها را تمام بشمرد و خبر صدق باز داد و همچنین
قصه امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه بر سر منبر در مدینه در اثنای خطبه و گفتن
او یا ساریة الجبل الجبل یا ساریه و لشکری که بنهاوند فرستاده بوده
مکاشفه شد و دید که عدو برایشان کمین کرده است ساریه رضی

الله عنه نبود و بر کوه رفتند و ظفر یافتند و مانند این از مشایخ
نیز رحمهم الله منقول است ثم قال الشیخ علاء الدولة الیفا رحمه الله
افبل نصیحتی و اسمع وصیتی واجتهد فی طلب معالی الدرجات
الیوم الذی معک الالات والادوات واکتساب الکمالات
والادخار الاخرة ولا تکن مقصرا فی حقک لئلا تعذب بحسرة
الفوت التی هی اشد العقوبات ومن یکتسب بهذه الالات
والادوات الدرکات فکیف یتوقع الدرجات والمقامات
ولا تحسب ان الاخرة منفصلة عن الدنیا لئلا تغلط وتقع
فی تیه الحسبان وتیقن بوجود الاخرة فی الحال وقربها منک بحیث
هی اقرب الیک من شراک نعلیک کما اخبرنا به الصادق
المصدق علیه الصلوة والسلام فاذا شاهدت الاخرة فی
الحال سهل علیک الامر جدا فی السلوک ولا یمکن للشیطان
ان یغویک فی الدنیا بعدها ولکن یبقی بعد سلطان النفس و
الهوی وتطلب منک النفس مشتهاها ولا تقدر مع بقیة
سلطانها ان تؤدی حق مقام الاخلاص کما هو حقه فاذا تنسمت
نفس الرحمن والنفس واهب العبودیة وصلت الی عالم الوحدة
الصرفة وصرت امنا فی حرم الوحدة من الهوی وکل هذا ممکن

اکمو ہیجے

حصوله فی الدنیا

حصوله في الدنيا واعلم ان الوصول الى الحق سبحانه الوصول الذوقي والكشوف اوله والشهود وسطه والذوق اخره والكشوف يبقى في القيامة والشهود يبقى في الجنان والذوق يبقى معك الى حضرة السلطان ولا ينفك عنك ابدا واعلم ان الدرجات في المقامات الانسانية غير منحصرة لان الله تعالى خلق الخلق بحيث لا يوجد اثنان على صفة واحدة منذ خلق آدم عليه الصلوة والسلام الى القيامة ولا في هيئة واحدة الا وقد تميز عن صاحبه بشيء من التفاوت في خلقه وخلقه ففي هذا اسرار جمة تدل على احدية الذات ووحدانية الصفات وعلى انه ليس كمثله شيء في الدارين وهذا السر من السر المكنون الذي نهينا عن افشائه كما نهينا عن الكبائر كذا قال الجنيد رحمه الله واعلم ان المقامات الفا غير منحصرة في الانسانية لان المقامات منشعبة عن الصفات والصفات وان قالوا التسعة والتسعون او الف ولكن الصفات غير منحصرة لانها غير متناهية والالف الذي اشاروا اليه بقدر وجدانهم وما يعلم جنود ربك الا هو وقال سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولا تظنن ان الدرجة

بالكشوف والشهود والذوق ممكن في الدنيا بالموت الاختياري واعلم ا...

نهينا

فوق السماء او تحت الارض او بينك وبينها مسافة مكانيا
ومدة زمانية ليلا يبطل توجهك الى قبلة التوحيد وزن اعمالك
واقوالك في كل طرفة عين بالموازين الثلاثة التي ذكرها الشيخ
ابو طالب المكي قدس الله تعالى روحه في قوت القلوب وهي
ميزان لم وكيف ولمن وسل نفسك اولا عن النية وثانيا
عن العلم وثالثا عن الاخلاص فاذا اجابتك وعلمت ان العمل
لله عز وجل فامضه والا فانته عنه ولا يمكن الاطلاع على هذه
الموازين الا بمراقبة دائمة مع وجود صحة القلب ولا يمكن المراقبة
وحصول الصحة للقلب الا بمداومة الذكر القوي المحقق لشرط النفي
والاثبات ولا يمكن المداومة على الذكر الا بتجريد الظاهر عن
الدنيا ولا يمكن تجريد الظاهر عن الدنيا الا بكثرة ذكر الموت والرجوع
من الدار وف الرحيم ان يخص برحمته الواسعة وفضله العظيم
ولدي وقرة عيني اقر الله سبحانه عينه بحاله ورزقه الفقر المحمود الذي
يثمر الاستغناء عن غير الحق عز وعلا ليرشد الخلق الى طريق الحق للحق
بالحق وما ذلك على الله سبحانه بعزيز وقد قال بعض كبار العارفين
رحمهم الله في معرفة منزل الملامتية وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم وابي بكر الصديق رضي الله عنه وممن تحقق به من الشيوخ ابو يزيد

البسطامي

البسطامي قدس الله تعالى روحه وكان سلمان الفارسي رضي الله عنه
من اجلهم قدرا وتتضمن هذا المنزل من العلوم علم تكشف الذين
ما في نفس الملك وعلم الآخرة المعجلة والدنيا المؤجلة فالملامتية
هم الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى وهم ارفع الرجال جازوا
جميع المنازل ورأوا ان الله سبحانه قد احتجب عن الخلق في
الدنيا فاحتجبوا عن الخلق بحجاب سيدهم فهم من خلف الحجاب لا
يشهدون في الخلق سوى سيدهم سبحانه فاذا كان في الدار الآخرة
وتجلى الحق سبحانه ظهر هؤلاء بظهور سيدهم عز وجل لا يتميزون عن عموم
المؤمنين بحالة زائدة يعرفون بها يمشون في الاسواق ويتكلمون
مع الناس لا يبصر احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة
بشيء زائد على عمل مفروض او سنة معتادة في العامة قد انفردوا مع
الله سبحانه راسخين لا يتزلزلون عن عبوديتهم مع الله سبحانه طرفة
عين لا يعرفون للرياسة طعما لاستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم
تحتها قد اعلمهم الله سبحانه بالمواطن وما يستحقه من الاعمال والاحوال
وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه وقد مر هذا وبعض ما ذكر من اوصافهم
في مناقب امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وصحابه المهاجرين والانصار
رضي الله عنهم ~~المهاجرين والانصار~~ رضي الله عنهم اجمعين ايمتنا واولياء الله

اندوهش روان ایشان در معاملت و قدوه ایشان در انفاس
و در احوال از پس انبیا علیهم السلام و مما قال الشیخ العالم العارف
ابو عبد الرحمن محمد بن الحسین بن محمد بن موسی السلمی النیسابوری
صاحب کتاب الطبقات رحمه الله في رسالته في بعض اوصاف
هؤلاء السادات واخلاقهم واحوالهم رحمهم الله زین الله تعالی
بواطنهم بانواع الکرامات وغار الحق سبحانه علیهم ان یجعلهم ملحوظین
للخلق وهذا من اسنی الاحوال ان لا یوثر الباطن علی الظاهر
وهذا شبیه بحال النبي صلی الله علیه وسلم لما رفع الی المحل الاعلی
من القرب والدنو وکان قاب قوسین او ادنی رجع الی
الخلق وتکلم معهم في الاحوال الظاهرة ولم یوثر من حال الدنو والقربة
علی ظاهره شیء وحال الصوفیة وهم الذین یظهر علیهم انوار اسرارهم شبیه
بحال موسی علیه الصلوة والسلام لم یطق احد النظر الی وجهه بعدما کلمه الله
عز وجل ومن اصول اهل الملامة ما قیل هم قوم لم یکن لهم في الظاهر
مراآة للخلق ولا لهم في باطنهم دعوی مع الله سبحانه وسرهم
الذي بینهم وبین الله تعالی لا یطلع علیه آثارهم ولا قلوبهم ومن اصولهم
اظهار مقام التفرقة للخلق والتحقق بعین الجمع مع الحق سبحانه ومن
اصولهم قضاء الحقوق وترک اقتضاء الحقوق ومن اصولهم ان الغفلة

اصول اهل ملامت

هي التي اطلعت للخلق النظر الي افعالهم واحوالهم ومن اصولهم ترك
الانتصار للنفس والانتقام لها وبذل النفس لمن يعينها ومن تحقق
بمقامهم ابو حفص الحداد النيسابوري قدس الله تعالى روحه كان
اذا دخل البيت يلبس المرقعة والصوف وغير ذلك من ثياب
القوم واذا خرج الى الناس خرج اليهم بزي اهل السوق ومن
اصولهم انهم اذا راو الانفسهم اجابة دعوة حزنوا واستوحشوا
وقالوا هذا مكر واستدراج ومن اصولهم في الفراسة ان الذي
يجب ان يتقي من فراسة المومنين فيه ولا يدعي لنفسه فراسة
لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا فراسة المومن ومن يتقي
فراسة الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة وقالوا يجب ان تظهر
الغنا والاستغناء ايام حياتك فاذا مت اظهر فقرك
بتيك بعد موتك ومن اصولهم مخالفة النفس في جميع الاحوال و
قال ابو يزيد البسطامي رحمه الله وهو ممن تحقق بمقامهم من المشايخ
رحمهم الله الخلق يظنون ان الطريق الى الله تعالى اشهر من الشمس
وابين منها وانما سوالي منه عز وجل ان يفتح علي من الطريق اليه
ولو بمقدار راس ابرة ولذلك كانت سادات مشايخهم
رحمهم الله كلما كان حالهم مع الله تعالى اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا

وان شدّا زدرآ وباحوالهم وانفسهم وقال بعض كبراء العارفين
رحمهم الله في حال قطب مجيّره لا اله الا الله قال الله عز وجل
فاعلم انه لا اله الا الله اعلم ان المجير هو الذي يلازمه العبد من
الذكر كان ما كان ولكل ذكر نتيجة لا يكون لذكر اخر واذا عرض
الاذكار على نفسه الاذكار الالهية فلا يقبل منها الا ما يعطيه
استعداده فاول فتح له في الذكر قبوله له ثم لا يزال يواظب عليه
مع الانفاس فلا يخرج منه نفس في يقظة ولا نوم الا به لاستهتاره
فيه وبعض ما ينتجه لا اله الا الله من العلم الالهي له ست وثلثون
وجها يعطي كل وجه ما لا يعطيه الوجه الاخر لكن من القوم حيث
كانوا لا تكرر دونهم فتنشق فهم عباد الا له صدقا ترقوا من العلم
كل مرقي وقال ايضا بعض كبراء العارفين رحمهم الله ومن الاولياء
الذاكرون الله كثيرا والذاكرات رضي الله عنهم تولاهم الله سبحانه بالهام
الذكر ليذكروه فيذكرهم وهذا يتعلق بالاسم الاخر فانه تعالى قال
فاذكروني اذكركم وكل مقام الهي يتاخر عن مقام كوني فهو من الاسم
الاخر فالامر يتردد بين الاسمين الالهيين الاول والاخر وعين العبد
مظهر لحكم هذين الاسمين فلولا الاعتماد على عين العبد ما ظهر
سلطان هذين الاسمين فالذكر اعلى المقامات كلها والذاكر

هو الرجل

هو الرجل

الذی له الدرجة علی غیره من اهل المقامات والفقیر علی الحقیقة من
افتقر الیه الاغنیاء من المخلوقین ولم یحجبه المظهر عن صفة الحق سبحانه
وهکذا کل صفة علویة لا ینبغی الا الله عز وجل یکون مظهرها
فی المخلوقین فان العلماء بالله سبحانه یذلون تحت سلطانها
فاذا رایت عارفا تزعم انه عارف وتراه یتعزز علی ابناء
الدنیا لما یری فیهم من العزة والجبروت فاعلم انه غیر عارف
ولا صاحب ذوق وهذا لا یصح الا للذاکرین الله کثیرا و
الذاکرات ای فی کل حال هذا معنی الکثیر و فی کتاب کشف المحجوب
و در حقیقت دوستی هیچ چیز خوشتر از ملامت نیست زیرا که در دوست
را بر دل دوست اثر باشد و اغیار را بر دل دوست خطر نباشد
و مخصوص اند این طایفه از ثقلین باختیار ملامت از برای
سلامت دل تا حدیث خلق بر دل نگذرد و دل از رد
و قبول خلق فارغ باشد و ملامت مشرب اولیاست چنانکه
همه خلق بقبول خلق خرم باشند ملامت غذای دوستان حق است
زیرا که در آن آثار قبول حق است و ملامت قربت این سخنان
و زیادت برین گذشته بود اما درین محل بعضی از آن سخنان
که با وصاف کبرای مشایخ طریقت از اهل ملامت رحمهم الله

ایشان برد خلق خرم باشند ص

که طبقهٔ علیا و سادات طریقت اند تعلق داشت مگر رشد
و اعید ذکر نعمان لنا ان ذکره هو المسک ما کررته یتضوع
تا با فسوس بپایان نرود عمر عزیز همه شب ذکر تو میرفت و مکرر می‌شد
و مقصود ازین تذکار شروع در بیان بعضی از مناقب و شمایل حضرت
خواجگان است قدس الله تعالی ارواحهم که علی الحقیقه خواجگان
راه بندگی و کاملان طریقت عبودیت اند و نقود بصیرت ایشان
مستفاد از عالم نور الله ست و هر که فواید این راه از کمترین
خادمان این مخدومان بگیرد و مرین صدیقان را معتقد باشد
امید بود که بمحبت و متابعت ایشان هر اینه بمقصود برسد
روش این عزیزان روش رسول صلی الله علیه و سلم و روش
صحابه اوست رضوان الله علیهم اجمعین از بدعت و مخالفت سنت
مبراست روش ایشان نه رنگ تعطیل دارد و نه بوی تشبیه
بلکه محض نور هدایت و نور معرفت و اعتقاد اهل سنت و جماعت
در راه محققان و عارفان ست و از هوای نفس و متابعت شیطان
و طریق اهل فتنه و بطلان و تقلید مقلدان دور است امان اهل خلفای
و مشایخ خاندان خواجه جهان آن شیخ علی الاطلاق و آن قطب
باستحقاق آن مطلع انوار و منبع اسرار آن مکاشف بحقایق معانی

خواجه عجدوانی

حضرت خواجه عبدالخالق غجدوانی قدس الله تعالی روحه روش ایشان
در طریقت صحبت و مقبول همه فرق آمده اند علی الدوام در راه صدق و صفا
و متابعت شرع و سنت مصطفی صلی الله علیه و سلم و مجانبت و مخالفت
بدعت و هوا کوشیده اند و روش پاک خود را از نظر اغیار پوشیده
نقل است که روزی از ایام عاشورا جمعیت انبوه در خدمت
خواجه رحمه الله نشسته بودند و ایشان در معرفت سخن میگفتند ناگاه
جوانی در آمد بر صورت زاهدان خرقه در بر و سجاده بر کتف و در
گوشه بنشست حضرت خواجه با و نظر کردند بعد از ساعتی آن جوان که
بر صورت زاهدان در آمده بود برخاست و گفت حضرت رسول
صلی الله علیه و سلم فرموده است اتقوا فراسة المومن فانه ینظر بنور الله
عز و جل سر این حدیث چیست خواجه رحمه الله فرمودند سر این حدیث
آن است که زنار ببری و ایمان آری آن جوان گفت نعوذ بالله که
مرا زنار باشد خواجه علیه الرحمه بخادم اشارت فرمودند خادم برخاست
و خرقه را از سر آن جوان برکشید در زیر خرقه زناری پیدا شد
آن جوان ترسا در حال زنار را قطع کرد و ایمان آورد خواجه رحمه الله
فرمودند ای یاران بیایید تا ما نیز برفاقت این نو عهد
زنارها را قطع کنیم و ایمان آریم چنانکه او زنار ظاهر را قطع کرد ما نیز

زبان باطن را که عجب عبارت از آنست سرّ بیم تا چنانکه او آمرزیده شد
ما نیز آمرزیده شویم حالتی عجب بر یاران ظاهر شد در قدمهای خواجه رحمه الله
می رفتند و تجدید توبه میکردند نقلست که درویشی در نظر خواجه رحمه الله
میگفت اگر خداوند تعالی مرا مخیّر گرداند میان بهشت و دوزخ دوزخ
اختیار کنم چه در همه عمر مراد نفس حاصل نگرفته ام و در آن حال بهشت مراد نفس من
بود و دوزخ مراد حق سبحانه خواجه رحمه الله این سخن را رد کردند و فرمودند
بنده را با اختیار چکار هر کجا گویند برو برویم و هر کجا گویند باش باشیم
بندگی این است نه آنکه تو میگوئی آن درویش گفت شیطان را بر روندگان
راه هیچ دست باشد خواجه رحمه الله فرمودند هر رونده که پیش از فنای نفس
بر سد باشد چون در خشم شود شیطان بر وی دست یابد اما آن رونده
که بفنای نفس رسیده باشد او را خشم نبود غیرت بود و هرگاه غیرت پیدا شود
شیطان از وی گریزد و این چنین صفت آنکس را مسلم شود که ارادت
براه حق دارد و کتاب خداوند را عزّ و جلّ بدست راست گیرد و
سنت رسول الله صلی الله علیه و سلم بدست چپ گیرد و در میان
این دو روشنائی راه را سلوک کند نقلست که مسافری
از راه دور بحضرة خواجه رحمه الله آمده بود ناگاه جوانی خوبصورت
پیش حضرة خواجه رحمه الله آمد و دعای درخواست خواجه رحمه الله دعا

فرمودند

فرمودند آن جوان از پیش ایشان ناپدید شد آن مسافر گفت گذر او دور
افتاده بود پرسید که این جوان چه کس بود که از شما دعا درخواست و چون
شما دعای فرمودید ناپدید شد خواجه رحمه الله فرمودند آن جوان
فرشته بود که مقام او در آسمان چهارم بود بسبب تقصیری که از وی در
وجود آمد حق تعالی او را از مقام او دور کرده بود با آسمان دنیا
فرستاد با فرشتگان دیگر گفت چه کار کنم که حق تعالی مرا باز بهمان
مقام رساند فرشتگان او را پیش ما نشان دادند پیش ما آمد
و از ما دعا درخواست ما نیز دعا گفتیم حق تعالی دعای ما را در حق او اجابت
فرمود و او را بمقام خود باز رسانیدند آن مسافر گفت خواجه مرا بدین کار
امکان مدد کنید تا باشد که ازین دامگاه مشغلها جان بسلامت
برم خواجه رحمه الله فرمودند و علاج این است که هر که بعد از ادای
فرایض هر دعای که گوید مستجاب شود تو برکار باش و ما را بعد از ادای
فرایض بدعا یاد کن و ما نیز ترا یاد کنیم باشد که درین میان اثر اجابت
ظاهر شود هم در حق تو و هم در حق ما و قد مرّ فی کلام بعض کبراء العارفین
رحمهم الله فی معرفة منزل الملامتیة ان الملامتیة اصحاب العلم
الصحیح و هم الطبقة العلیا و سادات الطریقة المثلی و تتضمن هذا المنزل
من العلوم علم تکشف الانسان ما فی نفس الملک و لهم الید البیضاء فی العلم

المواطن واعلیها وهم ارفع الرجال حالا واجمع المنازل وهم لا
یتمیزون من احد فالبشریة کلها هی احوال الملامتیة الی غیر ذلک
من احوالهم والله سبحانه یقول الحق وهو یهدی السبیل و قد ذکر فی الرسالة
القدسیة البهائیة قدس سره صاحبها بالفارسیة سلسلة المشایخ
رحمهم الله و دران رساله مذکور و مسطور است که سلسله مشایخ خاندان
خواجگان بشیخ ابو یزید بسطامی قدس الله تعالی روحه و باز بسلمان
فارسی رضی الله عنه و باز بابو بکر صدیق رضی الله عنه می پیوندد وهم
من سادات اهل الملامة پس آنچه مذکور شد از احوال اهل ملامت
بیان احوال خاندان خواجگان قدس الله تعالی ارواحهم باشد
والله سبحانه الملهم للصواب والیه المرجع والمآب وفی کلام الشیخ
العارف ابی علی الفضل بن محمد بن علی الفارمدی الطوسی روح
الله تعالی روحه و فارمد من قری طوس وکان للشیخ ابو علی لسان
خراسان وشیخها وکانت وفاته بطوس سنه نیف وسبعین واربعمائة
قال فی تفسیر قوله سبحانه قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی الآیة در تفسیر
این آیت آورده اند که حضرت رسول صلی الله علیه وسلم در شب معراج
جمعی از معصومان ملاء اعلی را دید که میگفتند محمد محمد محمد و در اسمانها
مجلس از ان ان مقدم تر ندید پرسید که یا جبرئیل این چه قوم اند گفت

یا نبی الله

اشراف مقدسان آسمان اند چنانکه اهل بیت تو علویان و اشراف
زمین اند این فرشتگان علویان و اشراف آسمان اند گفت یا جبرئیل
این تخصیص بچه یافتند گفت بآنکه ورد ایشان نام تو آمد یا نبی الله
چنان نیست که امت او ستایش است و پس گفت آسمان و زمین
را در متابعت او بپای کرده اند در معارف سنت به روایت امیر
المومنین علی رضی الله عنه که فرمود وقتی مصطفی صلی الله علیه وسلم در خانه بود
مرا گفت یا علی خذ بالباب فان الملائکة عندی ویاخذون منی یا علی
بر در بنشین و کس را مگذار که امروز نوبت فرشتگان آسمان
است امیر المومنین علی رضی الله عنه گفت فوج فوج از ملائکه می آمدند
و روان مهتر صلی الله علیه وسلم ایشان را ارشادی میکرد در دین و
میرفتند که یکبار جمعی بیامدند و من آواز ایشان می شنیدم چنان
گمان بردم که سیصد و سی فرشته اند چون بازگشتند از رسول صلی الله علیه
وسلم سوال کردم که این جمع که اکنون رفتند نه سیصد و سی فرشته
بودند یا نبی الله فرمود صلی الله علیه وسلم بلی و بم عرفت ذلک چنین
که تو میگویی و بچه دانستی گفتم سمعت ثلثمائة وثلثون سیصد و سی
آواز شنودم که هیچ بیکدیگر نمی مانست دانستم که سیصد و سی تن اند مصطفی
صلی الله علیه وسلم دست بر سینهٔ علی رضی الله عنه نهاد و فرمود زادک

همین شما بید

ثلثین صوتا فعلمت انهم
ثلثمائة وثلثون

الله تعالی ایمانا وعلما یا علی خدای تعالی در حقایق ایمان و قوت
علم تو زیارت کردانا د متابعت نبی صلی الله علیه وسلم بدین
آب نی بنیت که تو فرا گرفته یا کمر وفا و متابعت او لشیرط بربندیا
زحمت خویش از پیش اهل هفت اسمان و زمین بردار
تا از کاهلی تو سر نخندجدی بباید که در روی هزل نبود قصد درست
باید که در روی توقف نبود صدری باید که در روی تفرقه
~~صبری~~ نبود[ص] ان همه باید که جمع شود تا انکس را در حجره مصطفی
صلی الله علیه وسلم با داب نبوت پرورش دهند و بر مائده
قرانش بنشانند که القران مائدة الله عز وجل قوت جان
اهل حقایق این مائده ست هر حرفی از حروف قران خزینه
نامتناهی ست و کسی که بجز این قران زاه باعث[ص] کدورت شود
~~این نهاد که مرکز افات ست نتوان گفت بد حقیقت حرکت کرد ملکی~~
اید ان رسول مبارک چه این کدورت را از پیش او برگیرد
تا او با صفا واندوه خویش و یاد در طلب خود تا ابد بر مائده
الطاف قران مسلم فرو نشیند هر دلی که ماوای عشق مرگشت
همه ابواب سعادات بر ساحت ان دل گشاده شد چون
دوستی مرگ در دل قرار گیرد همه دواعی هوا و دواعی عباده

[ص] صبری باید که در روی
بیصبری نبود و

[ص] تو نکر عالم معز شده و هر که
از دریای قران سیراب نشد
تشنه گردد که هرگز از تشنگی
بیرون نیاید صاحب

شود دل را از آفات خزاندیشهٔ مرگ نگاه ندارد من جعل الهموم
همًّا واحداً کفاه الله تعالی هموم الدنیا والآخرة اگر دانی که خدای
عز وجل با تو عهد بست جان بر پیمان نهید تا عهد به پایان بری که
عهد دیگران نیز از دست نگیرد از اف نه گوید گران شنیدن جز درد
دل نیاید اگر دل یاری گردد دل خویش گرد و صلی الله علی نبینا
محمد و علی آله و اصحابه اجمعین و علی من تبعهم الی یوم الدین و سلم تسلیما

خاتمه

هزار شکر و سپاس خالق ارض و سما که دانش لم یلد و احسان بی پایان
برگزیده صفات ان لمعه انوار واحد که صفتش لم یولد بعد کتاب فصل الخطاب
حسب الامر قضا تبلیغ ملجای غریبان و ماوای بیکسان قدوة السالکین
زبدة العارفین افضل الفضلا اکمل العلما حاتم زمان نوشیروان دوران
مجتهد عصر عمیق بحر علوم لا ینحصر هادی طریقت برهان الحقیقت سراج العهد
و مسند نشین ملت و الدین احمد آقا نامدار مرحوم مولانا سید اسد الله ابن احمد
زمیدار یو ها ر نقل پذیرفت کاتبه احقر الناس سنه طالب الدین منفلوطی
فی التاریخ چهارم ماه الحسن روز جمعه وقت شه ساعت ۱۲۹۳
من نوشتم صرف کردم روزگار ؛ من نمانم خط بماند یادگار

فقط

١٠٠٠

قد صحح هذا الكتاب المسمى بفصل الخطاب من تصنيفات الشيخ الامام
العالم العارف الرباني قدوة الطريقة كاشف اسرار الحقيقة امام
الدنيا علامة الورى بحر الحقائق منبع الدقائق مهبط الاسرار
مطلع الانوار محيي السنة قامع البدعة سلطان المحققين مرشد
الطلبة والسالكين جلال الحق والدين ابي الفتح محمد بن محمد بن محمود
الجعفري الحافظي البخاري روح الله تعالى روحه ونور ضريحه
خادم الطلبة الشيخ حسيب الدين احمد وخادم العلماء خادم حسين الدين زونيا
غفر الله ذنوبهما وستر الله عيوبهما في شهر جمادي الثاني سنة ١٣٠٨ من الهجرة

